

جامعة
المصطفى
العالية



Al-Mustafa International University



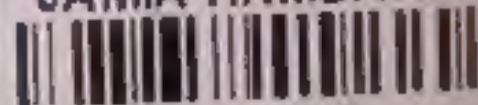
Al-Mustafa Islamic Research Society
Regd.

إسلام اور ہندوؤں
کا
تقابلی مطالعہ

جلد دوم

ڈاکٹر محبت احمد نعیمی

LIBRARY
JAMIA HAMDARD



U111222

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اسلام اور ہندو

کا

تقابل و مطالعہ



ڈاکٹر محمد سید احمد نعیمی

کتب خانہ امجدیہ دہلی • المصطفیٰ پبلیکیشنز

جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ

ISBN : 978-93-89807-98-1

- نام کتاب : اسلام اور ہندو دھرم کا تقابلی مطالعہ (جلد دوم)
 مصنف : ڈاکٹر محمد احمد نعیمی، جامعہ ہمدرد (ہمدرد یونیورسٹی) نئی دہلی
 حروف ساز : افضل حسین بستوی دہلی، کامل احمد نعیمی، عبدالنواب
 ناشر : کتب خانہ امجدیہ، قیام محل، دہلی
 باہتمام : جامعۃ المصطفیٰ العالمیہ، ایران (برائچ ہندوستان)
 مطبع : نیوانڈیا آفیسٹ پریس، دہلی
 سن اشاعت : ستمبر ۲۰۱۷ء
 تعداد اشاعت : پانچ سو
 صفحات : جلد دوم ۷۸۳
 قیمت : مکمل سیٹ - 900/-

297.2845
N11I



LIBRARY
JAMIA HAMDARD

ملنے کے پتے



U111222

- ★ جامعۃ المصطفیٰ العالمیہ، ایران (برائچ ہندوستان)
 ★ ۱۸ رتلک مارگ، نئی دہلی ۱۱۰۰۰۱
 ★ الاشراف اکیڈمی، ابوالفضل الہیو، جامعہ نگر، اوکھلا، نئی دہلی - ۲۵

فہرست

تیوہار و رسومات

اسلام

| | | |
|----|----|---|
| ۱۴ | ۱ | اسلامی تیوہار و رسومات |
| ۱۴ | ۲ | عید الفطر |
| ۱۸ | ۳ | عید الاضحیٰ |
| ۲۲ | ۴ | عید الاضحیٰ و عید الفطر میں امتیاز و اشتراک |
| ۲۳ | ۵ | عید الاضحیٰ کا ملی و سماجی فائدہ |
| ۲۵ | ۶ | عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم |
| ۲۵ | ۷ | ذکر میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم |
| ۲۸ | ۸ | روشنی، جھنڈے و آرائش، صدقات و خیرات اور تحائف و مشروبات |
| ۲۳ | ۹ | بغتے کی عید جمعہ |
| ۲۸ | ۱۰ | تقریبات و رسومات |
| ۲۹ | ۱۱ | شب معراج |
| ۵۳ | ۱۲ | شب برأت |
| ۵۵ | ۱۳ | شب قدر |

| | | |
|-----|--|----|
| ۵۸ | یوم عاشورہ | ۱۳ |
| ۶۴ | ذکر امام حسین و شہداء کربلاء | ۱۵ |
| ۶۸ | صدقہ و خیرات و نذر و نیاز | ۱۶ |
| ۷۱ | اعراس، فاتحہ و نیاز اور گیارہویں | ۱۷ |
| ۷۴ | عرس، زیارت قبور اور استمداد | ۱۸ |
| ۷۹ | ایصال ثواب بنام فاتحہ و نیاز | ۱۹ |
| | ہندو دھرم | |
| ۹۱ | ہندو دھرم کے تیوہار و رسومات | ۲۰ |
| ۹۴ | ماہ چیت کے تیوہار، رام ٹومی، ہنومان جینتی وغیرہ | ۲۱ |
| ۹۸ | میساکھ کے تیوہار، پرشورام جینتی، گنگا ستمی وغیرہ | ۲۲ |
| ۱۰۳ | ماہ جینٹھ کے تیوہار، گنگا دسہر، ایکادشی ورت وغیرہ | ۲۳ |
| ۱۰۵ | ماہ اسارٹھ کے تیوہار، رتھ یاترا، ویاس پوجا وغیرہ | ۲۴ |
| ۱۱۰ | ماہ سادون کے تیوہار، ناگ پٹنی، رکھیا بندھن | ۲۵ |
| ۱۱۶ | ماہ بھادوں کے تیوہار، رادھا ششی | ۲۶ |
| ۱۲۱ | کرشن جنم اشٹمی | ۲۷ |
| ۱۲۴ | ماہ کنوار کے تیوہار، نور اتر، دسہرہ وغیرہ | ۲۸ |
| ۱۳۰ | کارٹک ماہ کے تیوہار، دیوالی | ۲۹ |
| ۱۳۶ | ماہ اکھن کے تیوہار، کال بھیروا ششی، گیتا جینتی وغیرہ | ۳۰ |
| ۱۳۸ | ماہ پوس کے تیوہار، بھگوتی اما دسیا، لوہڑی وغیرہ | ۳۱ |
| ۱۴۱ | ماگھ مہینے کے تیوہار، مکر سکرانتی، بسنت پٹنی | ۳۲ |
| ۱۴۵ | ماہ پھاگن کے تیوہار، مہاشیور اتری، ہولی وغیرہ | ۳۲ |

| | | |
|-----|----|--|
| ۱۵۱ | ۳۴ | اسلام اور ہندو دھرم کے تیوہاروں میں مماثلت |
| ۱۵۴ | ۳۵ | اسلام اور ہندو دھرم کے تیوہاروں میں فرق و مغایرت |
| | | رہن کھن، غذا و خوراک |
| | | اسلام |
| ۱۷۰ | ۳۶ | اسلامی رہن کھن و غذا و خوراک |
| ۱۷۱ | ۳۷ | رہائش و مکانات |
| ۱۷۷ | ۳۸ | اخوت و تعلقات، نشست و برخاست اور گفت و شنید |
| ۱۸۰ | ۳۹ | سلام، مصافحہ، معافیت |
| ۱۸۴ | ۴۰ | مکان میں جانے کی اجازت لینا |
| ۱۸۸ | ۴۱ | مجلس کے آداب |
| ۱۹۱ | ۴۲ | گفت و شنید |
| ۱۹۴ | ۴۳ | اسلامی وضع قطع |
| ۲۰۱ | ۴۴ | زینت و آرائش |
| ۲۰۵ | ۴۵ | لباس و پوشاک |
| ۲۱۷ | ۴۶ | زیورات |
| ۲۲۲ | ۴۷ | برتن |
| ۲۲۵ | ۴۸ | روزگار و پیشہ |
| ۲۳۳ | ۴۹ | کاشت کاری |
| ۲۳۷ | ۵۰ | صنعت و حرفت |
| ۲۳۹ | ۵۱ | اسلامی غذا و خوراک |
| ۲۵۴ | ۵۲ | گوشت خوری اور اسلام |
| ۲۶۱ | ۵۳ | کھانے کے اصول و آداب |

ہندو دھرم

| | | |
|-----|----|---|
| ۲۸۱ | ۵۴ | ہندو دھرم کا رہن سہن و غذا و خوراک |
| ۲۸۲ | ۵۵ | گھر و مکانات |
| ۲۸۵ | ۵۶ | آبادی و بستی |
| ۲۹۰ | ۵۷ | باہمی اٹھنا، بیٹھنا اور بولنا چالنا |
| ۲۹۳ | ۵۸ | وضع قطع |
| ۲۹۶ | ۵۹ | لباس و زینت اور زیورات |
| ۳۰۳ | ۶۰ | روزگار و پیشہ |
| ۳۰۹ | ۶۱ | برتن |
| ۳۱۲ | ۶۲ | غذا و خوراک |
| ۳۱۴ | ۶۳ | کھانے پینے کے آداب |
| ۳۱۹ | ۶۴ | کھانے پینے کی اشیاء |
| ۳۲۲ | ۶۵ | سبزی و اناج خوری |
| ۳۲۵ | ۶۶ | ہندو دھرم میں گوشت خوری |
| ۳۳۷ | ۶۷ | ممنوع غذا و خوراک |
| ۳۴۱ | ۶۸ | غذا و خوراک اور طبقاتی نظام |
| ۳۴۴ | ۶۹ | اسلام اور ہندو دھرم کے رہن سہن اور غذا و خوراک میں مماثلت |
| ۳۴۶ | ۷۰ | اسلام اور ہندو دھرم کے رہن سہن اور غذا و خوراک میں فرق |

عورت کی حیثیت

اسلام

| | | |
|-----|----|-------------------------|
| ۳۶۲ | ۷۱ | اسلام میں عورت کی حیثیت |
| ۳۶۷ | ۷۲ | اسلام میں عورت کا مقام |
| ۳۷۱ | ۷۳ | بیوی کا مقام |

| | | |
|-----|----|----------------------|
| ۳۷۷ | ۷۴ | ماں کا مرتبہ و مقام |
| ۳۸۱ | ۷۵ | لڑکی کا مرتبہ |
| ۳۸۷ | ۷۶ | تعلیم نسواں کی اہمیت |
| ۳۹۱ | ۷۷ | وراثت کا حق |

ہندو دھرم

| | | |
|-----|----|---|
| ۴۰۱ | ۷۸ | ہندو دھرم میں عورت کی حیثیت |
| ۴۰۲ | ۷۹ | ہندو دھرم میں عورت کی حیثیت کا تاریک پہلو |
| ۴۱۰ | ۸۰ | ہندو دھرم میں عورت کی حیثیت کا روشن پہلو |
| ۴۱۴ | ۸۱ | ہندو دھرم میں ماں کا مقام |
| ۴۱۸ | ۸۲ | ہندو دھرم میں بیٹی کا مقام |
| ۴۲۲ | ۸۳ | ہندو دھرم میں عورت کا تعلیمی حق |
| ۴۲۶ | ۸۴ | ہندو دھرم میں عورت کا حق وراثت |
| ۴۳۰ | ۸۵ | ہندو دھرم میں پردے کا حکم |
| ۴۳۵ | ۸۶ | اسلام اور ہندو دھرم میں عورت کے تعلق سے مماثلت |
| ۴۳۶ | ۸۷ | اسلام اور ہندو دھرم میں عورت کے حقوق میں مفارقت |

نکاح و طلاق اور وواہ و تیاگ

اسلام

| | | |
|-----|----|--|
| ۴۴۵ | ۸۸ | اسلامی عقد و نکاح، طلاق و نان و نفقہ |
| ۴۴۶ | ۸۹ | نکاح کی اہمیت و پس منظر |
| ۴۵۰ | ۹۰ | نکاح کا لغوی و اصطلاحی معنی، اغراض و مقاصد |
| ۴۵۳ | ۹۱ | دولہا و دلہن کا معیار انتخاب |
| ۴۵۵ | ۹۲ | کس سے نکاح حلال اور کن سے حرام؟ |
| ۴۵۹ | ۹۳ | نکاح کی عمر |

| | | |
|-----|--|-----|
| ۴۶۴ | اسلامی شادی کے اعمال و ارکان | ۹۴ |
| ۴۶۴ | منگنی بنام نکاح کا پیغام | ۹۵ |
| ۴۶۵ | ولایت نکاح | ۹۶ |
| ۴۶۸ | عورت کی اجازت و رضامندی | ۹۷ |
| ۴۷۰ | مہر اور اس کا وجوب | ۹۸ |
| ۴۷۱ | مہر کا لغوی اور اصطلاحی مفہوم، اقسام اور مقدار | ۹۹ |
| ۴۷۵ | شہادت و گواہی | ۱۰۰ |
| ۴۷۷ | خطبہ نکاح | ۱۰۱ |
| ۴۷۹ | ایجاب و قبول | ۱۰۲ |
| ۴۸۰ | دعوت و لیمہ | ۱۰۳ |
| ۴۸۳ | دفع اور گیت | ۱۰۴ |
| ۴۸۴ | شادی یا رشتہ ازدواج کا مستنون طریقہ | ۱۰۵ |
| ۴۸۵ | بیوہ یا مطلقہ عورت کا نکاح | ۱۰۶ |
| ۴۸۹ | بیوہ کی عدت و سوگ | ۱۰۷ |
| ۴۹۳ | مطلقہ کی عدت | ۱۰۸ |
| ۴۹۷ | تعدد ازدواج | ۱۰۹ |
| ۵۰۳ | جہیز | ۱۱۰ |
| ۵۰۹ | ماں و نفقہ | ۱۱۱ |
| ۵۱۴ | طلاق | ۱۱۲ |
| ۵۲۲ | اسلامی قانون طلاق سے متعلق ایک ضروری وضاحت | ۱۱۳ |
| | ہندو دھرم | |
| ۵۳۳ | ہندو دھرم کی شادی، نکاح، طلاق اور نان و نفقہ | ۱۱۴ |
| ۵۳۵ | دواہ کا لغوی اور اصطلاحی مفہوم | ۱۱۵ |

| | | |
|-----|---|-----|
| ۵۳۵ | شادی کا مقصد | ۱۱۶ |
| ۵۳۶ | شوہر اور اس کا خاندان کیسا ہو؟ | ۱۱۷ |
| ۵۳۸ | کیسی لڑکی اور کیسے خاندان سے شادی کریں؟ | ۱۱۸ |
| ۵۴۲ | شادی کس عمر میں ہونی چاہئے | ۱۱۹ |
| ۵۴۷ | کون کس سے اور کہاں شادی کا مجاز | ۱۲۰ |
| ۵۵۲ | ہندو شادی کے ایام | ۱۲۱ |
| ۵۵۴ | ہندو شادی کی اقسام | ۱۲۲ |
| ۵۵۸ | شادی کے اعمال و رسوم | ۱۲۳ |
| ۵۶۴ | وداہ سنسکار کا طریقہ | ۱۲۴ |
| ۵۶۶ | دور حاضر میں ہندو شادی کی رسمیں اور ان کا طریقہ کار | ۱۲۵ |
| ۵۷۵ | ہندو دھرم میں بیوہ کا مقام | ۱۲۶ |
| ۵۷۷ | بیوہ کی عدت یا سوگ | ۱۲۷ |
| ۵۷۹ | بیوہ کی شادی کا حکم | ۱۲۸ |
| ۵۸۶ | ہندو دھرم میں ایک سے زیادہ بیویاں کرنے کا حکم | ۱۲۹ |
| ۵۹۳ | ہندو دھرم میں عورت کو ایک سے زیادہ شوہر کرنے کا حکم | ۱۳۰ |
| ۵۹۶ | ہندو دھرم میں جہیز کا حکم | ۱۳۱ |
| ۵۹۹ | ہندو دھرم میں عورت کے نفقہ کا حکم | ۱۳۲ |
| ۶۰۴ | ہندو دھرم میں طلاق بنام تیاگ | ۱۳۳ |
| ۶۰۷ | اسلام اور ہندو دھرم کی شادی میں مماثلت | ۱۳۴ |
| ۶۰۹ | اسلام اور ہندو دھرم کی شادی میں فرق | ۱۳۵ |

حدود و تعزیرات اور ونڈ و سزا

| | | |
|-----|--|-----|
| ۶۲۶ | اسلام اور ہندو دھرم میں حدود و تعزیرات کا تصور | ۱۳۶ |
| ۶۲۶ | اسلامی حدود و تعزیرات (سزائیں) | ۱۳۷ |

| | | |
|-----|-----|--|
| ۶۳۱ | ۱۳۸ | قدیم سند، دھرم کی حدود، آئینہ یرات، راندہ (۱) |
| ۶۳۵ | ۱۳۹ | اسلامی حدود، آئینہ یرات کا لغوی اور اصطلاحی مفہوم |
| ۶۳۷ | ۱۴۰ | ہندو دھرم کے دھند کا لغوی و اصطلاحی مفہوم |
| ۶۴۲ | ۱۴۱ | اسلام میں، حق قتل و جسمانی اعضا کاٹنے کی سزا |
| ۶۵۷ | ۱۴۲ | ہندو دھرم میں قتل، راعضہ و جسمانی خراب کرنے کی سزا |
| ۶۶۹ | ۱۴۳ | اسلام میں زنا کی سزا اور اس کا حکم |
| ۶۸۵ | ۱۴۴ | ہندو دھرم میں زنا کی سزا اور اس کا حکم |
| ۶۹۶ | ۱۴۵ | اسلام میں چوری اور زانی کی سزا و احکام |
| ۷۰۷ | ۱۴۶ | ہندو دھرم میں چوری و ہزنی کی سزا |
| ۷۱۷ | ۱۴۷ | اسلام میں ناجائز ازدواج، بہتان کی سزا اور احکام |
| ۷۲۱ | ۱۴۸ | ہندو دھرم میں تہمت اور الزام کی سزا و احکام |
| ۷۲۶ | ۱۴۹ | اسلام میں شراب کی سزا و احکام |
| ۷۳۶ | ۱۵۰ | اسلام میں جوئے کی سزا و احکام |
| ۷۴۲ | ۱۵۱ | ہندو دھرم میں جوئے و شراب کی سزا و احکام |
| ۷۵۵ | ۱۵۲ | کتابیات عربی |
| ۷۶۳ | ۱۵۳ | کتابیات اردو |
| ۷۷۳ | ۱۵۴ | کتابیات ہندی |
| ۷۸۳ | ۱۵۵ | کتابیات انگلش |
| ۷۸۳ | ۱۵۶ | کتابیات (ضمیمہ) |

☆ ☆ ☆ ☆ ☆



اسلامی تیوہار و رسومات

مذہبی و قومی تیوہار و رسومات اور تقریبات منانے کا دستور تمام اقوام و مذاہب میں قدیم زمانہ سے جاری ہے۔ ہر قوم و مذہب کے لوگ جن کو انتہائی ذوق و شوق اور خوشی و مسرت کے ساتھ مناتے ہیں۔ ان تیوہاروں اور رسموں سے اگر ایک طرف مذہبی، قومی و اجتماعی جذبہ بیدار ہوتا ہے تو دوسری طرف باہمی محبت و عقیدت کا اظہار ہوتا ہے، معلومات میں وسعت، خیالات میں پختگی اور عمل میں تازگی پیدا ہوتی ہے۔ یہ تیوہار و رسومات چوں کہ مذہبی، قومی و اجتماعی لحاظ سے کثیر فوائد کے حامل ہیں اس لئے دنیا کی ہر قوم مختلف انداز میں ان کو منانے کا خاص اہتمام کرتی ہے۔ اور یہ ضروری بھی ہے تاکہ ہر قوم اپنے تیوہار و رسومات کی اصل روح سے آگاہ رہے اور کماحقہ فائدہ حاصل کر سکے۔

اسلام بھی قرآن و سنت کے احکام کی روشنی میں اپنے قہمعین کو تیوہار و رسومات اور تقریبات منانے کا حکم دیتا ہے اس لئے مسلمان کسی نہ کسی مذہبی نام سے اس کا اہتمام کرتے ہیں۔ مسلمانوں میں رائج بعض تیوہار و رسومات وہ ہیں جو احکام خداوندی کی تعمیل میں منعقد ہوتے ہیں جیسے عید الفطر، عید الاضحیٰ اور عید مسیحا والنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وغیرہ اور بعض وہ ہیں جو دینی، قومی اور اجتماعی فوائد اور مخصوص یام و واقعات کی عظمت و فضیلت کے اظہار کے پیش نظر، جو د میں آتے ہیں جیسے ”معراج النبی، شب برأت، شب قدر، جموع الوداع، حج لس شہادت اور اعراس بزرگان دین وغیرہ۔

دنیا کی اکثر و بیشتر قومیں تیوہار و رسومات کے انعقاد کے تعلق سے کسی اخلاقی ضابطہ و اصول کی پابند نہیں ہوتیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ جس مذہب یا جس نظریے کی پیروی کرتی ہیں اس

میں ان لوگوں نے اے لیے کسی قدر اصول کی نایدہیں ہے لیکن اسلام چوں کہ دین کامل ہے اور انسانی زندگی کے ہر گوشے و ہر مسئلے کا اس میں خدائی حل موجود ہے اس لیے اس نے تیوہار و رسومات اور تقریبات کے اہتمام کے سلسلے میں بھی مذہبی، اخلاقی و قومی اصول و ضوابط کا خیال رکھا ہے اور مسلمانوں کو حکم دیا ہے کہ وہ ان کو مناتے وقت ان احکام و قوانین کا پورا پورا لحاظ رکھیں جو اسلام نے نافذ کئے ہیں۔ اور ایسا کوئی عمل ہرگز نہ کریں جو اسلامی شریعت کے خلاف ہو۔

یہ مسدہ حقیقت ہے کہ تیوہار و تقریبات مذہب و قوم کا آئینہ ہوتے ہیں۔ کسی بھی قوم کی اجتماعی زندگی کو سمجھنے اور کسی مذہب کی مجموعی قدر و قیمت اور خوبی کا جائزہ لینے کے لیے سب سے بہتر طریقہ یہ ہے کہ اس کی اجتماعی تعاریف اور مذہبی تیوہاروں پر غور کیا جائے۔ ان کے اندر وہاں جھانک کر دیکھا جائے۔ ان کے مقاصد و فوائد کا مطالعہ کیا جائے۔ اس زاویے سے جب ہم اسلامی تیوہاروں کا محققانہ جائزہ دیتے ہیں تو اس میں، اسلامی تہذیب کی مختلف خوبیاں اجاگر ہوتی ہیں اور اس کی عظمت، فضیلت کا ایک روشن باب نظر آتا ہے۔

اسلامی تاریخ شاہد ہے کہ مذہب اسلام میں جو رسومات رائج ہیں ان سے مسلمانوں میں تحریکی، تنظیمی، اخوت و مہم ریزی، محبت و امداد باہمی کے عظیم کارہائے نمایاں لئے گئے ہیں۔ اور وہ اس لیے کہ اسلامی صحیح نظر سے تعاریف و رسومات کا اصل مقصد ہی اجتماعی قوت و اتحاد کا مظاہرہ کرنا، اپنے اعلیٰ مشن میں تازگی، عمل میں پاکیزگی، جذبات میں فرحت، معلومات میں وسعت اور خیالات میں رفعت پیدا کرنا ہے لیکن افسوس آج ان میں سے کوئی چیز ملاحظہ باقی نہیں ہے اور نہ ان سے کچھ قبل ذکر مقاصد ملے پائے ہیں۔ عظمت رفتہ، باہمی اخوت اور اپنی تنظیمی صلاحیت کے حصول کے لیے ضروری ہے کہ اسلامی تیوہار و رسومات اور تقریبات سے فائدہ اٹھانے کی صحیح معنی میں کوشش کی جائے۔

اسلامی شریعت کی رو سے مسلمان مختلف قسم کے تیوہار و رسومات اور تقریبات مناتے ہیں جیسے عید الفطر، عید الاضحیٰ، عید میلاد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جمعۃ المبارک، جمعۃ الوداع، معراج النبی، شب قدر، شب برأت، ذکر شہدائے کربلا اور اعراس بزرگان دین وغیرہ۔ مذکورہ بالا تمام تیوہاروں اور تقریبوں کا یہاں ہم مختصراً جائزہ لیں گے اور ان کے مذہبی، قومی و اجتماعی احکام و فوائد کا ایک اجمالی خاکہ پیش کریں گے۔

عید الفطر

لفظ "عید" اسم مصدر ہے۔ جس کا مادہ ع ۱، ۲ ہے۔ جس سے معنی ہیں لوٹنا۔ ا۔ مسلمانوں کے تین تیوہار عید ہاتے ہیں (۱) عید الفطر (۲) عید قربان (۳) عید میلاد النبی۔ لغوی اعتبار سے عید کے مختلف معانی ہیں جیسے (۱) وہ دن جس میں لوگ جمع ہوتے ہوں (۲) خوشی اور فرحت کے لوٹ آنے کا موسم اور (۳) وہ دن جو ہر سال اپنے ساتھ نئی خوشیاں لاتا ہے۔

انسانی دنیا کی تمام قوموں میں ایسے چند مخصوص ایام ضرور ہوتے ہیں کہ جن وہ اپنے قومی و مذہبی جشن کی حیثیت سے محبوب رکھتی ہیں اور بڑی اہمیت کے ساتھ مسرت و شادمانی کا اظہار کرتی ہیں۔ ایسا ہی ایک عظیم دن، تیوہار کیم شواہ المکرم یعنی عید الفطر ہے۔ جو ہر سال رمضان المبارک کے فرض روزوں کی ادائیگی کی تکمیل یا وہ رمضان میں قرآن کے نازل ہونے کی خوشی میں منایا جاتا ہے۔

رمضان المبارک اسلامی مہینوں میں انتہائی عظمت و فضیلت کا مہینہ ہے۔ اس ماہ میں اللہ جل شانہ کی رحمت و برکت کا بحر بیکراں انتہائی جوش پر ہوتا ہے اور وہ بڑا عظیم فضل و کرم فرماتا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

"شهر رمضان الذی انزل فیہ القرآن۔" ۱

(رمضان وہ مہینہ ہے کہ جس میں قرآن نازل کیا گیا)

"اما انزلہ فی لیلة القدر۔ وما ادرک مالیلة القدر۔ لیلة القدر

غیر من الف شهر۔ تنزل الملائکة والروح فیہا ما در ربهم من کل

امر۔ سلم ہی حتی مطلع الفجر۔" ۲

(بے شک ہم نے قرآن کو شب قدر میں نازل فرمایا اور کیا تم نے جانا کہ شب

قدر کیا ہے؟ شب قدر ہزار مہینوں سے بہتر ہے۔ اس میں فرشتے اور حضرت

جبریل اپنے رب کے حکم سے زمین پر آتے ہیں۔ اس رات ہر معاملہ میں

سلاستی ہے یہاں تک کہ فجر طلوع ہو جائے۔)

حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

اذا دخل شهر رمضان فتحت ابواب الجنة وعلقت ابواب جہنم۔^۵

(جب رمضان شروع ہوتا ہے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں۔)

من صام رمضان ايمانا واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر ايمانا واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه۔^۶

(جو رمضان میں ایمان کی حالت اور ثواب کی نیت سے روزہ رکھتا ہے تو اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اور رمضان کی راتوں میں ولایت القدر میں ایمان کی حالت اور ثواب کی نیت سے قیام کرتا ہے تو اس کے بھی سابقہ گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔)

”لحلو فم الصائم اطيب عند الله من ربح المسك۔“^۷

(روزہ دار کے منہ کی بو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک سے زیادہ پیاری ہے)

”فتحت ابواب الرحمة۔“^۸

(رمضان میں رحمت کے دروازوں کو کھول دیا جاتا ہے)

مذکورہ بالا حوالہ جات سے صاف ظاہر ہے کہ رمضان المبارک میں اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے بندوں پر بے انتہا انعام و اکرام اور رحمت کی بارش فرماتا ہے اور جب کوئی انعام یا تحفہ حاصل ہوتا ہے تو قطری طور پر خوشیاں منانے کو دل کرتا ہے، ہذا اللہ جل شانہ ارشاد فرماتا ہے:

”قل بفضل الله وبرحمته فذا لك فليفرحوا۔“^۹

(آپ فرمادیجئے کہ یہ سب اللہ کے فضل اور اس کی رحمت سے ہے اس پر

چاہیے کہ خوشی منائیں۔)

اس طرح بحکم خداوندی رمضان میں بے پناہ رحمتوں و برکتوں اور انعام و اکرام سے مستفیض ہونے کے شکر یہ میں مسلمان عید کی خوشیاں مناتے ہیں گویا کہ عید نزول قرآن اور حصول

انعامات رمضان کی سالگرہ ہے۔

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ سے بھی یہی درس ملتا ہے کہ عید کے دن حسب استطاعت عمدہ زیب و زینت کی جائے اور خوشیوں کا اظہار کیا جائے۔ چنانچہ احادیث شریف میں مذکور ہے کہ:

”ان عبد اللہ بن عمر قال عمر احدث حبة من استرق تباع في السوق فاحذراتي رسول الله فقال يا رسول الله ابتع هذه تحمل بها للعید والوفود۔“

(حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا کہ حضرت عمر ایک موئے ریشمی کپڑے کا جب لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے جو بازار میں بک رہا تھا۔ عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ اس کو خرید لیجئے اور عید کے موقع سے آنے والے وفود کی پزیرائی کے لیے اس کو پہن کر زینت فرمایا کیجئے) اس حدیث میں عید کے روز عمدہ لباس استعمال کرنے کا ثبوت ملتا ہے اور عہد رسالت صلی اللہ علیہ وسلم میں عید کے روز کس طرح خوشیاں منائی جاتی تھیں اس کے متعلق حدیث شریف میں وارد ہے کہ:

”عن عائشة قالت دخل ابوبکر وعدي جاريتان من جوار الامصار تعنیاں بہا تفاولتا الانصار يوم بعثت قالت ولبت بمعینین فقال ابوبکر بمزامیر الشیطان فی بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ابابکر ان لکل قوم عیداً و هذا عیدنا۔“

(حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ابوبکر میرے گھر آئے۔ میرے پاس دو انصاری لڑکیاں جنگ بھاث کے شعر پڑھ رہی تھیں اور یہ لڑکیاں پیشہ ور گانے والیاں نہ تھیں۔ حضرت ابوبکر نے فرمایا یہ شیطان سرور اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں اور وہ عید کا دن تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر قوم کی عید ہوتی ہے اور آج ہماری عید ہے۔)

اسی طرح ایک طویل حدیث میں سے کہ:

”وكان يوم عيد يلعب السودان بالدرق والحراة وما سالت
رسول الله صلى الله عليه وسلم واما قال تشبهن نظريين فقلت نعم
واقامني وراءه خدي على حده وهو يقول دوكم يا بني ارفدة
حتى ادا مللت قال لي حسك فقلت نعم قال فادهي۔“ ۱۲

(عید کے دن حبشی ڈھالوں اور رچیوں سے کھیتے تھے یا تو میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا یا پھر آپ نے فرمایا کیا تماشا دیکھنے کا ارادہ ہے میں
بولی ہاں۔ تو آپ نے مجھے اپنے چپچپے کھڑکیا میرا رخسار آپ سے ٹانگتے پر
تھا، آپ نے فرمایا اے بنی ارفدہ تماشا دکھاؤ یہاں تک کہ جب میں بھڑکیا تو
آپ نے فرمایا بس امیں سے کہا بنی ہاں فرمایا تو چلی جا۔)

مختصر یہ کہ اسلام نے عید۔ موقع پر خوشی منانے سے کافئی زبردیا ہے اور اسی وجہ
سے عید انظر کے دن روزہ رکھنا حرام قرار دیا ہے۔ اور اگر کوئی رکھ لیتا ہے تو اس کو روزہ نا ضروری اور
اجب کہا ہے۔

عید اور اس کی خوشیوں کے تعلق سے یہ امر بھی ملحوظ رہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے عید کے
روز غسل کرنے، مسواک کرنے، خوشبو لگانے، عمدہ لباس پہننے، نماز دو گنا پڑھنے اور کوئی تبریں
چیز کھجور وغیرہ کھانے اور خوشی کا اظہار کرنے کا ہی حکم نہیں ہے بلکہ یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ اس دن
غریبوں، یتیموں، محتاجوں اور یتیم خانوں پر کثرت سے صدقہ کیا جائے اور انہوں اور یتیم خانوں سے
انتہائی محبت و خندہ پیشانی سے پیش آجائے۔ آپسی کینہ و حسد و دلوں سے عاف کر دیا جائے۔

معاشرتی اعتبار سے اگر عید کا جائزہ لیا جائے تو اس سے باہمی اختلافات
اور کڑے، محبت و خصوص پیدا کرنے، اور دراز کے مسئلوں کو آپس میں طے کرنے، ایک دوسرے
سے دیر میں شریک ہونے اور اپنے اتحاد کی طاقت کا مظاہرہ کرنے کا موقع نصیب ہوتا ہے، اور
ساتھ ہی ساتھ سماج کے مجبور و اچار افراد کی مدد کا جذبہ بیدار ہوتا ہے۔ اس طرح اگر غور کیا جائے
تو معلوم ہوتا ہے کہ عید سے مذہبی و سماجی دونوں اعتبار سے انتہائی خوشگوار نتائج برآمد ہوتے ہیں۔

عید الفطر و عید النحر میں عید سعید یا چہائی عید کی پہچان ہوتا ہے۔ یہاں خوشی و مسرت و جوش و خروش سے اعتبار سے یہ عید الائنچی یعنی عید البیہ یا بڑی عید سے زیادہ اہمیت رکھتی ہے۔

عید الائنچی

عید الائنچی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بے مثال قربانی کی سنت کی یاد دہانی کے لیے کی جاتی ہے۔ اس عید سے قربانی کا بنیادی تعلق ہے اس لئے اس عید النحر، عید قربان اور بقیہ عید کے ناموں سے بھی یاد کیا جاتا ہے اور تین دن قربانی ہونے کے باعث اس کو عید کبیرہ یا بڑی عید بھی کہا جاتا ہے۔

ہمدردی، تشریفات، نبیوں، رسولوں، اللہ کے دیگر محبوب بندوں اور انسانیت کی عظمت رفتہ کے اہم واقعات و خاص ایام کی تنظیم یا دکاویں ہیں۔ بخشش یا کاریں خوشی و مسرت کے اقدار میں منانی جاتی ہیں، بخشش رنج و غم کے احساس کے ساتھ۔ اور بخشش رب کی بارگاہ میں جاتی، قربانی کا نذرانہ پیش کر کے۔ عید الائنچی بھی ایک ایسا ہی عظیم یاد دہانی تو ہر ہے کہ جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بے مثال قربانی کی یاد تازہ کی جاتی ہے اور ہر سال اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور کروڑوں جانوروں کی قربانی پیش کی جاتی ہے۔ اور یہ ایسی یاد ہے کہ جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمیشہ ہمیش کے لیے باقی رکھا ہے۔ چنانچہ وہ اپنے مقدس کلام قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے کہ:

رَبِّهِ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ۔ فَبَشِّرْهُ بِعَلَامٍ حَلِيمٍ۔ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَسَىٰ فِي الْمَاءِ أُنْثَىٰ دَسَّحَكَ فَاظْطَرَّ مَا دَا تَرَىٰ قَالَ يَابْتَ اٰفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ مَرَّ مَرَّةً حَسْبَىٰ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصَّابِرِيْنَ۔ فَلَمَّا اسْلَمَا وَلَتْهُ لِّلْحَبِيْبِیْنَ۔ وَنَادٰیہٗ اِنْ یَا اِبْرٰہِیْمُ۔ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْیَا اِنْ کَدَّ لَکَ سَحَرٰی لِّلْمَحْسَبِیْنَ۔ اِنْ هٰذَا لَہٗوَ الْاَلْبُوْسِیْنَ۔ وَفَدِیْہٖ بِذَبْحٍ عَظِیْمٍ۔ وَتَرٰکُمَا عَلَیہِ فِی الْاٰخِرِیْنَ۔ سَلَامٌ عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ۔ کَدَّ لَکَ سَحَرٰی الْمَحْسَبِیْنَ۔ ۱۳

(الہی مجھے لائق اولاد دے۔ تو ہم نے خوش خبری سنائی اس کو ایک غلام لڑکے کی
 پھر جب وہ اس سے ساتھ کام کے قابل بن گیا تو اسے میرے بیٹے امین نے
 خواب دیکھا کہ میں تجھے ذبح کرتا ہوں۔ اب تو دیکھ تیری کیا رائے ہے۔ یہاں
 سے میرے باپ 'کتبتے جس بات کا آپ کو حکم ہوتا ہے۔ خدا نے یہ تو قریب
 ہے کہ آپ مجھے صابر پائیں گے۔ تو جب ان دونوں نے ہمارے حکم پر مردہ
 رکھی اور باپ نے بیٹے کو دھتھے کے بل ڈالیا اس وقت کا حال نہ پوچھو اور ہم نے
 اس کو زندہ فرمائی کے اے ابراہیم بے شک تو نے خواب سچا کر دکھایا ہم یہاں
 صلہ دیتے ہیں شکوں کو۔ بے شک یہ روشن جانچ تمہی اور ہم نے ایک بڑا ایسا
 کے فدیہ میں دے کر اس کو بچا لیا۔ اور ہم نے پچھوؤں میں اس کی تعریف باقی
 رکھی۔ سلام ہو ابراہیم پر۔ ہم ایسا ہی صلہ دیتے ہیں نبیوں کو)

اس آیت کریمہ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں نہ صرف یہ کہ حضرت
 ابراہیم علیہ السلام کے خواب اور حضرت اسمعیل علیہ السلام کی قربانی کا تذکرہ کیا گیا ہے بلکہ
 آخرین قیامت تک آنے والے لوگوں کے لئے اس کو یادگار کے طور پر باقی رکھنے کی تاکید
 گئی ہے گویا کہ قربانی عبادت کی نیت سے صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کے لیے کی جاتی ہے اس کی
 رضا، خوشنودی کے حصول کے لیے کی جاتی ہے لیکن یاد حقیقت میں اللہ کے فیصل حضرت ابراہیم
 علیہ السلام کی منائی جاتی ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

”قل ان صلاحی ونسکی ومحبای ومماتنی لله“ ۱۴

(اے نبی آپ فرمادیجئے کہ میری نماز اور میری قربانیاں اور میرا جینا اور میرا
 مرنا سب اللہ ہی کے لئے ہے)

فصل لربک وانحر۔ ۱۵

(اے نبی اپنے رب کے لیے نماز پڑھو اور قربانی کرو)

ولکل امۃ جعلنا منک کلیلہ کبر والسم لله علی ما درقہم من بہیمۃ

الانعام۔ ۱۶

اور امت سے یہ ہمارے قہر کی نشان دہی ہے۔ اور اللہ کا نام ہے کہ میں اس سے
دیتے ہوئے بے زبان چوپایوں پر)

”واللہ جعلہا لکم من شعائر اللہ لکم فیہا حبر۔“

(ورق بانی سے لڑے جاؤ رہتم نے تمہارے لئے اللہ کی نشانیں میں سے
ٹائے ہیں تمہارے لئے ان میں بھلائی ہے)

مذکورہ بالا آیت میرے بھائی و خوبی واضح ہے کہ نماز کی، تہذیب بانی بھی عبادت
ہے۔ جس کا حکم اللہ جل شانہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت کو خاص طور پر دیا ہے
اور یہ کوئی یا حکم نہیں ہے بلکہ: نبی کی شریعت میں اس کا حکم رہا ہے اور حضرات انبیاء علیہم السلام
اور آپ کی امتیں میں پر عمل پیرا رہے ہیں۔ خاص طور سے یہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
متحدہ سنت سے جس کی اس کی امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم و تاکید حکم دیا گیا ہے۔ بلکہ
حیدر، شیخ سے ایام میں اس کوئی نیک عمل اللہ و سب سے زیادہ محبوب ہے تو وہ قرآن بانی ہے۔ حدیث
شریف میں مرقوم ہے کہ:

قال اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ اما ہذہ
الاصاحیٰ قال سئ ابکم ابراہیم قالو فما لافیہا یا رسول اللہ؟
قال بكل شعرة حسنة قالوا: فالصوف یا رسول اللہ؟ قال بكل
شعرة من الصوف حسنة۔ ۱۸

(اللہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ
قربائیاں کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ تمہارے باپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی
سنت ہے۔ انہوں نے عرض کیا اس میں تمہارے لئے کیا اجر ہے اے اللہ کے
رسول؟ فرمایا ہر بال کے عوض نیکی ہے۔ انہوں نے پھر عرض کیا ورون کا کیا حکم
ہے یا رسول اللہ؟ فرمایا اون کے ہر بال کے عوض بھی نیکی ہے۔)

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما عمل ابن آدم من عمل یوم
الاحراحت الی اللہ من اھراق الدھ قطیبو بہا نصا۔ ۱۹

(غفور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: عید الضحیٰ کے دن حضرت آدم کا جنا
زولی ایسا عمل نہیں کرتا جو اللہ سے یہاں قربانی کا انوں بہانے سے بترہ میں تم
خوشیوں سے قربانی کیا کرو)

”فَقَالَ: اِنْ اَوَّلَ مَا سَدَّاهُ مِنْ يَوْمِا هَذَا اِنْ بَصَلِي ثُمَّ يَرْجِعُ
فَنُحِرُ مِنْ فَعْلٍ فَقَدْ اَصَابَ سُنَّتَنَا۔“ ۲۰

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کے دن خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ پہلا کام
جو آج ہم عید کے دن میں کرتے ہیں یہ ہے کہ پہلے ہم نماز پڑھیں پھر وہی
آکر قربانی کریں جس نے اس طرح کیا وہ ہماری سنت پر قائم رہا)

پیش کردہ احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ عید الضحیٰ کی اہم عبادت قربانی ہے جو اللہ کی
رضاء و خوشنودی کے حصول کے ساتھ ساتھ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار منانے کے طور پر کی
جاتی ہے۔ اور اللہ کے محبوب پیغمبر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یہ سنت اور ادا اللہ تعالیٰ واقعی پسند
ہے کہ اس روز اس سے بڑھ کر کوئی عمل محبوب نہیں۔

عید الضحیٰ صرف حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قربانی کی یادگار نہیں بلکہ آپ اور آپ
کے نور نظر حضرت اسماعیل علیہ السلام نے جو خانہ کعبہ کی تعمیر فرمائی اس کی سالگرہ کا بھی دن ہے۔
ارشاد خداوندی ہے کہ:

”وَ اذِ بَرَّحَ اِبْرٰهِيْمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَاِسْمٰعِيْلَ رَسًا تَقْبَلُ مِنْهُ۔ ۲۱
(اور جب اٹھاتے تھے ابراہیم اس گھر کی بنیادیں اور اسماعیل یہ کہتے ہوئے اسے
رب ہمارے ہم سے قبول فرما۔)

”وَ اذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَآءً لِلنَّاسِ وَاٰمَنًا۔ وَ اتَّخَذُوا مِنْ مَّحَامِ اِبْرٰهِيْمَ
مُصَلًّی۔ وَ عٰهَدْنَا اِلٰی اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْمٰعِيْلَ اِنْ طَهَّرْنَا بَيْتَیْ لِنُطَهِّرَ
وَ الْعَاكِفِیْنَ وَ الزَّكٰعِ السَّجُوْد۔“ ۲۲

(اور یاد کرو جب ہم نے اس گھر کو لوگوں کے لیے مرجع اور امن بنایا۔ اور
ابراہیم کے گھر سے ہونے کی جگہ و نماز کا مقام مہربان و اور ہم نے تاکید فرمائی ابراہیم

و اسمعیل و اسمہ اٹھ کر چلے آئے۔ ابراہیم علیہ السلام نے خانہ
وجودہ لوں کے لیے)

مقام ابراہیم وہ چتر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خانہ
عبادت کی تعمیر فرمائی تھی۔ اسلامی نقطہ نظر سے اس چتر کی یہ اہمیت ہے کہ جب تک اس سے پاس
اور رستہ نماز نفل نہ آئی جائے، حج یا عمرہ مکمل نہیں ہوتا۔ اسی طرح صفا و امراء کی سعی، زم زم اور منی
میں شیطان کو تین مقامات پر ٹکریں مارنا، ان ارکان کا بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام اور آپ
کے اہل و عیال سے خصوصی تعلق ہے، حج و عمرہ کے موقع پر ہر مسلمان کے لیے جن کی تکمیل ضروری
ہے۔ حاجی یہ ارکان بھی ادا کرتا ہے اور ان کے ضمن میں حضرت ابراہیم علیہ السلام اور آپ سے
لحقت جبر حضرت اسمعیل علیہ السلام اور آپ کی زوجہ محترمہ حضرت حاجرہ رضی اللہ عنہا کی یاد بھی
مناتا ہے۔ حج کے جملہ ارکان عید النحر کے مبارک موقع پر انجام پذیر ہوتے ہیں اس لیے یہ
کہا جاسکتا ہے کہ عید النحر حضرت ابراہیم کی مختلف یادوں کی عظیم جشن سرنگہ ہے۔

عید الاضحیٰ و عید الفطر میں اشتراک و امتیاز

اسلامی شریعت کے احکام کے مطابق عید النحر و عید الفطر میں بہت سے امور ایسے ہیں
کہ جو دونوں میں مشترک ہیں جیسے صبح سویرے اٹھنا، غسل و مسواک کرنا، پاک و صاف و عمدہ
کپڑے پہننا، خوشبو لگانا، عید گاہ بیدل جانا، ایک رات سے جانا و سرے سے واپس آنا، کثرت
سے صدقہ دینا، باہم مل کر مبارک باد دینا۔ خوشی کا اظہار کرنا، مصافحہ اور معاافتہ کرنا اور نماز عید ادا کرنا
وغیرہ۔ اور بعض امور وہ ہیں کہ جو دونوں میں مختلف ہیں مثلاً عید الاضحیٰ میں نماز عید سے قبل کچھ نہ
کھانا سنت ہے اور عید الفطر میں عید گاہ جانے سے قبل کوئی شیریں چیز یا کھجور کھانا سنت
ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ:

كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يحرج يوم الفطر حتى يطعم
ولا يطعم يوم الاضحى حتى يصلي۔ "۲۳"

(نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن جب تک کچھ تناول نہ فرماتے نماز

عید کے یہ نہ تشریف لے جاتے لیکن عید انھی کے دن جس تک نہ عید نہ کرتے کچھ تناول نہیں فرماتے تھے)

”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا بعد و یوم الفطر حتی باکل

تمر اب۔ ۲۴

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن نہ نکلتے جب تک کہ آپ چند کھجوریں نہ کھا لیتے)

دوسرا اہم فرق یہ ہے کہ عید الفطر رمضان کے اہم فریضے کو ادا کرنے کی خوشی میں کئے شواہد المکررہ کو منائی جاتی ہے اور عید الاضحیٰ حضرت ابراہیم کی سنت قربانی و تعیم کعبہ وغیرہ کی یاد منانے کے لیے دس ذی الحجہ کو منائی جاتی ہے۔ نیز عید الفطر ایک دن منائی جاتی ہے اور عید الاضحیٰ ۳ دن منائی جاتی ہے۔ عید الفطر میں ایک دن روزہ رکھنا حرام ہے اور عید الاضحیٰ میں ۱۰ اترج سے ۱۳ روزہ الحجہ تک یعنی چار دن روزہ رکھنا حرام ہے۔ اور وہ اس لئے کہ ان ایام میں بندہ مہمان ہوتا ہے اور رب تبارک و تعالیٰ میزبان اور اس کی میزبانی قبول نہ کرنا کفران نعمت ہے۔

عید الاضحیٰ کا ملی و سماجی فائدہ

عید الاضحیٰ کا اگر ملی و سماجی اعتبار سے جائزہ لیا جائے تو عید الفطر کی طرح اس مبارک موقع پر بھی ہر مسلمان کے لیے شریعت اسلامی کا یہی حکم ہے کہ آج کے دن سرے گلے شکوے دور کر کے آپس میں انتہائی محبت و خوش دلی کے ساتھ مصافحہ و معانقہ کیا جائے، آپس بغض و عناد کو ختم کیا جائے اور زیادہ سے زیادہ محتاجوں و کمزوروں کی مدد کی جائے۔ عید الفطر کے دن بھی یہی تاکید تھی کہ کوئی غریب عید کی خوشیوں سے محروم نہ رہ جائے اور عید الاضحیٰ کے دن بھی یہی تعیم ہے کہ کمزور سے کمزور مسلمان عید قربان کی مسرتوں و لذتوں میں شامل ہو جائے۔ اسی لیے مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ جب اپنی طرف سے یا اپنے عزیزوں اور بزرگوں کی طرف سے قربانی کریں تو قربانی کے گوشت کو تنہا نہ کھائیں بلکہ ایک تہائی محتاجوں، غریبوں اور مغسوسوں کو نذر کر دیں اور ایک تہائی دوست و احباب کی خدمت میں پیش کر دیں اور ایک تہائی اپنے اہل و عیال کے لیے

رہیں۔ مذہبِ اہلِ حقانی قرآنِ مقدس میں ادا فرماتا ہے کہ:

”فَذَكِّرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَائِحُ فَاِذَا وَحِشَتْ حَوْبَهَا فَكُلُوا مِنْهَا

وَاطْعُمُوا الْقَانِعَ وَالْمَعْتَزَ۔“ ۲۵

(پھر تم قرباؤں پر انہیں حنا سے لے کر لگا کر دو۔ پھر جب ان کی دوش

تربا میں تو ان میں سے خواہاں و درہبر سے چٹنے والے اور جیب مائے مالے

(کو کھاؤ)

حضرت ابو ریحیٰ اللہ علیہ السلام نے قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ رکھنے کی ممانعت

بھی نہ بائی مقصد کے پیش نظر فرمائی تھی کہ مانے غریب، کمزور و محتاج کو قربانی کے گوشت

سے محروم نہ رہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ:

”عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ الصَّحْبَةُ كَامِلُ مَهْمُ فَقَدِمَ بِهِ

إِلَى السِّيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَقَالَ لَا تَأْكُلُوا إِلَّا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ

وَلَيْسَتْ بِعَزِيمَةٍ وَلَكِنْ أَدَاؤُهَا بِطَعْمِ مَهْمٍ۔“ ۲۶

(حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مدینہ منورہ میں ہم قربانی کے گوشت کو

نمک لگا کر رکھ دیتے تھے اور پھر اس کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

بھی پیش کرتے تھے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ

نہ کھایا کر دینے کا حکم ضروری نہیں تھا بلکہ آپ کا منشا یہ تھا کہ ہم قربانی کا گوشت ان

لوگوں کو بھی کھلائیں جن کے یہاں قربانی نہ ہو۔)

معلوم ہوا کہ عید الاضحیٰ کی قربانی میں مالی اور جانی ایثار کے ساتھ ساتھ محتاجوں اور

غریبوں کی ہمدردی و مدد کا جذبہ بھی شامل ہے۔ اس کے علاوہ عید الاضحیٰ کا ایک اہم مقصد و بنیادی

فائدہ یہ بھی ہے کہ اس کے ذریعہ دردِ دراز کے مسلمانوں کو آپس میں ملنے جلنے، ایک دوسرے کے

حالات جاننے، دکھ درد میں شریک ہونے اور اپنی اجتماعی و اتحادی قوت کے مظاہرہ کرنے کا

موقع فراہم ہوتا ہے۔ جس سے مذہبی و سماجی دونوں لحاظ سے انتہائی خوشگوار حالات وجود

میں آتے ہیں۔

عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم

مسلمان قدیم زمانہ سے جن مقدس آیات و تعارض اسلام کی یادیں مناتے چلے آئے ہیں، انہیں میں سے ایک مخصوص دن پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا یوم پیدائش ہے۔ جو عوام و خواص میں ”عید میلاد النبی“ کے نام سے مشہور ہے۔ عید میلاد النبی تین لفظوں سے مرکب ہے۔ (۱) عید (۲) میلاد (۳) النبی۔ عید کے مختلف لغوی معانی ہیں مثلاً (۱) وہ دن جس میں لوگ جمع ہوتے ہوں (۲) خوشی اور فرحت کے لوٹ آنے کا موسم (۳) وہ دن جو ہر سال اپنے ساتھ نئی خوشیوں لائے۔ ۲۷۔ اور میلاد کا مطلب معنی ہے ”پیدائش کا دن یا ولادت کا وقت“۔ ۲۸۔ اور نبی کے لغوی معانی ہیں ”اللہ تعالیٰ کی طرف سے اہم کی بناء پر غیب کی باتیں بتانے والا، وحی شن گوئی کرنے والا اور اللہ تعالیٰ کے متعلق خبریں دینے والا“۔ ۲۹۔ لیکن یہاں نبی سے مراد ”محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ ہیں۔ اس طرح عید میلاد النبی کا لغوی معنی ”مشہور ہوا“ پیغمبر اسامہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کی خوشی کا دن۔ ”اور اسے صحابی اعتبار سے ”عید میلاد النبی“ کا مطلب ہے ”وہ جشن یا وہ محفل یا وہ مقدس دن جس میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے موقع پر جو معجزات ظاہر ہوئے یا جو عظیم واقعات رونما ہوئے ان کا تذکرہ کرنا، آپ کی سیرت طیبہ و مبارک تعلیمات پر روشنی ڈالنا اور مسرت و خوشی کا اظہار کرنا۔

اگرچہ اسلامی شریعت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے یوم ولادت کو عید قرار نہیں دیا گیا ہے اور نہ اس کے لئے کسی قسم کے مراسم مقرر کیے گئے ہیں لیکن اگر مسلمان یہ سمجھ کر کہ یہ اللہ کے سب سے محبوب سب سے عظیم رسول اور انسانیت کے اس باریک اعظم کا یوم پیدائش ہے کہ جس کے ذریعہ انسان کو خدا کی معرفت حاصل ہوئی، جس کی بدولت انسان حقیقت میں انسانیت کے زیور سے آراستہ ہوا، جس نے تمام دنیا کے انسانیت میں ایمان اور علم و عمل کا نور پھیلایا اور جس نے اپنے قدم رحمت سے ساری کائنات کو فیض یاب فرمایا۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے مقدس کلام قرآن حکیم میں ارشاد فرماتا ہے:

”وما ارسلناک الا رحمة للعالمین۔ ۳۰“

(۱۱) تم نے آپ و تمام جہانوں سے یہ رست بنا کر بھیجا)

”وما ارسلک الا کافۃ للناس۔“ ۳۱

(۱۱) ہم نے آپ و سارے لوگوں کے لیے رستوں بنا کر بھیجا)

انما انت منذر لکل قوم ہادی۔ ۳۲

(بے شک آپ ہر قوم کے لیے منذر و رہبر ہیں)

قل یا ایہا الناس اسی رسول اللہ الیکم جمیعاً۔ ۳۳

(اے نبی آپ فرما دیجئے کہ اے لوگو بے شک میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں۔)

اور یہی وہ دن ہے جس میں تمام کائنات کے لیے خدا کی سب سے عظیم نعمت ظہور میں آئی اور امت محمدیہ وجود میں آئی۔ باری وجہ مسلمان اگر اس کو عید کی طرح سمجھیں اور سلامی یادوں سے وابستہ ایام میں اس کو سب سے زیادہ عظیم یادگار کا دن قرار دیں تو اسلامی نقطہ نظر سے کوئی مضائقہ نہیں۔ قرآن و سنت سے بھی واضح طور پر یہی سبق ملتا ہے کہ اللہ کی نعمتوں کا چرچا کرو ان کی یاد مناد۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ:

”و ذکرہم بانام اللہ۔“ ۳۴

(اور انہیں اللہ کے دن یاد دلاؤ۔)

”یا ایہا الناس اذکرو انعمۃ اللہ علیکم۔“ ۳۵

(اے لوگو! اپنے و پر اللہ کی نعمت کو یاد کرو۔)

”واما بنعمۃ ربک فخذث۔“ ۳۶

(اور اپنے رب کی نعمت کا خوب چرچا کرو۔)

”ادکرو الا للہ لعلکم تفلحون۔“ ۳۷

(اللہ کی نعمتوں کو یاد کرو تا کہ تم کامیاب ہو جاؤ۔)

مذکورہ بالا آیات کریمہ سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا چرچا و ذکر کرنا نہ صرف جائز بلکہ واجب و ضروری ہے اور ان کا ذکر اور یاد فلاح و بہبود کا ذریعہ ہے۔ یوں تو اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو بے شمار نعمتیں عطا فرمائی ہیں، اتنی کہ انسان ہزار

کوششوں کے باوجود بھی ان کا تذکرہ و شکر یہ ادا نہیں کر سکتا لیکن ان میں بعض ایسی اہم و خاص نعمتیں ہیں کہ جن کی یاد اور جہ چاکے لیے اللہ رب العالمین نے تاکیدِ احکم دیا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے کہ:

”اذكروا انعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء۔“ ۳۸

(اپنے اوپر اللہ کی نعمت یا انعام کو یاد کرو جب اس نے تم میں نبی بھیجے)

معلوم ہوا کہ انبیاء کرام کی بعثت انسانی اقوام کے لیے اللہ کی خاص نعمت ہے۔ اور انبیاء کرام میں بھی نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری ساری کائنات کے لیے سب سے عظیم اور خاص نعمت ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء و مرسلین، صالحین و بزرگان دین اور جان، مال، اولاد، عزت و آبرو، آب و ہوا، غذا و خوراک، زمین و آسمان، شجر و حجر، برگ و ثمر اور چاند و سورج جیسی بہت سی ٹراں قدر نعمتیں عطا فرمائیں لیکن کسی نعمت پر احسان نہیں بتایا لیکن جب خاتم الانبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا تو ارشاد فرمایا:

”لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا۔“ ۳۹

(یقیناً اللہ تعالیٰ نے مومنوں پر احسان فرمایا جب ان میں محمد رسول اللہ کو بھیجا)

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرما کر احسان بتایا ہے اور احسان اس لیے بتایا جاتا ہے تاکہ اس کو یاد رکھا جائے، تذکرہ کیا جائے اور فراموش نہ کر دیا جائے کیوں کہ یہی وہ نعمت عظمیٰ ہیں کہ جن کے صدقہ و طفیل ساری نعمتیں عطا ہوئی ہیں۔ اللہ کی ساری نعمتوں کا شکر یہ وجہ چاہنا ممکن ہے لیکن اگر اس نعمت عظمیٰ کا شکر یہ و تذکرہ کر لیا تو سمجھو کہ ساری نعمتوں کی یاد کا حق ادا ہو گیا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم خود ارشاد فرماتے ہیں:

والله يغطي واما قابسم۔ ۴۰

(اور اللہ مجھے عطا کرتا ہے اور میں تقسیم کرتا ہوں)

مختصر یہ کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور پروردگارِ عالم کی عظیم ترین نعمت ہے اور نعمت الہی کا ذکر اور اس پر شکر اور اس کی یادگار قلم کرنا بلکہ خوشی منانا قرآن و حدیث سے واضح و ثابت ہے۔ چنانچہ اللہ رب العالمین قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے کہ:

”قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا۔“ ۴۱

(اے نبی آپ فرمادے، اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رحمت پر خوب خوشیاں مناد)

اس آیت کریمہ میں دو چیزیں یعنی اللہ کے فضل اور رحمت پر خوشیاں منانے کا حکم دیا گیا ہے۔ یہاں فضل و رحمت سے کیا مراد ہے؟ محدثین و مفسرین کے اقوال کی روشنی میں جب ہم اس کا جائزہ لیتے ہیں تو یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ اس سے مراد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے کیوں کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ تمام عام کے لیے فضل و رحمت ہے۔ چنانچہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”ان الفضل العلم والرحمة محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔“ ۴۲

(فضل سے مراد علم ہے اور رحمت سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں)

علامہ ابن جوئی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”ان فضل الله العلم ورحمة محمد ﷺ رواه لصحاك۔“ ۴۳

(بے شک اللہ کا فضل علم اور رحمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس کو صحاح نے روایت کیا ہے)

امام سیوطی نے بھی حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے یہی بیان کیا ہے کہ:

”عن ابن عباس في الآية قال فضل الله العلم ورحمته محمد صلي

الله عليه وسلم قال الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة

للعلمين۔“ ۴۴

(حضرت عبد اللہ بن عباس نے اس آیت کے بارے میں فرمایا کہ فضل اللہ

سے مراد علم (قرآن) ہے اور رحمت سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک

ہے۔ پروردگار عالم خود ارشاد فرماتا ہے کہ وہ ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے

لیے رحمت بنا کر بھیجا۔)

اور امام طبری نے آیت مقدسہ کی تفسیر میں یہاں تک واضح فرمادیا ہے کہ:

”وَمَعْنَى الْإِبْدَالِ لِيُزِيلَ الْفَرْحَ حِينَ يَسُدُّهَا الْمَعْتَدِينَ بِهَا الْحَامِعِينَ
لَهَا إِذَا فَرِحَتْهُ مَشْنَى فَاحْرَحُوا بِفَضْلِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتِهِ لَكُمْ
بِأَسْرَالِ هَذَا الْقُرْآنِ وَارْسَالِ مُحَمَّدٍ إِلَيْكُمْ فَاسْكُمُ تَحْصِلُونَ بِهِمَا
بَعِيدًا دَائِمًا مِمَّا هُوَ حَبِيرُ لَكُمْ مِنْ هَذِهِ الدُّنْيَا الْقَابَةِ“ ۳۵

(اور اس آیت مقدرہ کا معنی مفہوم یہ ہے کہ آپ ان تمام دنیاوی خوشیوں
منا نے میں حد سے مذر نے، اور ان کی خاطر جمع ہونے والوں کو فرمادیں،
اور تم کوئی خوشی نہ مانا چاہتے ہو، اللہ کے فضل اور رحمت پر خوشی مناد جو قرآن کے
نہاں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بخت کی صورت میں تمہیں عطا ہوئے ہیں۔ ب
شک تم ان دونوں (کی خوشی منانے) کے خوش ہمیشہ قائم رہنے کی نعمت حاصل
کرو گے جو تمہارے لیے اس دنیا سے زیادہ بہتر ہے۔)

آیت مقدرہ کی پیش کردہ تفسیر سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ رحمت سے مراد
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے جس پر اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے بندوں کو خوشی منانے
کا حکم دے رہا ہے۔ مولانا اشرف علی تھانوی نے بھی اسی بات کی ترجمانی کی ہے۔ اس آیت
کریمہ پر گفتگو کرتے ہوئے وہ فرماتے ہیں کہ:

”بداختلاف حضور علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی نعمت اور اس کا کامل ترین
فضل ہیں۔ اس لیے بدلالہ النقص یہ بھی مراد لیا جاسکتا ہے کہ یہاں رحمت اور فضل سے مراد اکثر
مفسرین کے نزدیک حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود مسعود ہے جن کی ولادت پر اللہ تعالیٰ خوشی
منانے کا حکم دے رہا ہے۔“ ۳۶۔ ب

مزید فرماتے ہیں کہ: اس مقام پر ہم چند کہ آیت کے سابق پر نظر کرنے کے اعتبار سے
قرآن مجید مراد ہے۔ لیکن اگر ایسے معنی عام لیے جائیں کہ قرآن مجید اس کا ایک فرد ہے تو یہ
زیادہ بہتر ہے۔ یہ کہ فضل و رحمت سے حضور کا قدم مبارک لیا جائے۔ اس تفسیر کے مطابق جتنی
نعمتیں اور رحمتیں ہیں خواہ وہ دنیوی ہوں یا دینی اور ان میں قرآن بھی ہے سب اس میں داخل
ہو چکی ہیں۔ اس لیے کہ حضور علیہ السلام کا وجود باوجود اصل ہے تمام نعمتوں کی اور مادہ ہے تمام

رستوں اور فضل کا۔ پس یہ تفسیر انجی التفہیم ہو جائے گی اور اس تفسیر کی بناء پر حاصل آیت کا یہ ۵۰ کہ ہمیں حق تعالیٰ ارشاد فرما رہے ہیں کہ حضور کا وجود (جو نوری ہو یا ظاہری) اس پر خوش ہونا چاہیے۔ اس لیے کہ حضور ہمارے لیے تمام نعمتوں کا اصل ہیں اور انہی کی تمام نعمتوں سے عدوہ افضل نعمت اور بڑی دولت ایمان ہے جس کا حضور سے ہم کو پہنچنا بالکل ظاہر ہے۔ غرض اصل الاصول تمام مواد فضل و رحمت کی حضور کی ذات مبارکات ہوئی۔ پس ایسی ذات مبارکات کے وجود پر جس قدر بھی خوشی اور فرحت ہو کم ہے۔ ۳۶

اس طرح آیت مقدمہ اور اس سے متعلق بیان کردہ تفسیر سے ثابت ہوتا ہے کہ خالق کائنات سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پر خوشی اور اس کی یاد منانے کا حکم دیتا ہے۔ کیوں کہ دنیا میں سب سے بڑی نعمت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکات ہے اور تاریخ انسانیت میں کوئی بھی واقعہ آپ کی ولادت سے بڑھ کر عظیم الشان نہیں ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد تازہ کرنے اور خوشی منانے کا حکم فرمایا ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے یوم ولادت پر خوشی منانے کا ثبوت صرف اسی ایک آیت سے نہیں ملتا ہے بلکہ اس کے علاوہ اور بھی متعدد آیات ہیں جو خوشی منانے پر دعوت کرتی ہیں۔ مثلاً قرآن پاک میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا واقعہ مذکور ہے کہ آپ کی قوم نے عرض کیا اے عیسیٰ روح اللہ آپ اللہ کے رسول ہیں کیا آپ کا پروردگار ہم پر آسمان سے دسترخوان نازل فرما سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا اے مری قوم اللہ سے ذرا اتر تم ایمان والے ہو۔ انہوں نے عرض کیا ہم چاہتے ہیں کہ ہم اس سے کھائیں تاکہ ہمارے دس مطمئن ہوں اور آپ کی صداقت چشم بینا سے دیکھ لیں اور اس پر گواہ ہو جائیں۔ ۳۷

اپنی قوم کی اس خواہش کے پیش نظر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ حق تعالیٰ میں دعا فرمائی۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے بڑی اہمیت کے ساتھ قرآن پاک میں ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ:

”اللهم ربنا املرنا علینا ما نبدہ من السماء تكون لنا عبداً لاولنا

واحرمنا وایہمک وازرقنا وانت خیر الرازقین۔“ ۳۸

(اے اللہ! ہم پر آسمان سے ایک نواں (نہاں) تار کھودو۔ ہمارے انگلیوں اور
پچھلیوں کی عید ہو اور تیری طرف سے شانی (یا) ، ہمیں رزق دے اور تو ہی
بہتر بن رزق دینے والا ہے)

اس آیت کریمہ میں غور کیجئے کہ آسمان سے اترنے والی کھانے جیسی ماضی نعمت و
حضرت عیسیٰ علیہ السلام خوشی کا باعث قرار دے کر اس دن وعید قرار دے رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ
اپنے مقدس کلام میں اس کو بڑی اہمیت کے ساتھ بیان فرما رہا ہے۔ معلوم ہوا کہ جب اللہ تعالیٰ کی
کوئی خاص نعمت نازل ہو تو قرآن کی رو سے وہ عید ہوتی ہے۔ اور اس کائنات میں سب سے عظیم
اور ان کی نعمت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے لہذا آپ کی پیدائش اور یوم پیدائش
مسلمانوں کے لیے عید سے بڑا اور سب سے بہتر افضل ہے۔ اور یہ عید ہمیں ہلکے عیدوں کی عید ہے۔
اس لئے کہ جس دن خوانِ نعمت نازل ہو قرآن پاک اس وعید کا دن قرار دے تو جس دن جان
نعمت مبعوث ہو اس کی عظمت کا کیا عالم ہوگا۔

قرآن عظیم کی طرح احادیث کریمہ جو کہ کلام الہی کی مکمل تفسیر و توشیح کی حیثیت رکھتی
ہیں اور جن کے بغیر ہم صحیح معنی میں قرآنی آیات کی وضاحت میں ایک قدم آگے نہیں بڑھ سکتے،
ان سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ محبوبانِ خدا، شعرا و مقدس ایام کی یاد اور خوش منانی
چاہیے۔ خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف اپنے یوم ولادت کی یاد و خوشی منائی ہے بلکہ
دیگر انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بھی یادیں منانے کی ترغیب دلائی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری
صحیح مسلم وغیرہ میں مرقوم ہے کہ ”حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ ہجرت فرما کر
تشریف لائے تو وہاں کے یہودیوں کو عاشورہ کا روزہ رکھتے ہوئے دیکھا تو ان سے دریافت کیا
کہ تم عاشورہ کا روزہ کیوں رکھتے ہو؟ انہوں نے کہا یہ دن نہایت مقدس و مبارک ہے کہ اس دن
اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور آپ کی قوم بنی اسرائیل کو فرعون سے نجات بخشی اس لیے
ہم تقسیم اس دن روزہ رکھتے ہیں اور عید مناتے ہیں۔ یہ سن کر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ
گرام سے ارشاد فرمایا:

”کان یوم عاشوراء یوماً تعظیمہ السنۃ و انتحدہ عیدہ فقال رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صومہ نہ۔“ ۹۔

(یہ یوم شہادہ کی تعظیم کرتے تھے اور یہاں طور پر مناتے تھے پس حضور

انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم اس دن روزہ رکھو۔)

اسی نغموں کی ایک اور حدیث مسند ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے اس طرح

روایت ہے کہ:

”کان اهل حبر يصومون يوم عاشوراء بنحدوہ عید اور یلبسون

بسانہم فیہ حلیم وشارتہم، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم: فصوموا تم۔“ ۱۰۔

(اہل خیمہ یوم شہادہ کا روزہ رکھتے ہیں عید کے طور پر مناتے تھے اور اس دن

ان کی عورتیں نہایت حسین و جمیل لباس زیب تن کرتی تھیں۔ پس حضور انور صلی

اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو فرمایا۔ تم بھی اس دن روزہ رکھو۔)

اسی طرح حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

”ہذا اليوم الذي اظهر الله فيه موسى وبي اسرائيل على فرعون

و نحن نصومه تعظيما له فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نحن

اولى بموسى منكم ثم امر بصومه۔“ ۱۱۔

(اس کا شہادہ کے دن اللہ تعالیٰ نے موسیٰ اور بنی اسرائیل کو فرعون پر فتح عطا کی تو

ہم اس کی تعظیم میں روزہ رکھتے ہیں اس پر حضور علیہ السلام نے فرمایا ہم تم سے

زیادہ موسیٰ علیہ السلام کے حقدار ہیں پھر آپ نے روزہ رکھنے کا حکم دیا۔)

مذکورہ بالا احادیث میں غور کیجئے جس دن حضرت موسیٰ اور بنی اسرائیل کو فرعون سے

نجات ملی یہ وہ اس دن کی تعظیم کریں، عید کے طور پر منائیں اور اس دن کو یاد کرنے اور منانے کے

لیے روزہ رکھیں اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس کی عملی طور پر تائید و توثیق فرمائیں اور

مسلمانان کو بھی اس کا حکم دیں تو جس دن رحمت عام صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں تشریف لائے اس دن

مسلمان اپنے نبی سے یوم ولادت کو قابل تعظیم سمجھ کر کیوں نہیں مناسکتے؟ آپ کے یوم پیدائش پر

ہو دیا۔ اپنے رحمت کے علمین موت و راحت کے شرف ہونے کی وجہ سے۔ اور
 ی طرح ہمارے اوپر مستحب ہے کہ ہم بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے یوم
 ولادت پر خوشی کا اظہار کریں اور، صائیاں نکلیں اور، ٹیلر عبادت کریں اور خوشی
 کا اظہار کریں۔)

معصوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے یوم ولادت کی یاد منانا اور اس پر عید و خوشی منانا
 احادیث سے بھی ثابت ہے اور یہ سنت الہیہ بھی ہے اور سنت نبویہ بھی۔

خاصہ یہ کہ قرآن وحدیث کی آیات و روایات کے احکامات وتعلیمات کے پیش نظر
 دنیا بھر کے مسلمان رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے یوم ولادت پر مسرت کے اظہار کے طور پر
 "عید میلاد النبی" مناتے ہیں۔ عید میلاد النبی اگرچہ عید شرعی نہیں ہے اور نہ ہی کوئی ذی حکم مسلمان
 اس وعید شرعی سمجھتا ہے کیونکہ عید شرعی تو صرف دو ہیں (۱) عید الفطر (۲) عید الاضحی لیکن چوں کہ
 یہ دونوں عیدوں سے بے انتہا عظمت و مرتبہ والا دن ہے، اس کی قدر و منزلت کئی حیثیتوں سے
 زیادہ ہے اس لیے اس مبارک دن خوشیاں منانا اور اس کی یاد قائم کرنا فطری و قدرتی بات ہے
 کیوں کہ قرآن واحادیث وسلف و صالحین کے نزدیک یہ اہ دن ہے کہ جس کی بدولت جملہ
 عیدیں، حمد یادیں، مسرت و شادمانیاں اور تمام مقدس ایام عطا ہوئے۔ گویا کہ یہ عیدوں کی
 عید، یادوں کی یاد اور تمام مقدس دنوں کی معراج کا دن ہے۔ اس کی امتیازی اہمیت و فضیلت
 کا اندازہ اس بات سے بھی بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ عید تو سال میں دو بار آتی ہے لیکن عید میلاد النبی
 اور اس کی محافل و مجالس ہر ماہ، ہر ہفتہ اور ہر دن منائی جاتی ہیں۔ جن میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ولادت، سیرت، معجزات اور فضائل و کمالات کا بیان ہوتا ہے، جشن و جلوس کے ذریعہ عظمت
 مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اظہار کیا جاتا ہے، صدقات و خیرات اور دعوت و ضیافت کے
 ذریعے آپ کی یاد کو تازہ کیا جاتا ہے اور مساجد و مدارس، مکانات اور گلی کوچوں دشاہدہوں کو
 سجا کر، جھنڈے لگا کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت و عقیدت اور مسرت کا مظاہرہ کیا جاتا ہے
 اور یہ سب اسلامی شریعت کے موافق ہے خلاف نہیں۔ اسلامی تعلیمات کے مطابق اس کو منانے
 والے بے انتہا برکت و رحمت کے حقدار اور نیکوکار ہیں سنا ہنگام نہیں۔ اس لئے کہ "عید میلاد النبی،

مکمل میلاد النبی یا جنوں میلاد النبی میں جو بھی اعمال، کام انجام پذیر ہوتے ہیں جیسے
 ذکر میلاد النبی، روشنی و رانش اور جہنذوں کا انتظام، صدقہ و خیرات اور شیریاتی و تحائف کی تقسیم کا
 اہتمام اور اسی قسم کے دیگر جزاموریہ سب قرآن و سنت سے واضح ثابت ہیں۔ مذکورہ بالا جملہ
 امور کا ہم عمدہ و عمدہ عن دین کے تحت قرآن و حدیث کے حوالے سے جائزے رہے
 ہیں تاکہ ”میلاد النبی“ اور اس کے متعلقات کی صحیح تصویر ظاہر و آشکارا ہو جائے۔

ذکر میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قرآن و سنت کے مطابق سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء کرام و رسولان عظیم کی حیات
 طیبہ کا ہر گوشہ براں قدر عظمت و اہمیت کا حامل ہے۔ انہیں میں سے ایک اہم گوشہ ان کی ولادت
 باسعادت کا تذکرہ ہے۔ قرآن کریم میں بہت سے مقامات پر اللہ تعالیٰ نے جہاں انبیاء کرام کے
 حالات و واقعات، سیرت و کمالات کا ذکر فرمایا ہے، ہاں بطور خاص ان کی ولادت کے واقعات
 کا بھی بیان فرمایا ہے تاکہ کوئی یہ نہ سمجھ بیٹھے کہ ان کی پیدائش تو ہو چکی اب اس کے ذکر سے
 کیا فائدہ ہے؟ انبیاء کرام کی زندگی کا ہر پہلو حکمت و نصیحت سے معمور اور ہمارے لئے اسوۂ حسنہ
 کی حیثیت رکھتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ رب العزت نے حضرات انبیاء کی سوانح و سیرت کے
 ساتھ ساتھ ان کی آمد اور ولادت کا بھی نام لے کر ذکر فرمایا ہے تاکہ اس کے بندے یہ اچھی طرح
 ذہن نشین کر لیں کہ انبیاء کا میں دین کرنا خود خالق کائنات کی سنت ہے۔ چنانچہ اللہ رب تبارک
 و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ:

وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا۔ ۵۵

(اور حضرت یحییٰ علیہ السلام پر سلام ہو ان کے میلاد کے دن اور ان کی وفات
 کے دن اور جس دن وہ زندہ اٹھائے جائیں)

”وَالسَّلَامُ عَلٰی یَوْمٍ وَلِدَتْ وِیَوْمٍ اَمُوتُ وِیَوْمٍ اُبْعَثُ حَیًّا۔“ ۵۶

(حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا) اور مجھ پر سلام ہو میری ولادت کے دن اور
 میری وفات کے دن اور جس دن میں زندہ اٹھایا جاؤں گا)

”يا ايها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم“۔ (۵۷)
 (اے لوگوں! اب شک تمہارے پاس یہ جس تمہارے رب کی طرف سے حق
 کے ساتھ تشریف لایا ہے۔)

”لقد جاءكم رسول من انفسكم“۔ ۵۸

(اے شک تمہارے پاس تم میں سے رسول تشریف لایا ہے۔)

مذکورہ بالا آیات میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت یحییٰ، حضرت عیسیٰ علیہما السلام اور
 حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین آمد کا ذکر فرمایا ہے۔ ان کے علاوہ بھی کثیر تعداد میں ایسی
 آیات ہیں کہ جن میں ان حضرات کی ولادت اور آمد کا تذکرہ فرمایا گیا ہے جن سے واضح ہوتا
 ہے کہ نبیاء کرام کا میاں بیان کرنا کلام الہی کے عین مطابق ہے۔ بلکہ اُتریوں کہا جائے تو انبیا
 ہو گا کہ ان کے ذریعہ الہی سنت خدا ہی نہیں بلکہ سنت مصطفیٰ بھی ہے کیونکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے دیگر انبیاء پیغمبر اسلام کے ذکر کے ساتھ پنا میاں و پاک خواہ بیان فرمایا ہے اور صحیح ہے کہ ان کے
 دل تشریف دہائی ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ:

”فقد لسی صلی اللہ علیہ وسلم علی المنرفقال من انا فقالوا انت
 رسول الله عليك السلام قال انا محمد بن عبد الله بن عبد
 المطلب ان الله خلق الحلق فحعلی فی خیرهم فرقة ثم جعلهم
 فرقتین فحعلی فی خیرهم فرقة ثم جعلهم قبائل فحعلی فی
 حیرهم قبيلة ثم جعلهم بیوتا فحعلی فی حیرهم بیتا و حیرهم
 نسبا“ ۵۹

(حضور علیہ السلام منبر پر کھڑے ہوئے اور فرمایا میں کون ہوں؟ لوگوں نے
 عرض کیا آپ اللہ کے رسول ہیں۔ فرمایا میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب
 ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا تو اس مخلوق میں سے بہترین مخلوق کے
 اندر مجھے پیدا فرمایا اور پھر اس بہترین مخلوق کے وہ حصے کئے اور ان دونوں میں
 سے بہترین حصہ عرب میں مجھے پیدا کیا اور پھر اللہ تعالیٰ نے اس حصے کے قبیلے

بنائے دوران میں سے بہترین قبیلہ۔ اندھنکے پیدا ہوا پھر اس قبیلے سے
گھر بنائے تو مجھے بہترین گھر اور نسب میں پیدا کیا۔

ایسے ہی ایک بار بھی بہ کرامت کے دیگر انبیاء سے اقاب بات پر حیرت و استعجاب ہو گیا،
آپ نے اپنے کشف اعداءات بیان فرمائے اور فرمایا کہ سب سے بڑے شرف کی بات یہ ہے کہ
”اَنَا صَيِّبُ اللَّهِ“ مجھے اللہ نے اپنا حبیب بنایا ہے۔ یہ مرتبہ و مقام کسی کو حاصل نہیں۔

(ترمذی، کتاب المناقب، حدیث ۳۶۱۲)

اسی طرح ایک مرتبہ آپ کے چچ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے آپ کا منظرہ میاں
پال لکھا اور پھر اس کو آقا علیہ السلام کی بارگاہ میں پیش کرنے کی اجازت چاہی تو آپ نے نہ
صرف اجازت مرحمت فرمائی بلکہ خصوصی دعا سے بھی نواز۔ چنانچہ اس حدیث پال کی عبارت
اس طرح ہے کہ:

”وَقَالَ الْعَاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ارْبِدْ اِنْ امْتَدَّ حَكٌّ: فَقَالَ لَهُ: قُلْ
لَا يَفْضُضُ اللَّهُ فَاكَ فَاَنْشَأَ يَقُولُ:

تَقُلْ مِنْ صَلْبِ الْإِلٰهِ رَحِمٌ..... اَدَامَ صُفَى عَالَمٍ بِدَا طَلِقْ

حَتَّى اَحْتَوَى بَتَكَ الْمُهَيَّبُ مِنْ..... حَمْدِ عَلِيٍّ نَحْتِهَا الْاَفَقُ

وَاسْتَ لَمَّا وَرَدَتْ اَشْرَقَتْ الْاَرْضُ..... وَصَانَتْ سَوْرَكَ اِسْطُورُ“ ۶۰

(اور حضرت عباس نے عرض کیا اے اللہ کے رسول میں آپ کی مدح سرائی کرنا

چاہتا ہوں۔ آپ نے فرمایا اے چچا جان میں کہتے ہیں کہ آپ کے منہ و سدا من

رکھے۔ پس آپ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ مقدس پشتوں سے

پائین و رحموں کی طرف منتقل ہوتے رہے، جب یہ زمانہ گزرتا تو وہ شریع

ہو جاتا، جب آپ پیدا ہوئے تو آپ کی آمد۔ امت زمین پر پور ہوئی اور

فضائیں جگمگا اٹھیں۔)

پیش کردہ انوں احادیث سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ حضور نور علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے اپنا مہیا و خود بھی بیان فرمایا ہے اور بھی بہ کرامت و اس سے بیان کرنے کی نہ صرف اجازت دعا

فرمانی ہے بندہ منہ کی سداقت کی، مابھی عنایت فرمائی ہے۔ ”یہ بھی ظاہر ہوتا ہے۔“ ”میدادِ ایش“ بیان کرنا سنت الہیہ بھی ہے اور سنت نبویہ بھی۔

روشنی و جھنڈے اور آرائش

حیدر میں، انہی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک موقع پر مساجد، مدارس، مکانات، کلی، نوچوں اور شاہ ابوں کو روشنی و جھنڈاں سے سجایا جاتا ہے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے والہانہ محبت و عقیدت اور آپ کے یوم ولادت پر سرت کا مظاہرہ کیا جاتا ہے۔ اور ایسا کیوں نہ کیا جائے؟ جب کہ خواہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کی آمد کے موقع پر اتنا چراغاں فرمایا تھا کہ مشرق و مغرب روشن ہوئے تھے۔ یہی نہیں بندہ آپ کی ولادت کی خوشی میں جھنڈے بھی نصب فرماتے تھے۔ چنانچہ احادیث شریف میں مروی ہے کہ:

”فلما فصل می حرج معہ یورا صاء لہ مدین المشرق الی المغرب۔“ ۶۱

(جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے تو ساتھ ہی ایسا نور نکلا جس سے مشرق و مغرب سب روشن ہو گئے۔)

”اما دعوة ابراهیم وبشری عیسی و رأت امی اللہ حرج منہا نوراضاءت لہ قصور الشام۔“ ۶۲

(میں اپنے باب ابراہیم کی دعا اور عیسیٰ کی بشارت ہوں، میری ماں نے میری پیدائش کے وقت دیکھا کہ ان سے ایک ایسا نور نکلا جس سے ملک شام کے محلات روشن ہو گئے۔)

اسی طرح حضرت عثمان بن ابی العاص کی، اندھ فی طمرہ بنت مہد اللہ سے روایت ہے کہ:

”انہا شہدت ولادة امة ست وہب ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان ذالک لیل ولدته قالت: فما شئنی انظر الیہ فی البیت

الانور وانی لا بطرالی الحوم تدنو حتی اسی لاقول لتفص
علی۔ "۶۳

(جس رات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش ہوئی میں آپ کی والدہ آمنہ بنت
ہب کے پاس تھی میں نے دیکھا کہ خاتمہ کعبہ نور سے روشن ہو گیا ہے اور ستارے
زمین کے اتنے قریب آ گئے کہ مجھے کہنا پڑا کہ نہیں وہ مجھ پر گر نہ پڑیں)

معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مبارکہ کے موقع پر
روشنی و نور کا انتظام فرمایا اور ساری دنیا کو جگمگایا تو پھر اس کے بندے اس کے محبوب رسول کی میل و
پر ایسا کیوں نہ کریں؟ جب توحید و رسالت کے پیروکار نہیں تھے تو خدائے وحدہ لا شریک نے یہ
کام انجی م دیا اور آج موجود ہیں تو ہم مومن مسلمان کی ذمہ داری ہے کہ ان کی پیدائش پر مختلف
طریقے سے خوشیوں کا اظہار کرے۔ نیز اللہ رب العزت نے آپ کے یوم میلاد پر صرف روشنی
کا ہی آسمانی بندوبست نہیں فرمایا بلکہ جہنموں کا بھی اہتمام فرمایا۔ تاریخ ہسرت کی حمد مشہور
و معروف کتابوں میں حضرت سیدہ آمنہ سے منقول روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ:

"فكشف الله عن بصري فرأيت مشارق الارض ومعاربها ورأيت
ثلاثة اعلام مضروبات علما بالمشرق وعلما بالمغرب وعلما
على ظهر الكعبة" ۶۴

(پھر اللہ تعالیٰ نے میری آنکھوں سے پردے اٹھ دیئے تو مشرق و مغرب تمام
روئے زمین میرے سامنے کر دی گئی جس کو میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا نیز
میں نے تین جہنم سے دیکھے ایک مشرق میں نصب کیا تھا اور مغرب میں
اور تیسرا جہنم کعبۃ اللہ کی چھت پر لہرا رہا تھا۔)

اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ میا ادا النبی کے موقع پر روشنی کرنا جہنم سے اگانا اسدئی نقطہ
نظر سے بہتر و عمدہ کام ہے کیوں کہ خود رب تبارک و تعالیٰ نے کیا ہے۔ اس لیے اس کے بندوں
کے لیے بھی یہ بہتر و مستحب ہے کیوں کہ سنت انبیہ ہے۔

خیرات و صدقات اور تحائف و مشروبات

عید میلاد النبی کے تعلق سے ہم گزشتہ صفحہ پر قرآن وحدیث کے حوالہ سے یہ بیان کر چکے ہیں کہ آپ کی ولادت کی خوشی منانا سنت خدا بھی ہے اور سنت مصطفیٰ بھی۔ رب تبارک وتعالیٰ نے قرآن پاک میں آپ کی ولادت پر خوشی کا اظہار فرمایا ہے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھ کر، بکرے ذبح کر کے، دعوت و ضیافت کا اہتمام کر کے اپنے یوم میلاد کی یاد میں مسرت و شادمانی کا اظہار کیا ہے۔ سنت، یہی اور سنت نبویہ سمجھ کر ہی آج مسلمان بھی آپ کے میلاد النبی کے موقع پر صدقہ و خیرات اور تحائف وغیرہ تقسیم کرتے ہیں اور آپ سے قلمی محبت و مسرت کا مظاہرہ کرتے ہیں۔

مختصر یہ کہ آج مسلمان جو عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک موقع پر آقا علیہ السلام کی یاد و خوشی میں صدقہ و خیرات اور تحائف تقسیم کرتے ہیں یہ اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک انتہائی پسندیدہ عمل ہے۔ خود خالق کائنات نے آپ کی ولادت کی خوشی میں ساری دنیا کو خوش حال، بے اولادوں و صاحب اولاد بنایا ہے اور مظلوموں و کمزوروں اور غلاموں کا سویا ہوا نصیب جمگایا ہے۔ سیرت کی مختلف مستند کتابوں میں مرقوم ہے کہ:

”وكانت تلك السنة التي حمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال لها سنة الفتح والابتهاج فان قریشا كانت قبل ذلك في حذب وضيق عظيم فاحصرت الارض وحملت الاشجار واقامهم الرغدمن كل جانب في تلك السنة“ ۳۵

(جس سال نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کو عطا ہوا وہ فتح و نصرت، ترقی تازگی اور خوشحالی کا سال کہلایا۔ اہل قریش اس سے قبل سعاشی بدحال، مسرت اور قحط سالی میں مبتلا تھے۔ ولادت کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اس بنجر زمین کو شادابی و بریلی عطا فرمائی۔ اور سوکھے درختوں کی پر مردہ شاخوں کو بہا بہرہ امر کے انیس پھلوں سے آویزاں کر دیا۔ اہل قریش اس طرح ہر طرف

سے خیر آئے سے خوش حال ہو گئے۔)

اسلامی تعمیرات کی روت لڑکی باعث رحمت ہے، اس کے پیدا ہونے پر اللہ کی نورمتیں نازل ہوتی ہیں اور لڑکے کے پیدا ہونے پر ایسا رحمت۔ یہی نمونہ سماج میں دیکھا گیا ہے کہ والدین، اداوت سے ماں باپ وفا طریقی و قدیمی راحت مٹی ہے اور اس کے پیدا ہونے پر زیادہ خوشی کا اظہار کیا جاتا ہے کیوں کہ وہ ان کے بڑھاپے کا سہارا اور روزگار کا ناریعہ بنتے ہیں۔ ہند جس میں سنو، نور صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے اللہ رب العزت نے وہوں کو یہ انعام بخش دیا کہ ہر گھر میں اس سال لڑکے ہی لڑے پیدا ہوئے تاکہ ہر گھر خوشیوں سے معمور ہوجائے۔ سیرت و تاریخ کی معروف کتابوں میں ہے کہ:

”وَادَنَ اللَّهُ تِلْكَ الْبَنَاتِ لِسَاءِ الدُّبَا انْ بِحَمْدِ دُكُورًا كَرَامَةً

لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔“ ۶۶

(اور اللہ تعالیٰ نے اس سال یہ قسم جاری فرمایا کہ خضر صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریر

میں تمام دنیا کی عورتیں لڑکوں کو جنم دیں۔)

یہی نہیں بلکہ اللہ نے اپنے محبوب رسول کی ولادت کی خوشی میں وہوں پر اور بھی کثیر انعامات، اکرام کی بارش فرمائی جیسا کہ احادیث و سیرت کی مشہور کتابوں میں ذکر ہے۔ نہیں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ آپ کی ولادت کی خوشی میں اللہ جس شانہ نے بہترین ثمرات کا بھی انتظام فرمایا۔ چنانچہ حضرت ”منہ رضی اللہ عنہا“ فرماتی ہیں:

”ثُمَّ أَحَدَنِي مَا بَا حَدَ لِنِسَاءٍ وَلَمْ يَعْلَمْ بِي أَحَدٌ لَا ذَكَرٌ وَلَا اُنْثَى وَاسِي

لَوْحِيْدَةٍ فِي الْمَرْوِ وَعَدَالْمَطْلَبِ فِي طَوَافِهِ، فَسَمِعْتُ وَحْدَةً

عَظِيْمَةً وَامْرَأَةً عَظِيْمًا هَالِيْبِي ثُمَّ رَأَيْتُ كَأَن حَنَاحَ طَيْرٍ اَبْصَحَ

فَدَمَسَحَ عَلَيَّ فَوَادَى فَدَهَبَ عَنِّي الرَّعْبُ وَكُلُّ وَحْجٍ اَحَدَةٍ ثُمَّ

الْتَمَعْتُ فَاَدَا بَا بَشْرَةً بِصَاءٍ فَسَاوَلْنِيهَا دَاهِي اَحْلَى مِنْ

العسل۔ ۶۷

(مجھے عورتوں کی طرح جب دیکھا، رات ہو تو میں نے ایک ہندو لڑکی جس

سے بٹھ پہ خوب طاری مرادیا پھر میں نے دیکھا کہ ایک سفید پندے کا پیر
میرے دل کو چھو رہا ہے جس سے میرا تمام خوف دور اور جاتا رہا پھر میں متوجہ
ہوئی تو میں نے چاہا کہ اپنے سامنے ایک سفید شربت پایا جس کو میں نے پی لیا
وہ شہد سے بھی میٹھا تھا۔)

اس طرح مذکورہ بالا روایات کی روشنی میں ظاہر ہوتا ہے کہ عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے مبارک موقع پر مسلمان جو صدقہ و خیرات، تحفہ و ضیافت وغیرہ کا اہتمام کرتے ہیں اور
مسرت و خوشی کا اظہار کرتے ہیں یہ سب اللہ اور رسول کے نزدیک محبوب و پسندیدہ اعمال ہیں۔
اور سب سے پہلے اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان اعمال و امور کو انجام دیا ہے۔ یہی نہیں بلکہ جس نے
میلاد النبی کی خوشی میں ذرا بھی حصہ لیا ہے اس کو دینی و اخروی نعمتوں سے سرفراز بھی فرمایا ہے
معاذ اللہ! وہ سوچ کر دیا کافر۔ چنانچہ بخاری شریف میں ہے کہ:

”فلما مات اولہب اریہ بعض اہل بشریۃ قال لہ ماذا القیت قال
اولہب لہ الق بعدکم عیراسی سفیت فی ہدہ بعثانی
ثوبیۃ۔“ ۶۸

(ابولہب کے مرنے کے بعد اس کے اہل خانہ میں سے کسی نے جب اس کو
خواب میں دیکھا تو وہ برے حال میں تھا اس سے پوچھا کیا حال ہے؟ ابولہب
نے کہا میں سخت عذاب میں ہوں جس سے کبھی چھٹکارا نہیں ملتا۔ ہاں نبی کی
روایت کی خوشی میں ثوبیہ کو آزاد کرنے کی وجہ سے مجھے کچھ سے اب
کیا جاتا ہے۔)

اور ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ:

”الا ان لعداب یحفف عی کل یوم انیس، قال و ذالک ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ولد یوم الانیس و کانت ثوبیۃ بشرت ابالہب
بمولدہ فاعتقہا۔“ ۶۹

(لیکن جب حیرکا دن آتا ہے تو میرے عذاب میں تخفیف کر دی جاتی ہے اور وہ

اس وجہ سے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت یہودیوں اور جب ٹوہیہ نے
اس دن ابولہب کو آپ کی ولادت کی خوش خبری سنائی تو اس نے ٹوہیہ کو آزاد
کر دیا تھا)

غور کیجئے ابولہب جیسا عظیم کافر جس کی مذمت، لعنت میں قرآن میں سورہ لہب تارل
ہوئی اگر نبی کی ولادت کی خوشی میں باندی کو آزاد کر دے تو وہ بھی فائدہ اٹھائے، اب اگر مسلمان
محبت و عقیدت سے آپ کی ولادت کی خوشی منائے گا تو وہ کیوں دنیوی، اخروی انعامات سے فیض
یاب نہ ہوگا۔

مختصر یہ کہ دنیا کا ہر مذہب وہ قوم اپنے مذہبی اساجی قائد و رہبر کی یاد و خوشی مناتا ہے۔
اسلام بھی اس بات کی کھلی نظر میں اجازت دیتا ہے کہ اللہ کے محبوب بندوں کی یاد و خوشی منائی
جائے۔ یہ جائز و مستحسن عمل ہے۔ لیکن اسلام چوں کہ دین کامل ہے اس لئے عید میلاد النبی یا دیگر
یادیں و تقاریر منانے کے سلسلے میں اس نے ہمیں بالکل آزاد نہیں چھوڑا ہے بلکہ واضح حکم دیا ہے
کہ یہ پر اہرام نہایت پاکیزہ ہونا چاہئیں ان کے اندر کسی طرح کا کوئی غیر شرعی یا غیر اخلاقی کام
ہرگز نہیں ہونا چاہیے اور بدعات و منکرات شرعیہ سے بالکل پاک و صاف ہونا چاہئیں تاکہ ان کی
خصوصی برکتوں و رحمتوں سے فائدہ حاصل کیا جاسکے اور دنیا کو بتایا جاسکے کہ ”میلاد النبی“ ہی سب
سے بڑا دن ہے کیوں کہ اسی دن کے اندر دنیا کی سب سے عظیم نعمت ظاہر ہوئی اور اسی دن وہ
رسول شریف مایا جو ساری کائنات کے لیے رحمت ہے۔ جس کی یاد اس وقت تک نہیں بھلائی
جاسکتی جب تک کہ دنیا کو انسانیت، محبت، اخوت، ہمدردی، سچائی اور نیکی کی ضرورت ہے۔

ہفتہ کی عید جمعہ

اسلامی نقطہ نظر سے عید الفطر، عید النحر اور عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کی وہ
عیدیں ہیں جو سال میں ایک بار منائی جاتی ہیں لیکن جمعہ ایسی عید ہے کہ جو ہر ہفتہ منائی جاتی ہے
اور یہ ہفتہ وار عید میلاد الفطر، یوم عید النحر سے کم اہمیت کی حامل نہیں، بلکہ قرآنی آیات اور اکثر
احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسکی اہمیت ان دونوں سے کہیں زیادہ ہے۔ جمعہ کی نماز فرض میں

ہے بلکہ اسکی فرضیت نماز ظہر سے زیادہ مسند ہے۔ بعد ازیں دین مہر فرشتہ میں واجب ہے۔ چنانچہ
اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا بُدِئَ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ

ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۚ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ“ (۱)

(اے ایمان والو جب نماز پڑھنے کا اذان دیا جائے تو سب سے پہلے اللہ کے ذکر کی

طرف دوڑو اور خرید و فروخت چھوڑ دو۔ یہی تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم سمجھ

رکھتے ہو۔)

اس آیت کریمہ سے یوم جمعہ کی اہمیت بخوبی واضح ہے۔ نیز قرآن پاک میں ایک سورہ

”الجمعة“ کے نام سے موسوم ہے جو اسکی امتیازی شان ہے۔ اے

قرآن پاک کے علاوہ حدیث شریف میں بھی یوم جمعہ کی اہمیت و فضیلت بیان کی گئی

ہے اور اس کو ”عید للمومنین“ کہا گیا ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”ان يوم الجمعة سيد الايام واعظمها عند الله وهو اعظم عند الله من

يوم لا صبحى ويوم الفطر فيه خمس حلال خلق الله فيه ادم واهبط

الله فيه ادم الى الارض“ (۲)

(یہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، بیشک جمعہ کا دن تمام دنوں کا سردار

ہے اور اللہ کے نزدیک تمام دنوں سے افضل ہے۔ اور یہ عید انظر ورمید السمعی

کے دنوں سے بھی زیادہ عظمت والا ہے۔ اسکی پانچ خصوصیات ہیں۔ اللہ تعالیٰ

نے اس دن آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا اور اسی دن زمین پر نازل فرمایا۔)

”ليلة الجمعة ليلة عطر، ويوم الجمعة رहर“ (۳)

(جمعہ کی رات روشن رات ہے اور جمعہ کا دن روشن دن ہے۔)

”ان من افصل اياكم يوم الجمعة فيه حلى اده وفيه قص وفيه

الصحة وفيه الصعقة فاكثروا على من الصلوة فيه فان صلواتكم

معروضة على“ (۴)

(بیشک تمہارے دنوں میں سب سے افضل دن جمعہ ہے اس دن حضرت آدم علیہ السلام پیدا کیا گیا۔ اس دوران میں وہ انقباض کی گئی سی روز صورت چھوڑا دیا اور اسی روز کثرت سے مجھ پر بارش آئی شریف پڑھا مرد و بیک تمہارا اور مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔)

”ان هذا يوم عيد جعله الله للمسلمين فمن جاء الى الجمعة فغسل وان كان طيب فليس منه وعسكه بالسواك“ (۵) (بیشک یہ عید کا دن ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کیلئے بنایا ہے تو جو جمعہ کی نماز پڑھے اور غسل کرے اور اگر خوشبو ہو تو اس کو لگا کر آئے اور تم پر سواک کرنا لازمی ہے۔)

”قَالَ فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةٌ يَوْمَئِذٍ مَسْلُومَةٌ يَسْأَلُ اللَّهُ فِيهَا حَيْرًا أَوْ اعْطَاهُ أَيْاهُ قَالَ وَهِيَ سَاعَةٌ خَفِيفَةٌ“ (۶)

(فرمایا جمعہ میں ایک گھنٹہ ایسی ہے کہ نہیں مانگتا ہے اس میں کوئی مسلمان کسی خیر کو مانگتا تو اس کو ضرور عطا فرماتا ہے اور وہ ساعت بہت تھوڑی ہے۔)

”من اغتسل ثم الى الجمعة فصلى ما قدر له ثم انصمت حتى يفرغ من خطبته ثم يصلي معه عصر ما بين الجمعة والاخرى“ (۷) (جس نے غسل کیا اور جمعہ میں آیا اور جتنی مقدار تھی نماز پڑھی اور خطبہ سے فارغ ہونے تک چپ رہا پھر امام کے ساتھ نماز پڑھی اسکے گناہ بخشے گئے اس جمعہ سے گزشتہ جمعہ تک اور تین دن کے زیادہ۔)

معلوم ہوا کہ قرآن و سنت کی روشنی میں یوم جمعہ بہت ہی افضل اور تمام دنوں کا سردار ہے اور دنیا میں جتنے بڑے بڑے کام واقع ہوئے ہیں جیسے تخلیق آدم و نزل آدم وغیرہ یہ ہوئے جیسے قرب قیامت صورت چھوٹنا اور قیامت آنا وغیرہ سب اسی دن انجام پذیر ہو گئے۔

مختصر یہ کہ اسی اہمیت کے سبب اسلام نے ”یوم جمعہ“ کو مسلمانوں کی عید قرار دیا ہے۔ اور عیدین کی طرح جمعہ کے دن غسل کرنا، عمدہ پہننا، خوشبو لگانا اور سواک کرنا مستحب قرار

ایا ہے۔ اسی طرح جہاں عیدین کا روزہ کھنا حرام کہا گیا ہے وہاں صرف جمعہ کا روزہ رکھنے سے بھی منع فرمایا گیا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”ان يوم الجمعة يوم عید ولا تجعلوا يوم عیدکم يوم صیامکم الا

ان تصوموا قبله وبعده“۔ ۸۷

(بیشک جمعہ کا دن عید کا دن ہے تو تم اپنے عید کے دن روزوں کا دن مت بناؤ
مگر یہ کہ تم اس سے پہلے (جمعرات) یا اس کے بعد (سنیچر) کے دن روزہ رکھو۔

”لا تصوموا يوم الجمعة فانه يوم عید الا ان تصلوه صیاماً“ ۸۹

(تم جمعہ کے دن روزہ نہ رکھو کیونکہ یہ عید کا دن ہے سو اس کے کہ تم اس کے
ساتھ اور دنوں کے روزے ملا کر رکھو۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے جمعہ کوئی عام دن نہیں بلکہ ایک خاص
مقدس دن ہے جو مسلمانوں کی عید کی حیثیت رکھتا ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ گزشتہ انبیاء کرام کی
امتوں و قوموں کو جس دن کوئی خاص نعمت یا کامیابی حاصل ہوتی تھی وہ اس کو بطور عید مناتی تھیں۔
مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کو بچنے، شورش کے دن فرعون کے ظلم سے نجات اور دیگر نعمتیں
حاصل ہوئیں جسکی وجہ سے آج بھی قوم یہود سنیچر کا دن بطور عید ان نعمتوں کے حصول کے شکر یہ
کے طور پر مناتے ہیں۔ ۸۰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قوم پر اتوار کے دن آسمان سے مائدہ
(کھانا) اتراجوان کے نزدیک عید کا دن ہے۔ چنانچہ آج تک عیسائی لوگ اتوار کو مقدس سمجھتے
ہیں اور مائدہ کی نعمت کے حصول کے شکرانہ میں عید مناتے ہیں۔ گزشتہ انبیاء کرام اور انکی امتوں
کی اس سنت کو اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ میں بھی باقی و جاری رکھا اور حکم دیا کہ:

”وذكرهم ما یام الله“ ۸۱ (اور انہیں اللہ کے دن یاد دلاؤ۔)

”اذکروا لاء الله لعلکم تفلحون“ ۸۲

(اللہ کی نعمتوں کا ذکر چا کرو تا کہ تم کامیاب ہو جاؤ۔)

گزشتہ قوموں پر جتنے و اتوار کو ایک ایک یا دو دو نعمتیں نازل ہوئیں جسکی وجہ سے قرآن
و سنت کی روشنی میں وہ عید کا دن قرار پائے۔ اب آپ خود ہی غور کیجئے کہ جس دن ایک یاد نہیں بلکہ

یہ شامیں نازل ہوئی ہوں اور نعمتیں پانے والی قوموں، استوں کے باپ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی ہو وہ عید کا دن کتنا عظیم ہوگا۔ اور یہ یوم جمعہ کی امتیازی اہمیت ہی ہے کہ اس کو یہود و نصاریٰ کے ایام عید سچرہ آوار پر فوقیت دی گئی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ:

”نحن الاحرار و نحن السائقون يوم القيامة بيد ان كل امة ارتيت الكتاب من قلنا و وتيساه من بعدهم ثم هذا اليوم لذي كتب الله علينا هذا انا الله له فالناس لسافيه تبع اليهود عدا و النصاري بعد غد“ ۸۳

(ہم پچھلے ہوگے ہیں اور قیامت کے دن آگے بڑھ جانے والے ہیں فقط اتنی بات سیکھ کر ہر مت کو ہم سے پیچھے کتاب ملی ہے اور ہم کو ان کے بعد پھر یہ دن جو اللہ نے ہم پر فرض کیا ہے ان کی ہم کو رہنمائی اور سب کو اس میں ہمارے پیچھے ہیں کہ یہود کی عید جمعہ کے دوسرے دن (یعنی ہفتہ کو) ہوتی ہے اور نصاریٰ کی تیسرے دن (یعنی توار کو) ہوتی ہے۔

یوم جمعہ مسلمانوں کی عید کا دن ہے اسکی ترجمانی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے قول سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری و مسلم میں ہے:

”ان رجلا من اليهود قال له: يا امير المؤمنين اية في كتابكم تقرؤونها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذاك اليوم عيداً قال: اي الاية قل ”اليوم اكملت لكم ديناً“ ۸۴ فقال عمر ابي لا عرف في اي يوم انزلت اليوم لكم دينكم يوم جمعه ويوم عرفة و هما لنا عيدان۔ ۸۵

(ایک یہودی نے ان سے کہا اے امیر المؤمنین آپ اپنی کتاب میں ایسی آیت پڑھتے ہیں کہ اگر اہل یہود پر اترتی تو ہم اس دن کو عید بنا لیتے آپ نے فرمایا کوئی آیت اس نے کہا ”اليوم اكملت لكم دينكم“ پس حضرت عمر نے فرمایا میں پہچانتا ہوں کہ کس دن یہ آیت نازل ہوئی۔ جمعہ اور عرفت نے

دن اور وہ دونوں ہمارے عید کے دن ہیں۔)

قرآن و حدیث میں درج ارشادات کی روشنی میں یہ واضح ہوتا ہے کہ یوم جمعہ مسلمانوں کی عید کا دن ہے اور یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ اسلام میں صرف دو عیدیں نہیں بلکہ تشریف عیدیں ہیں۔ جن میں سے ۱۲ عیدیں صرف یوم جمعہ کی ہیں۔ اور تین عیدیں عید الفطر، عید الفتنی، اور عید میاں اہلبی ہیں۔

تقریبات و رسومات

اسلامی تیوہار عید الفطر، عید الفتنی، عید میاں دالنبی صلی اللہ علیہ وسلم اور یوم جمعہ کے علاوہ مسلمانوں میں چارہ تعاریب و رسومات بھی رائج ہیں جو مقدس ایام، اسلامی واقعات اور بزرگان دین و اولیاء کا عین کی یاد میں منائی جاتی ہیں۔ جیسے شبِ برأت، شبِ قدر، شبِ معراج، ۱۰ محرم یومِ عاشورہ، کیا رہوین شریف اور عراس بزرگان دین وغیرہ۔ یہ تمام تقریبات و رسومات دراصل تبلیغِ اسلام کا بہترین ذریعہ ہیں۔ ان تعاریب میں خواہ انہیں کوئی نام دیا جائے۔ قرآن پاکی تلاوت کی جاتی ہے، نوافل و اضافہ پڑھے جاتے ہیں، ذکر ہوتا ہے، صدقہ و خیرات کیا جاتا ہے، علماء کرام مختلف اسلامی موضوعات پر خط و نصیحت کرتے ہیں اور اراکِ مومنین کو ایصالِ ثواب ہوتا ہے۔ اور سب سے اہم مقصد یہ ہوتا ہے کہ ان کے ذریعہ مسلمانوں میں جذبہ ایمانی بیدار ہو اور اکابرین اسلام کی دینی خدمات، اسوۂ حسنہ، اخلاق اور تعلیمی و قومی کارناموں سے مسلمانوں کو رہنمائی کرایا جائے تاکہ ان کے اندر ان کی پیروی اور ان کے نقش قدم پر چلنے کا احساس پیدا ہو۔

مختصر یہ کہ ان مروجہ مراسم و تعاریب کا مقصد تبلیغِ اسلام، بیداری جذبہ ایمان اور ایصالِ ثواب ہے اور اسکا جواز و ثبوت قرآن و حدیث سے واضح ہے۔ عہد نبوی اور عہد صحابہ میں ان تعاریب کا سراغ گرچہ اس نام یا اس صورت میں نہیں ملتا لیکن ان کی بنیاد و اصل بحسن و خوبی جلوہ گر نظر آتی ہے۔ اس لئے فقہائے اسلام نے ان کو فرض یا واجب قرار نہیں دیا ہے بلکہ مستحب اور مستحسن قرار دیا ہے۔ لیکن ساتھ ہی یہ تنبیہ بھی فرمائی ہے کہ وہ ان مراسم و تعاریب کے منانے میں کوئی ایسا قدم ہرگز نہ اٹھائے جو شریعت اسلامی سے خلاف ہو۔

شب معراج

رجب المرجب ۱۲۷۰ میں شب میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہِ اعلیٰ میں رسائی اور دیدارِ الہی کا شرف حاصل ہوا جو تاریخ اسلام میں معراج شریف سے نام سے موسوم ہے۔ معراج شریف کے موقع پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو حضرت جبریل علیہ السلام کے وسیع جنتی برق کی ساری پر مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ اور اپنے قرب خاص میں لایا اور اپنی تمام آیات اور ساری کائنات جنت و عرش و عری و جہنم وغیرہ کا مشاہدہ کرایا اور آپ کی امت کو پانچ وقت کی نماز کا تحفہ عطا فرمایا جو ہر مسلمان کیسے روزانہ پانچ بار معراج کا شرف حاصل ہونے کے مترادف ہے۔

گویا کہ یہ دن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت کے عز و شرف و مرتبہ امت میں بلندی اور معراج کا دن ہے اس لئے مسلمان اس دن کی یاد دہانت ہیں اور معراج کے ذہنی محافل بھی منعقد کرتے ہیں، مساجد سجاتے ہیں، نوافل و طائفہ اور کثرت سے درود شریف پڑھتے ہیں۔ اسلامی نقطہ نظر سے یہ تاریخ اور ان کتنی عظیم ہیئت کا حامل ہے، اس کا اندازہ آپ اس بات سے بخوبی لگا سکتے ہیں کہ قرآن وحدیث میں اس کا تذکرہ بڑے جلی حروف میں کیا گیا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

سبحن الذی اسری بعبدہ لیلًا من المسجد الحرام الی المسجد

الاقصا الذی برکما حوله لیریہ من ایسا۔ ۸۶

(پاؤں ہے اس کو جو اپنے بندے کو رات سے یہ مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ

تک جس کے گرد اگروہم نے برکت بھی کہ ہم اس کو اپنی عظیم نشانیاں دکھائیں)

اور حدیث شریف میں سنت اس بن ماریک، ماریک بن سعد رضی اللہ عنہ سے

روایت کرتے ہیں کہ:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے شب معراج کا اقتدار اس طرح بیان

فرمایا کہ میں عظیم میں اور بھی بہاجر میں آیا تھا کہ ایک آنے والا میرے پاس آیا اور اس نے

میرا سینہ یہاں سے وہاں تک چاٹ کر ڈال دیا۔ اس نے میرا قلب نکالا پھر ایمان سے ہرگز نہ ہٹنے کا ایک طشت میرے پاس لایا کیا جس میں اداں تھوڑے سا پھر سینہ میں رکھ دیا یا پھر میرے پاس پھر سے چھپا اور نہ تھے سے بڑا ایک سنگیہ چور لایا کیا جو براق تھا۔ وہ اپنے منہ سے کلمہ پراپنا قدم رکھتا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مجھے اس پر سوار نہ کیا گیا، وہ وہ مجھے پکڑا یا یہاں تک کہ آسمان اُپر آیا اس کا دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا کیا کون ہے؟ کہا جبریلؑ! چھپتا تمہارے ساتھ کون ہے؟ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پوچھا کیا انہیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں! کہا کیا خوش آمدید کتنی بہترین شریف آوری ہے پھر دروازہ کھول دیا جب اندر پہنچا تو وہاں حضرت آدمؑ و دیکھا جبریلؑ نے کہا یہ آپ کے والد آدم ہیں انہیں سلام کیجئے میں نے انہیں سلام کیا تو انہوں نے جواب دیا اور کہا اے نبی صالح اور پس صالحؑ خوش آمدید پھر جبریلؑ اُپر چلے یہاں تک کہ وہ آسمان پر پہنچے اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا کیا کون ہے؟ کہا جبریلؑ! چھپتا تمہارے ساتھ کون ہے؟ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پوچھا کیا انہیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں! کہا کیا خوش آمدید آپ کی شریف آوری کتنی مبارک ہے پس دروازہ کھول دیا جب میں اندر پہنچا تو وہاں وہ خلدراہ حضرت یحییٰ اور عیسیٰ علیہما السلام ملے۔ جبریلؑ نے کہا یہ یحییٰ و عیسیٰ علیہما السلام ہیں انہیں سلام کیجئے۔ میں نے انہیں سلام کیا تو انہوں نے جواب دیکر کہا برابر صالحؑ اور نبی صالحؑ خوش آمدید۔ پھر جبریلؑ مجھے تیسرے آسمان پر لے کر چڑھے اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا کیا کون ہے؟ کہا جبریلؑ! چھپتا تمہارے ساتھ کون ہے؟ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پوچھا کیا انہیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں! کہا کیا خوش آمدید آپ کی شریف آوری کتنی اچھی ہے اور دروازہ کھول دیا جب میں اندر پہنچا تو وہاں یوسف علیہ السلام کو دیکھا جبریلؑ نے کہا یہ یوسف ہیں انہیں سلام کیجئے میں نے انہیں سلام کیا تو انہوں نے جواب دیکر کہا برابر صالحؑ اور نبی صالحؑ خوش آمدید پھر جبریلؑ مجھے اُپر لے کر چڑھے یہاں تک کہ چوتھے آسمان پر پہنچے اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا کیا کون ہے؟ کہا جبریلؑ! چھپتا تمہارے ساتھ کون ہے؟ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پوچھا کیا انہیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں! کہا کیا خوش آمدید، کتنی اچھی شریف آوری ہے آپ کی پھر دروازہ کھول دیا جب میں اندر حضرت ادریس علیہ السلام کے پاس پہنچا تو جبریلؑ نے کہا یہ ادریس ہیں انہیں سلام کیجئے میں

نے ہمیں سلام کیا تو انہوں نے جواب دیکر کہا اے برادر صبا اور نبی صبا خوش آمدید۔ پھر وہ مجھے ایلراہ پر چڑھے یہاں تک کہ پانچویں آسمان پر پہنچے اور دروازہ کھلوانا چاہا چھایا سیوان سے؟ کہا جبریل پوچھا تمہارے ساتھ اور کون ہے؟ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پوچھا کیا انہیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں کہا کیا خوش آمدید آپ کی تشریف آوری کتنی اچھی ہے۔ جب میں اندر پہنچا تو حضرت ہارون علیہ السلام ملے جبریل نے مایہ زاروں میں انہیں سلام کیجئے میں نے انہیں سلام کیا تو انہوں نے جواب دیکر کہا خوش آمدید برادر صبا اور نبی صبا پھر جبریل مجھے میرے چھپنے آسمان پر پہنچے اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا کیا کون ہے؟ کہا جبریل پوچھا تمہارے ساتھ اور کون ہے؟ کہا محمد پوچھا کیا انہیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں! کہا کیا خوش آمدید! آپ کا تشریف لانا کتنا مسرت بخش ہے جب میں اندر پہنچا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملا جبریل نے کہا یہ وہی ہیں انہیں سلام کیجئے میں نے انہیں سلام کیا تو انہوں نے جواب دیکر کہا خوش آمدید برادر صبا اور نبی صبا۔ جب میں آگے بڑھا تو حضرت موسیٰ نے منہ سے پوچھا کیا آپ یوں دور سے ہیں؟ کہنے لگے اس لئے دور رہا ہوں کہ میرے بعد ایک نو جوان و نبی بنا کر بھیجا گیا جس کی امت کے لوگ میری امت سے زیادہ جنت میں داخل ہوں گے۔ پھر جبریل مجھے ساتویں آسمان پر لے گئے اور انہوں نے دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا کیا کون ہے؟ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پوچھا کیا انہیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں! کہا کیا خوش آمدید آپ کی تشریف آوری کتنی بہترین ہے جب میں اندر پہنچا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام ملے جبریل نے کہا یہ آپ کے والد ہیں انہیں سلام کیجئے میں نے انہیں سلام کیا تو انہوں نے جواب دے کر کہا پس صبا اور نبی صبا خوش آمدید پھر میرے سامنے سدرة المنتہی ظاہر کیا گیا تو اس کے پھل تمام حجر کے مثل کی طرح اور اس کے پتے ہاتھی کے کانوں کی طرح تھے اور میں نے وہاں چار نہریں دیکھیں وہ پوشیدہ اور وہ ظاہر میں نے کہا اے جبریل یہ دو نہریں کیسی ہیں؟ انہوں نے کہا وہ پوشیدہ نہریں تو جنت کی ہیں اور وہ ظاہر نہریں نیل و فرات ہیں۔ پھر میرے سامنے بیت معمور پیش آیا۔ پھر مجھے شاب و دھاب شہد کا ایک ایک پیالہ پیش کیا گیا میں نے دھاب تو جبریل نے کہا یہی قسط ہے جس پر آپ ہیں اور اسی پر آپ کی امت رہے گی پھر میرے پروردگار نے چپس نمازیں فرض ہوئیں میں وہاں

۱۰ ایساں تک کہ حضرت موسیٰ سے پاس سے مذاق انہوں نے دریافت کیا آپ وہاں علم کے
 آپ نے فرمایا روزانہ پچیس نمازوں کا حکم ملا ہے۔ حضرت موسیٰ نے کہا آپ کی امت روزانہ
 پچیس نمازیں ادا نہیں کر سکتی بخدا میں نے آپ سے پہلے لوگوں کا تجربہ کیا ہے اور بنی اسرائیل
 سے ساتھ بہت سخت ہوتا وہاں ہے خدا آپ آپ رب سے پاس ہوا ہے اور بنی امت میں
 تکلیف کی درخواست کیجئے۔ (حضرت موسیٰ کے اصرار پر چند بار بار کا دعویٰ میں درخواست کے
 بعد باخبر) مجھے روزانہ پانچ نمازوں کا حکم ہوا میں چہ حضرت موسیٰ سے پاس آیا تو انہوں نے
 پوچھا آپ وہاں علم ملا ہے؟ میں نے کہا روزانہ پانچ وقت کی نمازوں کا۔ کہا، تکلیف کی
 درخواست کیجئے آپ نے فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے اتنی زیادہ درخواست کی ہے کہ اب مجھے
 شہر آتی ہے مذاق میں راضی ہوں اور تسلیم کرتا ہوں جب میں آگے بڑھا تو ایک آواز آئی
 کہ آواز کی کہ میں نے اپنا فریضہ جاری کر دیا اور اپنے بندوں سے تکلیف فرمائی۔

اسی طرح حضرت جبریل بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

”انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لما کذبتم قریش
 فممت فی الححر فحلا اللہ لی بیت المقدس فطقت احبرہم علی
 آیاتہ وانا انظر الہ“ ۸۸

(میں نے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ معمران کے
 سلسلے میں جب قریش نے مجھے جھٹلایا تو میں حجر میں کھڑا ہو گیا پس اللہ تعالیٰ نے
 میرے سامنے بیت المقدس کو ظاہر فرما دیا سو میں قریش کو اس کی انتہا بتانے لگا
 اور بیت المقدس میری نظروں کے سامنے تھا۔)

خلاصہ یہ کہ واقعہ معمران تاریخی اس کا ایک عظیم الشان واقعہ ہے جس سے حضور انور صلی
 اللہ علیہ وسلم کی شان و عظمت کا اظہار ہوتا ہے۔ اور امت مسلمہ کا جذبہ ایمانی بیدار ہوتا ہے اور مختلف
 آسمانوں، جنت اور دوزخ کی یہ کائنات سے بہت سی نعمتیں، عبرتیں حاصل ہوتی ہیں اس
 سے مسلمان اس دن اور تاریخ کو بخیر یادگار مانتے ہیں۔ (ب) ۸۸ اللہ تعالیٰ خود ارشاد فرماتا ہے:
 ”وذكرهم نایام اللہ“ ۸۹ (اور انہیں اللہ کے نایام دلاؤ۔)

شب برأت

شعبان المعظم کی پندرہویں رات و شب برأت کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، جو اسلامی
مقبر سے انتہائی مقدس و تہرک رات ہے۔ اس رات میں عبادت ذکر و فکر، تلاوت قرآن پاک،
وظائف و درود شریف کا ورد، نوافل کی کثرت اور زیارت قبور کی بہت فضیلت و برکت ہے اسلئے
مسلمان اس رات و خاص طور سے مناتے ہیں اور شب بیداری، زیارت قبور، عبادت و تلاوت
اور مختلف قسم کی دینی محافل منعقد کرتے ہیں۔ عید نبوی اور عید صبحیہ میں اگرچہ ہماری طرح شب
برأت نہیں منان جاتی تھی لیکن اس میں جو نیک اعمال ہوتے ہیں وہ سب حضور انور صلی اللہ علیہ
وسلم سے ثابت ہیں۔ احادیث شریف میں ہے:

”جس نے وہ عید راتیں اور پندرہ شعبان کی رات جاگ کر گزار لی تو ایسے دن میں
جب کہ تمام اہل مریج کھنگے، اس انسان کا دل نہیں مرے گا۔“ ۹۰

”حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ پندرہ شعبان کی رات اپنے بندوں پر
ظہور فرماتا ہے اور وہ شخصوں کے علاوہ دنیا میں رہنے والے تمام انسانوں کو بخش دیتا ہے۔ ان
میں سے ایک مشرک اور دو مہر اکینہ پرور ہے۔“ ۹۱

”حضور انور ﷺ شعبان کے چند دن چھوڑ کر سارا مہینہ روزہ رکھ کر تھے“ ۹۲
”حضرت اسامہ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ میں نے آپ وصال
کے کسی ماہ میں (رمضان کے علاوہ) شعبان سے زیادہ روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا، آپ نے
فرمایا لو کہ جب اور رمضان کے اس درمیان فی مہینے سے نافل ہوتے ہیں حالانکہ یہ ایسا مہینہ ہے
جس میں اللہ کے حضور اعمال لائے جاتے ہیں لہذا میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ جب میرا عمل
اللہ کی بارگاہ میں لایا جائے تو میں روزے سے ہوں۔“ ۹۳

”حضرت عاصم رضی اللہ عنہ فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صبح
میرے یہاں باری ہوتی تو آپ رات کے آخری حصے میں بیچ کے قبستان میں شریف سے
جاتے اور فرماتے تم پر سلام ہو، اے مومنو! تم کو جس چیز کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے“

تمہارے پاس آنے کے لئے ہل ایک مدت بعد پاؤں کے اور اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ہم بھی تم سے ملنے والے ہیں۔ اسے اللہ تعالیٰ عز و جل کی مغفرت فرمائے۔ ۹۴

مذکورہ بالا احادیث سے صاف طور پر ظاہر ہے کہ ماہ شعبان المعظم یا خصوصاً اس کی پہلی راتوں شب بے انتہا برکت کی رات ہے اور اس رات میں مسلمان جو کثرت سے نوافل پڑھنے اور درود شریف پڑھتے ہیں، یعنی محافل و اجلاس منعقد کرتے ہیں، قبرستان جاتے ہیں اور نوات شدہ مسلمانوں کیلئے دعا کی مغفرت و ایصالِ ثواب کرتے ہیں۔ رات و شب بیداری اور نوافل پڑھنا اور رکھتے ہیں یہ سب سنت کے عین مطابق ہے کیونکہ بعض احادیث میں مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا شعبان کی پندرہویں رات کو نفل پڑھو اور پندرہویں تاریخ کا روزہ رکھو۔ اس روز قبرستان جا کر اپنے عزیزوں اور مسلمانوں کیلئے دعا کی مغفرت کرنا بھی سنت ہے کیونکہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اس رات قبرستان شریف کے جاتے اور ان کے لئے مغفرت کی دعا فرماتے تھے۔ اسی طرح اس موقع پر نوات شدہ مسلمانوں کے ایصالِ ثواب کی غرض سے جو احادیث و روایات مروی ہیں وہ حلو و غیرہ تیار کر کے تقسیم کیا جاتا ہے اور قرآن و اوراد و نفل پڑھکر ان کی ارواح کو بخشا جاتا ہے یہ بھی قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔ عام طور سے اس موقع پر حصہ بنانے کا عام رواج ہے لیکن اس کو شرعی اعتبار سے لازمی و ضروری نہیں سمجھنا چاہئے۔

شبِ برأت کہ جس میں رب العالمین اپنے بندوں پر خاص تحفی فرماتا ہے اور اس کے بندے و فرشتے و جنات و جنات میں مختلف قسم کے نیک اعمال بجا لاتے ہیں یہاں کچھ ناواقف اندیش اس رات کی عظمت و تقدس کو پامال کرنے میں بھی کوئی کسر باقی نہیں چھوڑتے۔ اور آتش بازی جو کہ شرعی اعتبار سے حرام و ممنوع ہے اس پر ہر سال لاکھوں روپیہ خرچ کرتے ہیں۔ بچے، نوجوان زخمی ہوتے ہیں، بعض اوقات وہ کان، مکان جل جاتے ہیں اور مالی و جانی نقصان ہوتا ہے۔ یہ انتہائی افسوس ناک حرکت ہے۔ مسلمانوں کا اسلامی و اخلاقی فریضہ ہے کہ وہ خود بھی اس سے اجتناب کریں اور اپنے بچوں کو آتش بازی کے سامان ہگز خرید نہ دیں بلکہ انہیں پیار سے اس شیطانی فعل سے دور رکھیں۔

شب قدر

شب قدر سال کی تمام راتوں میں افضل ترین رات ہے۔ یہ وہ مقدس رات ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا، جس میں ہر شے کا اندازہ کر کے اس کے احکام صادر کئے گئے، جس میں خالق نے مخلوق کے سامنے اسرار حیات کو بے نقاب فرما دیا، جس میں خیر و برکت کا نزول اپنی انتہائی اور آخری صورتوں میں عرش سے فرش پر ہونا شروع ہو گیا۔ اور یہ وہ پاکیزہ رات ہے کہ جس میں رب تبارک و تعالیٰ اپنے بندوں پر ابتدائی شب سے پھر آخری شب تک خصوصی توجہ فرماتا ہے، اس کے حکم سے مکہ نازل ہوتے ہیں اور صبح تک رحمت و سلامتی اور مغفرت و قبولیت کا نزول جائز اساتے ہیں۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

اِنَّا اَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۝ وَمَا دُرِّكُ مَا لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۝ لَيْلَةُ الْقَدْرِ حَبِيرٌ ۝
فِي الْفِ شَهْرِ ۝ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ امْرٍ ۝
سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ۙ ۹۵

(بیشک ہم نے اسے (قرآن) شب قدر میں اتارا اور تم نے کیا جاننا کہ شب قدر کیا ہے؟ شب قدر ہزار مہینوں سے بہتر ہے۔ اس میں فرشتے اور جبرائیل نازل ہوتے ہیں اپنے رب کے حکم سے ہر کام کیلئے۔ وہ سلامتی ہے صبح چمکنے تک۔)

گویا کہ یہ رات نزول قرآن کی رات ہے جس کے باعث بے انتہا خدائی رحمتوں و برکتوں کا نزول ہوتا ہے۔ اسکی عظمت و تقدس اور خصوصی اہمیت کے سبب مسلمان اس رات کو بھی بطور یادگار مناتے ہیں۔ شب بیداری کرتے ہیں، تلاوت قرآن، اذکار الہی کی محفل سجاتے ہیں اور کثرت سے درود و وظائف اور نوافل پڑھتے ہیں اور ایسا کیوں نہ کریں جبکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم خود ارشاد فرماتے ہیں:

”مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ اِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ“۔ ۹۶
(جو شب قدر میں ایمان و یقین کے ساتھ قیام کرے تو اس کے پیچھے گزشتہ گنہگاروں کو
دئے جاتے ہیں۔)

”اذا كان ليلة القدر بصرل حرم بل في كسكة من السلاكة بصلور

على كل عهد قائم او قانديد كمر الله عز وجل“ ۹۷

(شب قدر آتی ہے تو بہر میل علیہ علیہ فرشتوں کی ایک جماعت سے ساتھ

ناز ہوتے ہیں اور ہر اس بندے پر رحمت بھیجتے ہیں اور آفتش کی وارفت

میں جو ہنڈے ہر یا مینچہ بر اللہ تعالیٰ کے اذریں شغور و معذرت ہوتا ہے۔)

اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

جس نے شب قدر بیدار ہو کر گزار دی اور اس میں ۱۰ رحمت نماز ادا کی اور اللہ تعالیٰ سے بخشش

طلب کی تو اللہ تعالیٰ نے اس کو بخش دیا، اس کو اپنی رحمت میں جگہ دی اور جبریل علیہ السلام نے

اس پر اپنے پر پھیرے، جس پر جبریل نے اپنے پر پھیرے، وہ جنت میں داخل ہوا۔ ۹۸

قرآن و احادیث کی روشنی میں صاف طور پر واضح ہوتا ہے کہ شب قدر حد درجہ

غیر برکت کی رات ہے عبادت و ذکر الہی سے اس کو زندہ رکھنا اسلامی نقطہ نظر سے انتہائی مستحسن

و باعث اجر و ثواب ہے۔ شب قدر کی اہمیت مسلم لیکن اب سال یہ پیدا ہوتا ہے کہ وہ وہی متحد

رات ہے جو ان اعلیٰ خصوصیات کی حامل ہے؟ اس سلسلے میں شب قدر قرآنی تفاسیر اور احادیث کریمہ

کا مطالعہ کیا جاتا ہے تو وہ طرح کی روایات سامنے آتی ہیں ایک یہ کہ رمضان المبارک کے آخری

عشرہ کی طاق راتوں میں اس کو تلاش کرو، دوسری یہ کہ ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ شب ہے اور اسی پر اکثر

محدثین و مفسرین کا اتفاق ہے اور اسی پر عام مسلمانوں کا عمل ہے۔ چنانچہ احادیث تریف میں

مذکور ہے:

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال تحروا ليلة القدر في الوتر

من العشر الاواخر من رمضان“ ۹۹

(جیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شب قدر کو رمضان کے آخری

عشرے کی طاق راتوں میں تلاش کرو۔)

”عن سالم عن ابيہ وصی اللہ عہد قال رأی رحل ان ليلة القدر ليلة

سبع وعشرين فقال السی صلی اللہ علیہ وسلم أری رؤیا کم فی

العشر الاواخر فاطلبوها في الروتر منها"۔ ۱۰۰

(حضرت سالم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ یہ شخص نے لیلۃ القدر کو

رمضان کی ۲۷ ویں شب، یعنی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں

ایک سو کہ تمہارا خواب رمضان کے آخری عشرہ میں واقع ہوا ہے تو تم یہ

اقتدرہ رمضان کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں تلاش کرو۔)

مذکورہ بالا احادیث اور اسی طرح دیگر احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ شب قدر متعین

نہیں ہے رمضان کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں بھی بھی واقع ہوسکتی ہے۔ لیکن شب

احادیث میں ۱۰۰ حدیث بھی موجود ہیں کہ جن سے ثابت ہوتا ہے کہ شب قدر متعین ہے اور وہ

رمضان المبارک کی ۲۷ ویں شب ہے۔ چنانچہ مسلم شریف میں ہے:

"قال اسی فی لیلۃ القدر واللہ بی لا علمنا قل شعة واکر علمی

ھی اللیلۃ النبی امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنیامناھی لیلۃ

سبع وعشرین"۔ ۱۰۱

(حضرت ابی بن عب رضی اللہ عنہ نے بیت القدر کے بارے میں فرمایا مذکور

امیں اس رات کو جاتا ہوں۔ شعبہ نے کہا کہ حضرت ابی بن عب فرماتے ہیں کہ

مجھے سب سے زیادہ اس بات پر یقین ہے کہ یہ وہی رات ہے کہ جس رات میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں قیام کا حکم فرمایا اور ۲۷ ویں رات ہے۔)

اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

جس شخص نے ۲۷ رمضان کی ۲۷ ویں شب صبح ہونے تک عبادت میں گزار دی ۱۰۰ مجھے رمضان

کی تمام راتوں کی عبادت سے زیادہ پسند ہے۔ ۱۰۲

معلوم ہوا کہ شب قدر متعین ہے اور وہ رمضان المبارک کی ۲۷ ویں شب ہے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی موقف ہے، راجعہ آقا سے بھی اس کا اشارہ

ہوتا ہے۔ وہ اس طرح کہ سورہ قدر میں "یلۃ القدر" تین جہ آیت ۱۰۰ یقیناً القدر میں ۱۰۰

ہیں اور ۹۰ دھن سے ضرب دینے پر (۲۷-۹-۳۰) جس سے ضرب ۲۷-۲۰-۷۰ ہے۔

یوم عاشوراء (۱۰ محرم الحرام)

محرم الحرام اسلامی سال کا وہ مہینہ ہے جسے روز اولیٰ سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے مختار و مکرم فرمایا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

”ن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتب الله يوم حلق السموات والارض منها اربعة حرم ذالك الدين القيم ولا تظلموا اليه افساكم“۔ ۱۰۳

(بیشک مہینوں کی تعداد اللہ کے نزدیک بارہ ماہ ہے اللہ کی کتاب میں جب سے اس نے آسمان اور زمین بنائے ان میں سے چار (ذوالقعدہ، ذوالحجہ، محرم اور ربیع الثانی) حرمت والے ہیں۔ یہ سیدھا دین ہے تو ان مہینوں میں اپنی جانوں پر ظلم نہ کرو۔)

یہ چار حرمت والے مہینے ذوالقعدہ، ذوالحجہ، محرم اور ربیع الثانی ہیں۔ عربوں کے زمانہ جاہلیت میں بھی ان مہینوں کی تعظیم و تکریم کرتے تھے اور ان میں قتل و جنگ حرام جانتے تھے۔ اللہ نے بھی ان کے تقدس کو باقی رکھا اور ان کی عظمت و حرمت اور زیادہ کرنے کی تاکید فرمائی۔ ۱۰۴ انہیں عظمت و حرمت کے حامل مہینوں میں ایک مہینہ محرم الحرام بھی ہے جسکی دسویں تاریخ کو مسلمان عیسائی اور یہودی یوم عاشوراء کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ یہود انصاری کے یہاں یہ دن بہت ہی خاص تقدس و برکت کا دن ہے اور اسلامی نقطہ نظر سے بھی یہ تاریخ انتہائی عظمت و فضیلت کا درجہ رکھتی ہے۔ چنانچہ مختلف اسلامی کتب میں مذکور ہے:

آسمان و زمین و قلم کی پیدائش یوم عاشوراء میں ہوئی، اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا گیا، اسی دن ان کی توبہ قبول ہوئی اور اسی دن انہیں جنت میں داخل کیا گیا۔ اسی دن حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی جو دی پہاڑ پر لگی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام پر تارنمرود گل گزار ہوئی، اسی دن حضرت ادریس علیہ السلام کو مکان عیا کی رفعت حاصل ہوئی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو توریت اسی دن عطا ہوئی اور اسی دن لشکر فرعون پر فتحیابی ہوئی اور فرعون دریائے نیل میں

خزق ہوا اور اسی دن آپ ﷺ کا شرف حاصل ہوا۔ اسی روز چالیس سال بعد حضرت یعقوب علیہ السلام حضرت یوسف علیہ السلام سے ملے۔ اسی دن حضرت ایوب علیہ السلام صحت یاب ہوئے، یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ سے باہر نکلے، حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ قبول ہوئی اور حضرت سلیمان علیہ السلام کو سلطنت عطا ہوئی۔ اسی روز حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر اٹھائے گئے اور ہارے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا عقد حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہوا اور اسی روز نواسہ رسول حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے بہتر جاں نثاروں کے ساتھ میدان کربلا میں شہید ہوئے اور اسی روز قیامت بھی واقع ہوئی اور آسمان سے زمین پر سب سے پہلے بارش بھی اسی دن نازل ہوئی۔ ۵۱

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ یوم عاشوراء اللہ رب العالمین کے نزدیک انتہائی فضیلت کا دن ہے۔ یوں وجہ ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کو بڑی قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھا ہے اور سبکی یا قائم کرنے اور اس کو زندہ رکھنے کی تعلیم فرمائی ہے۔ چنانچہ احادیث شریف میں مذکور ہے:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو یہود کو دیکھا کہ عاشورہ کے دن روزہ رکھتے ہیں۔ آپ نے پوچھا یہ روزہ کیسا ہے؟ تو ان لوگوں نے کہا کہ بہتر دن ہے اسی دن اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو ان کے دشمنوں سے نجات دی تھی، اس لئے حضرت موسیٰ نے اس دن روزہ رکھا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ ہم تمہارے اعتبار سے حضرت موسیٰ کے زیادہ حقدار ہیں۔ چنانچہ آپ نے اس دن روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔“ ۵۲

”عن ابی موسی رضی اللہ عنہ قال کن یوم عاشوراء تعذہ الیہود

عبداللہ قال الی سلی اللہ علیہ وسلم فصورواہم“ ۵۳

(حضرت ابو موسی سے روایت ہے کہ یہودی عاشورہ کے دن کو عید منگتے تھے تو نبی

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے فرمایا کہ تم بھی اس دن روزہ رکھو۔)

”عن عبید اللہ بن ابی یزید سمع اس عاص رضی اللہ عنہما و مثل

عن صیام یوم عاشوراء فقال ما علمت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم صام یوما یطلب فضله علی الایام الا ہذا الیوم ولا شہرا الا

هذا الشهر يعني رمضان۔ "۱۰۸"

(سید مد بن ابی یزید سے مروی ہے کہ اس وقت جبہ اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عاشورہ کے دن کے روزے کے بارے میں دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عاشورہ کے دن کے عاشورہ کی اور ان فضیلت کی وجہ سے روزہ رکھا ہو۔ اور نہ کسی صیئے میں سوائے اس صیئے یعنی رمضان کے۔)

"قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنس بقيت الى قبل لا صوم من التاسع۔" ۱۰۹

(حضرت نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں آنے والے سال تک زندہ رہا تو میں نویں تاریخ کا بھی ضرور روزہ رکھوں گا۔)

معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک یوم عاشورہ بڑی عظمت و فضیلت کا دن ہے اور اس دن روزہ رکھنا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوب ترین سنت ہے۔ ہر آپ نے روزے رکھنے کا حکم دیا ہے تاکہ اس دن کی یاد بھی قائم ہو جائے اور یہود کی مخالفت بھی ہو جائے۔ اسلامی اعتبار سے یوم عاشورہ کتنی اہمیت کا حامل ہے اس کا اندازہ آپ اس بات سے لگا سکتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن صرف روزہ رکھنے کا حکم ہی نہیں فرمایا ہے بلکہ اس دن روزہ رکھنے، عبادت کرنے، صدقہ و خیرات کرنے پر بہت فیوض و برکات کے حصول کا مزدہ سنا کر امت مسلمہ کو بالخصوص اسکی طرف راغب فرمایا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

"الفصل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم۔" ۱۱۰

(رمضان کے روزوں کے بعد سب سے زمانہ فضیلت والے روزے اللہ کے صیئے محرم کے ہیں۔)

"صيام يوم عاشوراء احسن على الله ان بكسر الهمزة التي قبله" ۱۱۱

(جتنے اللہ سے امید ہے کہ وہ عاشورہ کے روزہ کو گذشتہ سال کے روزوں کا

کفارہ بنا دے۔)

”من صلی یوم عاشوراء ربیع رکعات یقرأ فی کل رکعة فاتحة
الکتاب وقل هو الله احد احدی عشرة مزة عفر الله له دیوب
خمسين عاما وبسی له مبرامن نور“ ۱۱۲

(جو شخص ۱۱ شوروہ کے دن یہ رکعتیں اس طرح پڑھے کہ ہر رکعت میں سورہ فاتیحہ
کے بعد سورہ خدش گیارہ مرتبہ پڑھے تو اللہ تعالیٰ اسکے پچاس برس کے گناہ
معاف فرمادے گا اور اس کے لئے نور کا ممبر بنائیگا۔)

”من ومنع علی عیالہ یوم عاشوراء لم یزل فی سعة سائر سنة“ ۱۱۳
(جو شخص ۱۱ شوروہ کے دن اپنے گھر والوں پر کھانے پینے میں کشادگی کرے گا
بھر تک برابر کشادگی میں رہے گا۔)

مختصر یہ کہ اسلامی و تاریخی لحاظ سے یوم ۱۱ شوروہ بہت ہی مبارک و تاریخی دن ہے،
بڑے بڑے عظیم واقعات اس دن رونما ہوئے اس لئے مسلمان اس دن کو کبھی بطور یادگار مناتے
ہیں۔ آخرت سے نوافل اور ارادہ وظائف پڑھتے ہیں، روزہ رکھتے ہیں اور صدقہ و خیرات تقسیم
کرتے ہیں اسلئے کہ احادیث پاک کی روایت میں اس پر عظیم اجر و ثواب کی بشارت ہے۔

اسی تاریخ کے اسی عظیم و مقدس دن میدانِ کربلا میں حضرت علیؑ کے نورِ نظر، حضرت
فاطمہؑ کے غبتِ جبر و اسرارِ رسول سید الشہداء، حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے مع اعزاء و اقارب
کے دین حق اسلام کی بقاء و تحفظ کی خاطر بے مثال جانی و مالی قربانیاں پیش کیں۔ انتہائی سخت
صعوبتیں، تکلیفیں برداشت کیں لیکن اپنے نانا جان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رب ہونے دین کی
عظمت پر ایک حرف نہ آنے دیا۔

علامہ اقبال نے کیا ہی خوب کہا ہے:

اسلام کے دامن میں بس اس کے سوا کیا ہے
اک ضربِ ید الہی اک سجدہ شیری

حضرت امام حسین اور ان کے اعزاء و اقرباء کی وہ سن اسلام کی خاطر بے مثال تاریخی

قربانی کے باعث یوم عاشورہ کی عظمت و فضیلت اور شہادت کے سلسلے میں ایک روشن باب کا اور اضافہ ہو گیا اور اسی عظیم تاریخی قربانی کے پیش نظر یوم عاشورہ دن محرم حرام حضرت امام حسین و دیگر شہداء و کربلا کی نسبت سے اور زیادہ مشہور ہو گیا اور ان کے مسلمان اس دن مختلف انداز میں یاد حسین بھی منانے لگے اور ان شہداء و کربلا کی محافل کا انعقاد کرنے لگے۔ اور یہ مسلمہ حقیقت ہے کہ سانحہ کربلا تاریخ اسلام کا وہ عظیم الشان واقعہ ہے کہ جس کو نہ فراموش نہیں ہو جاسکتا۔ اسلام کے آغاز سے لیکر آج تک اپنے عجیب و غریب رنج و غم اور حیرت انگیز اثر سے لحاظ سے نہ صرف اسلام بلکہ دنیا کے تمام حادثات رنج و غم اور واقعات درد و الم میں ایک امتیازی شان رکھتا ہے۔ سابق شیخ الجامعہ جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی و صدر جمہوریہ پاکستان، پاکستان حسین کہتے ہیں، "حسین کی کہانی انسانی سرفرازی اور سربلندی کی داستان ہے، شرف انسانیت کی کہانی ہے، انسان کی ہستی سے ملندی کی طرف ارتقاء کی روداد ہے، اس کی انفرادی اور اجتماعی زندگی کے معیاروں کی تشبیہ ہے، ہمہنی غلامی سے انسانی حریت کی طرف سفر کی منزل ہے، وہ دنیا میں خدائی بادشاہت کا اعلان ہے اور انسانوں میں اس کے قیام کے امکان بلکہ دلیل پر کسی حرج سے نہ ٹوٹنے والی شہادت ہے وہ منزل تکمیل کی کامیابی کی راہ کا چراغ ہے اس چراغ کو باطل کی قوتیں جب اپنی پھونکوں سے بجھانا چاہتی ہیں تو حسین کی یاد اس کی یاد روشن کر دیتی ہے جب راد حق و حریت میں انسانیت کے قدم ڈگمگاتے ہیں تو حسین کی مثال اس کو سہارا دیتی ہے اور سنبھالتی ہے جب دولت و قوت اور اقتدار کی فرعونیت حق پرستوں کی تہی دست اور بے وسیلہ جمعیتوں پر عرصہ زندگی تنگ کرتی ہے اور جب پیچھے ناکامیوں کا ہجوم حق پر باطل ہوا کا دوسرے دل میں ڈالتا ہے تو حسین ہی کی مثال انہیں ثابت حق کا سبق دیتی ہے اور یاس کی کفر آفرینی سے بچاتی ہے۔ ۴۱۱ مولانا ابوالکلام آزاد رقم طراز ہیں:

"اللہ اللہ سید الشہداء، مظلوم کی منظومی اور یاللعجب غنمت و ندادانی کی بوقلمونی اس سے بڑھ کر، نیا میں مظلومی کی مثال اور کیا حوسکتی ہے کہ دشمنوں اور دوستوں دونوں نے اس پر ظلم کیا، دشمنوں نے اس کی شہادت غنمی کی عظمت مٹانی چاہی، مگر دوستوں نے اس کی شہادت کی اصلی حقیقت، بصیرت سے غفلت کی۔ دشمنوں نے اس پر ظلم کیا کیونکہ اس کی مظلومیت پر انہیں رونا نہ آیا

پر ان دوستوں نے بھی ظلم کیا جو وہ گھراسی اصل تقدیس شرفیلے چپنی، رٹل کا ایک آنسو بھی نہ بہا سکے۔ وہ تو دشمن تھے اس لئے انہوں نے اس کی دعوت حق کو مٹانا چاہا مگر دوست دوست ہو کر بھی اس کی دعوت کی پیروی نہ کر سکے۔ ۱۵

مختصر یہ کہ شہادت امام حسین تاریخ اسلام کا ایک عظیم تاریخی سانحہ ہے اور دنیا میں ہر قوم نے مذہبی سماجی اعتبار سے اپنے ماضی کے ان حادثات و واقعات کی ہمیشہ قدر کی ہے جن کے اندر ملک و ملت ایسے کوئی غیر معمولی تاثیر یا نصیحت کی نشانی آجاتی تھی اور ہمیشہ ان انسانی عظمتوں اور برامتوں کی یاد دہانیاں، کاروں، جشنوں، تہواروں، عمارتوں، قومی روایتوں اور قومی جیسوں کے انعقاد کے ذریعہ باقی رکھنا چاہا ہے جن کے اندر خود اس قوم کی کوئی عظمت، شان و شہیدہ ہے۔ یہی چیز ہے کہ ہر قوم اپنے بڑے بڑے رہبروں، رہنماؤں، وطن پرستوں اور قومی شہیدوں کی یاد کو بھی بھی ختم نہیں ہونے دیتی۔ اسی مقصد و جذبہ نے تحت مسلمان بھی مختلف اسلامی تقاریب و عبادتیں مناتے ہیں انہیں میں سے ایک مشہور و معروف یاد حسین و اہل شہداء، کربلا ہے جو بالعموم یکم محرم سے ۲۰ رمضان تک اور بالخصوص ۱۰ محرم یوم شہداء کو منائی جاتی ہے۔ اور یہ پیغام دیا جاتا ہے کہ امام حسین، اہل شہداء، کربلا نے دین حق اسلام کی خاطر بڑی عظیمانی، مہمانی قربانیاں پیش کی ہیں۔ راہ حق میں جان دی ہے لیکن نماز، قضا یا دین سے دنیا مرنے نہیں کی ہے۔ یہذا ایسے حضرات کی دینی خدمات و قربانیوں کی یاد کو ہمیشہ باقی رکھا جائے کیونکہ ان کی یاد سے ایک طرف جذبہ ایمانی بیدار ہوتا ہے تو دوسری طرف اللہ کی عبادت و خدمت دین کا شوق جنم لیتا ہے اور نیک اعمال کے ارتکاب کا حوصلہ فروں تر ہوتا ہے۔ مولانا محمد علی جوہر نے کیا اچھی خوب حقیقت کی عکاسی کی ہے:

قتل حسین اصل میں مرگ یزید ہے

اسلام زندہ ہوتا ہے ہر کربلا کے بعد

مسلمان شہید اعظم حضرت امام حسین و شہداء کربلا رضی اللہ عنہم کی یاد تہناتی عقیدت و احترام سے مناتے ہیں اور اس موقع پر ان کے ذہنی مجالس کا خصوصی احترام کرتے ہیں، نئی طرف سے صدقہ، خیرات کرتے ہیں اور ان کو تلاوت قرآن، روئے و طہارت کا تحفہ پیش کرتے ہیں جو

قرآن و حدیث ارشادِ اعلیٰ کی روشنی میں امتیازی محبت و تسننِ نبویؐ کی ضرورت
حسبِ ذیل ہے۔

ذکر حضرت امام حسین و شہداء کربلا رضی اللہ عنہم

اسے تعاقب نے اپنے مقدس ملائقہ قرآن مجید میں جن لوگوں پر اپنے خصوصی انعامات سے فرمایا ہے وہ انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین ہیں ارشادِ خداوندی ہے:

”أعوذ بالله عليهم من البس والصديقين والشهداء

والصالحين" (١٦)

(جن پر سے نئی مکیات اور انبیاء و صدیقین شہداء و رسل ہیں۔)

مذکورہ بالا آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے چار جماعتوں پر اپنے خصوصی احکام کا تذکرہ فرمایا انکی عظمت و رفعت کا ا ذکر فرمایا ہے اور انہیں میں سے ایک عظیم جماعت تہذیب و کرامت کی جن کے فضائل و اللہ تعالیٰ نے قرآن مقدس میں مختلف مقامات پر بڑے واضح انداز میں بیان فرمایا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أمواتاً بل أحياء ولكن لا

تشعرون کے

(۱) رجویوں کو اندھنی راہ میں قتل کئے جا چکے ہیں انہیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں ہاں تمہیں شعور نہیں)

”ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم

یہ قانون ۱۱۸

(۱) جو ہند کی او میں قتل کئے گئے تھے انہیں بہتر مرد و خیاں نہ کرنا بلکہ، اپنے رب

کے پاس زندہ ہیں روزی یا تے ہیں۔)

یہی آیت کریمہ میں بتا کر شہداء کو صراحت کہنے کی ممانعت فرمائی گئی ہے اور انکو زندہ کہا گیا ہے لیکن ان کی حیات سے تمہیں سب خبر بتایا گیا ہے اور دوسری آیت میں تاکید فرمایا گیا ہے کہ صراحت

ہن تو اس کی بات ہے مردمان بھی نہ رہتا وہ زندہ ہیں اور اپنے رب کی جانب سے رزق پاتے ہیں۔
قرآن کریم کی طرح احادیث شریف میں بھی شہداء کرام کی عظمت و فضیلت و کافی
اہمیت کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ حضور نور علی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”شہیدوں کی روحیں سرسبز پرندوں کے جسم میں ہوتی ہیں۔ ان کے رہنے کیلئے عرش
الہی کے نیچے قند میں لٹکائی گئی ہیں۔ جنت میں جہاں ان کا جی چاہتا ہے وہ سیر کرتے ہیں اور اس
کے میوہ جات کھاتے ہیں۔ ۱۱۹

”لہذا ان کے یہاں شہیدوں کے لئے جیسے انعامات ہیں۔ خون کا پہلا قطرہ اُترتے
ہی اس کی بخشش ہو جاتی ہے۔ جنت میں اپنا ٹھکانہ دیکھ لیتا ہے، عذاب قبر سے محفوظ اور قیامت
کی وحشت سے مامون کر دیا جاتا ہے، اس کے سر پر ایسے یا قوت سے جزا ہوا دقار کا تاج رہا
جاتا ہے جو دنیا میں اور جو کچھ اس میں ہے اس سے بہتر ہے اور اس کی بڑی آنکھوں کی ۲۷
حوروں سے شادی کر دی جاتی ہے اور ستر رشتے داروں کے معاملہ میں اس کی سفارش قبول کی جاتی
ہے۔ ۱۲۰

مختصر یہ کہ قرآن و حدیث میں شہداء کرام کی انتہائی عظمت و فضیلت بیان کی گئی ہے
بڑی اہمیت کے ساتھ ان کا ذکر کیا گیا ہے۔ اور جس کا اللہ اور رسول پر چا کریں یقیناً وہ ذکر
باعث برکت و رحمت ہے۔ اسی مقصد کے تحت مسلمان شہداء کرام کی مجالس ذکر کا انعقاد کرتے
ہیں۔ انتہائی غور کا مقام ہے کہ جب عام شہداء کی عظمت کا یہ عالم ہے تو اس شہید اعظم حضرت امام
حسین اور شہداء کربلا کی عظمت و فضیلت کا کیا مرتبہ ہوگا کہ جو شہادت عظمیٰ کے منصب پر فائز
ہونے کے ساتھ ساتھ اہل بیت اطہار بھی ہیں اور نواسہ رسول بھی۔ اور جنکی عظمت کے چرچے
قرآن کریم میں موجود ہیں اور جن سے محبت کرنا واجب قرار دیا گیا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَيُّهَا اَهْلُ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ

تَطْهِيرًا“ ۱۲۱

(اور اللہ تو یہی چاہتا ہے کہ اے نبی کے گھر والو کہ تم سے ہر ناپاکی کو دور فرما دے
اور تمہیں پاک کر کے خوب ستھرا کر دے۔)

”قل لا اسئلكم عليه حوا لا المودة في القربى“ ۱۲۲

(اے بنی آدم! دیکھ میں اس پر تم سے کوئی عزت طلب نہیں کرتا مگر اپنے اہل بیت سے محبت۔)

قرآن حکیم نے اہل اہل بیت اطہر، اہل بیت نبوت سے بیت عام سے ہیں۔ حدیث شریف میں انتہائی تفصیل کے ساتھ اہل محمد و فضل کا چہ چا بیان کیا ہے۔ حضور اہل بصلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”يا ايها الناس ابي قد مر كفيكم ما ان احدتم به لئ تفصلوا كتاب

الله وعترتي اهل بيتي“ ۱۲۳

(اے لوگوں! میں تمہارے درمیان ایسی چیز چھوڑ رہا ہوں کہ اگر تم اس ویزے سے روکے جاؤ گے، ایک اللہ کی کتاب اور میرے اہل بیت۔)

”مثل اهل بيتي مثل سفينة نوح، من ركب فيها نجا، ومن تحلف عنها غرق“ ۱۲۴

(میرے اہل بیت کی مثل حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی کی طرح ہے جو اس میں سوار ہو گیا وہ نجات پا گیا اور جو اس سے پیچھے رہ گیا وہ غرق ہو گیا۔)

”والله لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبهم لله ولقرابتهم“ ۱۲۵

(اللہ کی قسم کسی شخص کے دل میں اس وقت تک ایمان داخل نہیں ہوگا جب تک میری اہل بیت سے اللہ کے لئے اور میری قرابت کی وجہ سے محبت نہ کرے۔)

”من صلي صلاة لم يصل فيها علي وعلي اهل بيتي لم يقبل منه“ ۱۲۶
(جس نے نماز پڑھی اور مجھ پر اور میرے اہل بیت پر درود نہ پڑھا اس کی نماز قبول نہ ہوگی۔)

”فاطمة سيدة نساء اهل الجنة وان الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة“ ۱۲۷

(واحد اہل جنت کی تمام عورتوں کی رہا ہے اور حسن و حسین جنت کے تمام جوانوں کے سردار ہیں۔)

”دُعَا رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم عَلِیَا وَفَاطِمَہٗ وَحَسَنًا وَحُسَیْنًا
فَقَالَ اللّٰهُمَّ هٰؤُلَاءِ اَهْلٰی“ ۱۲۸

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہم کو دیکھا۔ پھر فرمایا اللہ یہ میرے اہل بیت ہیں۔)

مذکورہ بالا قرآنی آیات اور احادیث کریمہ کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ اہل بیت اطہار اور نواسر رسول حضرت امام حسین کا بہت اہلی مقام ہے اور انکی عظمت و رفعت کا تذکرہ قرآن و حدیث میں یہاں کے یقیناً لگے ذکر کی مجالس و محافل کا انعقاد، اختتام شریعت اسلامیہ کی نظر میں انتہائی محبوب و مستحسن ہے۔ اور کیوں نہ ہو جبکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم خود ارشاد فرماتے ہیں: ”عند ذکر مصائبین تنزل الرحمة“ صائبین کے ذکر کے وقت رحمت الہی کا نزول ہوتا ہے۔ اسی جذبہ صائب کے پیش نظر مسلمانان اہلسنت و جماعت ذکر شہداء کربلا، یا حسین کی مجالس قائم کرتے ہیں کہ جب عام صائبین و شہداء کے ذکر کی یہ برکت ہے تو شہید اعظم، نواسر رسول اور اصعبیت اطہار کے ذکر و مجالس کی کتنی عظیم خیر و برکت ہوگی۔ حقیقت یہ ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے یہ وہ مقدس نفوس قدسیہ ہیں کہ صرف ان پر اللہ کا انعام نہیں بلکہ نکلے ان کی امت محمدیہ پر اللہ کا انعام ہے گویا کہ یہ مسلمانان عام کیے اللہ کی ایک عظیم نعمت ہیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”لِلْحَوْثِ اَمَانٌ لَا هَلْ السَّمَاءِ اَمَلٌ بِنَبِيِّ اَمَانٍ لَا مَنِي“ ۱۲۹

(تارے آسمان و اوس کے لئے امان ہیں اور میرے اہل بیت میری امت کیے پناہ ہیں۔)

”اَهْلُ بَنِي اَمِيْنٍ لَا مَنِيْ وَلَا ذَا ذَهَبٍ اَهْلُ بَنِي اَتَاہِمَ مَا بَرَّ عَدُوْنُ“ ۱۳۰

(میرے اہل بیت میری امت کے لئے امان ہیں جب اہل بیت نہ ہیں گے امت پر وہ آیا جو ان سے وعدہ ہے۔)

معبود ہوا کہ شہداء و عظام اہل بیت۔ ام پر اللہ کا خصوصی انعام ہے ورنہ صدق قلم
مسم پر بھی خصوصی فیضان ہے کہ وہ محفوظ و مامون ہیں۔ اس طرح یہ حضرات تمام دراصل جملہ
مسلمانوں کی نعمتوں میں سے ایک انمول نعمت ہیں اور نعمت کے تعلق سے ارشاد خداوندی
ہے کہ:

”فادکروا لاء اللہ لعلکم تفلحوا“ ۱۳۱
(اللہ کی نعمتوں کا چرچا کرو تا کہ تم کامیاب ہو جاؤ۔)

صدقہ و خیرات و نذر و نیاز

شہید اعظم حضرت امام حسین اور شہداء کربلا رضی اللہ عنہم اجمعین کی یہ دو محبت میں
ما شہدہ کے دن مسلمان اگلی طرف سے کثرت سے صدقہ و خیرات اور تلاوت قرآن و درود
ظانف کا نذرانہ بھی پیش کرتے ہیں جس کو عرف عام میں نذر و نیاز کے نام سے جانا جاتا ہے۔ نذر
کی دو قسمیں ہیں، ایک شرعی و دوسری عرفی۔ نذر شرعی کے معنی ہیں غیر ضروری عبادت کو اپنے سے
لازم و ضروری کر لینا یہ صرف اللہ کے لیے مان سکتے ہیں۔ اور نذر عرفی کے معنی ہیں نذرانہ، حمد یہ
اور نیاز یعنی جو ایصالِ ثواب بزرگان دین و اولیاء کا ملیں کی بارگاہ میں پیش کیا جاتا ہے اس کو تعظیماً
نذر کہتے ہیں کہ انکے لئے لفظ بخشا خلاف ادب ہے۔ حضرت شاہ رفیع الدین صاحب دہلوی
فرماتے ہیں:

”نذر یکہ ایں جا مستعمل می شود نہ بر معنی شرعی است چہ عرف آنست کہ آنچہ پیش
بر بزرگان می برند نذر و نیازی گویند“ ۱۳۲

(لفظ نذر جو کہ یہاں استعمال ہوتا ہے شرعی معنی میں نہیں ہے اس لئے کہ عرف
میں جو کچھ بزرگوں کے یہاں لے جاتے ہیں نذر و نیاز کہتے ہیں۔)

غرضیکہ حضرت امام حسین و شہداء کربلا کی نذر و نیاز کے طور پر جو صدقہ و خیرات و
تلاوت قرآن اور اوراد و ظانف کے ثواب کا نذرانہ پیش کیا جاتا ہے وہ اسلامی نقطہ نظر سے نہ
صرف جائز بلکہ سنت ہے چنانچہ احادیث شریف میں مذکور ہے:

”ان رحلا“ قال للسی صلی اللہ علیہ وسلم ان امی قتلت نفسها
واطیها لو تکلمت تصدقت فهل یها احرا ان تصدقت عنها قال
نعم۔ ۱۳۲

(بیشک ایک شخص حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا
میری والدہ اج تک فوت ہوئیں ہیں۔ یہ خیال ہے کہ اگر وہ (بوقت موت)
بات راستی تو صدق کرتیں۔ اگر میں ان کی طرف سے صدق کروں تو کیا انہیں
ثواب پہونچے گا؟ آپ نے فرمایا ہاں۔)

”ان امرأة من حبیبة حانت الی السی صلی اللہ علیہ وسلم ثقافت
ان امی ندرت ان نصح ، فلم نصح حتی مانت الفاحع عنها؟ قال
نعم حتی عنها“ ۱۳۳

(بیشک قبیلہ حبشہ کی ایک عورت نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں
حاضر ہو کر عرض کیا میری والدہ نے حج کی منت مانی تھی لیکن وہ حج نہ کر سکی یہاں
تک کہ فوت ہوئی کیا میں اس کی طرف سے حج کروں؟ فرمایا ہاں تم اس کی
طرف سے حج کرو۔)

ان احادیث کی روشنی میں صاف طور پر واضح ہوتا ہے کہ مسلمان اپنی جسمانی و مالی
”نواہیات“ کا ثواب فوت شدہ حضرات کو پہنچا سکتے ہیں۔ اسکی اہمیت کو بیان کرتے ہوئے
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

ان الله تعالیٰ لیدخل علی اهل القصور من دعاء اهل الارض امثال
الجبال۔ ۱۳۵

(بیشک اللہ تعالیٰ اہل زمین کی دعاؤں کو اہل پہاڑوں جیسی بنا کر
پہونچاتا ہے۔)

احادیث شریف کی انہیں روایات کی روشنی میں حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی
علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

”بہ امید تو اب اس نیرِ حضرت امین نمایند بر اس فاتحِ قلوب“

خواندن تیرہ می شام، خوردن بسیار خوب است" ۱۳۶]

(جو صحت اور ہمیشہ اس دنیا میں رہنے پر توجہ دے، وہ دنیا میں)

پڑھنا، بحث کرنا اور اس کا صحابہ سے اپنا تہہ

”اگر ما پیدہ شیر برنج بن رفته بزرگ بقصد ایصال ثواب مراد ایشان

پنشنہ، خوراندہ، لکھ فیسٹ جائز امت ۷۷

(اُردو) ایدوار چیلوں کی بھیر کسی بزرگ کے فاتحہ کے لئے ایساں ثواب د

یت سے بچا کر رکھا، تو ولی مصفا تہمیں جا کر رہے۔)

معلوم ہوا کہ اس میں محرم یا دیگر موافق پر امام حسین یا شہداء کربلا کے نام سے جوشیہ لکھی

۱۰ طعام و خیرہ کا صدقہ دیا جائے۔ وہ شریعت اسلامی کی رو سے جائز و مستحسن بندہ بحث برائے

خاص طور سے جو یانی کا سہل نکال جاتا ہے، وہ غنیمت ترین صدقہ مسنونہ ہے۔ چنانچہ حدیث شریف

میں حضرت سعد بن عبادہ سے مروی ہے:

”ابو امه ماتت فقال يا رسول الله اب امي ماتت انما تصدق عليا قال

عَمَّ قُلُوبِي فِي الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قُلُوبٍ سَقَى الْمَاءَ فَتَلَكَ سَقَايَةَ سَعْدٍ أَوْ

المدینة ۳۸

(بیشک ان کی والدہ فوت ہوئیں انہوں نے عرض کی یہ رسول اللہ میری ماں

اتصال کر رہی ہیں کیا میں ان کی طرف سے صدقہ کر سکتا ہوں؟ فرمایا ہاں انہوں

نے عرض کیا تو دوسرا صدق بہتہ رحیمؐ کا ”فرمایا بیانی پڑانا جس سے یہ مدینہ منورہ میں

سعد یا آل سعد کی یانی کی سبیل۔)

یومِ شوریہ کے موقع پر حضرت امام حسینؑ کی یاد و محبت کے نام پر بہت سی غیہ شرعی

رسالت و خرافات کا ارتکاب بھی بعض نا سمجھ، جہل، مضمرات کے ذریعہ کیا جاتا ہے۔ ایسی صورت

میں رہبران قوم و ملت کی مذہبی و اخلاقی ذمہ داری ہے کہ حسن تدبیر سے ان کا سد باب کیا جائے

و رہبت تجید و دانشمندی سے ان کی صلاح کی جائے نہ یہ کہ انکی عقیدت و محبت میں کئے

جائے۔ اس کے بعد اہمال و رسوم و عیسر کار یا جائے اور پھر سے صارت نہ جائے مدحت بہد یا جائے۔ یہ اسمائی شریعت کے ساتھ جہاد اللہ اقی ہے۔

اعراس، فاتحہ و نیاز اور گیارھویں

اسلامی نقطہ نظر سے مسلمان عام طور سے تین مقدس لوگوں کی یا یہ منات ہیں اور چار طرح کے لوگ ہیں (۱) طبقہ انبیاء (۲) جماعت صدیقین یا صحابہ (۳) جماعت شہداء اور (۴) جماعت اہل بیت۔ اور یہی وہ جماعتیں ہیں کہ جن پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے خاص انعام و اکرام فرمایا قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

”اعلم الله عليهم من السبب والصدیقین والشهداء والصلحین“۔ ۱۳۹

(جن پر اللہ نے انعام کیا وہ انبیاء، صدیقین، شہداء، ارحامین و صغرات ہیں۔)

تین وہ چار طبقے ہیں کہ جنہوں نے مسلمانوں کی آبیاری اور شریعت کے سلسلے میں بہتہ جانی، مالی، ذہنی اور قلبی قربانیاں پیش کیں ہیں جو اسلام کی ولایت کے ہمہ فراز ہوئے۔ گویا کہ قبول اسلام یا حصول اسلام کے سلسلے میں ان جماعتوں کا ہم پر احسان عظیم ہے۔ اور اسلامی تعلیمات کی رو سے ہر مسلمان کا یہ مذہبی و اخلاقی فریضہ ہے کہ جو اس کے ساتھ احسان کرے، نیکی کرے اس کا شکر یہ ادا کرے اس و خراج محبت پیش کرے۔ اور جس کا جس قدر سلی و امتیازی احسان ہو اسی کے مطابق بلکہ اور بہتر طریقے پر شکر یہ و خراج عقیدت پیش کرے۔ ارشاد خداوندی ہے:

”واذا حییتہم بتحیہ فحیوا باحسن مہا“

(اور جب تمہیں کوئی کسی نقطہ سے سلام کرے تو تم اس سے بہتر انداز جواب میں

کہو۔) ۱۴۰۔

مختصر یہ کہ خدایان عرب کی جانی و مالی قربت و عداوت کے سہارے میں اسلام کو نہ دے دے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ظلم، اتم سہ سہہ برا اسلام کو دہر اور زندقوں تک پہنچانے والے اصحاب پر کراہ کر بلا سے میدان میں اس کی عنفیت و تقدس کی حفاظت کرنے والے ماسکین و شہداء و مرابط

اور اپنا وطن عزیز و گھر بار چھوڑ کر ساری دنیا میں سہام و شراکت کرنے والے بزرگانِ دین و اولیاءِ کاملین۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ رب العزت نے ان پر خصوصی انعام فرمایا اور مسلمان انکی یادیں مناتے ہیں۔ عیدِ میاں بھی یہی عیدِ الہی کی صورت میں پیغمبرِ اکرمؐ کی یاد مناتے ہیں اور انکو خزانہ عقیدت پیش کرتے ہیں کہ اے اللہ کے رسول! آپ شریفِ نہالت تو اسلام جیسی انمول نعمت سے ہم محروم رہتے۔ اور مدحِ معنی یا ذکرِ حسی بہی شکل میں صدیقین کی یاد، ذکرِ شب و दिन اور مجلسِ شہداء کی صورت میں حضراتِ امام حسین اور شہداء کربلا کی یاد اور اعراض و نذر و نیاز بزرگانِ دین کی شکل میں اولیاءِ کرام کی یاد مناتے ہیں اور ان کو خزانہ عقیدت پیش کرتے ہیں کہ آپ کی خدمات و قربانیوں کو سلاماً و احتراماً آپ ایسا نہ کرتے تو نہ جانے ہم مہرِ می کی کس دلدل میں پھنس جاتے۔ خداوند یہ کہ مذکورہ ستودہ صفات حضراتِ بارگاہِ خداوندی کے مقرب و محبوب اور انکی سیافِ حقہ بھی نہیں بلکہ تمام امتِ مسلمہ کے رب العالی کی افضل ترین نعمتیں بھی ہیں۔ ایسی نعمتیں کہ جن کے احسان و فیضان کی حیاتِ ظاہری و باطنی، کائناتِ ارضی و سماوی اور جملہ مخلوقات مرہونِ منت ہیں۔ جن کے بارے میں اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن مجید میں بار بار ملاحظہ فرماتا ہے:

”وَمَا بِعَمَلِكُمْ رَبِّكَ فَبِئْسَ الْاِثْمُ“

(اور اپنے رب کی نعمت کا خوب چرا چا کرو۔) ۱۴۱

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ“ ۱۴۲

(اے لوگو! اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمت کو یاد کرو۔)

”اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اَدَّيْتُمْ اِلَيْهِ اَمْوَالَكُمْ اَلَيْسَ اِلَيْهِ رُجُوعُ الْاُمُورِ“ ۱۴۳

(اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمت کو یاد کرو جب اس نے تم میں نبی بھیجا۔)

”اذْكُرُوا الْاِيَّامَ الَّتِي نَخْرُجُ فِيهَا رِجَالَكُمْ لِيَاْمَنُوا“ ۱۴۴

(اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا ذکر کرو تاکہ تم کا سیانہ پا جاو۔)

قرآن کریم کی مذکورہ بالا آیات میں خداوند قدس نے جن نعمتوں کی یاد و ذکر کرنے کا اپنے بندوں سے مطالبہ کیا ہے اور جن پر اپنا خاص انعام و احترام فرمایا ہے انہیں میں سے ایک گروہِ برہ اولیاء یا جماعتِ صالحین ہے۔ جو قرآن و احادیث کے مطابق اللہ کی عظیم نعمت ہیں۔

جس نے صدقہ طفیل دیا، مائیکہ خدانواری ساتی "تہ ارمون ہے۔

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

"الابدال فی امتی ثلثون بہم تقوم الارض و بہم تمطرون و بہم
تصرون (الطراسی فی الکبیر عن عمادة رضی اللہ عنہ بسند
صحیح" ۱۳۵

(اہل میری امت میں تیس ہیں انہیں سے زمین قائم ہے انہیں کے سبب تم پر
بارش ہوتی ہے، انہیں سے باعث تمہیں مدد ملتی ہے۔ اس وجہ اہل نے میر میں
حضرت جبار رضی اللہ عنہ سے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔)

"لایزال اربعون رجلا یحفظ اللہ بہم الارض کلہا مات رجل
ابدل اللہ مکہ، حر و هو فی الارض کلہا۔" الحلال عن اس عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ ۱۳۶

(چالیس مرد، قیامت تک ہوا کرینگے جن سے اللہ تعالیٰ زمین کی حفاظت لے گا
جب ان میں ایک انتقال کرے گا تو اللہ عزوجل اسکے بدلے دوسرا تقمیر فرمایا اور وہ
ساری زمین میں ہیں۔)

"لن تحلوا الارض من اربعین رجلا مثل خلیل الرحمن فیہم
تسقون و بہم تصرون۔" الطراسی فی الاوسط عن اس رضی
اللہ عنہ بسند صحیح۔ ۱۳۷

(زمین برزخانی نہ ہوگی چالیس اولیاء سے کہ ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام
و اسامہ کے پر تو پر جوئے انہیں کے سبب تمہیں بارش عطا ہوگی اور انہیں کے
سبب تم مدد پاؤ گے۔ جہاں ان کے اس واسطہ میں حضرت اس سے سند صحیح کے
ساتھ روایت کیا ہے۔)

معلوم ہوا کہ صدیق بنی فوج انسان و حیوان کیسے اہل ترین نعمت ہیں ان کا ساری
کائنات پر احسان عظیم ہے۔ ایسے محسنوں کا اثر شکر یہ ادا نہ کیا جائے انکو خراج عقیدت نہ پیش کیا

جسے قرآن میں نہ شمری نہ بات ہے۔ یہ آیتیں بیدار مان عالی شان ہے:

”وذكر والاء الله لعلكم تفلحون“۔ (۴۸)

(اللہ کی نعمتوں کا چرچا کرو تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ۔)

مفسر اور سبکی مدعیہ و سلم ارشاد فرماتے ہیں: عند ذکر الصالحین نزل

الرحمة (سائین کے لئے رحمت الہی کا نزول ہوتا ہے۔)

”وَالْأَحْسَاسِ وَالْوَلْبَاسِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ مَذْكُورِي وَادِّكَرْهُمْ“

(اور میرے احساس اور لباس والے ہیں کہ میرے لئے سبب انیس یہاں

جاتا ہے اور ان کے لئے سبب مجھے یہاں بات ہے۔ یعنی یہاں ہمارے

ان کا مرید الکر ہے۔) (۴۹)

معلوم ہوا کہ صالحین اور پاکیزہ انسانوں کی عظیم نعمتیں ہیں ان کی نعمتیں۔ جسے

ان کے سبب اللہ اور نئے رسوں و یادیں جاتا ہے، رحمت الہی کا نزول ہوتا ہے اور انہیں کے سبب

دنیا یہاں کا بھلا ہوتا ہے اسی کے پروردگار عام نے ان کے ذریعہ اپنی بار بار تائید فرمائی ہے۔

قرآن کریم کی انہیں آیات اور احادیث کی روایت کی روشنی میں مسلمان عرس، نذر و نیاز اور

یارحمویں وغیرہ کی صورت میں صدقین و بزرگان دین کی یادیں مناسبت ہیں، ان کے ذریعہ کی مٹل

منعقد کرے ان کو خراج عقیدت پیش کرتے ہیں۔ عرس، نذر و نیاز اور یارحمویں وغیرہ میں تقریباً

ایک ہی قسم کے کارہائے خیر و اعمال حسنہ ادا کئے جاتے ہیں اسلئے ہم اختصار کے ساتھ سجدہ سجدہ

یہاں ان کا تحقیقی جائزہ لے رہے ہیں۔

عرس

عرس کے منظمی معنی شادی اور خوشی کے ہیں اسی لئے دو حاکم و عرس کہا جاتا ہے مگر تصوف

نہایت میں کسی بزرگ یا ولی کی سالانہ مجلس نذر و نیاز جو تاریخ وفات پر منعقد ہو اس کو عرس کہا

جاتا ہے۔ یہاں نیچے غیاث اللغات میں ہے:

”(عرس) مجازاً بمعنی مجلس طحا سنی تہ بزرگیاں کہ برویہ وفات بعد از سالے کنند چرا کہ

رحلت از غمکہ و دنیا بمنزلہ شان مردی است بحق عاشقان۔

(عرس مجزا پر رُوح کی فاقہ کے کھانے کی مجلس کو کہتے ہیں جو ان کے اہل خانہ سے دن
سہاں چوراہوں کے بعد کرتے ہیں کیونکہ دنیا سے غم کدہ سے رخصت ہونا مستحق ہیں، دھن کی
شان کی طرح ہے۔)

صالحین کی وفات دراصل اللہ رب العالی میں اور اسکے محبوب رحمت اللعالمین کے
ملاقات کا ذریعہ ہے جو ایک دوست و دوست سے ملا دیا کرتا ہے۔ کی بزرگ کا قول ہے
کہ: "الموت حصر یوصل الحب الی الحب" موت ایک پل ہے جو ایک حبیب
کو دوسرے حبیب سے ملا دیا کرتی ہے۔ گویا کہ یہ ان کی شادی و خوشی کا دن ہے جسے لے یہ زندہ
بہ طرح کا مالی و جسمانی ایثار و قربانی پیش کرتے ہیں لفظ عرس دراصل حدیث شریف سے
ماخوذ ہے۔ "ندہ صاغ جب اپنی قبر میں منتر تعمیر کے تسلی بخش جواب دے دیتا ہے تو عظم ہوتا ہے:
"تم کموۃ العروس الی الی لا یوقظہ الا احب اہلہ"

(سو جا جیسے عروس یعنی دلہن سوتی ہے جس کو اس کے گھر والوں میں سے کسی

کے سب سے پیارے کے سوا کوئی نہیں جگا تا۔) ۱۵۰۔

مختصر یہ کہ صالحین، اولیاء کا مہین کی وفات کا دن ان کے لئے انتہائی خوشی و مسرت کا
دن ہوتا ہے اسلئے عرس کہلاتا ہے۔

عرس کا سب سے اہم قومی و قومی فائدہ یہ ہے کہ جس طرح نماز و حج و زیارت کے ذریعہ
مسلمانوں کو ایک ساتھ جمع ہونے کا موقع دیا جاتا ہے تاکہ تعلقات قائم ہوں اسی طرح اہل
طہارت و اہل تصوف کو جمع کرنے کے واسطے عرس مقرر کیا جاتا ہے جس میں مختلف سلسلہ کے
علماء، مشائخ، اراکے مریدین و معتقدین آپس میں مل کر تعلقات قائم رکھ سکتے ہیں، اراکے ذریعہ
بڑے بڑے، نئی قومی فوائد و مقصد حاصل کر سکتے ہیں۔

زیارت قبور اور استمداد

مسلمان عوام و خواص صالحین، اولیاء کا مہین کے مزارت پر ضروری دیتے ہیں۔ سلام

عرض کرتے ہیں اور انکے وسیلے سے دعا و مدد طلب کرتے ہیں۔ شریعت اسلامی کی راست یہ صرف جائز نہیں بلکہ مستحب و مستحسن ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں مروی ہے:

”عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال یساکم عن زیارة القور
وقدادن لمحمد فی زیارة قرامہ فرر وها ولا نقولوا ہجر“ (۱۵۱)
(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہم نے تمہیں قبروں کی زیارت
کرنے سے منع کیا تھا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اپنی والدہ کی قبر کی زیارت
کرنے کی اجازت دے دی گئی ہے سو تم قبروں کی زیارت کیا کرو اور بنے عبودہ
باتیں مت کیا کرو۔)

”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کست نہیتکم عن زیارة القور
فرر وها“ (۱۵۲)

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تمہیں زیارت قبور سے منع کیا کرتا
تھا، پس اب زیارت کیا کرو۔)

”مز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقور المدینة، فاقبل علیہم
بوجہہ فقال السلام علیکم یا اہل القور یغفر اللہ لنا ولکم اثم
سلفنا ونحن بالاثر“ (۱۵۳)

(حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ کے قبرستان سے گزرے تو قبروں
کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا ”السلام علیکم“ اے قبر والو تم پر سلام ہو اللہ تعالیٰ ہماری
اور تمہاری مغفرت فرمائے تم ہم سے پہلے پہونچے ہو اور ہم بھی تمہارے پیچھے
آنے والے ہیں۔)

مذکورہ بالا احادیث سے مطلقاً یعنی کسی بھی وقت قبر کی زیارت کرنے اور سلام و دعا
کرنے کا حکم ثابت ہوتا ہے لیکن بعض احادیث سے بالخصوص سال پورا ہونے کے بعد مزارات
پر حاضری کا ثبوت فراہم ہوتا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

”عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یاتی قبور الشهداء

رأس كل حول ويقول السلام عليكم بما صرتم نعم عفى الدار
والخلفاء الاربعه هكذا كانوا يفعلون“ ۱۵۳

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال کے شروع میں شہداء کرام کی قبروں پر
تشریف لے جاتے تھے اور السلام علیکم بما صرتم نعم عفى الدار
فرماتے اور خلفاء اربعہ بھی اسی طرح کرتے تھے۔)

ربا انبیاء و مرسلین اور سلف صالحین کے وسیلے سے دعا کرتا اور ان سے مدد طلب کرتا تو یہ
بھی قرآن و حدیث اور سلف صالحین سے ثابت ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

”ولو ايهم اذ ظلموا انفسهم حاؤوك فاستغفروا الله
واستغفر لهم الرسول لوجدهوا الله نوابا رحيمًا“ ۱۵۴

(اور وہ بڑے جب اپنی جانوں پر ظلم کریں تو اے نبی وہ آپ کے حضور حاضر
ہوں پھر اللہ سے معافی چاہیں اور رسول انکی شفاعت فرمادیں تو یقیناً وہ اللہ کو
بہت توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں گے۔)

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”ان الله تعالى عباد احتصهم بعوائج الناس يهرغ الناس اليهم في
حوائجهم اولئك الامور من عذاب الله۔ رواه الطبرانی في
الكبير عن ابن عمر رضى الله عنهما بسند حسن۔“ ۱۵۵

(اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں مخلوق کی حاجت روائی کے
لئے خاص فرمایا ہے لوگ گھبرائے ہوئے اپنی حاجتیں ان کے پاس لاتے ہیں
یہ بندے عذاب الہی سے امان میں ہیں۔)

بزرگان دین و اولیاء کاملین بعطائے خداوندی حاجت روائی فرماتے ہیں ان کی
بارگاہوں سے فیوض و برکات حاصل ہوتے ہیں یہ بہت سی احادیث سے ظاہر و ثابت ہے۔ یہی
وجہ ہے کہ جلیل القدر مجتہدین و محدثین نے بھی اس کو مستحب و باعث برکت قرار دیا ہے۔ علامہ
ابن عابدین شامی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

”فإذا عرصب لي حاجة صليت ركعتين وسئلت الله تعالى عني“

قرہ مفتضیٰ سریعاً“ ۱۵۷

(جب مجھے کوئی ضرورت پیش آتی ہے تو ۱۱ رکعت نماز پڑھتا ہوں اور امام ابوحنیفہ

کی قبر کے پاس اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں تو حاجت جلد پوری ہو جاتی ہے۔)

علامہ سید احمد طحاوی کی بیان فرماتے ہیں:

”الشرك بربارة قبور الصالحين من غير ما يحالف الشرع فلا

ماس به“ ۱۵۸

(بزرگوں کی قبروں کی زیارت کر کے فیض و برکت حاصل کرنے میں کوئی حرج

نہیں ہے۔) بڑا طیبہ، خائف شریعت کوئی طریقہ نہ اپنایا جائے۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں:

”اد تحبیرتم فی الامور فاستعينوا باصحاب القبور“ ۱۵۹

(جب تم اپنے معاملات میں حیران اور پریشان ہو جاؤ تو اصحاب قبور سے مدد

طلب کرو۔)

امام غزالی اور امام فخر دین رازی رحمۃ اللہ علیہما کا بھی یہی قول ہے:

”ولذا قيل اذا تحبیرتم فی الامور فاستعينوا من اصحاب

القبور“ ۱۶۰

(اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ جب تم اپنے کاموں میں حیران ہو تو مزارت اویس،

سے مدد مانگو۔)

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا بھی یہی نظریہ ہے فرماتے ہیں:

”آرے زیارت و تبرک بقبور صالحین، امداد ایشاں باهداء ثواب و تلاوت قرآن

و دعا، خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر مستحسن و خوب است باجماع علماء“ ۱۶۱

ہاں بزرگان دین کی بارگاہ میں حاضری دینا ان کی قبروں سے برکت حاصل کرنا اور

ان کی خدمت میں تلاوت قرآن کرنا دعا، خیر اور طعام و شیرینی تقسیم کر کے ان کو ثواب پہنچانا مذکور ہے

”مرد اور اپنی چیز سے“ اس پر عام اتفاق ہے۔)

معلوم ہوا کہ مسلمان ہر سال سلف صالحین کے مزارات و مقابر پر جو سہنی دیتے ہیں
 و رسامہ و کتاوت و صدقہ و خیرات کرتے ہیں اور فیوض و برکات حاصل کرتے ہیں وہ اسانی
 نیکہ نظر سے جائز و مستحسن ہے۔ ہاں اس بات کا خیال رکھنا بہت ضروری ہے کہ خلاف شرع و بی
 کام بیعت یا جائے اور اگر ہوتا ہو تو بخفی کے ساتھ اس دورہ کا جائے۔

ایصالِ ثواب بنام فاتحہ و نیاز

عالم اسلام کے اکثر مسلمان آج دن سلف صالحین اور بزرگان دین کی فاتحہ و نیاز کا
 اہتمام کرتے ہیں۔ جس کا اصل مقصد ایصالِ ثواب ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے مسلمان اپنی ہر
 دہائی و مالی عبادت جیسے نماز، روزہ، عبادت و اذکار، حج و صدقہ و خیرات سے ڈاکیمنٹ و ثواب کا تحفہ فوت
 شدہ مومنین و مومنات و پیش کر سکتا ہے۔ بلکہ یہ ایسا بہترین عمل ہے کہ اللہ رب العالیین نے
 قرآن پاک میں اس کا تذکرہ فرمایا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

”رَبِّنا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُودُ الْحِسَابُ“ ۱۶۲

(اے ہمارے رب مجھے اور میرے ماں باپ کو اور مومنین کو بخش، جس دن
 حساب قائم ہو۔)

”رَبِّنا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُودُ الْحِسَابُ“ ۱۶۲

(حنفیت نوح علیہ السلام نے عرض کیا) اے میرے رب مجھے اور میرے ماں
 باپ کو اور جو میرے گھر میں ایمان والے ہیں انکو اور تمام مسلمان مرد و عورت و
 بخش دے۔)

”وَالِدِينَ حَافِظِينَ بَعْدَهُمْ بِهَوَلٍ رَسَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأَحِبَّائِنَا“ ۱۶۳

(اور وہ لوگ جو ان کے بعد آئے کہتے ہیں کہ اے ہمارے رب ہماری نعمت

فرما دے اور ہرے اس بھیہوں کی مغفرت فرما جو ہم سے پہلے ایمان کی حالت میں دنیا سے انتقال کر چکے ہیں۔)

معلوم ہوا کہ کلام الہی کی رو سے ایصالِ ثواب وہاں مغفرت کرنا انتہائی مستحسن عمل ہے تبھی تو رب تعالیٰ ان کا تذکرہ فرما رہا ہے تاکہ اس سے بندے سنت الہی اور سنت نبویؐ سمجھ کر اس پر عمل پیرا ہوں۔

قرآن مجید کے علاوہ احادیثِ رسولؐ سے بھی یہی واضح ہوتا ہے کہ ہم اپنی ہر قسم کی عبادت کا ثواب سلف صالحین کو عہد یہ کر سکتے ہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

”عن انس ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا تصدق عن موتانا ونحج عنهم وندعو لهم فهل يصل اليهم ذالك فقال نعم انه يصل اليهم ويفرحون كما يفرح احدكم بالطبق اذا اهدى اليه“ ۱۶۵

(حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضورؐ سے سوال کیا یا رسول اللہ ہم مردوں کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں ان کی طرف سے حج کرتے ہیں ان کے لئے دعائیں کرتے ہیں تو کیا یہ سب چیزیں انہیں پہنچتی ہیں تو حضورؐ نے فرمایا بیشک وہ انہیں پہنچتی ہیں اور وہ خوش ہوتے ہیں جس طرح تم میں سے کسی کو طبقِ حدیہ کیا جائے تو وہ خوش ہوتا ہے۔)

”عن الميت تنفع الميت ويصل ثوابها وهو كذالك باجماع العلماء“ (میت کی طرف سے صدقہ کرنے پر میت کو فائدہ پہنچتا ہے اور صدقہ کا ثواب ملتا ہے اور یہ بات باتفاق علماء ثابت ہے۔)

اب اگر فوت شدہ مسلمان گناہگار ہے تو یہ ایصالِ ثواب اسکے گناہوں کو مٹانے والا ہوگا اور اگر نیک ہے تو ترقی درجات کا ضامن ہوگا جیسا کہ بہت سی احادیث سے ثابت ہے۔ قرآن و احادیث کی روشنی میں کثر علماء کا بھی یہی فیصلہ ہے کہ ایصالِ ثواب برحق ہے۔

مولوی اسماعیل دہلوی لکھتے ہیں:

پس ہر مہارت کے اہل علمان سے اہل ہوائ کا ثواب کی فوت شدہ فی روئے و پونچا ہے
 اور جناب ابی میں وہ کرنا اسے پہونچانے کا طریقہ ہے اور یہ بہت اور مستحسن طریقہ
 ہے ۱۶۶

مولوی خلیل احمد انیسٹھوی فرماتے ہیں:

”مسلماً تمام امت کا ہے کہ ایساں ثواب مستحسن اور مندوب ہے۔“ ۱۶۷
 مختصر یہ کہ تلاوت قرآن اور ادا و وظائف اور صدقہ و خیرات کا ثواب پہونچا قرآن و
 حدیث اور علماء و مشائخ کے نزدیک مستحب و مستحسن ہے اور حرج و نیاز و کمی و غمی و غم
 بھی مکی مقدار فوائد ہیں اور یہی امور خاص طور سے انجام دیئے جاتے ہیں۔ اور چوں اس سے
 پیش کئے جاتے ہیں کہ پھول قسم نباتات سے ترجیح ہے جب تک ان میں ترقی ہے زندہ ہیں اور بعد
 حالی کی تسبیح کرتے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وان من شی الا یسبح بحمدہ ۱۶۸

(اور نہیں ہے وہی چیز اللہ کی تسبیح و حمد بیان کرتی ہے۔)

ان کی تسبیح و حمد سے رحمت نازل ہوتی ہے اسی لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 قبروں پر تر شاخیں نصب فرمائیں۔ حدیث شریف میں ہے:

”ثم احد حریدة رطبة فشفھ بصلیں ثم عود فی کل قبر واحد“ ۱۶۹

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک تر شاخ لیکر اس کے دو حصے کئے اور ہر قبر

میں جمایا۔)

علاء الفتاویٰ جنہات نے اسی حدیث سے قبروں پر سبزہ اور چھوٹے دانے پر استدلال کیا
 ہے۔ چنانچہ مفتی محمد امین صاحب الحق محدث دہلوی فرماتے ہیں:

”وتمسک کنند این جماعت باین حدیث و را اند فتن سبزہ و گل و میوے بر قور و میوے

اور گل و میوے جاتی ہے جماعت اہل سنت اسی حدیث سے قبروں پر سبزہ و چھوٹے دانے
 کے سلسلے میں)

اسی طرح طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

”قد اقصی بعض الائمة من ساحری اصحابنا ما اعتید من

وصع الریحان والحربہ سنة لہذا الحدیث“ (۱۷۱)

(ہمارے متاخرین اصحاب میں سے بعض اماموں نے فتویٰ دیا کہ

ہمارے زمانہ میں قبروں پر چھول اور تر شاخیں ڈالنے کا جو دستور ہے یہ

سنت ہے اور حدیث جریدہ سے ثابت ہے۔)

چھولوں کے علاوہ خوشبو و عطر و لوہان وغیرہ کا جو اہتمام ہوتا ہے وہ صاحب مزار کیلئے نہیں

بلکہ قرآن اور اوراد و وظائف کی عظمت اور زائرین و حاضرین کی راحت کیلئے ہوتا ہے۔ جس شی

سے کسی کو آرام و راحت میسر ہو وہ بھی صدقہ ہے۔ اور چادر اس لئے ڈالی جاتی ہے کہ عوام کی نظر میں

ان کی تعظیم ہو اور زائرین ادب سے حاضر ہوں اور دین کی خاطر ایثار و قربانی دینے والے حضرات

کی امتیازی شان ظاہر ہو اور یہ جائز ہے۔ چنانچہ فتویٰ کی مشہور کتاب رد المحتار میں ہے:

”بحس بقول الان اذا قصدہ التعظیم فی عیون العامة حتی

لا یحتقروا صاحب القبر وبحلہ الحشوش والادب للعائلیں

لزانہین فہو حائل الالاعمال بالیات“ (۱۷۲)

(ہم کہتے ہیں کہ اس وقت جب عوام کی نظر میں تعظیم متصور ہوتا کہ وہ صاحب قبر

کو حقیر نہ جانے اور غافل زائر سے طلب ادب اخلاص منظور ہو جائز ہے کیونکہ

اعمال کاملہ ارنیتوں پر موقوف ہے۔)

☆☆☆☆

حوالہ جات

- ۱۔ دائرہ معارف اسلامیہ (ردو) جلد ۱۲ ص ۳۵۲
- ۲۔ دائرہ معارف اسلامیہ (ردو) جلد ۱۲ ص ۳۵۳
- ۳۔ سورۃ البقرہ۔ آیت۔ ۱۸۵
- ۴۔ سورۃ القدر
- ۵۔ صحیح بخاری۔ حدیث۔ ۳۱۰۳
- ۶۔ صحیح بخاری۔ حدیث۔ ۱۹۱۰ صحیح مسلم۔ حدیث۔ ۴۰۔
- ۷۔ صحیح مسلم۔ حدیث۔ ۱۸۰۵
- ۸۔ صحیح بخاری۔ حدیث۔ ۳۱۰۲
- ۹۔ سورۃ یونس۔ آیت ۵۸
- ۱۰۔ صحیح بخاری۔ حدیث ۸۹۹
- ۱۱۔ صحیح بخاری۔ حدیث ۹۰۴
- ۱۲۔ صحیح بخاری حدیث ۹۰۰
- ۱۳۔ سورۃ الصفات آیت ۱۰۰ تا ۱۰۳
- ۱۴۔ سورۃ الانعام۔ آیت۔ ۱۶۲
- ۱۵۔ سورۃ الکوتر۔ آیت ۲
- ۱۶۔ سورۃ الحج۔ آیت ۳۳
- ۱۷۔ سورۃ الحج۔ آیت ۳۶

| | |
|----|--|
| ۱۸ | مشکوٰۃ المصابیح جلد اول - حدیث - ۱۳۷۶ |
| ۱۹ | مشکوٰۃ المصابیح جلد اول - حدیث - ۱۳۷۰ |
| ۲۰ | صحیح بخاری شریف - کتاب العید - حدیث ۹۵۱ |
| ۲۱ | سورۃ البقرہ، آیت ۱۲۷ |
| ۲۲ | سورۃ البقرہ، آیت ۱۲۵ |
| ۲۳ | مشکوٰۃ المصابیح جلد اول حدیث - ۱۳۴۰ |
| ۲۴ | صحیح بخاری شریف - کتاب العید حدیث ۹۵۳ |
| ۲۵ | سورۃ الحج آیت - ۳۶ |
| ۲۶ | صحیح بخاری - حدیث - ۵۵۷۰ |
| ۲۷ | دائرہ معارف اسلامیہ ص ۳۵۲ بعنوان لفظ عید |
| ۲۸ | لسان العرب جلد ۳ ص ۳۶۸ - المنجد، عربی اردو لغت ص ۱۰۶ |
| ۲۹ | لسان العرب جلد ۳ ص ۹۸۷ |
| ۳۰ | سورۃ الانبیاء - آیت ۱۰۷ |
| ۳۱ | سورۃ السباء - آیت - ۲۸ |
| ۳۲ | سورۃ الرعد آیت - ۷ |
| ۳۳ | سورۃ الاعراف آیت - ۱۸۵ |
| ۳۴ | سورۃ ابراہیم - آیت - ۵ |
| ۳۵ | سورۃ الفاطر - آیت ۳ |
| ۳۶ | سورۃ الضحیٰ - آیت ۱۱ |
| ۳۷ | سورۃ الاعراف - آیت ۴۹ |
| ۳۸ | سورۃ المائدہ - آیت ۲۰ |
| ۳۹ | سورۃ آل عمران - آیت ۱۶۳ |
| ۴۰ | صحیح بخاری جلد اول کتاب العلم، حدیث ۷۴ |

| | |
|----|--|
| ۳۱ | سورہ - یونس - آیت ۵۸ |
| ۳۲ | آلوسی، روح المعانی جلد ۱۰ ص ۱۴۱۔ |
| ۳۳ | زاد المسیر فی علم التفسیر جلد ۴ ص ۴۰۔ |
| ۳۴ | الدر المنثور فی التفسیر بالمأثور جلد ۴ ص ۳۳۰۔ |
| ۳۵ | جامع البیان فی تفسیر القرآن جلد ۵ ص ۱۷۷/۱۷۸۔ |
| ۳۶ | مجموعہ خطبات بنام میلاد النبی ص ۱۲۰-۱۲۱۔ |
| ۳۷ | سورہ - مائدہ - آیت ۱۱۳ |
| ۳۸ | سورہ - مائدہ - آیت ۱۱۴ |
| ۳۹ | صحیح بخاری، کتاب الصیام باب صیام یوم عاشوراء حدیث ۱۹۰۱، صحیح مسلم کتاب الصیام - حدیث ۱۱۳۱ |
| ۵۰ | صحیح مسلم - کتاب الصیام - باب صیام یوم عاشوراء، حدیث نمبر ۱۱۳۱۔ |
| ۵۱ | صحیح بخاری - کتاب المناقب - باب بیان ایسوی بنی حنین قدم مدینہ - حدیث ۲۰۲۲۔ |
| ۵۲ | صحیح مسلم - کتاب الصیام - باب استحباب صیام ثلثۃ ایام من کل شہر - حدیث ۱۱۶۲ |
| ۵۳ | لطیف انبی المعجم الاوسط - جلد ۱ ص ۲۹۸ حدیث: ۹۹۴ |
| ۵۴ | لتبیح السنن الکبریٰ جلد ۹ ص ۳۰۰ - حدیث ۴۳ |
| ۵۵ | سورہ مریم - آیت ۱۵ |
| ۵۶ | سورہ مریم - آیت ۳۳ |
| ۵۷ | سورہ النساء - آیت ۱۷۰ |
| ۵۸ | سورہ التوبہ - آیت ۱۲۸ |
| ۵۹ | جامع ترمذی، کتاب الدعوات، حدیث ۳۵۳۲ |
| ۶۰ | الوفاء باحوال المصطفیٰ جلد ۱ ص ۳۵ |
| ۶۱ | الطبقات الکبریٰ - جلد ۱ ص ۱۰۲۔ |

| | |
|----|---|
| ۶۲ | اسبیۃ النبیہ جلد ۱ ص ۳۰۲۔ |
| ۶۳ | الہدایۃ والنہایۃ جلد ۳ ص ۲۶۴۔ |
| ۶۴ | الحصص لکبری۔ جلد ۱ ص ۸۱-۸۳، الاثر والمحمدیہ۔ |
| | ص ۲۲، ۲۳، البدایۃ والنہایۃ۔ جلد ۶ ص ۲۹۸ |
| ۶۵ | اسیرۃ الحبیبہ۔ جلد ۱ ص ۳۸ (حبیبی)، المواہب اللدنیہ۔ جلد ۱، |
| | ص ۱۹۷ (قسطانی) |
| ۶۶ | الحصص الکبریٰ جلد ۱ ص ۸۰، (حبیبی) السیرۃ الحلبیہ جلد ۱ ص ۷۸ |
| ۶۷ | (قسطانی) المواہب اللدنیہ جلد ۱ ص ۱۲۴ (تبیہانی) نور محمدیہ ص ۲۲ |
| ۶۸ | صحیح بخاری۔ کتاب الزکات۔ حدیث ۴۸۳ |
| ۶۹ | مثنیٰ ثمود القادری ۲۰/۹۵ (مستندنی) فتح الباری ۵: ۱۳۵، میا داہنی ص ۱۱۱ |
| | ص ۳۰۳ تا ۳۹۳ |
| ۷۰ | سورۃ الجمعہ آیت۔ ۹ |
| ۷۱ | سورۃ الجمعہ۔ پارہ ۲۸ |
| ۷۲ | مشکوٰۃ المصابیح جلد ۱، باب الجمعہ، حدیث ۱۳۶۳ |
| ۷۳ | مشکوٰۃ المصابیح۔ جلد، حدیث ۱۳۶۹ |
| ۷۴ | سنن ابوداؤد جلد، حدیث ۱۰۴۷ |
| ۷۵ | سنن ابن ماجہ۔ کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، حدیث ۱۰۹۸ |
| ۷۶ | صحیح مسلم، کتاب الجمعہ، حدیث ۱۹۷۴ |
| ۷۷ | صحیح مسلم۔ کتاب الجمعہ، حدیث ۱۹۸۷ |
| ۷۸ | مسند احمد بن حنبل۔ جلد ۲۔ ص ۳۰۳۔ حدیث ۸۰۱۲، المسند رک، حاکم ج ۱، |
| | ص ۶۰۳ حدیث ۱۵۹۵ |
| ۷۹ | صحیح ابن حبان جلد ۳، ص ۳۷۵۔ حدیث ۳۶۱۰ |
| ۸۰ | صحیح بخاری۔ کتاب الصیام۔ حدیث ۱۹۰۰، صحیح مسلم۔ کتاب الصیام۔ حدیث ۱۱۳۱ |

| | |
|-----|--|
| ۸۱ | سورۃ ابراہیم - آیت ۱۴ |
| ۸۲ | سورۃ انف - آیت ۴۹ |
| ۸۳ | صحیح مسلم - کتاب الجموع، حدیث ۱۹۷۸ |
| ۸۴ | صحیح بخاری کتاب الایمان - حدیث ۴۵، صحیح مسلم کتاب التہجد، حدیث ۳۰۱ |
| ۸۵ | المعجم الاوسط، جلد ۱ ص ۲۵۳ حدیث ۸۳۰ |
| ۸۶ | بنی اسرائیل - آیت ۱ |
| ۸۷ | صحیح بخاری جلد ۲، حدیث ۱۰۷۴، صحیح مسلم جلد ۱، حدیث ۴۱۱ |
| ۸۸ | صحیح بخاری جلد ۲، حدیث ۱۰۷۳ |
| | (ب ۸۸) تذکرۃ الانبیاء، ۵۱۳/۵۱۴ |
| ۸۹ | سورۃ ابراہیم - آیت ۱۴ |
| ۹۰ | کنز العمال ج ۸، ص ۵۳۸ |
| ۹۱ | سنن ابن ماجہ باب قیام شہر رمضان - ج ۱ ص ۹۹ |
| ۹۲ | صحیح مسلم ج ۱، ص ۳۶۵ |
| ۹۳ | سنن نسائی ج ۱ کتاب الصیام ص ۳۲۲ |
| ۹۴ | صحیح مسلم - کتاب الجنائز - حدیث ۹۷۳ |
| ۹۵ | سورۃ القدر، آیت ۵ |
| ۹۶ | صحیح بخاری ج ۱ حدیث ۱۸۸۸ |
| ۹۷ | درمنثور جلد ۶، ص ۶۳۹ |
| ۹۸ | درمنثور جلد ۶، ص ۶۳۹ |
| ۹۹ | صحیح بخاری جلد ۱، حدیث ۱۸۹۱ |
| ۱۰۰ | صحیح مسلم، جلد ۲ - حدیث ۲۶۹ |
| ۱۰۱ | صحیح مسلم جلد ۲ - حدیث ۲۸۴ |
| ۱۰۲ | درمنثور - جلد ۶، ص ۶۳۹ |

| | |
|---|-----|
| سنن ابن ماجہ۔ ۱/ ۵۰۔ حدیث ۱۴۰ | ۱۲۵ |
| احرحہ لدارقطنی فی المسنن ۱۔ ۳۵۵۔ حدیث ۷۰۶ | ۱۲۶ |
| سنن ترمذی ۵/ ۶۶۰۔ حدیث ۳۷۸۱ | ۱۲۷ |
| صحیح مسلم ۴/ ۱۸۷۱۔ حدیث ۲۴۰۳ | ۱۲۸ |
| الامن والعلی ص ۶۹ | ۱۲۹ |
| الامن والعلی ص ۶۹ | ۱۳۰ |
| سورۃ الاعراف۔ آیت ۴۹ | ۱۳۱ |
| محققانہ فیصلہ ص ۲۳ | ۱۳۲ |
| صحیح بخاری۔ کتاب الجنائز۔ حدیث ۱۳۳۲ | ۱۳۳ |
| صحیح بخاری۔ باب الحج والذکر۔ حدیث ۱۷۵۴ | ۱۳۴ |
| مشکوٰۃ المصابیح ص ۲۰۶ | ۱۳۵ |
| فتاویٰ عزیز یہ جلد اول ص ۷۸ | ۱۳۶ |
| فتاویٰ عزیز یہ جلد اول ص ۵۰ | ۱۳۷ |
| سنن نسائی ۶/ ۲۰۵۴۔ ۵۵۵۔ حدیث ۳۶۶۲۔ ۳۶۶۶ | ۱۳۸ |
| سورۃ النساء۔ آیت ۶۹ | ۱۳۹ |
| سورۃ النساء۔ آیت ۸۶ | ۱۴۰ |
| سورۃ النحی۔ آیت ۱۱ | ۱۴۱ |
| سورۃ الفاطر۔ آیت ۳ | ۱۴۲ |
| سورۃ المدہ۔ آیت ۲۰ | ۱۴۳ |
| سورۃ الاعراف۔ آیت ۴۹ | ۱۴۴ |
| الامن والعلی ص ۶۶ | ۱۴۵ |
| الامن والعلی ص ۶۷ | ۱۴۶ |
| الامن والعلی ص ۶۷ | ۱۴۷ |
| سورۃ الاعراف۔ آیت ۴۹ | ۱۴۸ |

| | |
|-----|--|
| ۱۴۹ | الامن والعلی ص ۶۹ |
| ۱۵۰ | سنن ترمذی شریف ص ۱۳۷ |
| ۱۵۱ | کتاب الانار امام ابو یوسف ۱ - ۲۲۵ - حدیث ۹۹۶ |
| ۱۵۲ | صحیح مسلم - ۲ / ۶۷۲ - حدیث ۹۷۷ |
| ۱۵۳ | سنن ترمذی ۲ / ۳۵۷ - حدیث ۱۰۵۳ |
| ۱۵۴ | تفسیر جلد ۵ - ص ۲۹۵، وفاء و فی حق ۲ ص ۱۱۲، رد المحتار، جلد ۱ - ص ۲۶۶ |
| ۱۵۵ | سورۃ النساء، آیت ۶۴ |
| ۱۵۶ | الامن والعلی ص ۷۲ |
| ۱۵۷ | رد المحتار، جلد ۱ - ص ۳۸ |
| ۱۵۸ | طحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۴۱ |
| ۱۵۹ | انفاس العارفین ص ۱۰۷ |
| ۱۶۰ | الامن والعلی ص ۸۶ |
| ۱۶۱ | زبدۃ النصائح ص ۴۲ |
| ۱۶۲ | سورۃ برائیم - آیت ۴۱ |
| ۱۶۳ | سورۃ نوح، آیت ۲۸ |
| ۱۶۴ | سورۃ حشر، آیت ۱۰ |
| ۱۶۵ | معنی شرح ہدایہ، جلد ۲، ص ۶۱۲ |
| ۱۶۶ | صراط مستقیم ص ۷۶ |
| ۱۶۷ | برائین قاطعہ - ص ۱۳۷ |
| ۱۶۸ | سورۃ الاسراء - آیت ۴۴ |
| ۱۶۹ | مشکوٰۃ المصابیح - ص ۴۲ |
| ۱۷۰ | اشعۃ المعات - جلد ۱، ص ۶۱ |
| ۱۷۱ | طحاوی علی مراقی الفلاح - ص ۳۶۴ |
| ۱۷۲ | رد المحتار جلد ۵ - ص ۲۳۹ |

ہندو دھرم کے تیوہار و رسومات

(ہیندو دھم کے برت، پب اور تھوہار)

تاریخی واقعات، عظیم سانحات، خدائی انعامات اور اپنے پیشواؤں و رہبروں کی وفات کی یاد میں تیوہار و جشن منانے کا تصور دنیا کی ہر قوم و ہر مذہب میں پایا جاتا ہے۔ اس تعلق سے جب ہم ہندو دھرم کا تحقیقی جائزہ لیتے ہیں تو دیگر مذاہب کے مقابل با صبر و کثرت یہ سب پر سبقت رکھتا ہوا نظر آتا ہے۔ اس دھرم میں دس یا بیس نہیں بلکہ ان گنت تیوہار و رسومات پائے جاتے ہیں اور زبان حال سے یہ پیغام دیتے ہیں کہ اس سلسلے میں ہندو دھرم کا کوئی ثانی نہیں۔

ہندوؤں کا سال چیت ماہ کی پہلی تاریخ سے شروع ہوتا ہے۔ ایک سال میں بارہ مہینے اور ہر مہینے کے دو حصے ہوتے ہیں (۱) شکل کچھ शुक्ल पक्ष (۲) کرشن کچھ कृष्ण पक्ष انہوں نے سال کو سردی، گرمی اور برسات تین موسموں میں تقسیم کیا ہے اور ہر موسم کی دو دوروں ۶ اور ۴ ہر دورہ کے دو دورہ بنائے ہیں اور اس طرح ایک سال کی تقسیم بارہ مہینوں میں کی ہے اور چاند کی گردش کے مطابق مہینے و تیس دن پھر پہلے پندرہ دن کو شکل کچھ اور آخری پندرہ دن کو کرشن کچھ میں تقسیم کیا ہے اور پورے سال میں ۳۶۰ دن مقرر کئے ہیں۔ جس کی حکمت اور وجہ بیان کرتے ہوئے منشی رام پر سادما تحریر لکھتے ہیں:

”سارا کو بارہ مہینے اور ۳۶۰ دن میں تقسیم کی خاص وجہ یہ تھی کہ آفتاب کے منطبقہ البروج پر ایک پورے دورے میں ماہتاب بدر و بلاں کی صورت میں ہمیشہ بارہ بار نظر آتا تھا اور اس کی تمام بڑی چھوٹی شکلیں تیس دن میں نظر آ جاتی تھیں اس طرح ۳۶۰ دن میں یہ دورہ ختم

ہوتا تھا یوں کہنے کہ آسمان کے دائرہ کا پتہ ۶۰ ۳۰ من میں پورا ہوتا تھا۔ اسی بنیاد پر دائرہ کو تین سو ساٹھ ڈگری میں تقسیم کیا گیا ہے۔

سورج کی گردش کے اعتبار سے ہندوؤں نے دو سہ ماہی مقرر کئے ہیں (۱) ہرمی (۲) فکلی۔ ہرمی سال چیت کے ۷۷ میں قریب قریب اپنی زمانے میں شروع ہوتا ہے جب ان رات برابر ہوتے ہیں۔ اسی طرح فکلی سال بھی کنوار کے مہینے میں اسی وقت شروع ہوتا ہے جب رات ۷۷ بارہ برابر ہو جاتے ہیں۔

مختصر یہ کہ سن میں ۶۰ ۳۰ دن ہوتے ہیں اور ہندوؤں کے تیوہار و سومات (۳۳ ۳ ۳۳ ۳) کل ملا کر سال میں ہزاروں ہوتے ہیں یعنی سال کا شاید ہی کوئی ایسا دن ہو جس میں ایک یا دو یا اس سے زیادہ تیوہار نہ ہوں۔ تیوہار کے لحاظ سے بھی انہوں نے سال کے دو حصے کئے ہیں جن میں پہلا تقریباً چار ماہ کا اور ۷۷ آٹھ ماہ کا ہے۔ پہلا حصہ ساڑھ سے کنوار تک اور دوسرا کاتک سے اگلے جیسٹھ تک رہتا ہے اور ہر حصے کے آخر میں نوہرگا (۳۳ ۳ ۳۳ ۳) اور سہرہ (۳۳ ۳ ۳۳ ۳) کا تیوہار ہوتا ہے۔ ہندو فلسفہ کے مطابق ہر جاندار دو چیزوں کی ہر وقت ضرورت ہوتی ہے (۱) جان کی حفاظت (۲) راحت و آرام۔ اسی اعتبار سے ان تیوہاراں کا سلسلہ بھی قائم کیا گیا ہے۔ ہندوستان چوں کہ ایک زرخیز ملک ہے جہاں پیئر پودوں کی انتہائی کثرت ہے۔ نباتات کی کثرت کے باعث یہاں ہزاروں قسم کے جانور اور کیڑے مکوڑوں کو پنہ گاہ مل جاتی ہے اور مسلسل بارش سے نباتات اور حیوانات جیسی نعمتیں گلنے مڑنے لگتی ہیں جن کی عفونت سخت وبا اور امراض کا باعث ہوتی ہے اور میریا، ہیضہ اور بہت سی مہلک بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ نباتات کی اسی کثرت اور اس کے مغزنانہ نے ہندوستانیوں کو مختلف تیوہاروں کے منانے اور اپنی جان بچانے کی ضرورت کی طرف خاص توجہ دلائی ہے۔ اول حصے میں جان کی حفاظت کا انتظام کیا جاتا ہے اور دوسرے حصے میں راحت و آرام کا۔ اور دوسرہ پر آئندہ حصہ سارے تیوہاروں کی بنیاد قائم کر دی جاتی ہے۔

ہندو اہرم میں بہت سے تیوہار منائے جاتے ہیں جو مختلف نوعیت کے ہیں۔ کچھ تیوہار عظیم، اچھوت و سانحات کی یاد میں منائے جاتے ہیں کچھ جنم دن (۳۳ ۳ ۳۳ ۳) کی شکل میں منائے جاتے ہیں جیسے رام نو می، کرشن جنم اشٹمی وغیرہ یہ وہ تیوہار ہیں جو مذہبی پیشواؤں، اہرم گروؤں کی

قدر و منزلت میں کمی نہ ہونے کی یہی وجہ ہے کہ مختلف تیوہاروں اور اتواروں یا یونٹاؤں سے بارے میں مذکور ہے۔ اس سے بڑھ کر وہی تیوہار یا یونٹاوا تاریخیں۔ ہندو متتیین سے مطابق ہندوستان کے مختلف حصوں سے آہوا اور ایران ہونے سے سبب تیوہاروں کی تجدید بھی بار بار ہونے اور ان کی یاد دلانے والے بزرگ ہر دور میں ان وہ بار بار جاری رات رہے ہیں۔ ہر ایک ہندو بزرگ و پیشوا کو تمام تیوہاروں کی ضرورت پیش نہیں آتی۔ لولی تیوہار پہلے سے جاری تھا اور جو نہیں تھا اس کو کسی بزرگ ہندو نے جاری کرایا۔ آخری بار بہت سے تیوہاروں کی تجدید خود شری کرشن نے کی ہے اور ان کے حالات و رسومات راجہ یدھیشور، دروپردی اور سمجد راغیہ کو بتائے ہیں پھر ان کا اعادہ خواجہ کے بغداد کے مہاتما سوت جی نے کیا ہے۔ انہیں وجوہات کے پیش نظر بہت سے تیوہاروں کے نام بار بار تبدیل ہوئے ہیں اور ایک ہی تیوہار ہندوستان کے مختلف حصوں میں مختلف ناموں سے مشہور ہے۔ جیسے پتھر چوتھ و بعض لوگ نینیش چوتھ، راجپوتانہ، برمنڈل نڈیا میں دوپریا نینیش اور تیانک دیش والے پلے پر چوت کہتے ہیں۔ اور اسی وجہ سے ہندوؤں کی متبرک کتب پر ان غیرہ میں مختلف تیوہار مختلف بزرگوں سے منسوب ہیں اور بعض تیوہار کئی کئی پیشواؤں کے ساتھ وابستہ ہیں۔

خلاصہ یہ کہ ہندو دھرم کے تیوہاروں کی بہت بڑی فہرست ہے سب پر روشنی ڈالنا اور انکا تحقیقی جائزہ لینا جو کئی شیرمانے کے مترادف ہے اس لئے اپنے مقالہ میں ہم کچھ خاص و مشہور و معروف ہندو تیوہاروں کا ذکر ہندی مہینوں کی ترتیب کے حساب سے کریں گے۔

ماہ چیت کے تیوہار

ہندوؤں کا سال چیت مہینے کی پہلی تاریخ سے شروع ہوتا ہے۔ اس مہینے میں مختلف تیوہار منائے جاتے ہیں جیسے چیت یرتی پدا (चैत पदावती) یا موشر پوجن (मोक्ष पूजन)، گورا پرہتی تیج یا گھن گھورتیج، اردندھتی ورت، اور گاٹھی یا اشہ کاٹھی، رام نوئی، ہنومان جینتی، پوجنوپنو، دواج، شیتلا پوجن یا شیتلا اشٹمی اور تسوا سوموار یعنی چیت کے چاروں سوموار وغیرہ۔ بے چیت کے مذکورہ بالا تیوہاروں میں حسب ذیل تیوہار خصوصی اہمیت و شہرت کے حامل ہیں۔

چیت پرتی پدا (चैत प्रतिपदा)

ہندوستان کے ان علاقوں میں جہاں سال کی شروعات چیت سے ہوتی ہے چیت پرتی پدا (चैत प्रतिपदा) کی تاریخ کوؤب۔ مذہبی اعمال اور اچھے پرانوں کے رچیدہ مناتے ہیں۔ ہندو دھرم شاستروں پرانوں کے مطابق چیت ماہ کے شش پچھ (चैत पक्ष) کی پرتی پدا (चैत प्रतिपदा) یعنی پہلی تاریخ اور پہلے دن طلوع آفتاب (उदय) کے وقت سنساری رچتا کی گئی اور اسی دن سے وقت وزمانہ کا آغاز ہوا ہذا اس دن سارے پاؤں کا خاتمہ کرنے والے امن تنظیم (अनुराधा) کا نیک کام کرنا چاہیے۔ سب سے پہلے برہما (ब्रह्मा) یعنی ایشوری پون سبھی مشہور طریقوں سے کرنی چاہیے اس کے بعد اوم (ॐ) اور نم (ॐ) کے ساتھ دوسرے دیوؤں کی پوجا ہر ایک پل سے کر سبھی دیوؤں کی (کچھ) یعنی تعظیم و تہذیب یافتہ لڑکیوں کی اور آخر میں وشنو (वैष्णव) کی پوجا ہونی چاہیے۔ اس کے بعد برہمنوں کا ۱۲ من طعام و نذرانے (१२ भक्षण) سے کرنا چاہیے۔ اعزہ و اقرباء اور بھائیوں کو بھی منٹ یا دان دینا چاہیے، پوشھ (पुष्य) نامی آگ میں ہوم کرنا چاہیے، مخصوص طعام بنوانا چاہیے اور بڑے بڑے جشن (१२) کے جانا چاہیے۔ ۸۔

طریقہ (विधि)

چیت پرتی پدا کی شروعات صبح (७:३० AM) سے ہوتی ہے۔ برہما جی نے اسی وقت سے کون و مکان بنانے کا آغاز کیا تھا اور دوسرے دیوتاؤں کو اپنے اپنے لوک (१२) کا کام سونپ دینے کا حکم دیا تھا اس لیے اس دن و تاریخ کو طلوع آفتاب سے ہی ہندو دھرم میں بڑا تہذیب سمجھا جاتا ہے۔ اس دن مکانوں و دکانوں وغیرہ کی صفائی کا خاص اہتمام ہوتا ہے اور جسم میں تیل مل کر نہات صحت و تندرستی کے لیے بہتر سمجھا جاتا ہے اور نہانے کے بعد اپنے اسٹریچ پر پوجا کرنے سمیت سب کا پوجن کیا جاتا ہے۔ اور برہمن کو سونے کی مورتی وغیرہ ان دی جاتی ہے اور مہا نسا، اہلیا جاتا ہے۔ اس توہار کی تفصیل اتھروید (۳/۱۰۰۳) ارشت پتھ برہمن (۱۱/۱-۱۳) میں واضح طور پر پیش کی گئی ہے۔ ۹۔

تو ہم ساری شرمات اکی ان سے من ہے جس کے اس و پہا و راترم ہوتا
 ہے جس سے ہیں۔ اسی ان سے ہندو لوگ نو می تک برت اور کرتے ہیں۔ اور خاص
 میں ہر سال خاص تیار کی غرض و غایت فراموش نہ چکے ہیں صرف یا سال بھوکہ پچہ م اور
 پنچانگ وغیرہ کریتے ہیں۔ ۱۱

رام نو می (رام نامی)

رام نو می پیت ماہ کا بہت ہی مشہور و معروف تیوہار ہے، جو شش ٹکچہ ۱۱-۱۲
 میں ہوتا ہے اور دشنو ۱۱ کے ساتویں و تار شری رام چندر جی کے جنمن اور اوتار
 مینے کی یاد میں منایا جاتا ہے۔ شری رام چندر کے پیت مینے کے شش ٹکچہ کی نو می و شیلک ۱۱ پہ
 ۱۱-۱۲ کے وقت مانتا و شایا جی کے حمل ۱۱ سے جنم یا اوتار لیا تھا۔ ۱۱

رام نو می ہندوؤں کے لئے بہت ہی برست و فضیلت کا تیوہار ۱۱ ہے جس کی اہمیت کو
 بیان کرتے ہوئے دھرم شاستراں میں کہا گیا ہے کہ ”یہ سب کے لئے ہے، یہ دنیاوی لذت اور نجات
 کے لئے ہے۔ اس شش ۱۱ سے بھی جو پاپی اور ناپاک ہے۔ یہ مہان ورت ۱۱-۱۲ اور تیوہار
 کر کے آدمی سب سے عزت پاتا ہے اور یہ ہو جاتا ہے جیسے ہر اپارام ہو۔ جو انسان رام نو می کے دن
 بھوجن کرتا ہے وہ ۱۱-۱۲ میں سخت تلیف پاتا ہے۔ جو شخص ایک رام نو می ورت ۱۱-۱۲ بھی
 کر لیتا ہے اس کی بھی تمنائیں پوری ہو جاتی ہیں اور اس کے پاپ ختم ہو جاتے ہیں۔ ۱۱

انہیں فضائل اور اس روز دشنو کے رام کے روپ میں اوتار لینے کی وجہ سے ہر سال
 ایوہیا اور چتر کوتھ میں بہت بڑے میسے ہوتے ہیں، جن میں زیادہ پھل پانے کی نیت سے
 بالمشیک رامائن سنتے ہیں ورت سے رام نو می کا ورت ۱۱ کرتے ہیں۔ ۱۱

ہندو عقیدے ۱۱-۱۲ کے مطابق رام نو می دراصل خوش حالی، کامیابی اور نجات
 و حفاظت کا تیوہار ہے جو مختلف خوشخبری کے پیغام کے آتا ہے۔ ہندو دھرم کے مشہور مہاتھی
 رام پر سادہ مانتھر لکھتے ہیں:

”جب خیریت کننا شروع ہوتے ہیں ورت چند روز میں اناج گھراں میں پہنچ جاتا ہے۔

اس میں خوشی کے زمانہ میں رام چند مہاراج سے اتار کا دن آتا ہے تاکہ وہ ایسا مہر راحت میں نہا
بن کر دولت مندی کی آفات سے ہماری اس طرح حفاظت کریں جس طرح بھادوں میں تین
مہینہ کے وقت رہنمائی کے واسطے شری کرشن کا جنم ہوا تھا۔“ ۱۴

گویا کہ یہ تیوہار راحت، آرام کا تصور پیش کرنے اور دولت مندی کی تکالیف سے
نجات دلانے کے مقصد سے منایا جاتا ہے۔

طریقہ (विधि)

رام نو می کا تیوہار کس طرح منایا جاسیے اور اس میں کون سے اعمال ادا کرنا چاہئیں اس کے
متعلق دھرم شاستروں میں بیان کیا گیا ہے کہ ”اس دن ہمیشہ روزہ رکھنا چاہیے،
رام کی پوجا کرنی چاہیے، رات بھر زمین پر بیٹھ کر جائن کرنا چاہیے۔ چیت کے تیل
پلکھ کی آٹھویں کے دن بھکت کو انسان کرنا چاہیے، شام کی پوجا کرنی چاہیے۔
ایک ایسے برہمن کو مدعو کر کے عزت و احترام کرنا چاہیے جو دید کا، لم ہو، شاستروں کا دانشور ہو، رام کی
پوجا میں بھکتی رکھتا ہو، رام بھکتوں کے اصول و ضوابط جانتا ہو اور اس سے گزارش کرنی چاہیے کہ میں
رام کی مورتی کا دان کرنا چاہتا ہوں۔ اس کے بعد جسم میں لگانے کے لیے اس برہمن کو تیل دینا
چاہئے، غسل کرانا چاہیے، سفید کپڑا پہنانا چاہیے، پھول دینا چاہیے، اچھا کھانا پیش کرنا چاہیے اور خواہ
بھی وہی کھانا چاہیے اور ہمیشہ رام کا دھیان رکھنا چاہیے، دن بھر رام کتھ میں سنی چاہئیں اور دھرم
آچاریہ (धर्माचार्य) اور خود کو زمین پر ہی رہنا چاہیے۔ دوسرے دن علی الصبح گھر و سجاوے، شام کی پوجا
کرے اور گھر کے ایک حصے میں منڈپ بنا کر چرائگل اونچی ویدی بنائے اور
منڈپ میں پاک گانوں اور ناچوں، کا اہتمام کرے۔ اس ویدی پر دوپل وزن سونے کی رام
کی مورتی بنا کر رکھے، یہ مورتی صرف وہ ہاتھ والی ہو چتر بھج نہ ہو، اس کا پوجن کر کے رات بھر جاگ
کر بھجن گائے اور اگلے دن دسویں (दसमी) کی صبح کو اپنے معمولات سے فارغ ہو کر بڑی عقیدت اور
محبت سے اس مورتی کا پوجن کرے گھی اور تھیر کی ۱۰۸ آہوتیاں دے، پھر آچاریہ کا پوجن کر کے
شری رام کی طائلی مورتی اس کو دان کر دے۔ اس کے ساتھ ایک یا حسب طاقت گائیں دے اور پھر

سوئے کا تذکرہ (शुद्ध) دے کر برہمنوں و جوہن کر اسے ان کو اپنی بساط کے مطابق نذرانہ دے۔
اس طرح عقیدت سے کرنے والا کئی جنموں کے پاؤں سے نجات پاسکتا ہے۔ ۱۵

ہنومان جینتی (हनुमान जयन्ती)

ہنومان جی کی پیدائش (जयन्त) کا یادگاری تیوہار بھی ماہ چیت میں منایا جاتا ہے۔
کیوں کہ ہندو دھرم شاستروں کے مطابق ان کا جنم اسی ماہ کے شکل کچھ کی چودش (चौदश) کو
ہوا تھا۔ ہنومان جی کی ماں کا نام انجنی اور باپ کا نام کیسری تھا، انہیں بندر جیسا بتایا و دکھایا جاتا ہے
اور وشنو (विष्णु) کے اوتار رام کا داس (غلام) کہہ کر پکارا جاتا ہے۔ ۱۶

طریقہ: اس دن طلوع آفتاب (सूर्यास्त) سے قبل شاستر کے اصول کے مطابق ہنومان
کی مورتی کی پوجا کرنی چاہیے۔ ہنومان جی کی ایک مورتی بال برہمچاری (بجرد، نفس کش) جیسی
ہے جس کے پاؤں کے نیچے چند کی مورتی ہے اس مورتی کا پوجن صرف مرد کرتے ہیں عورتیں
نہیں کرتیں، بلکہ عورتیں صرف داس روپ (غلام شکل) والی مورتی کا پوجن کرتی ہیں اور اس
کا پوجن مرد بھی کرتے ہیں۔ نیز اس دن رامائن کے اکھنڈ پاٹھ ہوتے ہیں اور ہنومان کی مورتی پر
پھل، گھی، میوے وغیرہ چڑھائے جاتے ہیں۔ ۱۷

بیساکھ کے تیوہار (बैसाख के त्यौहार)

ہندو دھرم شاستروں کے مطابق بیساکھ کے مہینے میں بھی بہت سے تیوہاروں (यज्ञ)
کا تذکرہ ملتا ہے۔ مثلاً بیساکھ ماہ کے شکل کچھ کی تیسری تاریخ کو پرشورام جینتی اور کھشے تیج (अक्षय)
پانچویں تاریخ کو سورج جینتی اور شکر جینتی، چھٹی کو رامانج جینتی، ساتویں کو گنگا سہتی، آٹھویں کو
شواجی جینتی، گیارہویں کو موہنی یکادش ورت، چودھویں کو زنگھ چتر دشی، بیساکھ یا ساڑھ کے کسی
اتوار کے دن آسمانی اور بیساکھ کی پورن ماسی کو ستی دنا تک کے تیوہار منائے جاتے ہیں۔ ۱۸ جن
میں سے بعض کی مختصر تفصیل حسب ذیل ہے:

پرشورام جینتی (परशुराम जयन्ती)

ماہ میساکھ کے شکل کچھ کی تیسری تاریخ 14-11 کو پرشورام جینتی منائی جاتی ہے۔ پرانزوں کے مطابق اس تاریخ میں رینوکا (11-14) کے حمل سے وشنو (वैष्णो) پیدا ہوئے۔ لہذا اس دن پرشو کو ایشور کا اوتار مان کر ان کی یاد منائی جاتی ہے۔ مہا بھارت آدی پر (26-103, 2-3)، سبھ پر (2-14) ون پر (9-117, 14-116)، ادھیوٹ پر (62-178)، دروز پر (70) اور کرن پر (1-3, 42) میں پرشورام کی کہانی بڑی تفصیل سے بیان کی گئی ہے۔ جس میں کہا گیا ہے کہ پرشورام نے ۲۱ بار ظالم چھتریوں (चहरी) کا خاتمہ کیا، کشپ کوزمین وان میں دی، شری رام سے مٹنے پر ان کی بہادری کا فور ہو گئی، مہیندر پہاڑ پر سکونت اختیار کی اور مغربی سمندر (पश्चिमी सागर) پیچھے بٹا دیا۔ ۱۹

پرشورام کا جنم صرف چھتری خاندان کو اس کے ظلم و ستم کی وجہ سے تباہ کرنے کے لیے ہوا تھا لیکن بعض دیگر ظالم لوگوں کو بھی انہوں نے مارا ہے اور اکیس مرتبہ ان کو ہاک کر کے زمین کا بوجھ کم کیا ہے۔ اس سے آج بھی اس جینتی کے موقع پر ہتھیار چلانے کی ٹریننگ دی جاتی ہے اور لوگوں کو برہمنوں کے غیض و غضب سے خوف زدہ کیا جاتا ہے اور شری رام کو برہمنوں کے سامنے سرنگوں دکھایا جاتا ہے۔ اور برہمنوں کا مقام شری رام سے بھی اعلیٰ پیش کیا جاتا ہے۔ ۲۰

پرشورام مہرشی میدھنی کے فرزند اور مہرشی رچیک کے پوتے اور مہرشی بھرگو کی نسل سے تھے۔ ہندو مفکرین و محققین کے مطابق ان کی زندگی دولت و قوت کے تاریک پہلوؤں بحسن و خوبی ظاہر کرتی ہے۔ ہندو دھرم شاستروں کے مطابق چھتری چوں کہ امن و امان کے منتظم اور حکومت کے مالک تھے اور ان پر ملک کی خوش حالی کا دار و مدار تھا، یہ ترقی و تہذیب کے اصل ضامن سمجھے جاتے تھے اور ہر قوم ان پر بھروسہ کرتی تھی۔ اس خیال نے چھتریوں میں غرور و تکبر پیدا کر دیا اور وہ سوچنے لگے کہ برہمن ہماری بدولت مفت میں مال مارتے ہیں اور خود کچھ نہیں کرتے اس پر انہوں نے برہمنوں کو ستانا، لوٹنا اور مارنا شروع کر دیا۔ مجبور ہو کر برہمنوں کو اپنی طاقت دکھانی پڑی اور پرشورام نے خود ہتھیار اٹھا کر چھتریوں پر اکیس بار حملہ کر کے اور ہزاروں چھتریوں کو قتل

کر کے ثابت کر دیا کہ برہمن اصول بتانے دی عقل نہیں رکھتے بلکہ ان پر عمل کرنے کی بھی طاقت رکھتے ہیں۔ اور امن، امان کے قیام کے ساتھ نظم، ستم مٹانے کی بھی صلاحیت رکھتے ہیں۔ یہ پرشورام کی زندگی کا کامیاب و روشن پہلو ہے اور تاریک رشتہ یہ ہے کہ مسلسل کامیابیوں سے ہم کنہر ہونے کے باعث برہمنوں میں بھی غرور، غصہ پیدا ہو گیا اور وہ بھی مخلوق کو ستانے اور لوٹ مار پر آمادہ ہو گئے اور لوٹ ان سے خوف زدہ رہنے لگے۔ اسی دور میں ایک دن پرشورام شیوجی کی کمان کے ٹوٹنے کی آواز سن کر راجہ جنک کے سوئمہر میں آئے اور مجلس کو درہم برہم کر دیا ان کا خیال تھا کہ ان کا دھنش کوئی نہیں جڑھا سکتا لیکن شری رام نے اس کو چڑھا کر پرشورام، برہمنوں کا غرور و غصہ خاک میں ملا دیا اور برہمنوں کو ذلیل ہونا پڑا۔ اس موقع پر پرشورام و شری رام سے ہاتھ جوڑ کر معافی، نغنی پڑی اور اس کے بعد انہوں نے ہتھیار اٹھانے کی کبھی ہمت نہیں کی اور عمل گوشہ نشینی اختیار کر لی۔ ۲۱

طریقہ: اس تیوہار پر پہلے پہر رات کو ہی پرشورام کا پوجن کیا جاتا ہے، اچاس وورت (अष्टावक्र) رکھا جاتا ہے۔ اور حسب ذیل منتر کے ساتھ ۱۰۸ دیا جاتا ہے:

जमदग्निमुतां वीरः क्षत्रीयान्तकरः प्रभो ।

गहणाध्व मया दत्त कथया परमेश्वर ॥

بھارت کے بہت سے علاقوں میں یہ جینتی نہیں منائی جاتی لیکن دکن میں اس کا اہتمام ہوتا ہے۔ اسی طرح پرشورام کے مندر بھی بہت کم ہیں جو خاص طور سے کونکر اور چیلون (चिप्लून) میں ہیں جہاں پرشورام جینتی بڑی دھوم دھام سے منائی جاتی ہے۔ ۲۲

گنگا سہتی (गंगा सप्तमी)

گنگا سہتی بھی بیساکھ ماہ کا مشہور تیوہار ہے، جو اس مہینے کے شکل کچھ کی ساتویں تاریخ کو بڑی عقیدت سے منایا جاتا ہے۔ ہندو دھرم کے مطابق یہ وہ مبارک دن ہے کہ جس دن مہاراجہ بھائی گیتھ نے گنگا کو گنگوتری سے زمین پر بہا کر اس مہن بھارت کو اس کے امرت جل سے سیراب کیا تھا۔ گنگا ہالیہ پہاڑ کی بیٹی کہلاتی ہے کہ اس سے پیدا ہوئی ہے۔ شروع میں اس

کا پانی پہاڑی میں رہتا تھا میدان میں آ۔ کاراستہ تھا اس لئے سان اس سے فائدہ سے محروم تھا۔ ۲۳

گنگا کی پیدائش کا جو واقعہ رامائن وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے وہ بڑا ہی عجیب و غریب اور دلچسپ ہے۔ جس کی مختصر کہانی یہ ہے کہ ایودھیا کے قدیم راجہ سگر کے ساتھ خاں کے تھے جو اشمیدھ یب کے گھوڑے کی تلاش میں مہرشی کپل جی کے یہاں پہنچے اور یہ سمجھ کر کہ انہوں نے گھوڑا چرایا ہے۔ بہت گستاخی سے پیش آئے اس پر کپل مہرشی نے غصہ کی نگاہوں سے اس سے یہ سب جل کر خاک ہو گئے۔ راجہ سگر کے پوتے شہزادہ انسومان کو راجہ مڑ کی زبانی معلوم ہوا کہ صرف گنگا کا پانی راجہ سگر کے بیٹوں کی روحوں کو نجات دلا سکتا ہے۔ چنانچہ انسومان سے اطلاع پا کر راجہ سگر اس کے انتقال کے بعد انسومان پھر اس کا بیٹا دیپ گنگا کو زمین پر لانے کی جدوجہد کرتے ہوئے دنیا سے چھ گئے لیکن کامیاب نہیں ہوئے۔ آخر میں دیپ کا بیٹا جہا یہ تخت نشین ہوا اور اس نے قیس کی تو گنگا بہت مشکلات کا سامنا کرنے کے بعد زمین پر آئی۔ جس راز گنگا زمین پر آئی وہ میسا کھ کے شکل کچھ کی ساتویں تاریخ تھی۔ گنگا کے زمین پر آنے کی خوشی میں ہی آج بندہ نوک گنگا پختی کا تیوہار مناتے ہیں۔ ۲۴

طریقہ: اس موقع پر گنگا کے کناروں والے مقامات پر بڑا میلہ ہوتا ہے، لوگ اور دروازے سے گنگا اسٹان کر کے اپنے پاپوں کو دور کرنے آتے ہیں۔ تیرتھوں پر اس دن دن بھی ہوتا ہے اور جہنمی کی پوجا کی جاتی ہے۔ ۲۵

نرسنگھ چودس (نرسنگھ چتوہرشی)

نرسنگھ بندوؤں کے چوتھے و تار میں جنہوں نے شکل شیر خاں ہو کر راجہ بن کر شیب
کو قتل کیا اور عوام کو ایشور کی پوجا کی ترغیب دی۔ میسا کھ ماہ کے سولہ پچھ کی
۱۳ تاریخ کو انہیں کی یاد منائی جاتی ہے۔

راجہ ہر نیہ شیب کا واقعہ بھی بڑا حیرت ناک اور دلچسپ ہے اور وہ یہ کہ یہ راجہ کشتی
(شیطان) تھا جو دشمنوں اور سب دیوتاؤں کے خلاف تھا۔ یہ بہت بڑی قیس کر کے غیر معمولی طاقت

حاصل کرنے میں کامیاب ہو گیا اور شوجی کی مہمان جنتی کر کے ان سے یہ وعدہ لے لیا کہ میں انسان، حیوان، چرند، پرند سے نہ مارا جاؤں۔ نہ دن میں مروں نہ رات میں نہ آسمان میں مروں نہ زمین میں۔ یہ وعدہ سینے کے بعد یہ لوگوں پر بے انتہا ظلم کرنے لگا اور اپنی پوجا کرانے لگا۔ خدا کی قدرت کہ اس کے یہاں پر بلا دنام کا ایک لڑکا پیدا ہوا جو بہت ہی نیک تھا۔ اس نے اپنے باپ کو ہر ممکن طریقے سے سمجھانے کی کوشش کی لیکن بجائے اس کی نصیحت قبول کرنے کے راجہ اپنے بیٹے کی ہی جان کا دشمن ہو گیا اور اس کو قتل کرنے کا مکمل ارادہ کر لیا اور کہا تو اپنے ایشور کو بلا کہ وہ تیری مدد کرے۔ پر بلا دن نے جواب دیا کہ بلاسنے کی کیا ضرورت ہے وہ ہر جگہ موجود ہے۔ راجہ کشپ نے محل کے ایک ستون کی طرف اشارہ کر کے کہا کیا اس میں بھی موجود ہے؟ پر بلا دن نے کہا بے شک۔ یہ سنتے ہی راجہ کشپ کو شیر کی طرح ایک شکل نظر آئی جس میں انسانی خصوصیات و نشانات بھی تھے۔ راجہ نے غصے میں آ کر ستون پر جیسے ہی گرز مارا ستون درمیان سے پھٹ گیا اور اس شیر نما انسان نے اسی ستون پر بیٹھ کر راجہ کو اپنی ران پر رکھ کر اپنے ناخونوں سے اس کا پیٹ چاک کر ڈالا۔ زنگھ چودس کے دن اس واقعہ کو یاد کر کے ہندو لوگ زنگھ و تارکا تیوہار مناتے ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ دولت و طاقت ان کی تباہی کا سبب نہ ہو۔ ۲۶

طریقہ: اس کے منانے کا جو طریقہ بیان کیا گیا ہے وہ اس طرح ہے کہ علی الصبح دانت مانجھ کر کلی کرے اور پھر اس کے ورت (व्रत) کے کرنے کا پختہ ارادہ کرے اور وشنو و تارکا دھین کرتے ہوئے کہے کہ اے زنگھ مہاراج مجھ پر رحم کیجئے کہ میں جو ورت رکھنا چاہتا ہوں وہ پورا ہو جائے۔ اس ورت (व्रत) کا رکھنے وال جھوٹ نہ بولے، حرام کاری و شراب خوری نہ کرے، تمام پاپوں سے بچ رہے، دوپہر کے وقت صاف پانی میں دیدوں کے منتر پڑھ کر غسل کرے اور زنگھ و تارکا ذکر کرتے ہوئے اپنے مکان پر آئے اور گوبر سے زمین لپ کر ایک کلش میں تانا اور رتن (جواہر) ڈال کر اس پر اشٹ دل مکمل بنا کر اس پر کلش رکھے۔ اس کلش کو چاول سے بھر دیا جائے اور زنگھ کی سونے کی مورتی کو دودھ وغیرہ سے نہلا کر اس کا پوجن کیا جائے اور برہمن پنڈت کو کھانا کھلا کر نذرانہ دے اور چاول اور سونے کی مورتی، تانا اور جواہرات کے ساتھ گائے، زمین، تل، کپڑے اور بستر مع پنگ نذرانے کے ساتھ دے۔ ۲۷

ماہ جیٹھ کے تیوہار

دھرم شاستروں کے مطابق ہندوؤں جیٹھ کے مہینے میں بھی بہت سے تیوہار مناتے ہیں جیسے بت سدرتی برت، شتیلہ اشنی، گنگا دسہرہ اور نرجلا ایکادشی وغیرہ۔ ہم ان میں سے صرف تین کا مختصر خاکہ پیش کریں گے۔

شتیلہ اشنی

جیٹھ شدی اشنی کو شتیلہ اشنی کہتے ہیں۔ اس موقع پر عورتیں ساتویں تاریخ کی رات کو مختلف پکوان تیار کرتی ہیں اور اگلے دن آٹھویں (अष्टमी) کو شتیلہ دیوی کی پوجا کر کے وہ ہنسی پکوان استعمال کرتی ہیں۔ اس روزہ تازہ پکوان نہیں استعمال کیا جاتا ہے۔ اس تیوہار یا ورت کو ساری عورتیں بھی نہیں کر سکتی ہیں بلکہ اس کی حقدار وہی عورتیں ہیں جو صاحب اولاد ہوں یا صاحب زوج ہوں۔ یہ ورت یا تیوہار یوپی میں عام طور سے منایا جاتا ہے۔ ۲۸

نرجلا ایکادشی ورت

یہ جیٹھ ماہ کے شکل کچھ کی ایکادشی یعنی گیارہ تاریخ کا مشہور ورت و تیوہار (नर्जला व्रत) ہے اس روز زیادہ تر لوگ بنا پانی کا روزہ رکھتے ہیں تمام دن اور رات کچھ نہیں کھاتے پیتے ہیں اور دوسرے دن ورت (व्रत) کھولتے ہیں۔ ویسے ہر مہینے کی دونوں ایکادشیوں یعنی شکل کچھ اور کرشن کچھ کی گیارہ گیارہ تاریخ کو یہ ورت رکھا جاتا ہے اور اس طرح ایکادشی کا ورت سال میں ۲۴ بار رکھا جاسکتا ہے۔ اور یہ ورت جس دن رکھا جاتا ہے اس دن کھانا پانی دونوں ہی ترک کر دیئے جاتے ہیں۔ اس ورت یا تیوہار کی حقیقت یہ ہے کہ وید ویاس (व्यास) مہرشی نے ایک بار مہا بھارت کے پانچووں کو خلی پیٹ رہ کر ہر گیارہ تاریخ (नर्जला व्रत) کا ورت رکھنا بتایا۔ سارے پانچویں ورت سال کے ۲۴ دن رکھتے تھے یکن بھیم سین (भिमसेन) نے کہا کہ ہم یہ ورت ۲۴ دن رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے اس لئے ایک ہی دن کا یہ ورت

بتائے جو ۲۴ روتوں کے برابر ایک ہی دن میں اتنا چل دینا ہو۔ تب وید یا سہی نے کہا کہ جیٹھ مہینے کی ٹکال کچھ کی ایکادشی کو بنا پانی کا ورت رکھو اور صبح اسٹان کر کے پوجا پٹھ کر دو تمہیں سال بھر کی ایکادشیوں کا پھل ملے گا۔ بھیم سین بہت کھانے والا تھا، جوک برداشت نہیں کر سکتا تھا لیکن ایک بار اس نے یہ ورت رکھا اور پانی تک نہ پیا سہی یہ ایکادشی زحار ¹⁰ کبالی۔ ۲۹

طریقہ: گیارہویں تاریخ (11th) کے طلوع آفتاب سے بارہویں کے طلوع آفتاب تک یہ ورت (12th) رکھا جاتا ہے۔ اس دن کھانے کے ساتھ پانی بھی استعمال نہیں کیا جاتا ہے۔ اس موقع پر سرادھ دھیان گیان میں گزرنا چاہیے اور اپنی حیثیت کے مطابق برہمنوں کو دان دے کر بھوجن کرنا چاہیے۔ ایکادشی کو پانی کے جھج پٹکھے، پھل، چھوڑے اور ان دیکھن ¹¹ دینے کا بھی برہمنوں کو رواج ہے۔ ۳۰

گنگا دسہرہ (گंगा दसहरा)

گنگا دسہرہ جیٹھ کے مہینے کا مشہور تہوار ہے جو اس ماہ کے ٹکال کچھ کی دسویں تاریخ (20th) کو اس یادگار کے طور پر منایا جاتا ہے کہ اس تاریخ کو گنگا جی تمام ہندوستان کو عبور کر کے سمندر سے جا ملی تھیں۔ ہندوؤں کے عقیدے کے مطابق آج کے دن گنگا میں اسٹان کرنے سے دس پاپ دور ہو جاتے ہیں اسی لئے اس کو دسہرا کہا جاتا ہے کہ یہ دس پاپوں کا خاتمہ کر دیتی ہے۔ چنانچہ پرانوں اور راتن کے حوالہ سے گنگا کی عظمت کے بارے میں کہا گیا ہے کہ:

गंगा गंगे नियो ब्रूयान्यो जनानां शनैरपि ।

मृच्यन्ते सर्व पापभ्या विष्णु लोक सः गच्छति ॥

(گنگا سے دسویں دور جیٹھ کر کوئی شخص انتہائی عقیدت سے اس کے نام کا چرچا کرے تو

بھی وہ پاپوں سے آزاد ہو جاتا ہے اور وشنو لوک (Vishnulok) حاصل کرتا ہے) ۳۱

گنگا دسہرہ پر محبت کے ساتھ اسٹان، داں اور تپسیا کرنے سے دس پاپوں کا خاتمہ اس وقت ہوتا ہے جب کہ یہ دس باتیں پالی جائیں (۱) جیٹھ کا مہینہ (۲) ٹکال کچھ (۳) دسویں تاریخ

نکالی جاتی ہے لیکن رتھ بیل یا گھوڑے نہیں بلکہ انسان کھینچتے ہیں۔ جگناتھ کارتھ ۵ ۳۵ فٹ چوڑا اور ۳۵ فٹ اونچا ہوتا ہے۔ اس میں ۷ فٹ وسیع ۱۶ پیسے ہوتے ہیں۔ بھمد رگی (गन्धर्गी) کارتھ ۳۴ فٹ اور سمھد رانی کا ۳۳ فٹ اونچا ہوتا ہے۔ بھمد ر کے رتھ میں ۱۴ اور سمھد رانے کے رتھ میں ۱۲ پیسے ہوتے ہیں۔ یہ رتھ ہر سال بنائے جاتے ہیں اور پرانے رتھ براہمنوں کو دان کر دیئے جاتے ہیں۔ یہ رتھ تقریباً ۲۰۰ ۴۲۰ آدمی کھینچتے ہیں۔ رتھ کی مالیت تقریباً دو کروڑ تک ہوتی ہے۔ جگناتھ کارتھ جنک پور (जनकपुर) کے لیے کھینچا جاتا ہے اور تین دن وہاں رہ کر لکچھمی (लक्ष्मी) جی کے ساتھ گھوم کر واپس آتا ہے۔ خیال رہے کہ جگناتھ پوری ہندوؤں کے چار دھاموں (चार धाम) میں سے ایک ہے جہاں شکر اچار یہ کا قائم کردہ گوردھن پیٹھ (गोधन पीठ) بھی ہے اور شیو، شاکت اور ویشنو (शिव, शक्ति, वीष्णु) دھرموں کے مندر بھی موجود ہیں۔ ۳۵

جگناتھ پوری کے علاوہ ہندوستان کے دوسرے علاقوں میں اس موقع پر ٹھا کر جی کو ایک رتھ میں سوار کر کے دھوم دھام سے کچھ دور بازار میں گھما پھرا کر معزز لوگ واپس لاتے ہیں۔ اور بچھوت بھگت موگ ٹھا کر جی کی مورتی اور رتھ والوں کا پوجن کرتے ہیں۔ ۳۶

وشنوشینی ایکادشی (विष्णु शयनी एकादशी)

وشنوشینی ایکادشی آساڑھ ماہ کا سب سے اہم تیوہار ہے۔ اس کو مہا ایکادشی، دیو ایکادشی، ہری شینی ایکادشی (हरि शयनी एकादशी) اور پدھنا بھا اکادشی (पद्मनाभा एकादशी) بھی کہتے ہیں۔ یہ تیوہار آساڑھ ماہ کے شکل کچھ کی ایکادشی (گیارہ) کو منایا جاتا ہے۔ ۳۷

ہندوؤں کی مذہبی کتابوں میں مذکور ہے کہ اس دن وشنو دیوتا (विष्णु भगवान) راجہ بیل کے یہاں پاتال لوک (पताल लोक) میں سونے جاتے ہیں اور اس دن سے پورے چار ماہ مکمل یعنی دیوٹھا ایکادشی تک آرام فرماتے ہیں اور کار تک شدی اکادشی کو بیدار ہوتے ہیں۔ وشنوشینی اکادشی سے لے کر کار تک شدی ایکادشی تک ہندوؤں میں اپنے دھرم گرتھوں کے بموجب کوئی مبارک کام مثلاً شادی بیاہ وغیرہ نہیں ہوتے ہیں۔ سب لوگ اپنے گرو کے پاس جا کر جو چیزیں

ان چار مہینوں میں ان کے خیال کے مطابق قابل ترک ہوتی ہیں ان کو استعمال کرنا چھوڑ دیتے ہیں۔ مہاتما و بزرگ حضرات انہیں ایام میں اپنے چیلوں کو دکھشنا (दर्शना) دے کر باضابطہ چید بناتے ہیں۔ شام کے وقت ہوا کا امتحان (परीक्षा) ہوتا ہے۔ یعنی جوتش و ذیا (علم جیوتش) کے جاننے والے برہمن لوگ آبادی سے باہر کھلے میدان میں جا کر کپڑے کی ہری جھنڈیاں کھڑی کرتے ہیں اور ان کے لہرانے سے ہوا کا رخ معلوم کر کے جوتش کے حساب سے پورے سال کا حساب معلوم کرتے ہیں۔ یعنی اس اکادشی سے لے کر آئندہ سال کی ایکادشی تک فصل، غنہ، بیماری، آگ، دنگا، فساد، بارش، قحط سالی اور خوش حالی وغیرہ کے حالات لیتے رہیں گے۔ لیکن اب اس علم کے جانکار عنقاء کی طرح ہیں۔ ۳۸

طریقہ: وشنو ایکادشی یا مہا ایکادشی کے موقع پر ہندوؤں کو کن چیزوں کو لازمی طور پر کرنا چاہیے اور کن چیزوں سے اجتناب کرنا چاہیے اور کس بات کے کرنے میں سیا ذاتی و مذہبی فائدہ ہے اور کس بات میں نقصان ہے اس کے تعلق سے پرانوں اور مہا بھارت وغیرہ میں بڑی تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ جس کا مختصر خلاصہ یہ ہے کہ مہا ایکادشی کا مہاتم ورت (महात्म व्रत) رکھنا چاہیے کہ مہاراجہ امبریش اور پانڈو وغیرہ بہت سے لوگوں نے اس ایکادشی کا ورت (روزہ) رکھ کر بڑی بڑی مصیبتوں اور تکلیفوں سے نجات پائی ہے۔ جو لوگ عقیدت سے اس کا ورت رکھتے ہیں، وشنو دیوتا کی بھگتی کرتے ہیں، منہ مانگی مرادیں پاتے ہیں۔ ۳۹

اس دن وشنو کے سونے کے بے شیس ناگ کے پھنوں کی طرح پٹنگ یا سونے کا مقام بنانا چاہیے اور پاک صاف ہو کر برہمنوں سے اجازت لے کر وشنو کو سلانا چاہیے۔ کمینوں، دغا بازوں، کافروں سے بات چیت و جھوٹ ہرگز نہ بولنا چاہیے۔ اسی طرح گاؤں کے باہر رہنے والے لوگوں سے نہ بات کرنا چاہیے نہ انہیں دیکھنا چاہیے۔ اور حائضہ عورتوں، بدکار عورتوں اور حال ہی میں بچہ جننے والی عورتوں سے بھی پرہیز کرنا چاہیے۔ بارہویں (बारहवीं) کے دن وشنو دیوتا کی پوجا کرنی چاہیے اور اس دن دوسرے کا کھانا، دوپہر کے بعد دوبارہ کھانا، مباشرت، شہد، کانسے کے برتن کا استعمال، گوشت اور تیل استعمال نہ کرنا چاہیے۔ ایکادشی کو ورت کی شروعات اور دوا دشی (दादशी) یعنی بارہ تاریخ کو ورت کا اختتام ہونا چاہیے جس کو پارڑا (पारड़ा) کہتے ہیں۔ ۴۰

ایکادشی کے دن سے برسات کے موسم ۱۱-۱۲ یعنی چوہاس کی شروعات ہوتی ہے۔ بارش

نہ ہونے پر پدھنا بھارت (पद्मनाभभारत) بھی رکھا جاتا ہے اور یہ رت بادشاہ دور کا (पद्मनाभ)

(सब) کو رکھنا چاہیے۔ اور برہمنوں کو کھانا و کپڑا دان دینا چاہیے۔ ۱۲

ویاس پوجا یا ویاس پورنما (व्यास पूर्णिमा)

ویاس پوجا کے تیوہار کو ویاس پورنما (व्यास पूर्णिमा) یا رُو پورنما بھی کہا جاتا ہے یہ

اساڑھ شدی کی پورنماشی یعنی وشنو ایکادشی کے چاروں بعد ہوتا ہے۔ آج کے دن ہندو دھرم کے

مہن رشی اور دھرم گرو وید ویاس کی پوجا کی جاتی ہے۔ ہندو محققین کے مطابق وید ویاس کو

گذرے تقریباً پانچ ہزار سال کا عرصہ بیت چکا ہے۔ ان کا اصل نام کرشن دوے پائن (कृष्ण दोयपान)

(व्यास) ہے۔ ان کی ماں کا نام ستیوتی (सत्यवती) باپ کا نام مہرشی پاراشر (पराशर) کا نام

مہرشی شکتری اور پردادا کا نام مہرشی وششٹھ (वसिष्ठ) ہے۔ اپنے باپ مہرشی پاراشر کے یوگ

(योग) کی طاقت سے یہ فوراً پیدا ہوئے اور پیدا ہوتے ہی جوان ہو گئے اور اس وقت ماں سے یہ

عرض کر کے جنگل کو روانہ ہو گئے کہ میں تپسیا کرنے جا رہا ہوں۔ اگر کوئی پریشانی درپیش آئے تو

میرا دھیان کرنا میں فوراً حاضر ہو کر وہ مصیبت دفع کر دوں گا۔ کرشن دوے پائن ہندو دھرم کے

بہت بڑے رہبر و پیشوا ہیں۔ چاروں ویدوں کو سلسلے وار انہوں نے ہی تقسیم کیا اور اسی وجہ سے ان

کا نام وید ویاس مشہور ہوا۔ انہوں نے طویل مدت تک تپسیا کی اور بعض ہندو منکرین کے نزدیک

آج بھی یہ زندہ ہیں اور تپسیا کی ہی حالت میں ہیں۔ چاروں ویدوں کی تقسیم کے علاوہ اٹھارہ

پران (पुराण) ویدوں کی بہت سی شاخیں اور مہا بھارت بھی انہیں کی شاہکار تصنیف ہیں۔ ان

کے علاوہ کھٹ درشن فلسفہ اور ویاس اسمرتی وغیرہ بھی ان کی اعلیٰ ذہنیت و قابلیت کا نمونہ ہیں۔ یہی

نہیں بلکہ ہندو دھرم کے است اور سمت جیسے بڑے بڑے رشی و منی کثیر تعداد میں آپ کے

شاگرد تھے۔ ۱۲

مختصر یہ کہ اساڑھ شدی کی پورنماشی کو انہیں مہن رشی و دھرم گرو وید ویاس کی یاد منائی

جاتی ہے اور اس دن کو یوم استاد و مرشد (गुरु दिवस) کے نام سے بھی منایا جاتا ہے۔ مشہور

ہندو متقنشی ر م پر سا، ماتمہ لکھتے ہیں:

”اس روز استاد یعنی گرو کی گندی کی پوجا ہوتی ہے تقیمی سال ختم ہوتا ہے، اسکول بند

کیے جاتے ہیں اور بڑوں کو ایام تعطیل میں برسات کی دس خوش کن ہوا اور سبزہ زار سے مسرت حاصل کرنے اور آٹے، ایلے مہلک امراض سے نجات پانے کا موقع دیا جاتا ہے۔“ ۴۳

ہندو تیوہاروں کے فلسفے کے ماہر لالہ بالکشن پترہ کہتے ہیں:

”رمانہ گڈشتہ میں آچاریہ (لوگ و دھیانا) پڑھانے کا معوضہ نقدخواہ

کی صورت میں نہیں لیا کرتے تھے۔ بلکہ وڈھیارتھی (بھیک مانگ کر لاتے تھے اور

اپنے آچاریہ کو کھاتے تھے اور خود بھی کھاتے تھے اور ویاس پوجا ایلے دن اپنے

اپنے آچاریہ (استاد، مرشد) اور گرو کی اس قدر سیوا کر دیتے تھے کہ ان کو پھر کسی بات کی فکر ہی

اپنے گزارہ کی بابت نہ رہتی تھی۔“ ۴۴

گویا کہ ویاس پوجا پورنما (۴۵) تعلیمی سال کے اختتام اور تعلیم کی تکمیل اور استاد

و مرشد (۴۶) کی عزت و احترام اور خاطر و مدارات کا یادگار کی دن ہے۔ آج کے دن

مستحق و سنیاس آشرم میں بھی داخل ہوتے ہیں۔ ۴۵

ہندوؤں کے اس اہم تیوہار کی آج انتہائی افسوس ناک حالت ہے اور وہ یہ کہ دور حاضر

میں اس موقع پر نہ تقیمی سال کے اختتام و تعلیم کی تکمیل کا ذکر ہوتا ہے اور نہ ہی استاد و مرشد کی

خدمت گزاری ہوتی ہے۔ صرف چند عورتیں گرو کی چوکی کی تصویر بنا کر پوجا کرتی ہیں اور یہی

کافی سمجھا جاتا ہے۔ ۴۶

طریقہ: (विधि)

اس تیوہار کے دن پہلے ویاس جی کا دھیان کر کے ان کی پوجا کی جاتی ہے، ویاس جی

کے ذریعہ تصنیف کردہ دھرم گرتھوں پر انڈوں اور اسمرتی وغیرہ کا پانڈ پڑھا جاتا ہے، سچ انسان

کر کے شاگرد (۴۷) گرو (۴۸) کو اپنے مقام پر بٹھاتا ہے اور ان کے پیچہ دھوتا ہے، اس

کے بعد کپڑے، پھل، میوے اور روپیہ وغیرہ برہمن گرو کے جرنوں میں رکھے جاتے ہیں اور

انہیں کو دان میں پیش کر دیا جاتا ہے۔ اسی طرح آتم ودھیا (روحانی تعلیم) کے طالب اپنے روحانی گرو (مرشد) کا احترام و خدمت کرتے ہیں۔ ۷۷

ماہ ساون کے تیوہار

ساون (श्रावण) کے مہینے میں ہندوؤں کے بہت سے اہم تیوہار منائے جاتے ہیں: شکل کچھ کی تیسری (تیسری) تاریخ کو ہریالی تیج منائی جاتی ہے جس میں عورتیں جھولا جھولتی ہیں، ایشور کی تعریف کے گیت گاتی ہیں، ہری ہری گھس گھر گھر لے کر جاتی ہیں اور گائے کی پوجا کرتی ہیں۔ پانچویں تاریخ کو ناگ پنچمی منائی جاتی ہے جس میں ناگوں کو دودھ وغیرہ پلایا جاتا ہے۔ اور ان کی پوجا ہوتی ہے۔ ساتویں (سپتमी) کو مہاکوی تلسی داس کی تاریخ پیدائش کی خوشی منائی جاتی ہے۔ اور پورنماش کی دن شراونی (شراونی) رکچہ بندھن اور کجری نومی کے تیوہار منائے جاتے ہیں۔ ۷۸ مذہبی اعتبار سے بھی تیوہار اپنی اپنی جگہ اہم ہیں لیکن حسب ذیل تیوہاروں کو شہرت عام حاصل ہے۔

ناگ پنچی (ناگ پंचमी)

ناگ پنچی ساون کے مہینے کے شکل کچھ (شکل ۵) کی پانچویں تاریخ کا مشہور تیوہار ہے جو تقریباً ہندوستان کے تمام علاقوں میں مختلف انداز میں منایا جاتا ہے۔ اس موقع پر ہندو لوگ ناگوں کی پوجا کرتے ہیں اور ان کو دودھ پلاتے ہیں۔ ان کا ماننا ہے کہ جو لوگ اس دن واسکی (واسک) شیش (شیش) تلکچک (تلکچک) کاسیہ (کالیہ) منی بھدر (منی بھدر) ایراوت (ایراوت) دھرت راشٹر (دھرت راشٹر) کرکونک (کرکونک) پدم (پدم) کمل (کمل) اشوتر (اشوتر) اور شنکھ پاس (شنکھ پاس) نامی ناگوں کو دودھ سے نہلاتے ہیں تو یہ ناگ ان کے خاندانوں کو بے خوف رہنے کا تحفہ عطا کرتے ہیں۔ ۷۹ اور یہ حقیقت ہے کہ اس تیوہار پر ناگ پوجن اور دودھ سے غسل اس لئے ہوتا ہے تاکہ وہ ان کے ضرر و نقصان سے محفوظ رہیں۔ غشی رام پر سادما تھر لکھتے ہیں:

”ناگ پنچی کے تیوہار میں سانپوں سے حفاظت کی ۱۰ کی جاتی ہے۔ اس ملک میں سانپ نہایت خوفناک دشمن ہیں۔ درندے اور زہریلے جانوروں سے عموماً باہر رہتے ہیں اور اکثر ان کے کانٹے پر فوراً تکلیف محسوس ہوتی ہے جس سے ہمیں اپنی حفاظت کا موقع مل جاتا ہے۔ بخلاف سانپ کے کہ وہ ہمارے گھروں میں آکر چھپ جاتا ہے اور خیمہ نہیں ہوتی پھر اس کے کانٹے کے بعد بھی کوئی تکلیف محسوس نہیں ہوتی بلکہ ایک قسم کا نشہ دہندہ پیدا ہو کر مینڈا آنے لگتی ہے۔ اسی وجہ سے بعض اوقات سوتے ہوئے انسان کو پتہ بھی نہیں چلتا اور وہ مرے ہوئے مٹے ہیں۔ مگر خدا کی قدرت دیکھئے کہ عموماً ہر جاندار اسی وقت سناٹا ہے جب وہ بھوکا ہو یا ادب جائے اس لیے ناگ پنچی پر بعض لوگ سانپوں کو دودھ پلاتے ہیں تاکہ وہ سیر ہو کر اپنا راستہ میں اور کسی کو نہ ستائیں۔“ ۵۰

بعض ہندو محققین نے ناگ پنچی کا تیوہار منانے کی دوسری وجوہات بھی بیان کی ہیں۔ کسی نے کہا ہے کہ اس روز شری کرشن نے کالے ناگ کو جنت میں اپنے قبضے میں لیا تھا اور چوہوں کے اس نے انہیں نہیں کانا اس لئے ہندو شکر یہ کے طور پر دودھ پلاتے ہیں۔ اور کسی نے کہا کہ سمندر مٹھن کے وقت سانپ کی رشی بنائی گئی تھی جس کے باعث چودہ جواہرات سمندر سے نکلے اور مہادیو جی نے زہر پینے کے بعد اپنے جسم پر سانپ لپٹنے کے باعث رہبر کی لکڑی سے کسی قدر نجات حاصل کی تھی اس لئے یہ تیوہار بطور یادگار منایا جاتا ہے۔ وغیرہ وغیرہ ۵۱

مختصر یہ کہ بھارت میں ناگ پوجا کا رواج کب سے ہوا اور کیوں ہوا یہ ایک انتہائی پیچیدہ مسئلہ ہے۔ اس لئے کہ اصل ہندو دھرم گرنتھ ویدوں میں کہیں اس کا کوئی تذکرہ نہیں ملتا بلکہ یہ ضرور ملتا ہے کہ اندر (۱۰۰) دیوتا سانپ کے دشمن ہیں اور سانپ کے قتل کی چرچا بھی ملتی ہے۔ اسی طرح پارسلر گره سوتر (214) اور دوسرے گره سوتروں میں سانپوں کی پورنماشی کو سانپ کی بلی چڑھانے کا فریضہ انجام دینے کے لئے ذکر ہے۔ ۵۲

ویدوں اور دھرم سوتر جیسے دھرم گرنتھوں کے سانپوں کو دشمن قرار دیتے جانے اور ان کی بلی چڑھانے کا حکم دینے کے باوجود آج ہندو لوگ ان کی پوجا کرتے ہیں اور دودھ پلاتے ہیں آخر اس کی کیا وجہ ہے؟ اس کی معقول وجہ بیان کرتے ہوئے ڈاکٹر پانڈورنگ مہن

کانٹری (पाण्डुरंग वामन कांठे) لکھتے ہیں:

”برسات کے موسم میں سانپ کے کانٹے سے بہت سے لوگ مر جایا کرتے تھے اس لئے سانپ پوجا کی شروعات سانپ کے خوف سے ہی ہوئی۔ آج بھی ہر سال ہزاروں لوگ ہندوستان میں سانپ کے کانٹے سے مر جاتے ہیں۔ ۵۳

طریقہ (विधि) ناگ پچی کے تیوہار پر گھر کے دروازہ پر دونوں طرف گوبر سے ناگ کی تصویر بنائی جاتی ہے۔ ایک دن پہلے چوتھی تاریخ کو ایک بار کھانا کھایا جاتا ہے اور پانچویں کو پورے دن اپواس (روزہ) رکھ کر رات کو کھانا کھایا جاتا ہے۔ سونا، چاندی، لکڑی یا مٹی کے قلم سے پانچ سانپوں کی شکل صاف زمین پر تنہائی کی جگہ بنائی جاتی ہے اور کھیر، مکھن کے پھول، گندھ، دھوپ اور چراغ سے ان کی پوجا کی جاتی ہے۔ اس کے بعد برہمنوں کو کھیر اور لندوں کا بھونچا کرایا جاتا ہے، کانے کا دان کیا جاتا ہے اور سانپوں کو دودھ پلایا جاتا ہے تاکہ سانپوں کے کانٹے سے نجات مل جائے۔ ۵۴

رکچا بندھن (रक्षा बन्धन)

رکچا بندھن ہندوستان کے مختلف علاقوں اور مختلف قوموں میں مختلف ناموں سے مشہور ہے۔ کہیں اس کو سلونو کہا جاتا ہے تو کہیں راکھی اور راکھڑی کے نام سے جانا جاتا ہے۔ غلط سلونو فارسی الفاظ سال نو سے بنا ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ فصلی سنہ باعتبار زراعت و کاشت سلونو سے شروع ہوتی ہے اور مشہور ہے کہ اکبر کے زمانے میں اس تیوہار کا نام سال نور کھا گیا۔ گویا کہ سلونو سال نو کی بدلی ہوئی شکل ہے اور چوں کہ اس میں بہن بھائی کو تحفظ کی غرض سے دھاگہ وغیرہ باندھتی ہے اس لیے اس کو راکھی یا رکچا بندھن کہا جاتا ہے۔ ۵۵

رکچا بندھن کا تیوہار سادہ کی پورنماشی کو منایا جاتا ہے۔ ہندو مذہبی کتابوں میں اس کے منانے کے تعلق سے مختلف واقعات بیان کئے گئے ہیں ان میں سب سے زیادہ جس کو فوقیت دی گئی ہے۔ وہ اس طرح ہے کہ ”عرصہ دراز پہلے ایک بار دیوتاؤں اور راکھسوں (राक्षस) کی نہایت خطرناک جنگ ہوئی۔ راکھسوں پر اندر جہجہ مہاراج نے حملہ کیا لیکن پہلی بار ان کو شکست فش

ہوئی۔ وہ بارہ حملہ کے وقت اندر مہاراج کی بات نہ تھکتی تھی۔ اپنے گرو بڑسپتی جی سے بدھ کی تہمتی کہ
 راکھسوں پر کس طرح کامیابی حاصل کی جائے؟ اندرانی جی (Siddhi) نے کہا اس کا طریقہ میں بتاتی
 ہوں۔ چنانچہ دوسرے دن صبح کے وقت اندرانی نے ایک پونلی رکچا کی ویدوں کے منتر پڑھ کر تیار
 اور برہمنوں سے اندر مہاراج کے دائیں ہاتھ میں بندھوائی۔ اس کے بعد جب اندر نے راکھسوں پر
 حملہ کیا شندار کامیابی ملی اور راکھس مارے گئے یا فرار ہو گئے۔ اسی واقعہ کی یاد میں یہ تیوہار
 منایا جاتا ہے۔ ۵۶

مختصر یہ کہ رکچا بندھن کے دن برہمن یگ پوجا وغیرہ کر کے لوگوں کی حفاظت کے لیے
 راکھ بناتے ہیں جو بطور حفظ و تقدم دعا کے ساتھ کلائی پر باندھ دی جاتی ہے۔ بند و مقیدے کے
 مطابق یہ تیوہار کمزور افراد یا مخصوص عورتوں کی حفاظت کا خاص اریحہ ہے۔ جو مشکلات کی اور
 طریقے سے حل نہیں ہو سکتیں وہ رکچا بندھن سے بآسانی حل ہو سکتی ہیں۔ ۵۷

بند و بھرم ششتروں کے مطابق رکچا بندھن کے موقع پر حفاظت کی غرض سے رانی،
 ہدی، سپاری، دوب، روٹی، چاول اور گڑ یعنی ان سات اشیاء کی پونلی باندھنا چاہیے کہ جس اندرانی اور
 اندر کی یاد میں یہ تیوہار منایا جاتا ہے انہوں نے کپڑے کی پونلی میں یہی سات چیزیں باندھی
 تھیں۔ ۵۸

لیکن افسوس کہ آج کل ریشم، زری، پلاسٹک، فوم اور کپڑے دودھا گے وغیرہ کی وہ رکھیں
 باندھی جاتی ہیں جو دوکانوں پر ریڈی میڈ ملتی ہیں۔ اس کے علاوہ اس تیوہار کا مقصد تھ برسات کے
 خوشنماظروں کا مشہدہ کرنا، پرندوں کی تصویر کشی کرنا اور برہمنوں کا اپنی روحانی طاقت سے حفاظت
 کا تعویذ تیار کر کے لوگوں کو فائدہ پہنچانا لیکن آج نہ ہی نگاروں کا مشہدہ ہے اور نہ تصویر کشی، اگر ہے
 بھی تو بالکل بے معنی۔ رہا حفاظت کا تعویذ تو اس کا معاملہ یہ ہے کہ برہمن بازار سے رنگین ڈھارے
 خرید کر جا بجا بھیک کے طلب گار نظر آتے ہیں۔ ۵۹

طریقہ (Vidhi) رکچا بندھن یا سلونوں کے تیوہار منانے کا جو مذہبی طریقہ بند و بندہ ہی
 کتب میں بیان کیا گیا ہے وہ اس طرح ہے کہ ساون کی پورنماشی کے دن طلوع آفتاب کے بعد
 سے قبل بیدار ہو کر غسل کرے، پھر دیوتاؤں، رشیوں اور آباؤ اجداد (Ancestors) کا شراذھ

وترپن (वृत्ति) یعنی ان کی ارواح کو سکون و راحت پہنچانے کا عمل کرے، اس کے بعد غیر شلکت
 ॥ १३ ॥ عمل اور اٹھاگوں پر مشتمل رکچہ بنا کر پہنا جائے۔ اس موقع پر پجاری، پنڈت لوگ
 دامن کلائی میں رکچہ باندھتے ہیں اور دان حاصل کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ عام طور سے عورتیں
 اپنے بھائیوں کی کلائیوں میں رکھی باندھتی ہیں اور بھینٹ (تحفہ) لیتی دیتی ہیں۔ ۱۰۔

۱۱۔ تیوہار کے منانے کا یہ بالکل آسان طریقہ ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ شرادھ ॥ ۱۲ ॥
 سے فارغ ہو کر دوپہر کے وقت گھر کے ایک پاک و صاف اور گوبر سے پیسے ہوئے حصے
 میں چادلوں سے چاک لگوا کر گھڑے کو قلم کرے اس گھڑے میں گیسوں ہونی (हनी) اور پیلا
 رنگ کے کپڑے میں چادلوں وغیرہ کی پٹیاں رکھ دے۔ پھر بھیمان (برہمن کو دان دینے والا)
 کڑی کی چوکی پر بیٹھے اور گھڑے کا پوجن کر کے پجاری ॥ १३ ॥ سے پوٹلی کو ہاتھ میں
 بندھوائے۔ پر دہت (پجاری، پنڈت) اپنے بھیمان (ब्रह्मान) کے ہاتھ میں اور اس کے سب
 رشتے داروں کے ہاتھ میں وہ رکچہ پوٹلی باندھے اس کے بعد سب لوگ بھوجن کریں۔ دھرم
 شستروں کے مطابق یہ بھی حکم ہے کہ پوٹلی میں رائی، ہلدی، سپاری، دوب، روٹی، چاول اور
 لڑ سات اشیاء ہونی چاہئیں اور برہمنوں کو یہ سات اشیاء والی رکچہ پوٹلی باندھنا چاہیے پھر حسب
 ذیل منتر دعا کے طور پر پڑھنا چاہیے۔

येन बद्धा बला राजा दानवन्दा महान्न

तेन त्रामभिनद्धामि रक्ष मा बल माचन ॥ १॥

رکچہ بندھن کے موقع پر مذہبی سماجی اعتبار سے اور بھی رسومات ادا کی جاتی ہیں مثلاً:
 اسی روز برہمن اپنا نیا جینیو (जनित) بدلتے ہیں، نکلیاں اپنے سسرال جاتی ہیں اور یہ تیوہار وہیں
 منائی جاتی ہیں، اپنے بھائیوں، عزیزوں اور بزرگوں کی پیشانی پر تشقہ یعنی نیکا لگا کر سب کی جان و مال
 کی حفاظت و صحت کی دعا کرتی ہیں۔ بعض مقامات پر غورتوں کے ذریعہ جو کے برابر امان کی
 چھوٹی چھوٹی سوئیاں بھی بنائی جاتی ہیں اور پرندوں و کیشروں کو بھی ڈلی جاتی ہیں۔ ہندو تیوہاروں
 کے فلسفے کے محقق منشی رام پرساد ماتھر لکھتے ہیں:

”اس روز بند و پوجن کر کے دعا کرتے ہیں کہ اسے پرما تہا ماری جانوں کی حفاظت

یہ رچھا کیجئے۔ اس زمانہ کی تصویر کشی میں عورتیں پرندوں کی چونچ پر سویاں ضرور رکھاتی ہیں۔ یہ پرندوں کی ہمارے مکان پر آکر سیو میں کھانے کی پرانی یادگار ہے۔ قدیم زمانے میں سویاں کافی زمانہ تک پرندوں کو کھلائی جاتی تھیں۔ ۶۲۔

اس تیوہار پر مسلمانوں اور مسلمان باہن شاہوں نے بھی انسانی ہمدردی، ایتھار و بھائی چارگی و رحمت و رواداری کا شاہکار نمونہ پیش کیا ہے۔ سرکسی ہندو عورت نے کسی مسلمان حاکم یا عام انسان کو اپنا بھائی سمجھ کر راکھی باندھی ہے تو اس نے انصاف اور دیانت کے ساتھ اس بہن کی حتیٰ امکان مدد کی ہے۔ مشہور واقعہ ہے کہ ایک رریاست اودے پور پر بہادر شاہ وائی گجرات نے حملہ کیا تو رانی نے ہمایوں بادشاہ کے پاس راکھی بھیج کر مدد چاہی۔ ہمایوں حالانکہ مسلمان تھا اور اس وقت بنگالہ کی مہم میں مصروف تھا۔ راکھی پاتے ہی مہم چھوڑ کر اودے پر روانہ ہوا۔ بدقسمتی سے اس کے پہنچنے سے پہلے بہادر شاہ نے اودے پر فتح کر لیا اور رانی سوتلی ہو گئی۔ ہمایوں نے انتقام کی غرض سے فوراً گجرات پر حملہ کیا اور بہادر شاہ کو سخت سزا دی جو کہ مسلمان تھا۔ بہادر شاہ اسی سزا کی تکلیف کے باعث دنیا سے چلا گیا لیکن ہمایوں نے ہندو رانی کی راکھی کی لاج رکھ کر انسانی ہمدردی و رواداری کی بہترین مثال قائم کر دی۔ ۶۳۔

شرادنی (श्रावणी) ہندو مذہبی کتب کے مطابق رچھا بندھن اور شرادنی خاص برہمنوں کے تیوہار ہیں۔ رچھا بندھن کی طرح یہ تیوہار بھی پورنماشی کے دن منایا جاتا ہے لیکن اس کی تاریخ و دن کے تعلق سے ہندو علماء کے مابین کافی اختلاف ہے۔ رگویدی، بجریدی اور سامیدی برہمنوں نے علاحدہ علاحدہ وقت بیان کیا ہے۔ رگویدی علماء نے شرمن نکہشتر، ہست نکہشتر اور پنچمی کو بہتر بتایا ہے لیکن خصوصیت شرمن نکہشتر میں بیان کی ہے۔ بجریدی پنڈتوں نے ساون کی پورنماشی کو ہی تسلیم کیا ہے اور سامیدی لوگ شرادنی کا وقت بھادوں شادی میں بہت نکہشتر مانتے ہیں۔ پھر ان تینوں جماعتوں کے درمیان بھی کافی فرق ہے۔ ۶۴۔

حقیقت کچھ بھی ہو لیکن عام طور سے یہ تیوہار ساون مہینے کے شش بچھ کی پورنماشی کو ہی منایا جاتا ہے۔ رچھا بندھن کی طرح یہ تیوہار بھی دراصل اندر دیوتا کے راکھسوں کو پر فتح پالنے کی یادگار ہے جو اس کو اندرانی کے ذریعہ باندھی کی رچھا کی پٹی سے سبب حاصل ہوئی تھی۔ ۶۵۔

طریقہ (vafā): دھرم شاشتروں (dharma śāstras) میں اس کا طریقہ اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ آج کے دن قریب کے تالاب یا دریا پر جا کر برہمن (brāhmaṇa) کے بیان کردہ اصولوں کے مطابق شراونی (śrāuṇī) عمل کرے۔ جسمانی پاکی کے لیے دودھ، دھئی، گھی وغیرہ کو پیئے اور شاشتر کے مطابق بنائی ہوئی ویدی (pūjā kāṣṭhā) پر ہوشیہ (śānti) یعنی چڑھانے جانے والے اناج، ابالے ہوئے چاول وغیرہ سے آہوتیوں دے۔ اس کے بعد رواں پانی کے سامنے پانی میں کھڑے ہو کر سورج کی تعریف (stūti) کرے پھر آرنہستی اور سات رشیوں (ṛṣi) کی پوجا کر کے دھئی اور ستوی آہوتیاں دے اس کو اتسرجن (atsarjan) کہتے ہیں۔ ۶۶۔

اس موقع پر لوگ سمندری کناروں پر بھی جاتے ہیں اور سمندر کو پھول اور تاریل چڑھاتے ہیں۔ ساون کی پورنماشی کو سمندر میں طوفان کم اُٹھتے ہیں اور تاریل وغیرہ بھی اسی لیے چڑھائے جاتے ہیں کہ وہ تجارت والے جہازوں کو فائدہ دے سکیں۔ ۶۷۔

ساون پورنماشی کو کجری نوئی (Kajari Navratri) کا بھی تیوہار منایا جاتا ہے۔ اس دن کجری کا جوس نکالا جاتا ہے۔ کجری بولی جانے والی تاریخ کو کجری کے نام سے جانا جاتا ہے۔ اول دھینے والی عورتیں کجری بولتی ہیں اور بھگوتی کی پوجا کی جاتی ہے۔ ایک پالنا، نیولے کا بچہ اور ایک عورت کی تصویر ہدی سے بنائی جاتی ہے اور ورت (vrat) رکھا جاتا ہے۔ ۶۸۔

ماہ بھادوں کے تیوہار

ہندو دھرم شاشتروں اور دھرم آچاریوں کے مطابق بھادوں کے مہینے میں تقریباً ایک درجن سے زیادہ تیوہار منائے جاتے ہیں۔ جن میں سے بعض خصوصی اہمیت و شہرت کے حامل ہیں اور باقی دیگر مذہبی لحاظ سے تو اہم ہیں لیکن عوام الناس میں زیادہ مقبول و مشہور نہیں، جن کا مختصر خاکہ اس طرح ہے۔

ہریلی: بھادوں کو تیسری تاریخ کو "ہریلی" تیوہار منایا جاتا ہے۔ یہ عورتوں کا تیوہار ہے جس میں وہ پھولوں اور خوشبوؤں کو ایک دوسرے پر اچھالتی ہیں اور ساری رات کھیلتی رہتی ہیں اور دوسرے دن صبح تالاب میں نہا کر دان و خیرات کرتی ہیں۔ ۶۹۔

گنیش چوتھ: ہندی مہینوں کے ہر ٹکڑے کی چوتھی تاریخ کو گنیش چوتھ (गणेश चतुर्थी) کہا جاتا ہے اور اس دن گنیش (ہاتھی) کی پوجا کی جاتی ہے لیکن بھادوں کے ٹکڑے کی چوتھی تاریخ گنیش جینتی (गणेश जन्मदिन) تیوہار کے طور پر منائی جاتی ہے۔ یہ تیوہار سرے ہندوستان میں منایا جاتا ہے مگر دہکن میں اس کا زیادہ رواج ہے۔ بنٹاں میں اس موقع پر شوچی کے آٹھ ٹنوں کی پوجا ہوتی ہے۔ اس جینتی کا نام ڈنڈا چوتھ بھی ہے کیوں کہ اس دن گنیش جی کی مورتی کے سامنے ٹکڑی کے عمدہ بہترین ڈنڈے رکھے جاتے ہیں اور سونے، تانبے یا مٹی کی رنگی ہوئی گنیش کی مورتی بنا کر یا بازار وغیرہ سے خرید کر اس کی پوجا کی جاتی ہے۔ آج کے دن پورب اور راجپوتانہ کی عورتیں پانی میں سفید فل پھینک کر اس سے غسل کرتی ہیں اور لون بھر برت (लवण भरत) رکھ کر، اور گنیش کی پوجا کر کے رات کو چاند نکلنے سے پہلے کھانا کھاتی ہیں۔ اس دن رات کے وقت چاند کیلکنا کچھ مہرشیوں نے منع کیا ہے کہ جو ایسا کرتا ہے اس پر چوری کا جھوٹا الزام لگتا ہے اور جو غلطی سے ایسا کرتا ہے وہ دوسرے کے گھروں میں پتھر پھینکتا ہے اس لئے اس کو پتھر چوتھ بھی کہتے ہیں۔ ۰۷

ہرتا کا تہج

یہ سہاگن عورتوں کا دہرت (दहर्त) ہے جو بھادوں کے ٹکڑے کی تیسری تاریخ کو ہوتا ہے۔ اس کو گوری کا دہرت بھی کہتے ہیں۔ یہ دراصل گوری یعنی پاروتی جی کی یاد میں کیا جاتا ہے۔ ہندو مذہبی کتب میں مذکور ہے کہ ہما چل جی کی لڑکی پاروتی جی نے مہادیو سے شادی کرنے کا عہد کیا تھا۔ انہوں نے اس کے لیے بڑی قسیا کی اور آخر بھادوں شادی کی تیسری تاریخ (दहर्त) کو مع اپنی سہیلیوں کے پاروتی نے بھگوان کا پوجن کر کے بڑی عقیدت سے یہی وردان مانجا تھا، جو منظور ہوا اور مہادیو سے پاروتی کی شادی ہو گئی اور آج انہیں کی یاد میں یہ تیوہار اس نیت سے منایا جاتا ہے کہ جس طرح پاروتی جی نے بھگوان کی پوجا کر کے اور دہرت رکھ کر اپنے شوہر کا سکھ پایا ویسے ہی ہم بھی پاتی رہیں گی۔ اسی لیے اس دن عورتیں روزہ رکھ کر اپنے شوہر اور بچوں کی جان کی حفاظت کی دعا کرتی ہیں اور کھانے کی عمدہ چیزیں بنا کر بزرگ عورتوں کو نذر کرتی ہیں۔ اس موقع پر بعض قوموں میں ہاتھی کی بھی پوجا کی جاتی ہے اور دوست کی دیوی لکشمی (लक्ष्मी) سے

کامیابی کی دعا مانگی جاتی ہے۔ اس دن عورتیں رات جاگ کر ایشور کی تعریف کے گیت و رات گاتی ہیں۔ مہاراشٹر، غیرہ میں یہ تیوہار بہت مشہور ہے اور بڑی دھوم دھام سے منایا جاتا ہے اور سہاگ کی دیوی پاروتی جی کی پوجا کی جاتی ہے۔ اس ورت یا تیوہار کے منانے کا مختصر طریقہ یہ ہے کہ اس دن ہی اس اٹھ کر تل اور آمدہ یا تیل اور ترقلہ کا اٹھن یا لپ کر کے اسنان کرنا چاہیے پھر ریشمی لباس پہن کر ورت کا ارادہ (सकाम व्रत) کرنا چاہیے کہ میں بھادوں شدی تیج کو پاروتی اور مہادیو کو خوش کرنے والی اس ہر تاریکا تیج کا ورت کرتی ہوں۔ اس کے بعد نیش پھر پاروتی اور مہادیو کا چجن کرے، نذرانہ پیش کرے، بھجن کرے، رات کو بھی بھجن کے ساتھ جاگن کرے اور چاند کے نکلنے پر ورت کھول کر پھل، پوری، کچوری اور مٹھان وغیرہ کھائیں۔ موجودہ زمانے میں عورتیں پاروتی شوٹنگ اور پاروتی کی کسی سہیلی (सहिली) کی مٹی کی مورتیاں خرید کر بھی پوجتی ہیں۔ اے

مل ششٹھی: ہندوؤں میں اس تیوہار کو پرچھٹ، مل چھٹ اور جیون ششٹھی کے نام سے بھی جانا جاتا ہے۔ بھادوں کے کرشن کچھ کی چھٹی تاریخ کو مل ششٹھی اور شری کرشن کے بڑے بھائی بلرام (बलराम) کے جنم کی خوشی میں بلا پوچھنے کا تیوہار منایا جاتا ہے۔ اس دنوں تیوہاروں پر مل اور موسل کی پوجا ہوتی ہے۔ اولاد نرینہ کی منت و خواہش کے لیے ورت رکھا جاتا ہے۔ زیادہ تر عورتیں اس تیوہار کا ورت رکھتی ہیں روزہ رکھا جاتا ہے۔ بھینس کا گھی، دودھ، دھی کام میں میا جاتا ہے، بھینس کے مکھن کا حوم کیا جاتا ہے۔ اس دن سات قسم کے اناج جیسے گیہوں، چنا، جوار، ارھر، دھان، مونگ اور مکہ براہمنوں کو دان میں دیئے جاتے ہیں۔ یہ تیوہار ویش (विश्व) لوگوں میں خصوصی اہمیت رکھتا ہے۔ اس موقع پر اکثر تو میں اناج سے پرہیز کرتی ہیں اور مل جو تنے پر جو چیزیں پیدا ہوتی ہیں ان کو نہیں کھاتی ہیں بلکہ صرف پھل ہی کھاتی ہیں۔ اور جان و مال کی حفاظت کی دعا کرتی ہیں۔ ۲

رشی پنچمی: بھادوں کے شکل کچھ کی پانچویں تاریخ کا نام رشی پنچمی (शनि पंचमी) ہے۔ پرانوں میں اس تیوہار کے ورت (व्रत) کی بڑی اہمیت بیان کی گئی ہے ابتداء میں یہ ورت بھی طبقات (वर्ण) کے لوگوں کے لیے جاری تھا لیکن اب یہ زیادہ تر عورتوں کے ذریعہ کیا جاتا ہے۔ جس کی وجہ یہ

ہے کہ عورت جب حائضہ (Menses) ہو تو اس سے مباشرت کرنا پاپ میں داخل ہے اب اگر کوئی جہول سے یہ غلطی کر بیٹھے تو اس پاپ سے نجات پانے کے لیے ہندو دھرم رتھوں کا حکم ہے کہ یہ ورت رکھے۔ اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ اس دن اردن دھرتی (Ardra) کے ساتھ سات رشیوں کی پوجا کرنی چاہیے، بل سے پیدا کیا ہوا اناج نہیں کھانا چاہیے۔ یہ ورت سات سات سالوں کا ہوتا ہے، سات کھائے سوتے ہیں اور سات برہمن مدعور ہتے ہیں جنہیں آخر میں سات رشیوں کی مورتیاں دان میں دی جاتی ہیں۔ یہ ورت حائضہ عورت اور حیض سے آزاد بوڑھی عورت نہیں رکھ سکتی بلکہ جوان عورت بھی اسی صورت میں رکھ سکتی ہے جب وہ حائضہ ہونے سے پہلے لڑکپن ہی میں پہلی بار رکھ چکی ہو۔ اس ورت کے ذریعہ ہندو محققین کے نزدیک جسم کی اندرونی کثافت بھی دور کی جاتی ہے۔ ۳۷

انت چودش: یہ تیوہار بھادوں کے مہینے کے شکل کچھ کی ۱۲ میں تاریخ کو منایا جاتا ہے۔ اس میں انت کی صورت میں ہری ۱۲ کی پوجا ہوتی ہے۔ مرد داہنے اور عورتیں بائیں ہاتھ میں انت (۶-۷) یعنی زرد رنگ کا دھاگا باندھتی ہیں اور اس میں چودہ گڑھ بھی لگائی جاتی ہیں۔ اس کو چودش یا چتر دشی ۱۲-۱۳ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ چاند کے چودھویں دن منایا جاتا ہے۔ اور دھاگے کو عام لوگوں میں انت کہا جاتا ہے۔ یہ ذاتی و انفرادی پوجا کا دن ہے اس کا کوئی اجتماعی یا سماجی مذہبی جشن نہیں ہوتا۔ بلکہ عورتیں اپنی اور اپنے شوہروں اور بچوں کی نئی زندگی کے واسطے انت بھگوان سے دعا مانگتی ہیں اور انت تعویذ بنا کر خود استعمال کرتی ہیں اور اس کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ پہلے خود کوتلی کے پتوں سے پانی چھڑک کر پاک کرتے ہیں اور پھر منتر پڑھ کر نہاتے ہیں اور تعویذ پہنتے ہیں۔ اس دن مکمل ورت نہیں رکھا جاتا ہے صرف نمک کھانے کی ممانعت ہوتی ہے۔ کھیر اس روز کا خاص کھانا ہوتا ہے۔ اس تیوہار میں ہری کی مورتی کی جو کلاش کے پانی میں رکھی ہوتی ہے پوجا ہوتی ہے۔ دھرم گرتھوں کے مطابق اس ورت رکھنے والے کو دھن کے آٹے کی رائیاں بنانا چاہئیں جن میں سے آدھی برہمن کو دے اور آدھی خود کھائے۔ یہ ورت خاص طور سے ندی کے کنارے پر کرنا چاہیے جہاں ہری ۱۲ کی کتھائیں سننی چاہئیں۔ پوجا کے بعد اپنے ہاتھ کے اوپر، یا گلے میں انت باندھنا یا لٹکانا چاہیے۔ یہ تیوہار درحقیقت دشنومہ راج کی پوجا کرنے اور یادگار منانے کا دن ہے۔ اس تیوہار کے منانے کے پیچھے بہت سی

کہا نیاں و واقعات مذکور ہیں جن کے ذکر کی یہاں قطعاً گنجی نہیں۔ ۴۷

دامن دواشی: یہ تیوہار بھی بھادوں مہینہ کا ہم تیوہار ہے۔ جو اس ۵۰ کے شکل کچھ کی

۱۲ ویں (12th) کو منایا جاتا ہے۔ اس کو دامن دواشی (दामन दाशी) سے کہتے ہیں۔ اس دن دشمنوں (Frenies) نے دامن اوتار کے روپ میں جنم لیا تھا تا کہ راجہ بلی کی تمام سلطنت دان میں لے کر راجہ بلی کو پاتال کی دنیا میں بھیج دیا جائے۔ راجہ بلی سلطنت بابل کا مہاراجہ تھا جو شہر مصر سے آگے آباد تھا۔ یہ بادشاہ انتہائی نیک اور سخی تھا۔ اس کی سخاوت فضول خرچی کی انتہا کو پہنچ گئی تھی اور اس کا اسے بڑا غرور تھا اور اس کی نیکی و سخاوت خاص طور سے برہمنوں اور اپنی ہم قوم دیت رعایا تک محدود تھی۔ دوسری قوم جس کا نام دیوتا مذکور ہے وہ اس سے بہت ناراض تھی اور اسی وجہ سے دامن جی کا اوتار ہوا۔ دامن نے راجہ بل کے پاس جا کر تین قدم زمین مانگی۔ دامن جی چوں کہ بونے انسان کی صورت میں ظاہر ہوئے تھے اس لئے راجہ بل نے یہ سوچ کر کہ بونے انسان کے تین قدم برابر زمین ہی کتنی سی ہوگی منظوری دے دی۔ منظوری ملنے کے بعد دامن جی نے اپنا جسم اتنا بڑھا دیا کہ وہ تین قدم تمام دنیا میں پھیل گئے اور راجہ بل کی حکومت کا خاتمہ ہو گیا۔ راجہ بل ضرورت سے زیادہ خرچ کرتا تھا جو عوام کے لیے تباہی کی علامت تھا ہندو محققین کے مطابق اس تیوہار سے سبق ملتا ہے کہ دولت کے نشہ میں چور ہو کر غرور، تعصب اور کمزوروں پر ظلم کرنے سے سوائے تباہی و بربادی کے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ ۵۷

طریقہ: اس کے منانے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک دن پہلے گیارہ کوورت رکھا جائے رات کو دامن کی پوجا کی جائے۔ سونے چاندی یا بانس کے برتن میں دامن اوتار کی طلائی مورتی کو رکھا جائے۔ برہمن پجاری (प्राज्ञ) سے پوچھ کر ان کے پھلوں سے بانس کے برتن کو بھر کر ایک صاف کپڑے سے ڈھک دیا جائے اور ایک ہرن کی کھال میں تلوؤں کو رکھے پھر باقاعدہ پوجن کرے اور برہمنوں کو کھانا کھائے اور دان دے۔ دامن دواشی کو اندر (दामन दाशी) دواشی بھی کہتے ہیں اس روز استاذ کوں کا جوس نکال کر ان کے والدین کے مکان پر جاتے ہیں اور اپنی سال بھر کی تعلیمی محنت کی جانچ پڑتال کراتے ہیں۔ لڑکے چٹے بچے کو اپنے یاد کئے ہوئے شلوک و منتر وغیرہ سناتے ہیں والدین خوش ہو کر اساتذہ کی حوصلہ افزائی و نذرانہ پیش کرتے ہیں۔ ۶۷

رادھا اشٹمی

رادھا اشٹمی ہندوؤں کا مشہور تیوہار ہے جو بھادوں کے شہر پچھ کی آٹھویں تاریخ کو رادھا جی کے جنم کی یاد میں منایا جاتا ہے۔ آج ہی کے دن شری برکھ بھان جی کے گھد میں ان کا جنم ہوا تھا۔ ہندوؤں کے عقیدے کے مطابق یہ شری کرشن کی طاقت سے پیدا ہوئی تھیں اسی لیے وہ شری کرشن پر دل و جان سے فدا، تھیں اور اپنے شوہ کو چھوڑ کر شری کرشن کی محبت میں گم تھیں۔ اس تیوہار کو پورب میں دو بڑی بھی کہا جاتا ہے اور خاص طور سے یہ برج (Brij) میں منایا جاتا ہے۔ اس موقع پر عورتیں مٹی کی گائے اور کچھڑا بنا کر پڑے پر رکھ کر چرتی ہیں اور ہتھکے ہوئے چنے، مٹھے چاول، اور لٹو وغیرہ کھاتی ہیں۔ یہ پوجن اور دت صرف عورتیں کیا کرتی ہیں لیکن بھگوت بھگت اس دن جنگل میں مورتی کی پوجا اور بھگتی کرتے ہیں۔ ۷۷

موجودہ زمانے میں عورتیں مٹی کے علاوہ پتیل، سونایا چاندی کی مورتی بنا کر اپنے گھروں میں پوجا کرتی ہیں، گھروں اور کلیوں میں رادھا اور کرشن کے مندروں میں رادھا اور کرشن کی جھانکیاں سجائی جاتی ہیں۔ پوجا کر کے عورتیں برہمن پجاری کا تہک کرتی ہیں، بھوجن کراتی ہیں اور دان دیتی ہیں۔ بعض دولت مند عورتیں سونے اور چاندی کی رادھا کرشن کی مورتیاں بھی دان کرتی ہیں۔ اس موقع پر بہت سے مقامات پر رقص اور بھجن کی محفلیں بھی منعقد ہوتی ہیں۔ ۷۸

کرشن جنم اشٹمی

کرشن جنم اشٹمی (Krishna Janmashtami) یا کرشن جینتی، ہندوؤں کا بہت ہی مبارک و مقدس تیوہار ہے جو پورے بھارت میں بڑی شان و شوکت سے منایا جاتا ہے اور تمام تیوہاروں اور رتوں میں سب سے افضل و اعلیٰ سمجھا جاتا ہے۔ ہندوؤں کے چوبیس اوتار ہوئے ہیں ۱۴ اوتار اور ۱۰ یعنی جزوی اوتار اور ۱۰ کامل اوتار ۱۰ ان تمام میں شری رام اور شری کرشن کو سب سے کامل اور عظیم مانا جاتا ہے۔ بھادوں ماہ کے کرشن پچھ کی بعض کے نزدیک سادھن

ماہ کے کرشن پکھ کی آٹھویں (अष्टम) کو ہزاروں سال قبل یہی مہن اوتار ورجن ہوئے جن کے جنم و پیدائش کی خوشی میں آج جنم اٹھی یا کرشن جینتی کا تیوہار منایا جاتا ہے ۹۔

شری کرشن کی پیدائش کے تعلق سے ہندوؤں میں بہت سی باتیں و کہانیاں مشہور ہیں انہیں میں سے ایک یہ ہے کہ ان کی پیدائش پر تمام فرشتے ان کی زیارت کے واسطے اپنے اپنے ہوائی جہاز (विमान) پر سوار ہو کر آئے تھے۔ اسی کی یادگار میں دودھ کا ندوں کا میلہ ہوتا ہے اور بعض لوگ ان کی یاد میں نو دن تک تیوہار مناتے ہیں۔ ۱۰۔

کرشن جنم اٹھی کا تیوہاریوں تو سرے ہندوستان میں بڑی عقیدت کے ساتھ منایا جاتا ہے لیکن متھرا اور برنداؤن (ब्रन्दावन) میں اس کا خصوصی اہتمام کیا جاتا ہے۔ کرشن اور دھما کی مورتیاں و مندر خاص طور سے سجائے جاتے ہیں اور جگہ جگہ لیراؤں و ناچ گانوں کا انعقاد کیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ شری کرشن نے شرمید بھگوت (शर्मिष्ठ भगवत्) میں خود فرمایا ہے:

”تیر تھ یا راپرو (यप) اور دھرم کے جشنوں و تیوہاروں کے موقعوں پر لوگ میری مورتی کے سامنے خوب گائے اور ناچ کر مجھ کو خوش کریں۔ ۱۱۔

ہندو مذہبی کتبوں اور دھرم گروں نے شری کرشن کی بہت عظمت بیان کی ہے۔ ان کے مطابق شری کرشن وہ مہن اوتار ہیں کہ دنیا بھر کے عظیم ترین اور مکمل انسانوں سے لے کر دیوتاؤں اور باقی دوسرے تمام اوتاروں نے آپ کو قبل تعظیم قرار دیا ہے۔ ابتدائے آفرینش سے لے کر اس زمانے تک بہت سے بڑے بڑے اوتار آئے لیکن کسی نے پیدا ہونے کے بعد سے ہی وہ حیرت انگیز کام نہ کیے جو آپ نے کئے تھے اور نہ ہی کسی نے خود کو آپ کی طرح سرور شکتی مان برہم (सर्वशक्तमान ब्रह्म) کہا۔ آپ کی جیسی طاقت و شخصیت پانچ ہزار سال پہلے نہ کبھی آئی اور نہ اب شاید لاکھوں سال تک آئیگی۔ حقیقت یہ ہے کہ آپ کرپاساگر (कृपा सागर) بھگتوں کے محافظ (भक्ता के रक्षक) اور تمام دنیا کے مالک ہیں تمام دیوتاؤں اور دیگر سب اوتار آپ کے ہی سروپ (स्वरूप) یعنی پرتو ہیں۔ ۱۲۔

شری کرشن کی پیدائش کی بڑی درد بھری کہانی ہے کہ آپ کا ماما کنس متھرا کا راجہ تھا جو انتہائی ظالم و سفاک تھا۔ کنس ایک بار اپنی بہن دیوکی (देवकी) اور بہنوئی و سودیو (वसुदेव) کو پیش

قیمت رتھ پر بٹھا کر اور خود رتھ بان بن کر مع قیمتی ساز و سامان سے ساتھ چھوڑنے سے بے جا رہا تھا کہ راستے میں آسمان سے آواز آئی کہ جس بہن کو اتنے پیار اور شان و شوکت سے چھوڑنے جا رہا ہے اسی کا آٹھواں لڑکا تیری ہلاکت کا باعث ہوگا اور تو کسی طرح نہ بچ پائے گا۔ یہ سن کر کنس طیش میں آگیا اور اپنی بہن کو مارنے کا ارادہ کر لیا لیکن سودیو کے سمجھانے سے باز آگیا۔ آخر کار کنس نے دونوں کو جیل میں بند کر دیا اور یکے بعد دیگرے ۶ رنچے پیدا ہوتے ہی قتل کر ڈالے۔ ساتواں بچہ ہرام تھا جو شیش ٹانگ کا اوتا رتھ اس کے پیدا ہوتے ہی سودیو کی دوسری بیوی کے جوڑ کی رو بہنی پیدا ہوئی اس سے تبدیل کر دیا گیا اس لئے وہ بچ گیا۔ آٹھویں حمل میں خود شری کرشن نے اپنی ماں دیو کی اور باپ سودیو کو درشن دے کر فرمایا ہمیں یہاں سے گوکل میں تند جی کے گھر چھوڑ آؤ اور کوئی خوف نہ کرو ہمیں کوئی نہیں مار سکتا۔ چنانچہ وہ آپ کے ساتھ جیسے ہی جیل کے دروازے کے پاس پہنچے دروازہ خود بخود کھل گیا اور سارے سپاہی گہری نیند سو گئے۔ گوکل میں تند جی کی عورت کے پیٹ سے اسی رات ایک لڑکی پیدا ہوئی تھی سودیو اس کو اٹھا لے اور کرتن کو ہاں سلا آئے۔ اگلے دن جب دیو کی کے بچے پیدا ہونے کی خبر کنس نے سنی تو اس کو اٹھ کر پتھر پر پٹکا لیکن وہ سیدھی آسمان پر چڑھ گئی اور با آواز بلند بولی ظم تیرا مارنے والا پیدا ہو گیا ہے۔ مختصر یہ کہ کنس نے کرشن کو ہنڈولہ جھولنے اور بچپن کے زمانے میں کئی ظالموں (गणपति) کو ختم کرنے کے لیے بھیجا لیکن آپ نے سب کو ہلاک کر دیا۔ کنس کا چاندور نامی زبردست پہلوان آیا تو اس کو بھی ختم کر دیا اور ایک ہاتھی بھی مار ڈالا اور پھر ایام طفولیت میں ہی کنس کے دربار میں پہنچے اور اس کو گردن سے پکڑ کر نیچے پٹک دیا اور دشرام (विश्राम) گھاٹ تک اس کو گھسیٹ کر لے گئے اور طمانچے مار مار کر مار ڈالا۔ اسی جگہ کنس کی لاش کے ساتھ اس کی عورت کی سنی (सनी) ہوئی۔ کنس کو مار کر آپ نے اوگر سین اور اپنے والدین کو جیل سے آزاد کرایا اور کچھ عرصہ بعد آپ مہترا سے دوار کا جی میں تشریف لے گئے۔ ۸۳

طریقہ (विधि): جنم آشنی کے تعلق سے ہندو دھرم رتنوں نے بہت سے مذہبی احکام و اعمال بیان کئے ہیں جن میں سے چند خاص اس طرح ہیں کہ اس دن ورت (व्रत) رکھنا چاہیے اور ورت کے دن علی الصبح ورت رکھنے والے کو سورج، سوم (چاند)، یم کال، صبح دشم، پانچ

بھوتوں، دن، رات، ہوا، دیکپالوں (दिक्पाल) زمین، آسمان، کچھروں (ہو، سمتوں) (باشندوں) اور دیوؤں کا آہوان (आह्वान) کرنا چاہیے جس سے وہ موجود ہوں۔ آدھی رات کو چاند کے نکلنے پر یہ ورت کھولا جاتا ہے۔ اس تیوہار پر تمام دن شری مد بھاگوت (श्रीमद् भागवत) پڑھنا اور سننا چاہیے اور کرشن جی کی بھکتی کرنی چاہیے اور ان کی کتھا کہی جانی چاہیے۔ رات کو جاگرن کرنا چاہیے اور رقص و سرور کی محافل کا انعقاد کرنا چاہیے کہ شری کرشن سے شری مد بھاگوت گیتا میں خود فرمایا ہے:

تیرتھ یا ترا، پرو اور دھرم کے جشنوں (उत्सव) کے موقعوں پر لوگ میری مورتی کے سامنے خوب گا کر اور ناچ کر مجھے خوش کریں۔ اسی کا نام ہری کی رتن (हरि रत्न) ہے۔
نیز برہمنوں کو کھانا کھلانا چاہیے اور ان کی شایین شان دان دے کر ان کو خوش کرنا چاہیے۔
دور حاضر میں اس دن کرشن ورا دھا کی جھانکیاں سجائی جاتی ہیں اور رات میں کرشن مندروں میں راس لیلہ ہوتی ہے اور جوان مرد لڑکیاں، مرد و عورتیں مست ہو کر رقص کرتے ہیں۔

ماہ کنوار (अश्विनी) کے تیوہار

ہندو مذہبی کتب میں کنوار کے مہینے کا آشنون یا آشونی (आश्विन अश्विनी) کے نام سے تذکرہ کیا گیا ہے۔ دھرم شاستروں کے مطابق اس مہینے میں مختلف تیوہار منائے جاتے ہیں جیسے پتر پکش (पित्र पक्ष) و بے دشمنی (विजय दशमी) شرد پورنما (शरद पूर्णिमा) جیوت پتر کا ورت (ज्योतिष पितृ का व्रत) نورگا (नौदुर्गा) اور ایکادشی (इदिका एकादशी) دیو کچھ (द्विपक्ष) نور ترا، دُرگا کھشٹی اور پاپا کشی ایکادشی وغیرہ ۸۵

مذکورہ بالا تیوہاروں میں یوں تو کبھی تیوہار مذہبی حیثیت سے اپنا ایک مقام رکھتے ہیں لیکن نور ترا یا دُرگا تسو (नौरात्र दुर्गा उत्सव) اور و بے دشمنی یا دسہرہ (विजय दशमी दसहरा) کو اعلیٰ درجے کی اہمیت حاصل ہے۔ ذیل میں ہم انہیں خصوصی دو تیوہاروں کا جائزہ لیں گے۔

نور ترا یا دُرگا تسو (नवरात्र या दुर्गोत्सव)

نور ترا یا نور دُرگا کا تیوہار پورے بھارت میں کنوار یعنی آشنون کے شکل کچھ (शक्ल)

۱۱۔ پہلی تاریخ سے لے کر نویں تاریخ تک کی نہ کسی صورت میں منایا جاتا ہے۔ ہندو مذہبی کتب کے مطابق یہ ایک عظیم महाہ اور انتہائی پاک ورت (۱۶)۔ تیوہار ہے جو بڑی بڑی کامیابیوں عطا کرتا ہے۔ مثلاً سبھی دشمنوں کا خامہ کرتا ہے، سبھی لوگوں کا بھلا کرتا ہے خاص طور سے پریشانی کے حالات میں۔ یہ ورت تیوہار پاک گیوں کے لیے برہمنوں، کاشت کاری کے لیے چھتریوں، خوش نصیبی، گودھن، کے لیے ویشوں (۱۶)۔ لڑکوں اور راحتوں کے لیے شوروں، خوش نصیبی، کے لیے عورتوں اور زیادہ مال و دولت کے لیے مال داروں کے ذریعے کیا جاتا ہے۔ یہ تیوہار سب سے پہلے شکر وغیرہ کے ذریعے منایا گیا تھا۔ ۸۶۔

ہندوستانی تقویم کے حساب سے سال میں بارہ ماہ ۳۶۰ دن ۲۳ کچھ اور ۴۰۔ ۴۰ نوراتری (Naratri) ہوتے ہیں جس میں کنوار (Kunwar) کے نوراتر کے ورت تیوہار ثواب و عذاب کی نوعیت سے سب سے بلند و بالا مقام رکھتے ہیں۔ ہندو دھرم گرنتھوں میں مذکور ہے کہ جو شخص نفست فریب یا بے وقوفی میں پڑ کر ڈرگا اُتسو تیوہار نہیں کرتا اس کی سبھی تمنائیں پر جلد دیوی کے ذریعے ختم کر دی جاتی ہیں اور جو اس کو کرتا ہے اس کو بے مثال کمال اور دھرم، دولت، خواہش اور نجات و ہندو کامیابیوں کا حصول ہوتا ہے۔ ۸۷۔

ہندو محققین کا ماننا ہے کہ یہ تیوہار جان و مال کے محفوظ ہونے کی خوشی اور شکر یہ کے اظہار کے طور پر منایا جاتا ہے کیوں کہ نوراتری یا نودرگا کے موقع پر انسان بہت سی آفات و بلیات سے نجات پالیتا ہے۔ چنانچہ مشہور ہندو مفکر منشی رام پرساد ماتھر لکھتے ہیں کہ:

”نودرگا یا نوراتر کے زمانے میں چوں کہ آندھی، طوفان اور وبا کا تھوڑا بہت اثر قائم رہتا ہے اس لئے اس کو بالکل ختم کرنے کے واسطے شروع کنوار میں نودن تک نودرگا کا ورت کیا جاتا ہے اور ہندو اپنی جان بچنے کی خوشی میں فتح کے شادیانے ڈھول وغیرہ بجاتے ہیں اور مرد و عورتیں رانگ گاتے ہیں اور ڈرگا یعنی فتح اور فتح کی دیوی کا ہر روز وہی چکر کے ایشور سے دعا مانگتے ہیں کہ وہ اسی طرح ہمیشہ ان کی جان بخشی کریں اور وباؤں پر فتح نصیب کریں۔ اسی زمانے میں فصل خریف تیار ہو جاتی ہے اور اس کا اناج گھروں میں آنے لگتا ہے اور لوگ دولت مند بن کر بے فکر ہو جاتے ہیں۔ یہ ان کی خوشی اور اظہار شکر یہ کا دوسرا اصلی باعث ہے چوں کہ نودرگا کے

زمانے میں زندگی کی کشمکش کا خاتمہ ہونے لگتا ہے اس لئے نو دن تک برت رکھنے کے علاوہ مکان کی صفائی شروع کی جاتی ہے اور چرائی خیرات کئے جاتے ہیں کیوں کہ وبائی امراض کا اثر دور کرنے کے واسطے چرائی جلانا نہایت مفید ہے۔ ۸۸۔

طریقہ (विधी): نور اتری یا ڈرگا اتسو کے موقع پر ڈرگا بھگوتی، سروتی دیوی و دیگر دیویوں کا پوجن کیا جاتا ہے۔ مرد و عورتیں کہیں کہیں تو رات دن برابر نو دنوں تک ورت (व्रत) رکھتے ہیں آٹھویں کو کنوارے لڑکوں اور لڑکیوں کو بھوجن کھلایا جاتا ہے اور دیوی کا پوجن ہوتا ہے۔ ۸۹۔

ایک سال کی عمر سے ۱۰ سال کی عمر تک کی لڑکیوں اور لڑکوں کا بھی پوجن ہوتا ہے اور ان کی ضیافت کر کے برہمنوں کو ناریل، پھول، مٹھائی، آنا، روپیہ وغیرہ دان میں دیا جاتا ہے۔ ہندو دھرم گرتھوں نے اس تیوہار پر بہت سے مذہبی احکام و رسومات بجالانے کا حکم دیا ہے جن میں سے بعض کا تذکرہ ماقبل گزر چکا اور بعض اس طرح ہیں کہ کنوارا (कुमार) شکل کچھ کی پہلی تاریخ سے ۹ دن دسویں تک پوجا اور ورت کیا جانا چاہیے۔ شکل کچھ کی پہلی تاریخ کو گھڑا (घड़ा) رکھنا چاہیے، علی الصبح انھ کو اسنان کرنا چاہیے۔ اور زمین (पृथ्वी) چھو کر پوجا کرے اور دو بگھاس، پانچ رتن (पञ्च रत्न) و پانچ نئے پتے گھڑے میں ڈال کر اس پر کپڑا پھینکا چاہیے۔ اور گھڑوں اور جو سے بھرا برتن گھڑے پر رکھ کر ورت (व्रत) دیوتا کا پوجن کرنا چاہیے اور بھگوتی کا آھوان (आह्वान) کرنا چاہیے۔ ۹۰۔

دسویں تاریخ کو اسنان، آچمن (आचमन) کے بعد ۱۶ راپچاروں (पंचारों) کے ساتھ پوجا کرنی چاہیے اور بہت سے مذہبی اعمال کی ادائیگی کے بعد اور سورتی سے ملحق بہت سی اشیاء کو بنا کر کسی ندی یا تالاب کے پاس جا کر گیت اور سنگیت اور رقص کے ساتھ منتر پڑھ کر سورتی کو بہا دینا چاہیے۔ ۹۱۔

مذکورہ بالا احکام و اعمال کے علاوہ نور اتری کی ایک خاص عبادت بی (बी) چڑھانا بھی ہے۔ دھرم گرتھوں میں مذکور ہے کہ آٹھویں تاریخ کو پوجا، نویں کو بلی اور دسویں کو دیوی کی سورتی بہانے کا عمل کرنا چاہیے۔ ۹۲۔

نوراتری یا ذرگا پوجا کے تیوہار پر درگا اور بھیرا کی تقسیم ہے۔ یہ مختلف جانوروں کی بنی چیز ہانے کا حکم ہے مثلاً پرندہ، کچھوا، مچھلی، نو طرح کے جانور جیسے ہان، بھینس، بیل، بکری اور نیول وغیرہ۔ یہ تمام جانور زہونے چاہئیں مادہ جانوروں کی بنی منوع ہے نیز بلی کے جانوروں کے کان وغیرہ کئے ہوئے نہیں ہونے چاہئیں بلکہ صحیح و سالم ہونے چاہئیں۔ اس موقع پر مہطور سے بھینسے اور بکرے کاٹے جاتے ہیں۔ ۹۳

دسہرا یا دجے دشی (دسہرا-ویجی دشمی)

آشون ماہ ۱۰۲۰ یعنی کنوار کے شکل کچھ کی دسویں تاریخ ۱۰۲۱ کو یہ تیوہار منایا جاتا ہے۔ اس کو دجے دشی اور دسہرہ دونوں ناموں سے یاد کیا جاتا ہے۔ دسہرہ سنسکرت کا لفظ ہے جو اصل میں دس سے بنا ہے جس کا مطلب ہے دس پاپوں کا خاتمہ کرنے والا۔ یہ دس پاپ ہیں جن سے مانوڈ ہے جس کے معنی ہیں تمام کایف رفع کرنے والا۔ ہندوؤں کے عقیدے کے مطابق دسہرہ جن دس پاپوں کا خاتمہ کرتا ہے وہ حسب ذیل ہیں:

(۱) چوری (۲) قتل (۳) زنا (۴) جھوٹ (۵) گالی دینا (۶) چغلی کرنا (۷) سیہودہ باتیں کرنا (۸) حسد (۹) نفرت اور (۱۰) جہالت۔ دسہرہ کے دن جو شخص سچے دل سے پوجا کرتا ہے اور اس پر مد و مت کرتا ہے ایشور اس کو ان دس پاپوں سے نجات عطا کرتا ہے۔ ۹۴

ہندو دھرم گروؤں کے نزدیک جو تین تاریخیں بہت ہی اہم و مبارک سمجھی جاتی ہیں ان میں سے ایک دجے دشی بھی ہے اور باقی دو ہیں چیت ماہ اور کارٹیک ماہ کے شکل کچھ کی پہلی تاریخ ۱۰۲۱ دسہرہ کی تاریخ کو ہندو لوگ اپنے لئے بہت ہی مبارک مانتے ہیں اس لئے اس دن بچے حرفوں و لفظوں کے بولنے کی شروعات کرتے ہیں۔ اسی دن دگ نیا کام شروع کرتے ہیں، راجا دشمن پر حملہ کرتے ہیں اور کامیابی و امن و امان کے لیے اس کو باعث برکت سمجھتے ہیں۔ چھتری ۱۰۲۲ اسی تلوار، کسان مل اور کاسیہ تقیم دوت کو درست کر کے پوجتے ہیں اور کامیابی کی دعا کرتے ہیں۔ اسی روز ہندو لوگ اپنے سب بھرا بھٹ تیار کر کے عرضی کی صورت میں شری رام چندر مہاراج کی بارگاہ میں پیش کرتے ہیں۔ یہ عرضی پرانے

طریقے پر ہلدی اور روئی سے خوبصورت افش کر کے تیار کی جاتی ہے اور اس میں میل، پانی، گھوڑے اور کپڑے کی درخواست ہوتی ہے اور اپنی ضرورت کے مطابق رقم کی تعداد لکھی جاتی ہے۔ اس کے علاوہ اس دن لڑکیاں بھی یوں اور عزیزوں کے نیک۔ (قشقہ) لگا کر وہ غیر خاندانوں میں محبت کا احیاء کرتی ہیں اور مصیبت و تکالیف سے نجات پانے پر خوش ہو کر مبارک باد دے کر ایشور سے دعا (Prayer) کرتی ہیں کہ دونوں خاندان آفات و بلیات سے محفوظ رہیں اور سکون و آرام سے زندگی بسر کریں۔ ۹۵۔

وجے دہی یا دسہرہ دراصل چھتریوں (Chatri) کا تیوہار ہے لیکن آج بھی ہندو جاتیاں اس کو بڑی عقیدت کے ساتھ مناتی ہیں۔ یہ تیوہار شری رام چندر کی یاد میں منایا جاتا ہے کیوں کہ آج ہی کے دن انہوں نے راوَن (Ravana) جیسے راکشش پر فتح پائی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ یہ وہ مبارک تیوہار ہے جس کو وجود میں لانے کے واسطے شری رام نے خاص طور سے اوتار لیا تھا۔ راوَن اور اس کے علاوہ کئی راکششوں (Rakshas) نے عام انسانوں بالخصوص شریفوں کا جین حرام کر رکھا تھا اور اپنے ظلم و ستم کا بازار گرم کر رکھا تھا۔ ان کی فریاد سن کر ایشور نے شری رام و مہمان اوتار بنا کر بھیجی جنہوں نے لوگوں کو ان ظالموں کے ظلم سے نجات دلائی اور دنیا کا امن و امان بحال کیا۔ راوَن کے بارے میں ہندو دھرم گرنہوں میں مذکور ہے کہ اس نے زبردست عبادت و ریاضت (Tapas) کر کے اس قدر طاقت حاصل کی تھی کہ وہ کسی ہتھیار سے اور کسی دیوتا کی طاقت سے مر نہیں سکتا تھا۔ اسی بناء پر اس میں غرور و تکبر پیدا ہو گیا تھا اور لوگوں کو تنگ و پریشان کرتا تھا اور عورتوں کی عزت و ناموس سے کھلواڑ کرتا تھا۔

راوَن کا اصل نام دیش گرہ اور راوَن لقب تھا جو لنگا کا مہاراجہ تھا۔ اس کے ساتھ ہی یہ اپنے وقت کا سب سے بڑا اینڈ ت بھی تھا دیدوں کی سب سے پہلے تشریح و تفسیر اسی نے کی تھی جس کا کچھ حصہ دھن میں ابھی تک ملتا ہے۔

راوَن کے زیادہ تر تعلقات راکششوں کے ساتھ تھے گویا کہ ایک طرح سے یہ راکششوں کا ہی راجہ تھا اس لئے راکششوں کی صفات اس کے اندر بخوبی پیدا ہو گئی تھیں، اس لئے اس کو دنیا آج راکشش کے نام سے یاد کرتی ہے۔

راون نے اپنی زندگی میں بہت سے عظیم سارہ و ظلم و ستم کئے جن میں سب سے بڑا
 گھناؤنا جرم یہ کیا کہ شری رام کی زوجہ ستیا جی کو جنگل سے اغوا کر کے لے گیا اور بتی پاپ اس کی
 اور اس کے خاندان کی تباہی کا باعث بنا۔ جس روز شری رام ولنگا پر کامیابی حاصل ہوئی اور ستیا جی
 کو راون کی قید سے آزادی ملی کنوار کے شکل کچھ کی دسویں تاریخ تھی۔ اس نے آج تقیبا
 پر۔ شمالی بھارت میں اس موقع پر دسویں دسہرہ کا تیوہار منایا جاتا ہے۔ دس دن تک رام ایلا
 کے پر و رام ہوتے ہیں جس میں رام و ستیا کی تعریف کے گیت گائے جاتے ہیں اور راون اور اس
 کے خاندان کو لعن طعن کیا جاتا ہے اور دسویں تاریخ کو اس کے مجسموں کو جہاں خاکستر
 کر دیا جاتا ہے۔ ۹۶۔

طریقہ (विधि): دسہرہ کے تیوہار پر کون سے مذہبی اعمال و رسومات ادا کرنے چاہئیں
 اس کے متعلق دھرم گرنتھوں میں کہا گیا ہے کہ اس روز صبح کے وقت انسان کو کر کے کامیابی کے لیے
 پوجا اور شری نامی بیڑ (श्री मंत्र) کی پوجا کرنی چاہیے اور اپنے گاؤں یا شہر کی حد کو پار کر کے گھر کو
 واپس آنا چاہیے اور گھر کی عورتوں کے ذریعہ اپنے سامنے چراغ لکھنا چاہیے، نئے پتروں اور
 زیوروں کو استعمال کرنا چاہیے۔ نیز دھرم گرنتھوں میں لکھا ہے کہ دوپہر میں گاؤں کے جنوب اور
 مشرق میں جانا چاہیے اور ایک صاف جگہ پر گوبر سے لیپ دینا چاہیے اور چندن سے ۸ کوٹوں
 (۸ ایک چتر) بنا دینا چاہیے۔ کچھ لوگوں کے مطابق اس موقع پر رام اور ستیا کی پوجا کرنی
 چاہیے کیوں کہ اسی دن رام نے لنکا پر فتح پائی تھی۔ دسہرہ کے موقع پر کہیں کہیں بمیسے یا بکرے کی
 بلی بھی دی جاتی ہے۔ ۹۷۔

اس تیوہار پر سارے ہندوؤں ایک ہی طرح کے مذہبی اعمال و احکام نہیں بجالاتے
 بلکہ اپنی اپنی ذات کے لحاظ سے مختلف انداز میں اس کو مناتے ہیں۔ برہمن لوگ اس دن عہم کی
 پوجا کرتے ہیں تو چھتری ہتھیاروں کی پوجا کرتے ہیں۔ ویشی (विश्य) لوگ روپیہ رکھ کر لکشمی کی
 پوجا کرتے ہیں تو شودر اور اچھوت بھکتی کے بھجن گا کر مستی سے ناچتے اور کودتے ہیں اور اس کا دھرم
 گرنتھوں میں حکم بھی دیا گیا ہے۔ ۹۸۔

یہ تیوہار دراصل چھتریوں کا ہے اس لئے وہ آج کے دن دشمن کا پتلہ بنا کر اس میں

تیرہ رتے ہیں اور برہمنوں کو ہاتھی گھوڑا اور سونا، چاندی، دان کرتے ہیں اور ان کی تواضع و عزت
دو قیر کرتے ہیں۔ ۹۹۔

کارتک ماہ کے تیوہار (کارتیک مہینے کے تیوہار)

ہندو مذہبی کتب کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ماہ کارتک میں بہت سے
تیوہار منائے جاتے ہیں جیسے: کرواچوتھ، اہولی، اشنی، دیوالی، گوردھن پوج، چیمار، ادشی،
بھیدوج، تلمسی شالگر، م کاوداہ، بھیشم ہنچک، دیوانٹھان ایکادشی، کارتکی پورن، دھن تیرس،
نرک چتر دشی، دس دواشی، بچھ بانچھ ورت اور کارا اشنی وغیرہ۔ ۱۰۰۔

مذکورہ بالا تیوہاراں میں تقریباً ۸ تیوہار دیوالی سے متعلق ہیں جو کارتک کا سب سے
مشہور تیوہار ہے۔ دیوالی سے متصل دہلیق جو تیوہار منائے جاتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں

(۱) کرواچوتھ: اس کو کرواچترتھی بھی کہتے ہیں اور کرواگور بھی۔ یہ ورت ۱۴۔ یہ تیوہار
کارتک ماہ کے کرشن کچھ کی چوتھی تاریخ کو ہوتا ہے اس روز سہاگن عورتیں دن بھر روزہ ۱۶ رکھ
کر چاند نکلنے پر کھانا کھاتی ہیں اور ایک مٹی کے ٹوٹی دارلوٹے پر پھولوں کے ہار پہنا کر اس میں
پانی بھر کر چاند کے سامنے اس کی پوجا کرتی ہیں اور اپنے شوہروں کی زندگی اور خیریت کے واسطے
پوجن اور دعا کرتی ہیں۔ ۱۰۱۔

(۲) اہولی اشنی: یہ تیوہار کارتک بدی اشنی کو منایا جاتا ہے۔ اس دن مہا لکشمی کا ورت
۱۶ رکھا جاتا ہے۔ یہ ورت عورتیں خاص طور سے اپنے بچوں کی حفاظت و تندرستی کے واسطے رکھتی
ہیں اور پوجا کر کے دعا کرتی ہیں۔ دن بھر ورت رکھنے کے بعد شام کو چوتھیا (چارمنہ والے)
جراخ آٹے کا جلا کر اسنان کرتی ہیں اور برہمن و پنڈت سے مہا لکشمی کی کٹھ سنتی ہیں اور سوت
کا ایک دھاگہ اپنے سیدھے ہاتھ پر مہا لکشمی کے نام کا بندھتی ہیں۔ دیوار پر گیر ۱۶ سے چند
نقش بنا کر اس میں بچوں کی صورتیں بناتی ہیں اس پر ایک بڑی ٹالے کی حلوسے سے چپکاتی ہیں
اسی کا نام اہولی ہے جس کے سامنے دلوٹے مٹی کے پانی سے بھر کر مع منٹوں کے رکھتی ہیں اور
چاند نکلنے پر پوجا کر کے دوسرے دن غریبوں کو کھانا کھاتی ہیں۔ ۱۰۲۔

(۳) چھار دواوشی: کارتک کی بارہ تارخ وٹے نان کے استعمال سے سنے رہا ہے

کی زندگی اور خیریت کے واسطے یہ تیو بار منایا جاتا ہے کیوں کہ اس کی صحت و تندرستی پر کبھی اور انسان کی زندگی کے بہت سے امور وابستہ ہیں۔ ۱۰۳

(۴) دھن تیرس: یہ کارتک کے کرشن کچھ کی تیرہ تارخ وٹے نان کو دھن تیرس کہتے ہیں۔

اس موقع پر دھات کے نئے برتن کثرت سے خریدے جاتے ہیں اور استعمال کئے جاتے ہیں اور اناج کی حفاظت کا انتظام تیو بار کی صورت میں کیا جاتا ہے اور ایسا کرنا بہت ہی بابرکت مانا جاتا ہے۔ دھن تیرس کے تیو بار پر ہندو لوگ ہل کی جتی ہوئی مٹی یا کردہ میں بنگوتے ہیں اور سیر کے درخت کی ٹہنی میں لگاتے ہیں اور پھر تین بار اپنے جسم پر پھیر کر تمام کا ٹیوہ لگاتے ہیں۔ مٹھ، مندر، کنواں، گھاٹ، باغ، راستہ، گوشال وغیرہ پر لگا تار تین دن چراغ جلاتے ہیں اور برہمنوں کو کھانا کھلا کر نئے برتنوں میں دان دیتے ہیں۔ ۱۰۴

(۵) نرک چودس یا روپ چودس: یہ تیو بار کارتک ماہ کے کرشن کچھ کی چودس

تارخ وٹے نان کو منایا جاتا ہے اس کو نرک چتر دواوشی کہتے ہیں۔ اس دن نرک (نارک) اور میراج (میراج) کی پوجا کی جاتی ہے۔ نرک سے چھنکارا پانے کے لیے ہندوؤں دن میراج کو راضی اور چراغ دان کرتے ہیں۔ اس تیو بار پر دھرم گروؤں کے مطابق سورج نکلنے سے پہلے ہی اسنان کر لینا چاہیے اور سنان کے بعد کپڑے پہن کر تلک (تلک) لگا کر میراج کی خوشی میں تین انجلی (انجلی) پانی دیا جانا چاہیے اور شام کو چراغ خیرات کرنا چاہیے۔ چراغ کی خیرات تیرہ تارخ سے ماؤس (ماؤس) یعنی کرشن کچھ کی پندرہ تارخ تک کرنا چاہیے۔ نرک چودس کی تارخ کو مبارک مان کر اس دن ہندو لوگ اپنے مکان، دوکان وغیرہ کی پاکی و صفائی کا اہتمام بھی کرتے ہیں۔ ۱۰۵

(۶) گوردھن (गोवर्धन) گوردھن کو ان کوٹ (گووہن) یعنی جوبھن کا ٹیوہ چوٹی

بھی کہا جاتا ہے۔ یہ تیو بار ہندوؤں کے لیے نئے اناج کے بعد مہیشیوں کے نئے سال اور گوردھن کے استعمال کے لیے بہت مبارک ہے۔ ماہ کارتک کے شکل کچھ کی پہلی تارخ (پہلی تارخ) کو گوردھن یا ان کوٹ کا تیو بار منایا جاتا ہے۔ اس دن تجارتی لوگ اپنا نیا سال مانتے ہیں اور

پرانے کھاتے نئے کرتے ہیں اور ردھ سدھ ۱۶ : ۱۷ کے ساتھ نپتی کی پوجا کرتے ہیں۔
 گوردھن تیوہار کے موقع پر وہ لوگ جو گوردھن پہاڑ کے پاس رہتے ہیں وہیں جاتے ہیں اور علی
 الصبح اس کی پوجا کرتے ہیں لیکن وہ لوگ جو دور دراز علاقوں میں رہتے ہیں وہ گائے کا گوبر جمع
 کر کے اس کا یہ کھائے جانے والے اناج کا پتلا یا ٹیلہ گوردھن نام سے بناتے ہیں اور اس کی
 پوجا کرتے ہیں اور منستروں کا پاٹھ کرتے ہیں۔ اس دن خاص طور سے گایوں، بچھڑوں اور بیہوں کو
 سجا یا جاتا ہے ان کی پوجا منستروں سے کی جاتی ہے۔ گائیوں کو دودھا نہیں جاتا ہے وریلوں پر
 سامان نہیں ڈھویا جاتا ہے اور ان سے فریاد کی جاتی ہے کہ:

”تم نکشمی روپ سے ہمارے گھر میں رہو، تمہارے دودھ اور دھئی سے ہمارا گزارا ہوتا
 ہے، تمہارے گوبر سے ہم بہت کام لیتے ہیں اور تم کھیتی باڑی اور سواری کا کام دیتے ہو۔ گوردھن
 کے دن ہی ان گٹ ॥ ॥ کا تیوہار ہوتا ہے یعنی جو عورتیں چار ماہ میں بعض چیزیں
 کھانا چھوڑ دیتی ہیں وہ اس روز سے دوبارہ شروع کر دیتی ہیں۔ مٹھائی، دودھ اور پھل وغیرہ اپنے
 گورو کو پیش کرتی ہیں۔ گرو پر سادو دیتے ہیں اور دان دکھشنا (दक्षिणा) وصول کرتے ہیں۔ یہ تیوہاریوں
 تو پورے بھارت میں منایا جاتا ہے لیکن برج، میں اس کا خاص اہتمام کیا جاتا ہے۔ ۱۰

(۷) بھائی دوج (भाई दोज) بھائی دوج کو بھیا دوج، ہم دوج، بھرات دوتیا
 (भ्रातृद्वितीया) اور ہم دوتیا (सर्माद्वितीया) بھی کہا جاتا ہے۔ ہندوؤں میں یہ تیوہار انفیکشن کے خاتمہ
 اور تمام انتظامات کی کامیابی کے آخری دن کے طور پر مبارک مانا جاتا ہے۔ اس روز ہندو لوگ
 زندگی اور تندرستی اور عزیز واقارب کی خیریت کے واسطے دعا کرتے ہیں خاص طور سے بہن اپنے
 بھائی کو بلا کر اس کی پیشانی پر تشقہ (ٹیکہ) لگاتی ہے اور مٹھائی کھلاتی ہے۔ ۱۱

یہ تیوہار کارٹیک ۱۰ کے شگل کچھ کی دوسری تاریخ (द्वितीया) کو منایا جاتا ہے۔ اس دن
 بہنیں بھائیوں کی پوجا کرتی ہیں ورنہیں مٹھائیاں کھلاتی ہیں۔ اس دن یمناندی میں اسنان
 کیا جاتا ہے۔ اس تیوہار کی مختصر کہانی یہ ہے کہ ایک باریمن (ندی) اپنے بھائی ہم (हम) کے پاس
 گئی تھی۔ یمنابورج کی بیٹی اور ہم راج سورج کا بیٹا ہے۔ یمن نے یراج کی خوب تواضع کی اور
 پوجا کی یراج نے خوش ہو کر اس کو یہ وعدہ دیا کہ جو بہن اپنے بڑے بھائی کا بھی احترام کر کے

خاطر و مدارات کرے گی میں اس کو نجات دھ کرے گا اور جو اس دن یمن میں انسان کرے گا وہ
 یملوک ۱۳۱۶ یعنی ترک نہیں جائے گا۔ اس وجہ سے آج ہندو یمن کا انسان کرتے ہیں اور
 برہمنوں کو دان دیتے ہیں۔ بھید و ج کے موقع پر یا تو بہن خود بھائی کے گھر جاتی ہے یا اس کو باقی
 ہے اور عمدہ کھانا کھلاتی ہے۔ جس کے عوض بھائی بہن کو بھینٹ دیتا ہے۔ اس دن عورتیں گوبر
 کا آدمی بھی بناتی ہیں اور اس کی چھاتی پر اینٹ رکھ کر موسل سے اس کو کوٹتی ہیں۔ ۸۔

ہندو دھرم شاستروں میں کہا گیا ہے کہ سمجھدار لوگوں کو اس دن اپنے گھر دو پہر کا کھانا
 نہیں کھانا چاہیے بلکہ بہن کے گھر پیار سے بھوجن کرنا چاہیے کہ ایسا کرنے سے کامیابی و خوشی ملی
 حاصل ہوتی ہے۔ اس موقع پر بہنوں کو سونے کے زیورات، پنڈے و مال دے کر خوش کرنا
 چاہیے کہ اس سے بھائی مال و دولت اور بہترین غذا کا حقدار ہوتا ہے اور آفت و خوف دہ اس
 سے محفوظ رہتا ہے۔ ۱۰۹۔

دیوالی

دیوالی ہندوؤں کا بہت مشہور و مبارک تیوہار ہے۔ اس کو دیپاولی، پاپا کا ۱۳۱۶ اور دیپ
 اور دیپ مال کے ناموں سے بھی جانا جاتا ہے۔ کارٹک ماہ ۱۳۱۶ کو یہ تیوہار ہندوؤں
 منایا جاتا ہے۔ اس تیوہار پر خاص طور سے لکشمی، لکشمی کی پوجا اس لئے کی جاتی ہے تاکہ دھن
 دولت خوب خوب گھر میں آئے اور اسی لئے برہمنوں کو دان بھی دیا جاتا ہے اور منہلی وغیرہ کا تحفہ
 پیش کیا جاتا ہے۔ یہ تیوہار کسی دیوتا یا دیوی کے عزت و احترام میں کیا گیا صرف ایک تیوہار یا جشن
 نہیں ہے بلکہ یہ چار پانچ دنوں تک چلتا ہے اور اس میں کئی جدا جدا مذہبی اعمال و رسومات ادا کئے
 جاتے ہیں۔ اس دن عام طور سے جو ابھی کھیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ آج کے دن
 جو اکھیل مذہبی نقطہ نظر سے اچھا ہے۔ شکر اور پاپا روتی جی نے بھی آج کے دن جو اکھیا تھا۔ ۱۰۔

دیوالی کے تیوہار کے تعلق سے ہندو دھرم شاستروں میں مختلف کہانیاں
 مذکور ہیں۔ جن میں سے ایک کہانی راجہ ملی ۱۳۱۶ سے متعلق بہت مشہور ہے۔ راجہ ملی بہت
 ہی بہادر، طاقت ور اور سختی انسان تھا جو سلطنت بائبل کا بہت زبردست حاکم تھا۔ برہمن، وشنو، اندر،

رودر، ورون دیوتا تک راجہ بلی کے ماتحت تھے۔ راجہ بلی، دراصل راکشس (Rakshas) خاندان سے تھا اس نے بہت بڑی تپیا کی اور اندروک (Andruk) پر جی قبضہ کرنے کی غرض سے اس نے ایک سیگہ (Sigh) شروع کر رکھے تھے۔ یہ ۹۹ لگ کر چکا تھا ایک باقی تھا کہ اس وقت دیوتاؤں نے، شنومہ راج سے فریاد کی کیوں کہ ان سلطنتیں بھی جاتی رہی تھیں۔ شنو دیوتا نے ان کی فریاد سن کر وامن (امنی) اتار (انتہائی چھوٹے قدم) کے روپ میں زمین پر اوتار لیا۔ راجہ بلی کی یہ عادت تھی کہ جو شخص اس سے کوئی شی مانگنے آتا وہ اس کو ضرور پورا کرتا تھا چاہے وہ کتنی قیمتی ہی کیوں نہ ہو۔ شنومہ راج نے وامن اتار یعنی بونا نسان بن کر راجہ بلی سے صرف تین قدم زمین دان میں مانگی راجہ نے بونا قدم دیکھ کر ہنس کے اقرار کر لیا۔ اسی وقت وامن اتار نے اپنے جسم کو پھیلا، ناشروع کر دیا اور ساری زمین کو دو ہی قدم میں گھیر لیا پھر راجہ سے دریافت کیا کہ اہ تیرا قدم کہاں رکھتے اور اس کے لیے زمین خراب کی یہ دیکھ کر راجہ بلی حیران رہ گیا اور شنو کے اتار وامن کی مانگ کو اپنے سر پر رکھ لیا جس پر وامن نے اس کو زمین میں دھنسا دیا اور پھر شنو نے اس کی منادیت سے خوش ہو کر اس کو پاتاں کا مہاراجہ بنا دیا۔ راجہ بلی کی سلطنت و حکومت ختم ہونے اور اس کے ظلم سے نجات پانے کی خوشی میں آج دیوالی کا تیوہار و جشن منایا جاتا ہے اور چراغاں کیا جاتا ہے۔ ۱۱۱

بعض مندو کتب میں مذکور ہے کہ راوٹ اور اس کی حکومت کا خاتمہ کرنے کے بعد جب رام و سیتا جی ایودھیا لوٹ کر آئے تو اس خوشی میں دیپ جلانے گئے تھے لہذا آج اس تاریخی واقعہ کی یاد میں دیوالی کا تیوہار منایا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ چند اور کہانیاں بھی مشہور ہیں جن کا حاصل یہی ہے کہ ظالم حکمران کے ظلم سے نجات پانے کے بعد لوگوں نے خوشیوں کا اظہار کیا تھا اور دیپ جلانے تھے اس لئے آج انہیں واقعات کی یاد میں دیوالی کا جشن منایا جاتا ہے۔ ۱۱۲

طریقہ (विधि): دیوالی کے تیوہار پر کیا کیا مذہبی اعمال و رسومات ادا کرنے چاہئیں دھرم شاستروں میں اس کی کافی تفصیل بیان کی گئی ہے اور مختلف دھرم شاستروں میں اس کو جدا جدا طریقے پر بیان کیا گیا ہے جو احکام و اصول مشہور ہیں اور تقریباً ہر جگہ موجود ہیں وہ اس طرح ہیں کہ صبح اٹھ کر تیل سے اسنان کر کے بدھنسی اور غریبی کو یاد کرنے کے واسطے محبت و عقیدت سے نکاشی (Nakshi) کی پوجا کرنی چاہیے اور ساتھ ہی دیوتاؤں اور آب و اجداد (Ancestral) کی پوجا بھی،

۱۱۱ھ، مئی سے ترپن شراہہ ۱۱۱۱ھ۔ کر۔ مذہبی امور کے مطابق کرنی چاہیے اور برہمنوں
 و مختلف قسم کے عمدہ پتوں کھلنے چاہئیں اور شام کو پھر لکشمی جی کی پوجا کرنی چاہیے یعنی ایک
 منڈپ بنا کر پتے، پھول اور جھنڈیوں وغیرہ سے اس کو سجائیں اور تمام دیوتاؤں کے ساتھ لکشمی جی
 کی پوجا کریں۔ اس موقع پر لکشمی کی مورتی یا تصویر بنا کر پوجا نہیں کی جاتی ہے بلکہ سونے کی مہروں
 اور چاندی کے روپیوں کی پوجا کی جاتی ہے۔ ایک ٹورے میں دودھ، یا جاتا ہے اس سے روپیوں
 اور مہروں دھوتے ہیں پھر تھالی میں سجا کر پھوس ڈالتے ہیں اس کے بعد سب روپیوں اور مہروں پر
 چند گاتے ہیں۔ اسی طرح کھانے بھی وہاں کر رکھتے ہیں ورنہ پر بھی پوتر جس ۱۱۱۱ھ
 ڈالتے ہیں۔ متر پڑھے جاتے ہیں پھر لکشمی کی پوجا چاندی کی تیز روشنی میں کی جاتی ہے۔ ۱۱۱۳
 لکشمی کی پوجا کے بعد لکشمی منڈپ کا طواف ۱۱۱۴ھ کرنا چاہیے۔ اس کے
 بعد رات کو صاف ستھرے مقام پر ریشم کے بنے ہوئے مندر پنک پر عمدہ غذا بچھا کر سفید چادر
 بچھائیں اور نیا تکیہ اور رضائی لگا کر مکمل کے پھولوں کا جھاندار منڈپ بنائیں اور رات بھر لکشمی جی
 کا استسباب کریں تاکہ وہ کہیں اور نہ چلی جائیں۔ رات میں گائے کے دودھ کا ٹھویا بنا کر اس میں
 مسرے، کپور، الائچی اور لونگ وغیرہ ملا کر اس کے لذو بنائیں ورنہ اس سے لکشمی کا بھوک ۱۱۱۵ھ
 لگائیں اور برہمنوں کو کھائیں۔ چاروں اقسام کی اشیاء، خدائے اور پھول وغیرہ لکشمی کو پیش کر کے
 حراغ خیرات (Harag) کریں۔ کچھ چرائے اپنے سر پر گھما کر چوراہے اور شمشان پر رکھ دیں، اور
 ندی، پہاڑ، محل، بیڑ، گھر، چبوترہ، چست، راستہ، مندر، منجھ اور کنویں وغیرہ پر دیپ جلا کر رکھیں اور
 برہمنوں کی عمدہ ضیافت کریں۔ اس موقع پر لوگوں کو اپنے اپنے گھروں میں رقص اور ریت و سنت
 کا بھی اہتمام کرنا چاہیے اور ایک دوسرے کو تامل ۱۱۱۶ھ پان کا بیڑا دینا چاہیے، کم عمر
 لگانا چاہیے، ریشمی لباس پہننا چاہیے، سونے اور جواہرات کے زیورات استعمال کرنے چاہئیں،
 عورتوں کو سنگار کر کے گول دائرہ بنا کر چلنا چاہیے اور خوب صورت لڑکیوں کو ادھر ادھر چال بھیرنے
 چاہئیں اور کامیابی کے لیے چرخ گھمانے چاہئیں۔ جب آدھی رات گزر جائے اور مردوں کی
 آنکھیں فیندے سے متوالی ہو جائیں تو عورتوں کو چاہیے کہ وہ سو پوں اور ڈھولوں کو پیٹ کر شور مچا
 کریں اور اس طرح اپنے گھر آگن سے غریبی، بد نصیبی و دور بھگائیں۔ وغیرہ ۱۱۱۷ھ

ماہ اگہن کے تیوہار (अगहन के त्योहार)

ماہ گہن کے مختلف نام ہیں جیسے مارگ شیرش (मार्ग शिरश) منگر اور مکھریٹین ہندو مذہبی کتب میں اس کا تذکرہ زیادہ تر مارگ شیرش کے نام سے کیا جاتا ہے۔ دیگر ہندوستانی مہینوں کی طرح اس ماہ میں بھی مختلف دیوی، دیوتاؤں اور رشیوں، منیوں کی یاد میں ہندوؤں مختلف تیوہار مناتے ہیں۔ جن میں سے چند حسب ذیل ہیں:

کال بھیرو دشٹی

اگہن مہینے کے کرشن کچھ کی آٹھویں (अष्टमी) کو کال بھیرو جی کا جنم شکر جی کے عضو سے ہوا تھا۔ لہذا ان کی یاد میں آج کے دن ہندو لوگ کال بھیرو دشٹی (काल भैरव दृष्टी) کا تیوہار مناتے ہیں۔ کال بھیرو دت کی نشانی ہیں لہذا موت کو، لٹنے کے لیے اس موقع پر لوگ درت رکھ کر کال بھیرو کی پوجا کرتے ہیں رات میں جاگرن کرتے ہیں اور گھٹے، شنگھ، بجا کر کال بھیرو کی آرتی اُتارتے ہیں اور مرد و عورتیں اور بزرگوں کے دلزکیں جمع ہو کر شواہا (शवाहा) اور بھیرو (भैरव) کی کٹھ سنتے ہیں۔ بھیرو جی کی سواری کتا ہے اس لئے اس کی بھی پوجا کی جاتی ہے اور چوکی پر بیٹھا کر دودھ، دھی اور مٹھائی وغیرہ کھلائی جاتی ہے اس کے علاوہ برہمنوں کی ضیافت کی جاتی ہے اور انہیں دان دیا جاتا ہے۔ بھیرو جی کا ہتھیار دند (दण्ड) ہے اس لئے انہیں دند پانتری (दण्डपात्र) کے نام سے بھی جانا جاتا ہے۔ ۱۱۵

داتا تریہ جینتی (दत्तात्रेय जयन्ती)

ماہ اگہن کی پورنماسی کو مہا منی (महामुनि) داتا تریہ (दत्तात्रेय) جی کی پیدائش ہوئی تھی۔ ان کے باپ کا نام مہرشی اتری (अत्री) جی اور ماں کا نام مانوسویا جی (मानसुयाजी) تھا۔ یہ دشنو (दशनु) کے اوتار تھے جو انوسویا کی فریاد پر غمگین ہوئے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ برہما، دشنو اور شوکی اجتماعی طور پر سراپا مورتی تھے اس لئے ان کے چھ بازو (भुजा) اور تین سر تھے۔ مختصر یہ کہ اس تاریخ کو ان کی یاد میں یہ تیوہار منایا جاتا ہے خاص طور سے مہاراشٹر میں یہ تیوہار سات روز تک بڑی دھوم

احام سے چھتا ہے۔ اس دن داتا تر یہ جی کے چھ بازہ اور تین سہ والی مورتی کی پوجا کی جاتی ہے
برہمنوں کو دان دیا جاتا ہے اور عورتیں اپنے شوہروں کی پوجا کرتی ہیں۔ ۱۱۶۔

چمپا ششٹی (चम्पाषष्ठी)

اگہن ماہ (श्रावण) کے شگل کچھ کی چھٹی (षष्ठी) کو یہ تیوہار منایا جاتا ہے۔ اس کے
منے کا پس منظر یہ ہے کہ اس دن وشنو (वसुध) نے دولت کے لالچ میں پھنسے ناردرشی کونجات
رائی تھی۔ اس لئے اس دن ورت (व्रत) رکھا جاتا ہے اور ناردر کی کتھا سنائی جاتی ہے اور وشنو اور
برہمنوں کی پوجا کی جاتی ہے۔ وشنو کے مندروں میں بھیجن کیرتن کئے جاتے ہیں اور برہمنوں کو
دان دیا جاتا ہے۔ ۱۱۷۔

گیتا جینتی (गीता जयन्ती)

اگہن کے شگل کچھ کی گیارہ تاریخ (एकादशी) گیتا کا جنم دن ہے اس لئے آج کے دن
گیتا کی پیدائش کی یاد منائی جاتی ہے۔ اس موقع پر دھوپ، چراغ اور غیر شستہ (अशुद्ध) چوں
وغیرہ سے برہمنوں کے ذریعہ پوجا کرائی جاتی ہے، گیتا کا پانچھ کیا جاتا ہے، برہمنوں کو دان دیا جاتا
ہے اور شام کو نسل و ذات کے مطابق (वर्णानुसार) عمل کرنے کے لیے مذہبی ہدایت و نصیحت کی
جاتی ہے۔ ۱۱۸۔

مذکورہ بالا تیوہاروں کے علاوہ اگہن کے شگل کچھ کی پانچویں (पंचमी) کو نائک کی پوجا کی
جاتی ہے اور زمین بھی پوجی جاتی ہے اور برہمنوں کو دان دیا جاتا ہے۔ اگہن کے کرشن کچھ کی
سویں تاریخ کو بھگوتی دُرگا کی شکل میں کنواری لڑکیوں کی پوجا کی جاتی ہے جس کو دیوی ورت بھی
کہتے ہیں۔ اور اس کی گیارہ تاریخ (एकादशी) کو اپنایکا دشی (अपनायकादशी) منائی جاتی ہے
جس میں، شنو کی لڑکی کی پوجا کی جاتی ہے۔ اس دن عورتیں ورت رکھتی ہیں اور مندروں میں کیرتن
ہوتا ہے اور برہمنوں کو دان دیا جاتا ہے۔ ۱۱۹۔

اگہن میں جب سورج برشچک راشی میں ہوتا ہے تو اس کو جیوتش کے حساب سے مبارک

مان کر برچپک سمراتی منائی جاتی ہے اور برہمنوں کو ان کا دیا جاتا ہے اور ان کی خاطر مدارات کی جاتی ہے۔ انہیں کے شکل کچھ کی چھٹی تاریخ کو مہرشی اسلندمار کا جنم ہوا تھا ہذا ان کی یاد میں اس دن اسکند چٹھ منائی جاتی ہے۔ ۱۲۰

ماہ پوس کے تیوہار (پوس کے त्योहार)

ہندو تیوہاروں سے محققین، مفکرین کے نزدیک انہیں پوس ایسے دو ہندوستانی مہینے ہیں کہ جن میں کوئی مشہور و عظیم تیوہار نہیں منائے جاتے۔ جس کا سبب بیان کرتے ہوئے ہندو تیوہاروں کے مشہور محقق و مفکر مہرشی رام پرساد مہتھر لکھتے ہیں کہ:

”پوس کے انہیں اور پوس میں کاشتکاری وغیرہ سے فرصت نہیں ملتی اور لوگ اپنی نفسی چھوڑ کر تیوہار منائیں تو جو نور چھوٹے پودوں کو کھ جائیں اور فصل تباہ کر دیں۔ یہی حالت ہ مہمانی ہے اس لئے اس زمانہ میں نہ کسی بڑے تیوہار کی فرصت ہے نہ ضرورت۔ ۱۲۱

محققین کی تحقیق کے مطابق اگرچہ بڑے تیوہار نہیں منائے جاتے لیکن غیر مشہور اور چھوٹے تیوہاروں سے یہ مہینے بھی خالی نہیں۔ انہیں میں غیر معروف اور چھوٹے چھوٹے جن تیوہاروں کے منانے کا ہندو مذہبی کتابوں میں ثبوت ملتا ہے وہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور پوس میں اس قسم کے جو تیوہار منائے جاتے ہیں ان میں سے چند حسب ذیل ہیں۔

سفلایکا دشی (सफला एकादशी)

یہ تیوہار پوس مہینے کے کرشن کچھ (१.११) کی گیارہویں تاریخ (११.११) کو منایا جاتا ہے۔ اس دن رات (११) رکھا جاتا ہے۔ پرانوں (१.१.۱۱) میں اس کا پس منظر اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ چمپاوت نگر کی راجہ مہی پتی کے ایک فرزند کا کردار اچھا نہیں تھا۔ وہ شرابی، جواڑی، چور اور بھونڈ تھا۔ راجہ نے اس کی اصلاح کے واسطے سفلایکا دشی کا ورت رکھا جس سے اس کا مینیک ہو گیا۔ اس دن سے یہ تیوہار منایا جاتا ہے اور اس موقع پر ناریل، آٹولہ، پان، سپاری، لونگ اور اُترہتی وغیرہ سے ناریل کی پوجا ہوتی ہے۔ چراغ خیرات کئے جاتے ہیں اور رات کو جاگرن ہوتا ہے۔ مردہ غورتیں ورت (१۱) رکھتی ہیں اور پوجا کا تمام سامان برہمنوں کو دینا کر دیا جاتا ہے۔ ۱۲۲

بھوگوتی اماونسیا (भोगवती अमावस्या)

ماہ پوس کی اماونسیا یعنی کرشن کچھ کی پندرہویں تاریخ کو یہ تیوہار منایا جاتا ہے۔ اس تیوہار پر پچیس کے بیٹے اور دشنود یوجا کی پوجا کی جاتی ہے۔ ایک سو آٹھ بار اس کا ورد کیا جاتا ہے۔ تہائی میں بیٹھ کر خلائیں گونجنے والی آوار کو خاموشی کے ساتھ سنا جاتا ہے اور برہمنوں کی پوجا کی جاتی ہے اور دان دیا جاتا ہے۔ ۱۲۴

پتر دایکا دشی (पुत्रदा एकादशी)

اولاد نرینہ حاصل کرنے کے واسطے یہ رت تیوہار پوس ماہ کے شگل کچھ کی یکادشی (تیسرہ) کو کیا جاتا ہے۔ اس تیوہار کی کتھا اس طرت بیان کی جاتی ہے کہ سکیت نامی ایک شخص تھا جس کی عورت کا نام شیویا تھا اور اس کے کوئی اولاد نہیں تھی۔ سکیت بے اولاد ہونے کے رنج و غم میں جنگل چلا گیا۔ جنگل میں رشی لوک وید منستروں سے یگ کر رہے تھے۔ سکیت نے وید منستروں سے شروع کر دیا اور روزانہ برہمنوں کے پیر چھوٹا، آداب بجالانا اور وید سننا اپنا معمول بنایا۔ اس سے خوش ہو کر برہمنوں نے اس کو ایکادشی کا رت عطا کرنا بتایا جس کے کرنے سے یہ صاحب اولاد ہو گیا۔ اسی وقت سے اس دن ایکادشی کا رت رکھا جاتا ہے اور وید پڑھ کر کیا جاتا ہے۔ اس دن خاص طور سے برہمنوں کی پوجا کی جاتی ہے ان سے یگ کرایا جاتا ہے اور ان کی ضیافت کی جاتی ہے۔ ۱۲۵

لوہڑی (लोहड़ी)

ہندو تیوہاروں کے محققین کے نزدیک پوس میں کوئی مشہور و عظیم تیوہار دھرم شستروں کے مطابق نہیں پایا جاتا ہے لیکن اس کے برخلاف ہم دیکھتے ہیں کہ لوہڑی ایک عظیم ہندوؤں کا بہت ہی مشہور و عظیم مذہبی تیوہار ہے جو اسی پوس میں منایا جاتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ لوہڑی کا تعلق صرف پوس سے نہیں بلکہ یہ پوس اور ماگھ دونوں ماہ سے تعلق رکھتا ہے۔ یہ تیوہار چار ماہ

پوس اور ماگھ کی درمیانی رات کو منایا جاتا ہے یعنی پوس کے اختتام اور ماگھ کی ابتدائی رات کو جب سردی عروج پر ہوتی ہے تب اس کا اہتمام ہوتا ہے۔

لوہڑی تیوہار کا اصل نام لوہاڑی تھا۔ لڑ بھتی روشنی اور ہاڑی بمعنی فصل ربيع ہے گویا کہ یہ تیوہار فصل ربيع کو روشنی اور زندگی بخشنے کے واسطے منایا جاتا ہے۔ جن علاقوں میں سردی سخت پڑتی ہے بالخصوص پنجاب میں، اس کو بڑی دھوم دھام سے لوگ مناتے ہیں اس موقع پر سخت سردی کے باعث لوگ آگ جلاتے ہیں اور اس میں مکی، باجرہ یا جوار کے پھول ڈالتے ہیں اور لڑکیاں لکڑی جمع کر کے راگ گاتی ہیں۔ اس تیوہار کے منانے کے پیچھے پنڈتوں کا فلسفہ یہ تھا کہ سردی سخت ہونے کی وجہ سے فصل ہاڑی زمین سے سر نہیں نکالتی اور زمین کے اندر رہتی رہتی ہے لہذا سب مقامات پر لوگ جمع ہو کر لکڑیاں جلائیں، گیگ کریں اس سے نہ صرف ہوا خالص و صاف ہوگی بلکہ فصل آہستہ آہستہ اپنا سر باہر نکالے گی اور فصلوں کے اچھا ہونے کے لیے بارش بھی مہیا ہو جائے گی۔ اس زمانے کے ہندو گیگ اور ہون (गायत्री) کو بارش کے حصول کا ذریعہ سمجھتے تھے لہذا رفتہ رفتہ اس عقیدے نے ہندوؤں پر گہرا اثر ڈالا اور یہ گیگ و ہون کا موسمی و مذہبی تیوہار بن گیا۔ ۱۲۶

ہندو دھرم گروؤں و پنڈتوں نے لوہڑی کا تیوہار منانے کے تعلق سے بہت سے سماجی، دنیاوی اور مذہبی واقعات و احکامات بیان کئے ہیں۔ جن میں بھوشے مہا پران اتر پردھیاے ۱۷۳/ (भविष्य महा पुराण अतर पर्व अध्याय 173) کا بیان زیادہ قوی و مضبوط معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ لوہڑی کے تعلق سے اس میں مذکور ہے کہ مہا راجہ یدھشٹرا نے شری کرشن سے اس کے بارے میں سوال کیا کہ لوہڑی کس طرح سے منایا جائے۔ جواب دیا کہ پوس کے خاتمہ پر اور ماگھ کی پہلی تاریخ کو لوہڑی کا استھان بنایا جائے یعنی اچھے مقام پر انگنی کنڈ (गङ्गा का गंगा) کھدوایا جائے پھر اس کو اچھی طرح سجا کر اس میں سوکھی ہوئی لکڑیاں ڈالی جائیں اور دھرم اصول کے مطابق اس میں آھوتیاں (आहुतियाँ) بھی ڈالی جائیں اور پوجن کے بعد غریب لوگوں کو کھانا کھلایا جائے اور لوہڑی کی کتھا کہی جائے۔ جو انسان اس طرح یہ تیوہار منائے گا وہ ہمیشہ سکھی رہے گا۔ ۱۲۷

لوہڑی کے تعلق سے ہندو علماء کا ماننا ہے کہ یہ تیوہار آپس میں محبت و پیار اور اتحاد

۱۰ اتحاق کا درس، یہاں ہے جس کی ہندوؤں کو سخت ضرورت ہے نیز یہ ایک دھون کی عظمت کو واضح کرتا ہے جس کو ہندوؤں نے بھلا بیٹھے ہیں۔ ۱۲۸

ماگھ مہینے کے تیوار (माघ के त्योहार)

ہندو مذہبی کتابوں کے مطابق سے معلوم ہوتا ہے کہ ماگھ مہینے میں ہندوؤں کے بہت سے تیوار ہیں جن کے منانے کا حکم دیا گیا ہے۔ اس کے کرشن کچھ کی پہلی تاریخ کو مکر سکرانتی کا تیوار منایا جاتا ہے جس میں خاص طور سے گنگا کے کناروں پر اسنان کیا جاتا ہے۔ کرشن کچھ کی چوتھی تاریخ گنیش چوتھ (गणेश चतुर्थी) یا سکت چوتھ کا تیوار منایا جاتا ہے جس میں بالخصوص گنیش (गणेश) کی پوجا کی جاتی ہے۔ عورتیں اس کا ورت رکھ کر تل، شکر قندی وغیرہ پھلوں کو کھاتی ہیں کرشن کچھ کی گیارہ تاریخ (गणेश दशमी) کو ششٹ تھلا ایکادشی (गणेश दशमी) کا ورت ہوتا ہے جس میں فوت شدہ آباؤ اجداد اور ایم راج کے لیے شراذھ اور نذر میں کالے تل پیش کئے جاتے ہیں، تل کے پانی سے اسنان کیا جاتا ہے اور تل کے بنے پکوان کھائے جاتے ہیں۔ اس دن تلوں کو چھ طرح سے کام میں لاتے ہیں اس لئے اس کا نام ششٹ تھلا ایکادشی ہے۔ کرشن کچھ کی امارتیا یعنی پندرہویں کو موتی امارتیا (मानो अमरतिया) منائی جاتی ہے جس میں سب کو خوش رکھنے کے لیے خاموش رہا جاتا ہے، برہمن لڑکیوں کو طعم کی دعوت دی جاتی ہے اور برہمنوں کو دان دیا جاتا ہے۔ اس ماگھ کے شکل کچھ کی چوتھی تاریخ کو بنام کی چتر تھی (चित्रा की चतुर्थी) کا ورت رکھا جاتا ہے جس میں گنیش (ہاتھی) کی پوجا ہوتی ہے سفید تلوں کا اٹھن کر کے اسنان کیا جاتا ہے اور لندو تل برہمنوں کو دان دیئے جاتے ہیں۔ اسی شکل کچھ کی پانچویں (पंचमी) کو بسنت پٹی کا تیوار منایا جاتا ہے۔ چھٹی تاریخ (षष्ठी) کو شیتلا (शिवला दशमी) کا ورت رکھا جاتا ہے جس میں اولاد کے لیے شیتلا دیوی کی پوجا کی جاتی ہے، برہمنوں کو دھمی کا بھوجن کرایا جاتا ہے اور خود باسی کھانا کھاتا ہے۔ ساتویں تاریخ (सप्तमी) کو اچھا پتھی (अचला सप्तमी) کا ورت کیا جاتا ہے۔ جو صاحب اولاد ہونے اور نجات (मर्ति) پانے کے نیت سے رکھا جاتا ہے جس میں چھٹی تاریخ کو ایک بار بھوجن کر کے سورج کے درشن کیے جاتے ہیں اور ساتویں کو صبح

گہرے پانی میں جا کر سورج کی ۸ رشتہ عوں، اہلی تصویر بنائی جاتی ہے اور شندر پاروتی کی مورتی قائم کر کے تانبے کے برتن میں برہمن کو چال، ان کے جاتے ہیں۔ اور برہمنوں کی ضیانت نے بعد خود کھنا کھایا جاتا ہے۔ انھیوں تاریخ १३२५ کو بھیشم اشٹمی १३२५ کا تیوہار منایا جاتا ہے۔ جس میں بھیشم کی کتھا سنی جاتی ہے اور صبح کو اسنان کے بعد بھیشم کا شراہہ وترپن (پوجا) کی جاتی ہے۔ گیارہویں تاریخ کو جیایکا دشی १३२५ کا ورت رکھا جاتا ہے۔ اس موقع پر وشنو کی کتھا کرائی جاتی ہے اور برہمن وشنو دونوں کی پوجا کی جاتی ہے۔ گھی، ماریل، ریشمی لباس، اناج اور نقدی کی چڑھوتی چڑھائی جاتی ہے اور برہمنوں کو پیش کی جاتی ہے اور وشنو مندروں میں گندھرو १३۲۵ اناج ہوتا ہے جس میں مرد و عورت ناپتے ہیں۔ ۱۲۹

ماہ، گھ کے مذکورہ بالا تیوہاروں میں مکر سکرانتی اور بسنت پنچمی کو خاص شہرت و اہمیت حاصل ہے۔ مناسب ہے کہ ان دنوں تیوہاروں کا ایک مختصر خاکہ پیش کر دیا جائے۔

مکر سکرانتی (مکر سنکانتی)

مکر سکرانتی ہندوؤں کا انتہائی مذہبی تیوہار ہے جو عام طور سے ۱۳ یا ۱۴ جنوری کو ہوتا ہے اور بڑے دن کی حیثیت رکھتا ہے۔ سکرانتی کا معنی ہے سورج १۳ کا ایک راشی (Rashi) سے دوسری راشی میں جانا۔ اس لئے وہ راشی جس میں سورج داخل ہوتا ہے سکرانتی کے نام سے مشہور ہے۔ جب سورج دھن (धनु) راشی سے نکل کر مکر راشی میں داخل ہوتا ہے تو مکر سکرانتی ہوتی ہے۔ ہندو دھرم شاستروں میں بارہ راشیاں بیان کی گئی ہیں جو اس طرح ہیں۔ (۱) مکر (۲) مہ (۳) مہ (۴) مہ (۵) مہ (۶) مہ (۷) مہ (۸) مہ (۹) مہ (۱۰) مہ (۱۱) مہ (۱۲) مان ۱۳۰

مختصر یہ کہ ماگھ ماہ کے کرشن پکھی کی پہلی تاریخ १۳۲۵ کو یہ تیوہار اس وقت منایا جاتا ہے جب سورج مکر راشی میں آتا ہے یعنی اس دن سے ماگھ ماہ شروع ہوتا ہے۔ اس تیوہار پر گنگا کے کناروں پر لوگ کثرت سے اسنان کرنے جاتے ہیں خاص طور سے اہل آباد میں ترپنی (Tirpni) کے گھاٹ پر بہت بڑا میلہ ہوتا ہے۔ جہاں ہندو بھکت لوگ گنگا کی ریت پر ایک

وہ تینویں ہی ڈال کر رہتے ہیں اور میراج کی پہلی یمن ۱۱۴۴ اور پچیسواں ۱۱۴۵ کی ماہ نکالی
جے بولتے ہیں۔ ۱۳۱

مگر سکرانتی صرف ایک تیوہار سے لیکن موجودہ ہندو دھرم میں اس کو بھی ۱۰ یوئی کا روپ
دے کر ایک دیوی تسلیم کر لیا گیا ہے۔ سکرانتی ۱۰ یوئی کسی سواری پر چڑھتی ہے اس کی خاص سواری
ہاتھی جیسے جانور ہیں۔ اس کے پیڑے کا۔ سفید یا ایل رنگ۔ ہوتے ہیں۔ اس کے ہاتھ
میں دھنش یا ترشول رہتا ہے۔ وہ مشرقی جانب سے آتی ہے اور مغرب میں چلی جاتی ہے اور تیسری
سمت جھانکتی ہے۔ اس کے ہونٹ جھکے ہوئے ہیں، ناک لمبی سے اور نوبہاتھ ہیں وہ جس کو چھو سکتی ہے
وہ ہلاک ہو جاتا ہے جس طرف سے وہ آتی ہے وہاں کے لوگ خوش حال ہو جاتے ہیں اور جس طرف
وہ جاتی ہے وہاں کے لوگ پریشان ہو جاتے ہیں۔ ۱۳۲

طریقہ (विधि) مگر سکرانتی کے تیوہار کے تعلق سے دھرم شاستہ اس میں بہت سے مذہبی
انکادات و اہتمام بیان کئے گئے ہیں جن میں سے چند خاص اس طرح ہیں کہ اس تیوہار کے مواقع
پر ایک دن قبل صرف ایک بار دوپہر میں کھانا تناول کرنا چاہیے اور سکرانتی کے دن دانتوں کو دھو کر
طرح تصاف کر کے گل ملائے ہوئے پانی سے اسنان کرنا چاہیے۔ اور کسی نیل، اہل، عیوں، واس
برہمن کو غذائی اشیاء بھڑ کر تین برتن اور ایک گائے، بکرا، اور اور دھرم کے نام پر دے اور نہ ہونے
تو برہمن کو زیورات، پلنگ اور سونے کے برتنوں کا دان کرے اور اگر غریب ہو تو برہمن کو صرف
پھل پیش کرے۔ اس کے بعد بنا تیل کا بنا کھانا تناول کرنا چاہیے اور حسب وقت اور ہرے
لوگوں کو بھوجن دینا چاہیے۔ اس دن گڑا اسنان ضرور کرنا چاہیے کہ اس سے برہمن لوگ
حاصل ہوتا ہے۔ اور جو انسان نہیں کرنا وہ سات جنم تک بیمار اور غریب رہتا ہے۔ مگر سکرانتی کے
احترام میں تین دن یا ایک دن روزہ رکھنا چاہیے اور پچھ سو رت کی پوجا کرنی چاہیے
کہ اس سے محروم اشیاء کا مکمل طور پر حصول ہوتا ہے۔ ۱۳۳

ہسنت پٹھی (वसंत पंचमी)

ہسنت رتو (वसंत ऋतु) کو فوری اور دو میں موسم بہار کہا جاتا ہے۔ اور اس کو تمام

موسموں کا سرواڑا جاتا ہے بلکہ اس کو سراپا دیوتا مان کر ہی بندووں میں بسنت پنچمی کا تیوہار جاری ہوا ہے۔

بسنت پنچمی کا تیوہار ماگھ ماہ کے شہل کچھ کی پانچویں تاریخ (चमई) کو منایا جاتا ہے۔ آج ہی کے دن سے بسنت رتو یعنی بہار کے موسم کا آغاز ہوتا ہے اور بہار کے جلوے ہر طرف نظر آنے لگتے ہیں، باغوں اور چمنستانوں میں پھولوں کی مہک اور پرندوں کی چہچہاہٹ اپنی طرف مائل کرنے لگتی ہے اور ہر طرف قدرت الہی کی عجیب و غریب دلکش رنگینیاں دعوتِ نظارہ دیے لگتی ہیں۔ فشی رام پر سدا ماتھرا اس حسین تیوہار کی عکاسی کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ماگھ کے آخری ہفتے میں انسان بسنت پنچمی کے روز زرد پھولوں کو خوش خوش گھرا کر بیوی بچوں کو دکھاتا ہے اور پھر سب مل کر بسنت کا تیوہار مناتے ہیں اور زرد پھول اپنے اپنے کانوں میں بطور زیور لگا کر خدا سے دعا کرتے ہیں کہ اے پرما تہا ہماری محنت کا پھل عطا کر اور پھولے ہوئے درختوں میں پھل پیدا کر۔ حقیقت یہ ہے کہ بسنت پنچمی سے طہاں کھل کر تمام کھیت کی سبزی زردی میں تبدیل ہونے لگتی ہے اور کاشتکار کے دل میں قدرتی اُمتک اور خوشی پیدا ہوتی ہے۔ ۱۳۴

بسنت پنچمی کا تیوہار ہندوستانی مذہبی تاریخ کے لحاظ سے بھی خاص اہمیت رکھتا ہے، اس طرح کہ اس روز راون نے اپنے بھائی کبھ کرن (कम्भवर्ण) کو شری رام سے جنگ کرنے کے لیے بیدار کیا تھا اور اس نے چار دن تک خوب گوشت اور شراب کا لطف اٹھایا اور چار دن تک معرکہ آرائی کے بعد چتر دشی (चतुर्दशी) یعنی چودھویں تاریخ کو مارا گیا اور اسی دن مہادیو نے بھی نفس امارہ کے دیوتا کادمیو (कामदेव) کو ہلاک کیا تھا۔ ۱۳۵

طریقہ विधि: ہندو دھرم گرتھوں و شاستروں کے محققین کے نزدیک بسنت پنچمی سے برہما (ब्रह्मा) نے دنیا کی تخلیق کا عمل شروع کر دیا تھا اس لئے اس تیوہار پر برہما اور وشنو دیوتا کی پوجا کی جاتی ہے۔ جسم پر تیل کی مالش کر کے اسنان کیا جاتا ہے اور پھر کپڑے پہن کر وشنو یا شری کرشن یا شری رام کی صورتوں کی پوجا کر کے گلال جڑھایا جاتا ہے اور حسب معمول پھول، خوشبو، مٹی کی اور اکھشٹا (अक्षता) سے پوجن کیا جاتا ہے۔ سرسوں اور آم کے شگوفے و بور بھی

مورتیوں پر چڑھائے جاتے ہیں اور جو دیوتیوں سے بھی پوجا کی جاتی ہے۔ برہما کے علاوہ لکشمی اور برہما کی مینی مرسوتی جی کی بھی اس دن پوجا کی جاتی ہے کیوں کہ مرسوتی نے دنیا والوں کے سے کھانے، پینے، پٹا پہنے، کاٹ کر سینے، لکھنے، پڑھنے، گانے بجانے اور دوسری تمام چیزوں کی معلومات فراہم کی تھیں۔ ۱۳۶۔

بعض ہندو علماء (برہمن) کہتے ہیں کہ بسنت پٹی رادھا اور کرشن کے پیار کی یاد میں منایا جاتا ہے اس لئے بہت سے ہندو آج کے دن پہلے کپڑے پہنتے ہیں، رادھا اور کرشن کے پیار کے گیت گاتے ہیں۔ رات کو اس لیلہ اور کیرتن کرتے ہیں اور برہمنوں کو عمدہ بھوجن کراتے ہیں۔ ۱۳۷۔

ماہ پھاگن کے تیوہار (فالگن کے تیوہار)

ہندو مذہبی کتب کی روشنی میں ہندو تیوہاروں کا تحقیقی مطالعہ کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ دیگر ہندوستانی مہینوں کے مثل ماہ پھاگن (فالتن) میں بھی ہندوؤں کے معروف و غیر معروف اور چھوٹے بڑے کئی تیوہار پائے جاتے ہیں۔ پھاگن مہینے کے شکل کچھ کی چوتھی تاریخ کو اودھنکورت (Udhanakurt) رکھا جاتا ہے۔ اس دن گنیش (Ganesh) کی مورتی بنا کر تل سے بنے لٹروں سے بھونک لگایا جاتا ہے، ہون (Hoon) کیا جاتا ہے، گنیش جی کی پوجا کی جاتی ہے اور تانبے کے برتن کے ساتھ دان دیا جاتا ہے۔ واراہ پران (Varah Puran) کے مطابق مہاراجہ سگر نے اپنے اشمیکھ (Ashmikh) یگ کی تکمیل کے لیے یہ ورت رکھا تھا۔ اسی ماہ کے شکل کچھ کی آٹھویں (Asthvi) تاریخ کو سیتا شمی (Sita Shami) کا تیوہار منایا جاتا ہے۔ جس میں ایک چوکی پر دل رنگ کا کپڑا بچھا کر چادلوں کا آٹھ پتیوں کا مکمل (Kamal) بنایا جاتا ہے۔ اس پر سیتا جی کی مورتی رکھ کر اس کی پوجا کی جاتی ہے۔ چراغ جلائے جاتے ہیں اور برہمنوں کو دان دیا جاتا ہے۔ اسی شکل کچھ کی گیارہویں (Uthasi) کو آمل کی ایکادشی کا ورت رکھا جاتا ہے۔ اس دن آنولے کے بیڑے کے پاس مینہ کروشنو (Mina Krosno) کی پوجا کی جاتی ہے، رات بھر جاگرتا ہوتا ہے اور برہمنوں کو دان دیا جاتا ہے۔ آنولے کے درخت کے نیچے ہی (Neechi) اور لکشمی کا قیام ہوتا ہے اس

لئے ان کی پوجا اور ساتھ ہی دامودر (दामोदर) اور رادھا کی پوجا کا بھی تذکرہ ملتا ہے۔ ۱۳۸۔
 پھاگن کی پورنماسی (पौर्णमासी) کو ہولی کا تیوہار منایا جاتا ہے اور ہولی جلتے
 دوسرے دن، ولہند کی (वैशाख) کا جشن کیا جاتا ہے۔ اسی طرح پھاگن ماہ کے کرشن پچھ کی
 گیارہویں (ग्यारहवीं) تاریخ کو، بے ایکادشی کا تیوہار منایا جاتا ہے۔ یہ دراصل ایک ورت
 ہے جو برہمنوں نے شری رام کو دھن میں سمندر کے قریب پہنچنے پر بتایا تھا۔ اس دن صبح مٹی کے
 کلش سے نہادھو کر پیپل، بٹ، گولر اور آم کے پتے رکھے پھر ان کے اوپر مٹی کا گٹھا یا گولی
 دوسرا ہرتن رکھے جو سات قسم کے اناجوں سے بھرا ہوا اور اس کے اوپر نارائن کی مورتی بنا کر
 رکھے پھر اس کی پوجا کرے، رات بھر جاگرن کرے اور گٹھ سے کاناچ برہمنوں کو دان
 کر دے۔ ۱۳۹۔

پھاگن کرشن پچھ کی ۱۳ تاریخ (विंशति) کو ایک عظیم مذہبی تیوہار منایا جاتا ہے جو
 مہا شورا تری (महाशिवरात्रि) کے نام سے مشہور ہے۔

مختصر یہ کہ ماہ پھاگن میں مختلف تیوہار منائے جاتے ہیں سب کی مذہبی اہمیت اپنی جگہ
 مسلم۔ لیکن مہا شورا تری اور ہولی ایسے مشہور و عظیم تیوہار ہیں کہ جو ہندوستانی تیوہاروں میں اپنی
 ایک امتیازی شان و پہچان رکھتے ہیں۔ ان دو تیوہاروں کا ہم قدرے تفصیل سے جائزہ لینے کی
 کوشش کریں گے۔

مہا شورا تری (महाशिवरात्रि)

کسی بھی ہندوستانی مہینے کے کرشن پچھ کی چتر دشی (चतुर्दशी) کو شورا تری (शिवरात्रि) کہا جاتا ہے لیکن ماہ پھاگن کی چتر دشی (چودھویں تاریخ) سب سے زیادہ اہم و بابرکت سمجھی جاتی
 ہے اور مہا شورا تری (महाशिवरात्रि) کہلاتی ہے۔ ہندو دھرم گرنہوں میں ہے کہ جو شخص اس دن
 اپنا اس (روزہ) رکھ کر نیل کے درخت کے پتوں سے شوکی پوجا کرتا ہے اور رات بھر جاگرن
 کرتا ہے شو (शुभ) اسے نرک (नरक) سے بچاتے ہیں اور خوشحالی و نجات (निराशा) دیتے ہیں اور وہ شخص خود شو ہو جاتا ہے۔ حد تو یہ ہے کہ دان، گیہ، چمپا، تیرتھ یا ترا اور ورت
 عطا کرتے ہیں اور وہ شخص خود شو ہو جاتا ہے۔ حد تو یہ ہے کہ دان، گیہ، چمپا، تیرتھ یا ترا اور ورت

شوچہ کے کردار میں جسے ۱۲۰ کے برابر بھی نہیں۔ ۱۲۰

مہاشورا تری کا تیوہار کیوں منایا جاتا ہے؟ اس کا کیا پس منظر ہے؟ یہ جاننے کے لیے جب سندھ مذہبی کتب کا مطالعہ کیا جاتا ہے تو بہت سے مختلف سبب و واقعات سامنے آتے ہیں جن میں سب کا حاصل ایک ہوتا ہے اور وہ ہے شوچہ ۱۲۰۔ ۱۲۱ اس سلسلے میں جو واقعات مذکور ہیں ان میں سے ایک خاص واقعہ اس طرح ہے کہ:

”آبوپہاڑ پر ننادوں ۱۲۰ کا راجہ سندھ سینک ۱۲۰ تھا جو ایک دن اپنے کتے کے ساتھ شکار کھیلنے گیا۔ وہ کوئی جانور شکار نہ کر سکا اور بھوک پیاس سے پریشان ہو کر نچے جنگل میں رات بھر تالاب کے کنارے جا گتہ رہا۔ ایک بیل کے درخت کے نیچے شونگ ۱۲۰ تھا، اپنے جسم کو آرام دینے کے لیے اس نے انجانے میں شونگ پر گرے پتے نیچے اتار لیے اور اپنے پیروں کی دھوں صاف کرنے کے لیے اس نے تالاب سے پانی لے کر نہنر کا دیرایا کرنے سے پانی کی بوندیں شونگ پر گریں۔ اس کا ایک تیر بھی اس نے ہاتھ سے شونگ پر گر پڑا اور اس کو اٹھانے میں اسے شونگ کے سامنے جھکنا پڑا۔ اس طرح اس نے انجانے میں ہی شونگ کو نہلایا، چھو اور اس کی پوجا کی اور رات بھر جا گتہ رہا۔ دوسرے دن وہ اپنے گھر لوٹ آیا اور بیوی کا تیر کر وہ کھانا کھایا۔ آگے چل کر جب وہ مرا اور یمد ۱۲۰ نے اس کو پکڑا تو شو کے سپاہیوں نے ان سے جنگ کی اور اسے اُن سے چھین لیا۔ وہ پاپ سے آزاد ہو گیا اور کتے کے ساتھ شو کا خادم بنا۔ اس طرح اس نے انجانے میں عظیم انعام حاصل کیا اگر کوئی نیت ارادہ کر کے ایسا کرے تو وہ بہت زیادہ انعام کا حقدار ہوگا۔“ ۱۲۱

قدیم سندھوستانی تاریخ کے حوالہ سے جب ہم مہاشورا تری کا تحقیقی مطالعہ کرتے ہیں تو سب سے پہلے اس کا ذکر مہاجارت شانتی پرو ۱۲۰ میں پاتے ہیں۔ جس میں لکھا ہے کہ کور دوس ۱۲۰ کی فوج کا جرنیل ہمیشہ شمشیر ۱۲۰ نے میدان کارزار میں زخمی ہو کر ہسٹر مرگ پر اپنے احباب و متعلقین کو فلسفہ موت اور دیگر موضوعات پر ہدایت و نصیحت کرتے ہوئے کہا تھا کہ مہاشورا تری کا ارت سب سے پہلے راجہ چتر بھانوی ۱۲۰ نے منایا تھا۔ اس کی سلطنت میں یہ ارت امیر و غریب سب رکھتے تھے اور رات شونگ کی پوجا میں

طریقہ (vifer): مہاشور اتری کے تیو بار پر ادا کرنے کے لیے دھرم شاستر دس میں بہت سے مذہبی اہل و فرانسس بیان کئے گئے ہیں جن میں سے چند خاص اس طرح ہیں کہ ”علی الصبح انسان کر کے مہاشور اتری کا ورت رکھنا چاہیے جو ایسا نہیں کرتا وہ پانی ہوتا ہے اور عقیدت کے ساتھ شوکی پوجا کرنی چاہیے۔ خاص طور سے شولنگ کا انسان رات کے پچھلے پہر میں دو ۱۵ سے دوسرے میں دھمی سے، تیسرے میں گھی سے اور چوتھے میں شہد سے کرنا چاہیے اور یہ بھی مذکور ہے کہ پچھلے پہر میں ناچ گانے کا اہتمام ہونا چاہیے۔ اور مٹی کے برتن میں پانی بھر کر اوپر سے بیل کے پتے، ڈھاک اور دھتورے کے پھول ڈال کر شولنگ یا شوکی مورتی پر چڑھانا چاہیے۔ رات بھر جاگرن کر کے کتھ کرنی چاہیے، لیٹ کر پرنام (pranam) کرنا چاہیے اور صبح کو معافی (माफ) مانگنی چاہیے۔ ۱۳۳

ہولی (ہولی)

ہولی یا ہولکا (होलिका) ہندوؤں کی مسرت و شادمانی کا ایسا عظیم مذہبی تیوہار ہے جو پورے بھارت میں پھگن مہینے کی پورنماسی (पूर्णिमा) کو بڑی دھوم دھام سے منایا جاتا ہے۔ اس سے چند روز دن (दश दिन) پہلے ہولی کے نام سے لکڑی، کنڈے، گھاس، پھوس اور گنے وغیرہ ایک جگہ بڑے ڈھیر کی شکل میں اکٹھے کیے جاتے ہیں اور پھگن پورنماسی کے گزرنے پر صبح سویرے نکلنے سے پہلے کسی برہمن سے اس میں آگ لگوائی جاتی ہے۔ اس دن یگ (यज्ञ) بھی کیا جاتا ہے اور عمدہ قیمتی پکوان تیار کیے جاتے ہیں۔

ہندوؤں کے دیگر تیوہاروں کی طرح ہولی کا تیوہار بھی ایک خاص مذہبی و تاریخی واقعہ کی یادگار ہے۔ اس کے پس منظر کے طور پر بہت سے واقعات بیان کیے گئے ہیں لیکن ان میں سب سے مشہور واقعہ یہ ہے کہ ”جب ملتان کا راجہ حر نے کشپ (कश्यप) اپنے فرزند بھگت پرہلا (परेल) کو طرح طرح سے ختم کرنے کی ناکام کوشش کر چکا اور وہ ایشور کی مہربانی سے سلامت رہا تو ہرنے کشپ کی بہن اور پرہلا کی پھوپھی جس کا نام ہوکا (होका) تھا اس نے

بنائی سے کہا کہ میں ایسا جسم رہتی ہوں جس کو آبِ جلد نہ سکے گی۔ تم پر ہلدی سے ہو کہ اُتر تیرا ولی
 ایشور ہے اور تجھ کو بچا سکتا ہے تو آمیرے ساتھ آب میں بیٹھ جا وہ تجھ کو بچالے گا۔ چنانچہ پر ہلدی
 ایشور کا دھیان کرتے ہوئے ہو کا کے ساتھ آگ میں بیٹھ گیا۔ ایشور کی مہربانی سے پر ہلدی بچ گیا اور
 ہو کا جل کر خاک ہو گئی۔ اس وقت لوگوں نے خوشیاں منائیں اور ہر جگہ مشہور ہو گیا کہ پر ہلدی بچ گیا
 اور ہو کا جل گئی۔ تبھی سے اس ہو کا نام راگھمنسہ (raghansh) کے نام سے یہ تیوہار جاری (مشہور ہو گیا)
 جو آج تک جاری و ساری ہے۔ ۱۴۴

مذہبی و تاریخی اہمیت کے علاوہ یہ تیوہار سماجی اور موسم کے لحاظ سے بھی منفرد حیثیت رکھتا
 ہے۔ یہ تیوہار پھاگن کی پورنماہی کو ایسے موسم میں ہوتا ہے کہ جب پت چھڑ کے بعد بہار کا موسم
 دستک دیتا ہے اور سردی کے کپڑے اتار کر گرمی کا لباس زیب تن کیا جاتا ہے۔ اور انسانوں
 و حیوانوں کے جسموں میں خون تیزی سے گردش کرنے لگتا ہے اور ہر طرف مسرت و شادمانی
 کا سماں ہوتا ہے۔ اس لئے یہ تیوہار موسم خزاں کے خاتمے کی علامت ہے اور بہار کے موسم کے
 پیش نظر روں کی نشانی ہے۔ اس موقع پر مستی بھرے گانے، ناچ اور سنگیت موسم بہار کی آمد آمد
 کا اعلان ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہولی کے تیوہار پر ہندو لوگ بہار (वसन्त) کی خوشیوں کا اظہار رنگین
 پانی اور عبیر دنگال کے مختلف رنگ ایک دوسرے پر ڈال کر کرتے ہیں۔ کچھ مقامات پر رنگ
 ڈالنے کا یہ ماحول خاص ہولی کے دن ہوتا ہے اور کہیں کہیں رنگوں کے یہ کھیل بہت پہلے سے
 شروع کر دیئے جاتے ہیں جیسے متھرا، تندگاؤں، ورنداون اور برسانا وغیرہ۔ اور مسلسل کئی دنوں
 تک جاری رہتے ہیں۔ کہیں کہیں ہولی کے دن یا اس کے ایک دن بعد لوگ ایک دوسرے پر کچھڑ
 بھی پھینکتے ہیں۔ کہیں کہیں دو تین دنوں تک مٹی، کچھڑ (पक्क) رنگ اور ناچ گانے سے مست ہو کر
 لوگ دل (گرودہ) بنا کر ہولی کا ہزدنگ (हड़दंग) مچاتے ہیں جس سے سڑکیں تک لال ہو جاتی
 ہیں۔ کہیں کہیں لوگ بھدے مذاق اور فحش گانوں سے اپنی جسمانی خواہشات کا اظہار کرتے ہیں
 جس سے شریفوں کی بہن بیٹیاں ان دنوں باہر نہیں نکل پاتیں ہیں کیوں کہ انہیں خوف ہوتا ہے کہ
 لوگ ان کے ساتھ کوئی گندی و نازیبا حرکت نہ کر بیٹھیں۔ اس موقع پر کثرت سے شراب اور
 بھانگ وغیرہ کا نشہ بھی کیا جاتا ہے اور کہیں کہیں مرد و عورتیں ساتھ ساتھ ہولی کی مستی کا نصف

طریقہ (विधि) ہولی کے تیوہار پر ہندوؤں کو کون سے مذہبی کام کرنے چاہئیں اس کو بیان کرتے ہوئے ہندو مذہبی کتاب میں کہا گیا ہے کہ اس دن صبح سے رات (۱۲ گھنٹے) رکھا جائے دن میں وشنو یا کرشن یا رام کی پوجا کی جائے اور ان کی مورتیوں پر عبیر گلال اور رنگ ڈال جائے اور خوشیاں مرتے ہوئے، ان کی بھستی کرتے ہوئے ان سے حفاظت کا میا پی کی جائے۔ جہاں ہولی بنائی جائے وہاں شام کو بھگوان کچھنکسنی کے بجائے وشنو کی پوجا کی جائے اور چاند نکلنے پر بھوجن کیا جائے۔ اس موقع پر لڑکیاں رات میں تھالی میں بھوجن اور دان لے کر بھی جاتی ہیں اور ہوں کا پوجن کر کے برہمن کو دان دیتی ہیں۔ ۱۳۶۔

دولہندی (दुल्हण्डी)

یہ تیوہار بھی ہولی سے تعلق رکھتا ہے اور ہولی کے دوسرے دن، چیت کی پہلی تاریخ (पंचमि) کو منایا جاتا ہے۔ یہ دن رنگ اور گلال ڈالنے کے واسطے مخصوص ہے لیکن کہیں کہیں اس روز مٹی کی چیز بھی استعمال کی جاتی ہے۔ دھرم شاستراں کے مطابق اس دن صبح کو انسان کر کے شری کرشن یا شری رام کی عقیدت سے پوجا کرنی چاہیے اور ان کی مورتیوں کو سفید کپڑے پہنا کر ان پر رنگ و عبیر اور گلال ڈالنا چاہیے اور ہولی کا طواف (परिक्रमा) کر کے برہمنوں کو دان دیا جانا چاہیے۔ ۱۳۷۔

اس تیوہار کے تعلق سے یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس دن راکھ شدہ ہولی کو پرنام (प्रणाम) کرنا چاہیے، منتر پڑھنا چاہیے اور سندرناری (عورت) کے ذریعہ کام دیوتا کی مورتی پر چندن کالیپ لگانا چاہیے اور پوجا کرنے والے کو چندن لیپ سے آلودہ آم کا بورکھنا چاہیے۔ اس کے بعد حسب حیثیت برہمنوں کو دان دینا چاہیے اور کام دیوتا (محبت کا دیوتا) مجھ پر خوش ہو ایسا کہنا چاہیے۔ ۱۳۸۔

دوج (द्विज): دولہندی کے دوسرے دن ہولی کی دوج ہوتی ہے، جس میں بھائی کو بلا کر یا بھائی کے یہاں جا کر اس کی خوب خاطر تواضع کی جاتی ہے، مٹھائی کھدائی جاتی ہے اور بھائی کی

پوجا کی جاتی ہے جس کے بعد بھائی بہن و مال و قیمتی تحائف پیش کرتا ہے۔ اسہ اور دیوالی کی طرح اس موقع پر دوگ اپنے مل، قیم دوات وغیرہ رکھ کر ایشور سے کامیابی و خوش حالی کی دعا بھی کرتے ہیں۔ ۱۴۹۔

اسلام اور ہندو دھرم کے تیوہاروں میں مماثلت

اسلام اور ہندو دھرم کے تیوہاروں کا جو تحقیقی جائزہ ہم نے نژدہ شش صفحات میں لیا ہے اس کی روشنی میں بعض چیزیں بظاہر مسلم اور ہندو تیوہاروں میں کافی حد تک یکساں نظر آتی ہیں اور بعض قدرے مماثلت رکھتی ہیں۔ مثلاً:

☆ مسلمانوں کے جملہ تیوہار و رسومات و تقاریر مختلف مہینوں میں قمری تاریخ کے حساب سے منائے جاتے ہیں اور اسی اعتبار سے روزے بھی رکھے جاتے ہیں اور ہندوؤں کے بھی تمام تیوہار اور رت و اپواس (व्रत व उपवास) بلحاظ چاند ہوتے ہیں۔

☆ مسلمان ۸ میں رمضان، ذی الحجہ، محرم الحرام، شبِ برأت، و شبِ معراج۔ کل مل کر تقریباً ۴ روزے رکھتے ہیں اور ہندو نوراتر، چوہیس ایکادشی اور باقی تیوہاروں پر جو رت و اپواس (روزہ) رکھتے ہیں وہ بھی قریب قریب چالیس ہوتے ہیں۔

☆ مسلمان ہر ایک تیوہار پر سنت ادا کرتے ہوئے غسل کا اہتمام ضرور کرتے ہیں اور ہندو بھی اپنے تیوہار اور رت کی شروعات اسنان سے کرتے ہیں۔

☆ مسلمان اپنے تیوہاروں پر کثرت سے روزے رکھتے ہیں تو ہندو اپنے تیوہاروں پر رت و اپواس (व्रत व उपवास) رکھتے ہیں۔

☆ مسلمان اپنے تمام تیوہاروں بالخصوص عید الفطر اور عید الفضحی پر کثرت سے مال اور ضرورت کا سامان صدقہ و خیرات کرتے ہیں اور ہندو بھی اپنے جملہ تیوہاروں اور رتوں پر سونا، چاندی، روپیہ، کپڑا، برتن، امانج، مٹھائی اور طعام وغیرہ میں سے کسی ایک یا چند چیزوں کا دان کرتے ہیں اور اس کو اپنے لئے لازم و ضروری سمجھتے ہیں۔

☆ مسلمان عید الفطر، عید الفضحی اور عید میلاد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر آپس میں

مصافی و معانقہ کر کے خوشی کا اظہار کرتے ہیں اور ایک دوسرے کو مبارک باد دیتے ہیں تو ہندو یوالی، ہولی اور دسہرے وغیرہ پر ایک دوسرے سے گلے مل کر خوش ہوتے ہیں اور مبارکبادیاں پیش کرتے ہیں۔

☆ اسلامی تیوہار و رسومات پر مسلمانوں کے لیے نیکی و ثواب کے حصول کے اصول اللہ کا نام، دُعا، روزہ اور خیرات ہیں تو ہندوؤں کے لیے بھلائی، نجات کے اصول "ایشور کا نام، دعا یا پرارتھنا (prarthana) اپنا اس یا ورت اور ان ہیں۔" • دیکھ

☆ مسلمان عید النضحیٰ یا دیگر مواقع پر بوت جج و عمرہ طواف کرتے ہیں، دو چادریں یعنی بنا سلابس پہنتے ہیں اور ایسے چپل پہنتے ہیں کہ جس کے اوپر کا حصہ کھلا ہو ڈھکا نہ ہو۔ اور اپنے سر کے بال منڈاتے ہیں یا کٹاتے ہیں۔ اور ہندو بھی اپنے تیوہاروں پر تیرتھ یا ترا (तीर्थ) کے وقت دھوتی و ساڑی یعنی بغیر سلعے کپڑے پہنتے ہیں، چپل کی جگہ ایسی کھڑاؤں پہنتے ہیں کہ جس کے اوپر کوئی پنی نہیں ہوتی۔ اور تیرتھوں پر عام طور سے اپنا اور بچوں کا منڈن کراتے ہیں۔ مسلمان اللہ کے گھر خانہ کعبہ میں طواف کرتے ہیں تو ہندو مختلف اوتاروں و دیوتاؤں کی مورتیوں کی پریکرما (परिक्रमा) یعنی چکر لگاتے ہیں۔

☆ مسم تیوہار و رسومات کسی عظیم واقعہ یا کسی نبی یا ولی کی یاد یا پیدائش کی خوشی میں منائے جاتے ہیں تو ہندو تیوہار بھی کسی واقعہ یا حادثہ کی یاد یا کسی اوتار و دیوتا کی پیدائش کی یادگار کے طور پر منائے جاتے ہیں۔

☆ مسلمان بحکم خداوندی عید النضحیٰ کے موقع پر گائے، بیل، بھینس اور بکرے وغیرہ کی قربانی کرتے ہیں تو ہندو نورتری یا ڈرگا پوجا کے تیوہار پر مختلف جانوروں بالخصوص بھینس، بیل اور بکرے کی بلی چڑھاتے ہیں۔ کہیں کہیں دسہرہ پر بھی بھینسے اور بکرے کی بلی دی جاتی ہے۔ ۱۵۱

☆ مسلمان اپنے تیوہاروں پر تلاوت قرآن، تسبیح و وظائف اور صدقہ و خیرات کے ذریعے اپنے فوت شدہ آباؤ اجداد اور اعزا و اقرباء کو ثواب کا تحفہ پیش کرتے ہیں اور ان کو فائدہ پہنچاتے ہیں تو ہندو بہت سے تیوہاروں پر آباؤ اجداد (पितर) کی ارواح کے چین و سکون (आत्मा) (की प्राप्ति व शान्ति) کے لیے پوجن و شراودھ کرتے ہیں۔ جس میں گائے، بھینس، گینڈا،

کبریٰ اور خرگوش وغیرہ کا گواہی دینے والے گروؤں، اوتاروں کی یاد میں دسہ سال میں ۱۰ بار ایک جینے میں اور دوسرے کنوار میں، دو ج سال میں دو بار ایک دیوالی پر دوسرے ہولی پر، نور کا یا نور اتر دو بار ایک چیت میں دوسرے کنوار میں اور گیش ورت ساون، بھادوں، اکھن اور ماگھ کی چوتھ (ناتھ) کو بالخصوص مناتے ہیں۔ ۱۵۵

☆ عید انجی کے موقع پر مسلمان حج ہر سال ادا کرتے ہیں لیکن جمعۃ المبارک کے دن جو حج ہوتا ہے وہ حج اکبر کہلاتا ہے جو کئی سال بعد واقع ہوتا ہے اور ہندوؤں کے بھی کئی ایسے تیوہار ہیں جو کافی سال بعد منعقد ہوتے ہیں جیسے: گوہند وادشی (गौहन्दि वादशी) یہ بچاں ساٹھ سال بعد بمقام ایودھیا منائی جاتی ہے جس میں لاکھوں ہندو سریو (सर्व) ندی میں اسنان کے واسطے حاضر ہوتے ہیں۔ کپا کھشٹی (कपिला खट्टी) یہ تیوہار بھی تقریباً ساٹھ سال بعد اس وقت ہوتا ہے جب اکھن میں بندوں بدی چھٹہ اور منگل کا دن ہو۔ یہ تیوہار ناراجی کے اس واقعہ کی یاد میں منایا جاتا ہے جس دن ناراجی (नारद) عورت بن کر چالیس لڑکے پیدا کرنے کے بعد دوبار امر دینے تھے۔ کوکلا برت (कुकल व्रत) یہ ورت انیس سال بعد بوند کے اسڑھ کی پورنماشی کو ہوتا ہے۔ وند (वन्द) یہ تیسرے سال ہوتا ہے اور اس میں ایک ماہ تک شوچی کی پوجا کی جاتی ہے اور بعض لوگ ورت بھی رکھتے ہیں۔ کبھ (कभ) یہ بارہ سال بعد آتا ہے اور کئی لاکھ آدمی گنگا اشنان کے لیے آتے ہیں۔ یہ بارہ سال کے فاصلہ سے ہری دوار، الہ آباد، اُجین اور تاسک میں سلسلہ وار ہوتا ہے۔ اور یہ زیادہ تر بیساکھ کے ماہ میں ہوتا ہے اور کبھی چیت میں بھی ہندوستانی جیوتش کے حساب سے پڑ جاتا ہے۔ کبھی یا چھوٹا کبھ (कभ) یہ تیسرے سال یا چھٹے سال ہوتا ہے اور ہری دوار، الہ آباد اور بنارس وغیرہ میں گنگا اشنان ہوتا ہے۔ ۱۵۶

اس کے علاوہ بہت سے مذہبی تاریخی واقعات میں بھی ہر یکسانیت نظر آتی ہے جیسے:

☆ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدینے کو ہجرت اور ہندوؤں کے شرعی کرشن کی دوار کا (वाराह) کوروانگی۔

☆ اسلامی پیغمبروں کا بکریاں و جانور جہ انا اور شرعی کرشن کا گائیں چرانا۔

☆ حضرت موسیٰ کو فرعون کے لشکر کے سامنے دریا کے نیل کا راستہ دینا اور شرعی کرشن

کی پیدائش پر یمنندی (तमन्दि) کا سودیو (पुद्गल) کو راستہ دینا۔

☆ حضرت ابراہیم پر آگ کا گلزار ہونا اور ہندو دھرم میں پر بلا کا آگ میں اٹالنا اور پھر اس پر آگ کا بے اثر ہونا۔

☆ اور حضرت عیسیٰ کی پیدائش پر ہیرود (Herod) بادشاہ کا بیت اللحم سے بچوں کو قتل کرانا، حضرت موسیٰ کی پیدائش پر فرعون کا بنی اسرائیل سے بچوں کو ختم کرانا اور ہندو دھرم میں کرشن جی کی پیدائش پر کنس (कंस) کا اپنی بہن کے بچوں کو قتل کرانا۔ ۱۵۷

مذکورہ بالا واقعات کے علاوہ اور بھی ایسے کئی واقعات و حادثات ہوں گے جن پر اہل علم کی نظر ضرور ہوگی۔ اختصار کے پیش نظر یہاں ان سے صرف نظر کیا جا رہا ہے۔

اسلام اور ہندو دھرم کے تیوہاروں میں مغائرت

مسلم و ہندو تیوہاروں کا مماثلت و یکسانیت کے اعتبار سے، قبل جو ہم نے تحقیقی جائزہ لیا ہے اور اس سے مسلم و ہندو تیوہاروں کے درمیان بعض چیزوں میں جو مماثلت نظر آتی ہے وہ صرف اور صرف ظاہر و صورت ہے حقیقتاً نہیں۔ اس لیے کہ حقیقت و افادیت و رمضوب و مقصود کے لحاظ سے دونوں میں انتہا درجہ کی مغائرت ہے۔ جنہیں درج ذیل مثالوں کے ذریعہ سمجھا جاسکتا ہے۔

☆ جملہ اسلامی تیوہاروں پر فقط خدائے وحدہ لا شریک کی عبادت و بندگی کی جاتی ہے۔ انبیاء و مرسلین و بزرگان دین کہ جن کی یاد میں بعض تیوہار و رسومات منائی جاتی ہیں ان کو صرف تلاوت قرآن، تسبیح و تہلیل و صدقہ و خیرات کا ثواب تحفہ پیش کیا جاتا ہے، اس سے زیادہ کچھ نہیں جب کہ ہندو دھرم کے تمام تیوہاروں پر ایک نہیں بلکہ ہر ایک تیوہار پر مختلف دیوی، دیوتاؤں، اوتاروں اور دھرم گردوں کی پوجا کی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ مکر سنکرائتی پر سنکرائتی جو کہ دیوی نہیں بلکہ سورج کے دھنو (धनु) راشی سے نکل کر مکر (मकर) راشی میں جانے کا نام ہے لیکن موجودہ ہندو دھرم میں اس کو بھی دیوی مان کر اس کی پوجا کی جاتی ہے۔ ۱۵۸

اسی طرح مہاشورائتری پر شوئنگ کی پوجا کی جاتی ہے۔ اس کے علاوہ بعض تیوہاروں میں زمین، پانی، سنب، جانور اور پیڑ پودوں وغیرہ کا بھی پوجن ہوتا ہے۔

☆ مسلم تیوہار باہتیار ذات و طبقات نہیں منائے جاتے ہیں ہر ایک تیوہار و رسم ہر مسلمان کے لیے سہ چاہے وہ کسی قوم یا خاندان سے تعلق رکھتا ہو لیکن ہندوؤں کے بہت سے تیوہار اہل و اشرف ادنیٰ وارڈ ذات و طبقات کے لحاظ سے منائے جاتے ہیں۔ مثلاً ہولی، شوروں، دواتوں کا تیوہار ہے، دیوالی ویش کا، دسہ و چھتر یوں کا اور شرانی برہمن طبقے کا، غیرہ وغیرہ۔

☆ مسلم تیوہاروں کی تعداد کافی کم ہے کہ جن کو بآسانی انگلیوں پر شمار کیا جاسکتا ہے۔ جب کہ ہندو دھرم کے تمام تیوہاروں کی گنتی کرنا جوئے شیر لانے کے مترادف ہے۔ اس سے کہ ساں میں ۳۶۰ دن ہوتے ہیں، اراں میں شاید ہی کوئی ایسا دن ہو کہ جس میں ایک یا دو یا اس سے زیادہ ورت ۱۴ یا ۱۵ تیوہار نہ ہوں۔ حقیقت یہ ہے کہ ہندوؤں کے سال میں سیکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں تیوہار اور ورت ہیں۔ اور یہ کوئی تعجب کی بات نہیں اس لئے کہ ہر تیوہار و ورت کسی نہ کسی دیوی یا دیوتا، اوتار یا دھرم برو کی یاد ہے تو جس دھرم میں ۳۳ کروڑ دیوی، دیوتا اور ۲۳ اوتار ہوں اس میں کتنے تیوہار و ورت ہونے چاہئیں آپ بخوبی سمجھ سکتے ہیں۔

☆ مسلم تیوہار و رسومات میں ہر ایک تیوہار یا ہر ایک رسم کی ایک ہی یا ایک وں یا کسی ایک مذہبی واقعہ کی یادگار ہے اور ایک ہی کے نام سے منسوب ہے لیکن ہندو ورت و تیوہار میں ایک ایک ورت و تیوہار کئی کئی دیوی، دیوتاؤں اور اوتاروں اور واقعوں کی یاد ہے اور کئی ایک کے نام سے مربوط ہے۔ ۱۵۹

☆ مسلم تیوہاروں پر غریبوں، محتاجوں، بیواؤں و یتیموں کو صدقہ و خیرات کیا جاتا ہے لیکن ہندو تیوہاروں میں خاص طور سے برہمن کو دان دینے پر زور دیا جاتا ہے۔

☆ مسلم تیوہاروں میں عید الفصحی کی قربانی کے گوشت کے علاوہ کوئی خاص چیز صدقہ کے طور پر نہیں دیتے بلکہ کسی بھی تیوہار پر کوئی بھی چیز صدقہ و خیرات کر سکتے ہیں لیکن ہندو اپنے بعض تیوہاروں اور بعض مہینوں میں خاص اشیاء دان کرتے ہیں۔ جیسے کاتک میں چراغ، آٹھن میں کھجڑی، ماگھ میں تیل، چیت میں موہی پھل، بکڑی، خر بوزہ، وغیرہ۔ بیساکھ میں ستو، جینھ میں پانی، ساوان میں پھل اور دودھ اور بھادوں میں دھن۔ ۱۶۰

☆ ہندو تیوہاروں میں مرد و عورتوں کا ناچنا، گانا، اور گیت سُنلِیت کا اہتمام کرنا کوئی عیب کی بات نہیں بلکہ دھرم گرنِتھوں کی رو سے باعثِ ثواب ہے جب کہ اسلامی نقطہ نظر سے مسلمانوں کے لیے یہ تمام چیزیں انتہائی معیوب، مخرب اخلاق، اشدّ حرام اور باعثِ عذاب ہیں۔

☆ ہندو اپنے تیوہاروں پر بہت سے غیرِ خلاقی کام و نازیبا حرکات بھی انجام دیتے ہیں مثلاً دیوالی پر جوا کھیننا، چوری کرنا اور شراب پینا۔ ہولی پر شراب پینا، بھنگ وغیرہ استعمال کرنا، بھدے و بیہودہ مذاق کرنا، فحش و گندے گانے بجانا، ایک دوسرے پر مٹی دیکچڑ ڈالنا اور مردوں و عورتوں کا مخلوط ہو کر رقص کرنا اور پتھر چوتھ پر اینٹ پتھر پھینک کر پڑوسیوں کو زخمی کرنا وغیرہ ۱۶۱ جب کہ مسلمان اپنے تیوہاروں پر اس طرح کے افعالِ قبیح اور بیہودہ حرکات کے ارتکاب سے دور رہتے ہیں کیوں کہ اسلامی شریعت کی رو سے ایسا کرنا سخت حرام ہے۔

مذکورہ بالا امثال وحوالہ جات کی روشنی میں بخوبی واضح ہوتا ہے کہ اسلام اور ہندو مذہب کے اغراض و مقاصد اور احکام و اعمال کے مابین بنیادی طور پر زمین و آسمان کا فرق ہے۔



حوالہ جات

- ۱۔ ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص ۲۵
- ۲۔ ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص ۳۶/۳۷
- ۳۔ ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص ۴۲
- ۴۔ ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص ۱۸۶
- ۵۔ हिन्दुओं के व्रत एवं ओं त्वोहार पृ0 5,6
- ۶۔ ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص ۲۹۲-۲۹۳
- ۷۔ ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۴۲-۲۴۵
- ۸۔ धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ0 २१-22
- ۹۔ ہندوؤں کے تیوہار ص ۱۱۵
- ۱۰۔ धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ0 20 تا 21
- ۱۱۔ ہندوؤں کے تیوہار ص ۶۰۵
- ۱۲۔ ہندوؤں کے تیوہار ص ۶
- ۱۳۔ धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ0 34
- ۱۴۔ धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ0 34
- ۱۵۔ ہندوؤں کے تیوہار ص ۹
- ۱۶۔ ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص ۶-۱۳، ۱۳-۱۴، ۱۴-۱۵
- ۱۷۔ धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ0 34,36

| | |
|---|----|
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۳۰ تا ۳۲ | // |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۵۲ | ۴۳ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۳۰ | ۴۴ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۳۰ | ۴۵ |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۳۸ | ۴۶ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۳۰ | ۴۷ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۳۰ | // |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۳۸/۲۴۷ | ۴۸ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۳۲ تا ۳۸ | // |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۵۵ | ۴۹ |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۵۶ | ۵۰ |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۵۶ | ۵۱ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۳۳ | ۵۲ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۳۳ | ۵۳ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۳۳ | ۵۴ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۳۳ | // |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۵۵ | // |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۳۵ | ۵۵ |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۵۹ | // |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۳۶ | ۵۶ |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۵۹ | ۵۷ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۳۶ | ۵۸ |

| | |
|---|----|
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۳۹ | ۵۹ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग-1 पृ0 53 | ۶۰ |
| ہندوؤں کے تہوار ص: ۳۶ | // |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग-1 पृ0 58 | ۶۱ |
| धर्मशास्त्र भाग 1 37 19-20 | // |
| ہندوؤں کے تہوار ص: ۳۶ | // |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۵۹ تا ۶۲ | ۶۲ |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۵۹ / ۶۰ | ۶۳ |
| ہندوؤں کے تہوار ص: ۳۴ | ۶۴ |
| हिन्दुओं के व्रत पर्व और त्योहार पृ0 32 | ۶۵ |
| ہندوؤں کے تہوار ص: ۳۴ | ۶۶ |
| हिन्दुओं के व्रत पर्व और त्योहार पृ0 32 | // |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ0 53 | ۶۷ |
| हिन्दुओं के व्रत पर्व व त्योहार पृ0 32 | ۶۸ |
| البيروني کا ہندوستان ص: ۲۷۲ | ۶۹ |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۲۵ | ۷۰ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ0 59 | // |
| ہندوؤں کے تہوار ص: ۳۷ / ۳۸ | // |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ0 58-59 | ۷۱ |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۶۶ | // |
| ہندوؤں کے تہوار ص: ۳۶ | // |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۶۳ - ۷۲ | ۷۲ |
| ہندوؤں کے تہوار ص: ۳۹ | // |
| ہندوؤں کے تہوار ص: ۳۸ | ۷۳ |

| | |
|--|----|
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۷۲ | ۷۲ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ0 60-61 | ۷۳ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۵۰، ۵۱ | ۷۴ |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۷۶ | ۷۵ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ0 62 | ۷۶ |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۷۶، ۱۸۸، ۲۰۹ | ۷۷ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۴۹، ۵۰ | ۷۸ |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۷۶ | ۷۹ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۵۰ | ۸۰ |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۷۲ | ۸۱ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۴۸/۴۹ | ۸۲ |
| हिन्दुओं के व्रत पर्व और त्योहार पृ0 52 | ۸۳ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ0 59 | ۸۴ |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۶۴ | ۸۵ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۴۰ | ۸۶ |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۶۵ | ۸۷ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۴۵ | ۸۸ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۴۰ | ۸۹ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۴۱/۴۳ | ۹۰ |
| हिन्दुओं के व्रत पर्व और त्योहार पृ0 56 | ۹۱ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ0 56 | ۹۲ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۴۴/۴۵ | ۹۳ |
| ہندوؤں کے تیوہار ص: ۵۸ تا ۶۱ | ۹۴ |
| ہندو تیوہاروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۵۴ | ۹۵ |

| | |
|---|-----|
| ہندوؤں کے بڑے پرنس اور بھارتیہ ۵۹-۶۹ | ۸۸ |
| دھرم شاستر کا ہندو مت کا حصہ ۱ ۶۰ ۶۱-۶۲ | ۸۹ |
| دھرم شاستر کا ہندو مت کا حصہ ۱ ۶۰ ۶۳ | ۹۰ |
| ہندو مت کا حصہ ۱: ۸۵/۸۶ | ۹۱ |
| ہندوؤں کے بڑے پرنس: ۵۹ | ۹۲ |
| دھرم شاستر کا ہندو مت کا حصہ ۱ ۶۰ ۶۴ | ۹۳ |
| دھرم شاستر کا ہندو مت کا حصہ ۱ ۶۰ ۶۵ | ۹۴ |
| دھرم شاستر کا ہندو مت کا حصہ ۱ ۶۰ ۶۶ | ۹۵ |
| ہندوؤں کے بڑے پرنس: ۶۱ | ۹۶ |
| ہندو مت کا حصہ ۱: ۸۶ | ۹۷ |
| دھرم شاستر کا ہندو مت کا حصہ ۱ ۶۰ ۷۰ | ۹۸ |
| ہندو مت کا حصہ ۱: ۸۸ | ۹۹ |
| ہندوؤں کے بڑے پرنس: ۶۱/۶۰ | ۱۰۰ |
| دھرم شاستر کا ہندو مت کا حصہ ۱ ۶۰ ۷۱ | ۱۰۱ |
| ہندوؤں کے بڑے پرنس: ۶۱ | ۱۰۲ |
| ہندوؤں کے بڑے پرنس اور بھارتیہ ۶۱ ۶۷ | ۱۰۳ |
| ہندوؤں کے بڑے پرنس: ۶۲ تا ۶۴ | ۱۰۴ |
| ہندو مت کا حصہ ۱: ۲۵۵-۲۵۹ | ۱۰۵ |
| ہندوؤں کے بڑے پرنس: ۶۲ | ۱۰۶ |
| ہندو مت کا حصہ ۱: ۶۲ | ۱۰۷ |
| ہندوؤں کے بڑے پرنس: ۶۳ | ۱۰۸ |
| ہندو مت کا حصہ ۱: ۶۳ | ۱۰۹ |
| ہندوؤں کے بڑے پرنس: ۶۲ | ۱۱۰ |

| | |
|--|-----|
| ہندو تیواروں کی دلچسپ اصلیت میں: ۱۲۶ | ۱۳۵ |
| ہندو تیواروں کی دلچسپ اصلیت میں: ۱۲۷ | ۱۳۶ |
| ہندوؤں کے تیوار میں: ۹۱/۹۰ | ۱۳۷ |
| ہندو تیواروں کی دلچسپ اصلیت میں: ۱۲۶ | ۱۳۸ |
| ہندوؤں کے بڑے پرب اور تیوار ۹۰ ۱۰۰ | ۱۳۹ |
| ہندوؤں کے بڑے پرب اور تیوار ۹۰ ۱۰۶-۱۰۷ | ۱۴۰ |
| دھرم شاستر کا تذکرہ حصہ ۱ ۹۰ ۱۰۲-۲۲۸-۱۰۷ | ۱۴۱ |
| دھرم شاستر کا تذکرہ حصہ ۱ ۹۰ ۱۰۹ | ۱۴۲ |
| ہندوؤں کے بڑے پرب اور تیوار ۹۰ ۱۰۴ | ۱۴۳ |
| دھرم شاستر کا تذکرہ حصہ ۱ ۹۰ ۸۴ | ۱۴۴ |
| ہندوؤں کے تیوار میں: ۹۲ | ۱۴۵ |
| دھرم شاستر کا تذکرہ حصہ ۱ ۹۰ ۸۴-۸۵ | ۱۴۶ |
| ہندوؤں کے تیوار میں: ۹۵ | ۱۴۷ |
| دھرم شاستر کا تذکرہ حصہ ۱ ۹۰ ۸۶-۸۷ | ۱۴۸ |
| ہندوؤں کے بڑے پرب اور تیوار ۹۰ ۱۰۵ | ۱۴۹ |
| ہندوؤں کے تیوار میں: ۸۵ | ۱۵۰ |
| دھرم شاستر کا تذکرہ حصہ ۱ ۹۰ ۹۰-۹۱ | ۱۵۱ |
| ہندوؤں کے بڑے پرب اور تیوار ۹۰ ۱۰۸ | ۱۵۲ |
| ہندوؤں کے تیوار میں: ۱۰۰ | ۱۵۳ |
| ہندوؤں کے تیوار میں: ۱۰۰ | ۱۵۴ |
| ہندوؤں کے بڑے پرب اور تیوار ۹۰ ۱۰۸ | ۱۵۵ |
| ہندوؤں کے تیوار میں: ۱۰۱ | ۱۵۶ |
| ہندوؤں کے بڑے پرب اور تیوار ۹۰ ۱۰۹ | ۱۵۷ |
| دھرم شاستر کا تذکرہ حصہ ۱ ۹۰ ۹۰ | ۱۵۸ |

| | |
|--|-----|
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۱۳۴ | ۱۳۹ |
| ہندوؤں کے تہوار ص: ۷۲ | // |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۱۶ | ۱۵۰ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 66-67-71 | ۱۵۱ |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۳۰ | // |
| گائے دامن کون؟ ص: ۱۶ | ۱۵۲ |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۱۰ | // |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۱۲، ۲۱۱ | ۱۵۳ |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۱۱ | ۱۵۴ |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۱۲، ۲۱۳ | ۱۵۵ |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۱۳ / ۲۱۴ / ۲۱۵ | ۱۵۶ |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۱۷، ۲۱۸ | ۱۵۷ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 84 | ۱۵۸ |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۹۲ / ۲۹۳ | ۱۵۹ |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۱۸۶ | ۱۶۰ |
| ہندو تہواروں کی دلچسپ اصلیت ص: ۲۳۹-۲۴۱ | ۱۶۱ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 90-91 | // |

❖❖❖❖❖

التحریر و تدوین میں نرا ششس یعنی محمد ﷺ کا تذکرہ

इदं जना उप श्रुत नराशंस स्तविष्यते ।
 पटिं सहस्रा नवति च कौरम आ क्षमेषु दद्यहे ॥ १ ॥
 डष्ट्रा यस्य प्रवाहिणो बधूमन्तो द्विर्दरा ।
 वध्मा रयस्य नि जिहीयते दिव ईषमाण उपस्पृशः ॥ २ ॥
 एष ऋषये मामहे शतं निष्कान् दश सजः ।
 त्रीणि शतान्धर्वतां सहस्रा दश गोनाम् ॥ ३ ॥
 वचस्व रेभ वचस्व वृक्षे न पक्वे शकुनः ।
 ओष्ठे जिह्वा चर्चरीति क्षुरो न भुरिजोरिव ॥ ४ ॥
 प्र रेमासो मनीषा वृषा गाव इव रते ।
 अमोत पुत्रका एषाममोत गा इवासते ॥ ५ ॥
 प्र रेभ धियं भरस्व गोविदं वसुविदम् ।
 देवत्रेमां वाचं कृधीषु न वीरो अस्ता ॥ ६ ॥
 राज्ञो विष्वजनीनस्य यो देवोमर्त्या अति ।
 वैश्वानरस्य सुष्टुतिमा शृणोता परिक्षितः ॥ ७ ॥
 परिश्रिन्नः श्रेममकरुणम आसनमाचरन् ।
 कुलायं नृगवन् कौरव्यः पतिर्वदति जायया ॥ ८ ॥



رہن سہن
غذا و خوراک

اسلامی رہن سہن، غذا و خوراک

اسلام امن و سلامتی اور مساوات کا دین ہے، جس کے صرف لغوی و اصطلاحی مفہوم میں ہی نہیں بلکہ حیات انسانی سے متعلق جملہ تعلیمات و احکامات میں سلامتی و مساوات موجود ہے۔ اسلامی رہن سہن، غذا و خوراک بھی انسانی زندگی کا ایک اہم ترین باب ہیں۔ کسی سے انسانی سماج کا قیام اور حیات انسانی کی بقاء ہے، اور کائنات انسانی کے وجود میں اس کا بڑا عمل دخل ہے، اس سے اسلام نے ایسے جزوالاتک موضوعات کا اٹھام و دستور بھی حفاظت و سلامتی اور مساوات کے اصول، ضابطے کی روشنی میں ترتیب دیا ہے۔ یعنی رہن سہن کے تعلق سے اسلام نے اسی طرح کے قوانین، فرائض ہیں جو انسانی معاشرہ اور انسانی زندگی کے لئے یکساں مفید ہیں اور دنیا میں بسنے والے تمام لوگوں کو محبت و بہداری اور حفاظت و سلامتی کا درس دیتے ہیں۔ اسی طرح غذا و خوراک کے طور پر بھی انہیں اشیاء کے کھانے پینے کا حکم دیا ہے کہ جن میں انسانی زندگی کی بقاء اور صحت و تندرستی کو کوئی خطرہ لاحق نہیں۔

رہن سہن اور غذا و خوراک میں جو چیزیں اور جو اعمال و آداب شامل ہیں ان کی ایک طویل فہرست ہے۔ رہائش و سکونت، پوشاک و زیورات، زینت و آرائش، وضع قطع، طریقہ زندگی، ذریعہ رزق، صنعت و حرفت، آبادی و مکانات، آپسی تعلقات و روابط، دوستی و مہمان نوازی، مذاق و طریح، لہو و لعب، ادب و اخلاق، جانور و مویشی اور ذریعہ سواری وغیرہ یہ سب رہن سہن کا عنوان ہیں اور مختلف اقسام کے اناج، پھل، سبزی، گوشت، شہد، گھی، دہی، مکھن، دودھ اور دیگر مشروبات اور ان کے کھانے پینے کے طور طریقے و آداب غذا و خوراک میں داخل ہیں۔ مذکورہ بالا جملہ موضوعات کا تحقیقی جائزہ لینا بذات خود ایک عظیم تحقیقی کام ہے اس لئے ہم چند ضروری پہلوؤں کا اس طرح مختصر و تحقیقی خاکہ پیش کرنے کی کوشش کریں گے کہ موضوع کی مناسبت سے مقصد بخوبی واضح ہو جائے۔

رہائش و مکانات

زمانہ جاہلیت میں عرب — قدیم باشندے نیموں و جمہونیزوں میں رہتے تھے۔ ان میں سے پانچ لوگ شہروں میں اور اکثر صحرا میں آباد تھے۔ چنانچہ مشہور عیسائی مورخ جرّی زیدان رقم طراز ہے کہ:

”موسیٰ علیہ السلام کے زمانے سے لے کر اخیر قرن قبل مسیح تک بلکہ اس کے بعد پہلی صدی عیسوی میں بھی رومانی حکام کے ظلم و ستم سے تنگ آ کر یہودی لوگ عرب کے صحراؤں میں بھیگ آئے اور مکہ و مدینہ اور طائف میں سکونت اختیار کی۔ اس اختلاط سے عربوں کی دو قسمیں بن گئیں۔ ایک اہل باد یہ جو اپنی قدرتی سادہ زندگی پر قناعت پذیر رہے جنہیں خانہ بدوش کہا گیا اور دوسرا شہری طبقہ جو مکہ، مدینہ اور طائف میں آباد ہوا، جنہیں حضری یعنی شہری کہا گیا۔“

اسی طرح اسلامی تاریخ اور اسلامی تہذیب و تمدن کی کتابوں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب کے زیادہ تر لوگ بدو یعنی صحراء نشین یا خانہ بدوش تھے۔ خاص طور سے شمالی عرب کے باشندے نیموں و جمہونیزوں میں رہتے تھے اور چوپائے و مویشی پالنا ان کا پیشہ تھا۔ یہ لوگ ایک جگہ قیام نہیں کرتے تھے بلکہ جہاں مریالی، خوشحالی اور پانی ملتا وہاں چلے جاتے، کیونکہ ان کی گزراوقات کا ذریعہ اونٹ و رہیڑ بکریاں وغیرہ تھیں۔ اعلان نبوت و رسالت سے قبل حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بکریاں چرائی تھیں اور بہت سے بھی بہ بھی پہلے اونٹ و بکریاں اور بھیڑ وغیرہ پاستے و چراتے تھے اور بعد میں بھی اس کو اپنا ذریعہ معاش بنائے ہوئے تھے۔ اس طرح اکثہ قدیم عرب نہ تو مکان بناتے اور نہ ہی تہذیب و تمدن کے ارتقاء کو پسند کرتے تھے۔ وہ اپنے قدیم عربی کلچر اور معیشت کے اس قدر پابند تھے کہ ان کے نزدیک اسے چھوڑنا مذہبی و ارتقوی تمدن کی واضح خلاف ورزی سمجھی جاتی تھی۔ اس کے مدد وہ ان کے سامنے اللہ کا گھر بھی موجود تھا، جس کے قرب و جوار میں مکان بنانا، وہ اس کی توہین سمجھتے تھے۔ اس لئے وہ پہاڑی ندی، تالوں کے کنارے رہتے تھے۔ دن حرم شریف میں بسر کرتے تھے اور رات حرم کی حدود سے باہر اپنے نیموں اور جمہونیزوں میں گزارتے تھے۔ اس کے بعد تیسرے و چہرے حالات بدلتے رہے اور

تہذیب و تمدن کے لحاظ سے لوگ ترقی کرتے رہے، یہاں تک کہ جب قریش کا زمانہ آیا تو تہذیب و تمدن کا کافی ارتقاء ہوا اور اس عہد میں مٹی، کارے کے کچے اور پتھر کے ساہ مکانات تعمیر ہونا شروع ہوئے لیکن اب بھی لوگ کعبہ شریف کی تعظیم و تکریم کے پیش نظر مربع شکل اور چھت والا مکان بنانا خانہ خدا کی توہین سمجھتے تھے۔ اس دور کے مکان بھی برائے نام مکان تھے ان میں نہ تو دروازہ ہوتا تھا ورنہ ہی ان کی وضع قطع مکان جیسی ہوتی تھی۔ مکہ مکرمہ میں سب سے پہلے سعد بن عمر السہمی نے مکان بنایا جو چوکور نہیں تھا اور نہ ہی اس کی چھت ہموار تھی۔ اس کے عرصہ دراز کے بعد حاطب بن ابی بلتعہ نے سب سے پہلے اپنے مکان کا دروازہ بنایا۔ اور قریش نے جب مکانات بنانا شروع کئے تو سب سے پہلے قومی فلاح و بہبود کے لئے ”دار لندہ“ تعمیر کیا اس کی تعمیر سے قبل انہوں نے اپنے بادشاہ کا مکان بھی نہیں تعمیر کیا۔ ۲

مختصر یہ کہ قریش کے عہد عروج میں جب پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جلوہ گری ہوئی تو آپ نے اعلان نبوت کے بعد جہاں لوگوں کو توحید و رسالت کی دعوت دی، دین اسلام کی دولت سے سرفراز کیا وہاں ان کو عائلی، سماجی، قومی و ملکی اخلاق و آداب سے بھی مزین کیا، رہنے سہنے، کھانے پینے کا بہترین طور طریقہ بھی سکھایا اور حسب حیثیت اچھی سے اچھی بود و باش اختیار کرنے اور ہر اچھی چیز کو قبول کرنے اور استعمال کرنے کی ہدایت و نصیحت کی۔ یہ اسی تعلیم کا نتیجہ تھا کہ دور رسالت و صحابہ میں مٹی، کچی اینٹ، پتھر اور لکڑی کے مکانات بنائے جاتے تھے اور اکثر مکانوں کے سامنے کھلے و کشادہ محکم بنائے جاتے تھے تاکہ حجاج اور زائرین آسانی سے قیام کر سکیں۔ کیونکہ خانہ خدا کے خادم ہونے کے ناطے وہ ان کی میزبانی کرنا اپنا اولین فریضہ سمجھتے تھے۔ اس وجہ سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حکم جاری فرمایا تھا کہ مکہ مکرمہ کے مکانات کی حویلی کے دروازے نہ بنائے جائیں۔ جب ایک مرتبہ بند بخت سہیل نے اپنی حویلی کا دروازہ بنانا چاہا تو امیر المومنین سے اس کی اجازت طلب کی تو آپ نے یہ فرماتے ہوئے اس درخواست کو مسترد کر دیا کہ کیا تم لوگ حج و عمرہ کرنے والوں پر اپنے دروازے بند کرنے کا ارادہ رکھتے ہو۔ اس کے علاوہ خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ اسی قسم کی وجوہات کے پیش نظر کشادہ مکانوں کے تعلق سے حدیث شریف میں اپنی پسندیدگی کا اظہار فرمایا ہے۔ ۳

دور رسالت و در صحابہ میں مٹی، کچی اینٹ اور پتھر کی عمارتیں تیار کی جاتی تھیں اس کا ثبوت اس عہد کی خانہ کعبہ اور مسجد نبوی کی تعمیر کی تاریخ سے بھی ملتا ہے۔ چنانچہ اسلامی تاریخ و سیرہ کی کتب میں مذکور ہے کہ:

”قریش کی تعمیر میں دیواروں کی چٹائی پتھر اور کھڑکی کے مشترکہ ردوں سے ہوئی ایک ردہ پتھر کا اور ایک لکڑی کا بنایا گیا۔ ردوں کی مجموعی تعداد ۳۱ تھی جس میں ۱۶ پتھر کے اور ۱۵ لکڑی کے تھے۔ تعمیر ابراہیمی میں چھت نہیں تھی، قریش نے مضبوط اور عمدہ چھت بنوائی، چھت پر چڑھنے کے لئے کعبہ شریف کے اندر رکن عراقی کی جانب لکڑی کا زینہ اور پانی کا پرنا لہ بنوایا۔ نیز مضبوط دروازہ بنوایا، چابی تالے کا انتظام کیا اور چھت کے سہارے کے لئے کعبے شریف کے اندر تین تین ستونوں کی دو قطروں میں چھتے ستون بنائے۔ یہ وہی تعمیر تھی کہ جس میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے کے مطابق حجر اسود چادر میں رکھ کر مختلف قبیلوں کے لوگ لائے تھے اور پھر آپ نے اپنے مبارک ہاتھوں سے حجر اسود کو اس کی جگہ پر نصب کیا تھا۔“

مسجد نبوی کے بارے میں لکھا ہے کہ:

”كان المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مبني

بالبن وسقفه الحريد و عمدته خشب النحل“۔ ۵

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں یہ مسجد مقدس کچی اینٹوں سے

تعمیر کی گئی اور اس کی چھت کھجور کی شاخوں کی تھی اور اس کے ستون کھجور کے تنے

کے تھے۔)

مسجد نبوی کی تعمیر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نگرانی میں مکمل کرائی اور آپ بنفس نفیس

اس میں کام فرماتے رہے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اینٹیں اٹھا اٹھا کر لا رہے ہیں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ اینٹیں مجھے

دیکھنے میں لے جاتا ہوں۔ فرمایا اینٹیں اور بہت پڑی ہیں، اٹھا لاؤ، یہ میں لے جا رہا ہوں۔ ۶

آپ کے عہد مبارک میں مٹی، کچی اینٹ اور پتھر کے علاوہ لکڑی کے چھوٹے چھوٹے

مکانوں اور جھونپڑوں کا بھی رواج تھا جو کھجور کی شاخوں اور بعض درختوں کی لمبی ٹہنیوں سے گنبد کی طرح

بنائے جاتے تھے۔ جن کی وسعت چارٹریٹڈ ہوتی تھی۔ بعض جو بیویوں میں مردوں، غریبوں، غلاموں کے رہنے سہنے اور کھانے پینے کے لئے علیحدہ علیحدہ جگہ پر مبنی نما کمرے ہوتے تھے۔ اگرچہ زیادہ تر ان کی چھت شاخوں اور چٹائیوں کی ہوتی تھی مگر بارش کا پانی اندر نہیں جا سکتا تھا۔

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ عہد رسالت و عہد صحابہ میں مٹی، پچی اینٹ، پتھر اور کٹری وغیرہ کے مکانات تعمیر کئے جاتے تھے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے اس کو ناپسند و ناجز قرار نہیں دیا بلکہ خود بھی اس پر عمل کیا اور امت کو بھی اس کا درس دیا اور جدید تعمیری اشیاء سے فائدہ حاصل کرنے کے لئے بزبان قرآن حکیم یہ پیغام دیا کہ:

”فَاعْتَرُوا يٰۤاُولٰٓئِی الْاَبْصَارِ“۔ (اے بصیرت والو غور و فکر کرو۔)

غور و فکر کے بعد جو شئی عمدہ و بہتر نظر آئے اس کو قبول کرو اور اپنے استعمال میں لاؤ اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

”الكلمة الحکمة ضالة المؤمن فحيث وجدها فهو احق بها“۔

(حکمت و عقلمندی کی بات مومن کا گم شدہ خزانہ ہے جہاں ملے حاصل کر لے۔)

رہا یہ سوال کہ دور رسالت و عہد صحابہ میں لوگوں کی رہائش و سکونت کا انداز کیا تھا؟ علیحدہ علیحدہ گھر بنا کر رہتے تھے یا مل جل کر کسی بستی و آبادی کی شکل میں بود و باش اختیار کرتے تھے۔ اور اس سلسلے میں کیا اسلامی تعلیمات ہیں؟ اس نقطہ نظر سے جب اسلام کے ابتدائی عہد اور اس کی تعلیمات کا جائزہ لیتے ہیں تو واضح ہوتا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ بستی و آبادی کی صورت میں مل جل کر رہتے تھے اور اسلام یہی تعلیم دیتا ہے کہ مل جل کر رہا جائے تاکہ ایک دوسرے کے حالات و کوائف کا علم رہے۔ اجتماعی قوت کا مظاہرہ ہو اور مصائب و آلام میں مدد کی جا سکے۔ چنانچہ حدیث اور تاریخ و سیر کی کتب سے پتہ چلتا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں مدینہ شریف میں کئی بستیاں و محلات آباد تھے۔ مشائستہ قبائلی، اس میں مانع و بیڑ پودوں کی کثرت تھی اور آج بھی ہے۔ بستی جناف یا قربان، بستی العوالی و بستی الحزہ وغیرہ۔ ان کے علاوہ چند وادیاں بھی مشہور تھیں جیسے وادی عقیق، وادی رانونا، وادی بطنان، وادی مذینب، وادی مہروز اور وادی قناتہ۔ ان بستیوں میں بہت سی مساجد بھی واقع تھیں جن میں حضور انور صلی اللہ

مدینہ وسلم اور آپ کے صحابہ نماز ادا فرما یا کرتے تھے۔ جن میں سے چند حسب ذیل ہیں۔ (۱) مسجد
 قبا، (۲) مسجد بنی ظفر، (۳) مسجد الاجاہ، (۴) مسجد النبی، (۵) مسجد بنی عمرو، (۶) مسجد بلاتین،
 (۷) مسجد السقیاء، (۸) مسجد اند باب، (۹) مسجد جبل احد، (۱۰) مسجد الوادی، (۱۱) مسجد ابوذر
 غفاری، (۱۲) مسجد البقیع، (۱۳) مسجد بنی جہینہ، (۱۴) مسجد بیوت المظفر، (۱۵) مسجد بنی زریق،
 (۱۶) مسجد بنی ساعدہ، (۱۷) مسجد رانج، (۱۸) مسجد بنی عبدالمطلب، (۱۹) مسجد القرمہ، (۲۰)
 مسجد الشنین، (۲۱) مسجد بنی دینار، (۲۲) مسجد بنی مدی، (۲۳) مسجد بنی قطن، (۲۴) مسجد بنی
 مازن، (۲۵) مسجد الفقیح، (۲۶) مسجد بنی قریضہ، (۲۷) مسجد استوبہ، (۲۸) مسجد بنی حارثہ وغیرہ۔
 یہ تمام مساجد شہر کے اندر واقع تھیں ان کے علاوہ مدینہ شریف کی بستی کے باہر اطراف و اکناف میں
 بھی کثیر تعداد میں مساجد موجود تھیں، جیسے مسجد اثثرہ، مسجد شرف اروحہ، مسجد المختصرہ، مسجد
 عمرہ، مسجد عرق الطیب، مسجد الروشہ، مسجد الثابہ، مسجد اعرج، مسجد القلعہ، مسجد بطن الظہر ان مسجد
 ذی طوبی، مسجد الصبہ، مسجد جعرانہ، مسجد الحدید، مسجد غزوہ تبوک اور مسجد الجحاف وغیرہ۔

مدینہ شہر کے مختلف علاقوں و محلوں کی ان مساجد میں ان علاقوں کے صحابیہ و مسلمان ہی
 نماز باجماعت نہیں پڑھتے تھے بلکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان میں نمازیں ادا فرمائی
 ہیں اور بعض کی نشاندہی فرمائی ہے۔

مساجد کے علاوہ شہر مدینہ المنورہ میں بہت سے کنوئیں بھی موجود تھیں۔ مثلاً بیزارئس
 جو مسجد قبا شریف کے قریب واقع تھا۔ بیزارنا جو بنو قریظہ کے محلہ میں تھا۔ بیزارئس، بیزارئوف، بیزار
 ارہاب، جو سعد بن عثمان کی ملکیت میں تھا۔ بیزاربصہ، بیزاربضاعہ، بیزارجاسوم، بیزارجمل، بیزارحہ، بیزار
 زرعہ، بیزاررومہ، بیزارالسقیاء، بیزارابی علیہ، بیزارالعین، بیزارالقراضہ، بیزارذراان، بیزاراسیرہ، بیزار
 غرس وغیرہ۔ ان کنوئوں سے مدینہ منورہ کے مختلف علاقوں کے لوگ اپنی پانی کی ضرورت پوری
 فرمایا کرتے تھے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی گاہ بگاہ ان کا پانی نوش فرمایا تھا۔

اس طرح دور رسالت و صحابہ کی مساجد اور کنوئوں سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور انور صلی
 اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کے زمانے میں مسلمان بستی و آبادی کی صورت میں مکہ مکرمہ
 رہتے تھے۔ کیونکہ اکثر و بیشتر مساجد اور کنوئیں آج بھی پائے جاتے ہیں جہاں لوگ آج بھی طور پر

رہائش پذیر ہوتے ہیں۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ابتداء اسلام سے لے کر آج تک مسجد کے قریب آباد ہونا لوگ پسند کرتے ہیں۔ یہ اسی ایمانی رغبت و شوق کا نتیجہ تھا کہ صلی پر کرام نے مسجد نبوی کے صحن کی طرف اپنے دروازے کھول رکھے تھے جنہیں بعد میں بند کرنے کا حکم دیا گیا۔ چنانچہ حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد نبوی شریف میں کھانے والے تمام دروازوں کو بند کرنے کا حکم دیا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دروازہ رہنے دیا۔ لوگوں نے عرض کیا، یا رسول اللہ آپ نے ہمارے دروازے بند کر دیئے ہیں اور حضرت علی کا پھوڑ دیا۔ یہ سن کر آپ نے ارشاد فرمایا:

”والله ما سددت شيئا ولا فتحتہ ولكن امرت بشي فافتتحته“۔^{۱۱}

(اللہ کی قسم میں اپنی طرف سے نہ کچھ کرتا ہوں نہ کھولتا ہوں، مگر اللہ تعالیٰ کے حکم سے۔) اسی طرح حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ:

”امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بانواب المساجد سدت الابواب على“۔^{۱۲}

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے تمام دروازے بند کرنے کا حکم دیا علاوہ حضرت علی کے۔)

مختصر یہ کہ اسلام تو نادر و عملی دونوں طریقے سے اجتماعی طور پر کسی بستی و آبادی میں مکان بنانے اور سکونت اختیار کرنے کی تعلیم دیتا ہے اور علیحدہ علیحدہ انفرادی طور پر بود و باش کرنے کی سخت مخالفت کرتا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”فعلیک بالجماعہ فائما یا کل الذنب القاصیة“۔^{۱۳}

(تم پر لازم ہے کہ جماعت کے ساتھ وابستہ رہو اس لئے کہ ریوڑ سے الگ رہنے والی بھیڑ کو بھیڑ یا ہضم کر جاتا ہے۔)

اس حدیث میں جماعت کے ساتھ رہنے کو ہی ضروری نہیں قرار دیا گیا ہے بلکہ آگاہ کیا گیا ہے کہ اگر جماعت سے علیحدہ رہو گے تو تمہارا وہی حشر ہو سکتا ہے جو اپنے ریوڑ سے جدا ہونے والی بھیڑ کا ہوتا ہے کہ بھیڑ یا اس کو ہلاک کر دیتا ہے۔

یہ اسی اسلامی تعلیم کا نتیجہ، شرتھا کہ صحابہ، تابعین اور سلف صالحین اس ہدایت و نصیحت پر
 بخوبی عمل کرتے تھے۔ چنانچہ محمد بن اسماعیل بخاری کی یہ تازہ تصنیف، دہ اسفرد میں مذکور ہے:-
 ”عن محمد بن زیاد قال ادرکت السلف انہم لیکوون فی
 المسرل الواحد باہالیہم فرما برل علی بعضہم الصیف و قدر
 احدہم علی النار فیا حدها صاحب الصیف لصیغہ فیفقد القدر
 صاحبہا فیقول من احد القدر فیقول صاحب الصیف بحر
 اخذہا لصیغہ فیقول صاحب القدر بارک اللہ لکم فیہا قال
 محمد والخیر مثل ذالک اذا خروا“۔ ۱۳

(محمد بن زیاد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سلف
 صالحین کو دیکھا ہے کہ ان کے کئی کنبے ایک ہی مکان میں آیا ہوتے تھے۔ بارہا
 ایسا ہوتا جب ان میں سے کسی کے یہاں مہمان آتا اور کسی دوسرے رفیق کے
 یہاں ہانڈی چوسے پر چڑھی ہوتی، تو مہمان والا ساتھی اپنے مہمان کے لئے
 ہانڈی اتار کر لے جاتا، بعد میں ہانڈی والا ڈھونڈتا پھرتا اور لوگوں سے کہتا کہ
 ہانڈی کون لے گیا؟ میزبان جواب دیتا کہ اپنے مہمان کے لئے ہم نے لے
 تھے۔ اس وقت ہانڈی والا کہتا خداتمہارے لئے اس میں برکت دے۔ اور محمد
 کہتے ہیں کہ جب روٹی پکاتے تب بھی ایسی ہی صورت حال پیش آتی)

آج بھی بہت سے نیک طبیعت و اہل علم و دانش باخصوص کسی فساد و ظلم و ستم سے متاثر
 افراد، متحد و اجتماعی طور پر رہنے کی اسلامی منسلحت و حکمت سے اچھی طرح واقف ہیں اور اسی پر
 عمل کرنے میں فوج و بہبود و عافیت تصور کرتے ہیں۔

اخوت و تعلقات، نشست و برخاست اور گفت و شنید

نسائی معاشرہ میں ایک انسان کو دوسرے انسان کے ساتھ کس طرح کا برتاؤ کرنا
 چاہئے، ملنے جلنے اور انٹنے جینٹے کا کیا انداز ہونا چاہئے اور کس طرح بات چیت کر لی چاہئے، اس

تعلق سے جب ہم اسلامی تعلیمات کا مطالعہ کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اسلام ان تمام صورتوں میں اخوت، بھائی چارہ و دوستانہ، ہمدردانہ تعلقات استوار کرتے ہوئے زندگی گزارنے کی تعلیم دیتا ہے۔ "ارای جذبے کو ملحوظ رکھتے ہوئے باہمی صداقت، اٹھنے بیٹھنے اور بات چیت کا انداز اپنانے کا سبق دیتا ہے۔ دنیا نچہ اللہ تبارک تعالیٰ قرآن مقدس میں ارشاد فرماتا ہے:

انصا المؤمنون! حوة ۱۴

(مسلمان مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں۔)

والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض ۱۵

(اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں ایک دوسرے کے دوست ہیں۔)

کلام الہی کی ان آیات سے بخوبی ظاہر ہے کہ ایک مسلمان خواہ وہ کسی رنگ و نسل کا ہو اور کسی بھی ملک کا باشندہ ہو، دوسرے مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ اس کے ساتھ اپنے بھائی اور دوست جیسے حسن سلوک سے پیش آئے کیونکہ وہ حمد مسلمانوں کا دینی، ایمانی بھائی اور دوست ہے۔ قرآن مقدس کے علاوہ احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی یہی سبق ملتا ہے کہ مسلمانوں کو آپس میں اخوت، ہمدردی سے مل جل کر رہنا چاہئے۔ ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان کے رنج و تکلیف کا احساس ہونا چاہئے اور مشکل وقت میں اس کی مدد کرنی چاہئے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

"المؤمن للمؤمن کالبیان یشد بعضہ بعضاً ثم شک بین اصابعہ" ۱۶

(مسلمان مسلمان کے لئے عمارت کی طرح ہے جس کا ایک حصہ دوسرے حصے کے لئے سہارا بنتا ہے۔ پھر آپ نے مثال دیتے ہوئے اپنے دونوں ہاتھوں کی انگلیاں ایک دوسرے میں ڈالیں۔ یعنی مسلمانوں کو اس طرح مل جل کر رہنا چاہئے کہ وہ مصیبت و پریشانی کے حالات میں ایک دوسرے کے معاون بن سکیں۔)

"المؤمنون کرحل واحد ان اشتکی عینہ اشتکی کلہ، ان اشتکی رأسہ اشتکی کلہ" ۱۷

(تمام مسلمان ایک آدمی کی طرح ہیں، اگر آنکھ دکھتی ہے تو سارا جسم بے چین ہو جاتا

ہے، انہیں میں درج ہوتا ہے، سارا جسم بے یقینی اور پریشانی کا احساس رہتا ہے۔
 اسلامی نقطہ نظر سے انسانی معاشرہ میں اخوت و ہمدردی کا، حوالہ قائم کرنا اتنا اہم، ضروری
 ہے اس کا اندازہ اس بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔ اسلام نے اس وادیمان کی تکمیل اور مسلمانوں
 جہاد کی کاسب قرار دیا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”لَا تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى تُوْمُوا وَلَا تُوْمُوا حَتَّى تَحَابُّوا“۔ ۱

(تم جنت میں داخل نہیں ہو گے جب تک ایمان نہ لاؤ اور تم مومن نہیں ہو سکتے
 جب تک تم ایک دوسرے سے محبت نہ کرو۔)

”الْمُؤْمِنُ مَالِفٌ وَلَا حِرْفِيسٌ يَالِفٌ وَلَا يُوْلَفُ“۔ ۲

(مومن نہ اپنا محبت و اخت ہے اس میں کوئی خیر نہیں جو نہ خود کسی سے الفت رکھتا
 ہے اور نہ اس سے کوئی الفت رکھتا ہے۔)

”الْمُسْلِمُ مِنَ السُّلَمِ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَبِدَّة“۔ ۳

(مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں۔)

”لَا يَزُومُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَحِبَّ لِأَحِبِّهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ“۔ ۴

(تم میں کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ اپنے بھائی کے لئے جی وہی
 پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔)

معلوم ہوا کہ اسلام، پسپائی چارے اور امداد یا بھی کے جذبہ کے تحت معاشرے
 میں رہنے سہنے، لوگوں کے جذبات و خوشی کا خیال رکھنے اور ان کو کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچانے کی
 تعلیم دیتا ہے۔ غائبانہ وجہ ہے کہ اسلام نے ایک انسان کے دوسرے انسان پر جوسانی حقوق
 اور اخلاقی احکام و آداب متعین کئے ہیں، مثلاً ملاقات، صلہ، مصافحہ، معاہدہ، مزاج پرستی، قبول
 دعوت اور جنازے میں شرکت وغیرہ، ان میں بھی اس کو پیش پیش رکھا ہے اور ان کا یہی متعدد
 بیان کیا ہے کہ ان سے بھائی چارگی، انسان دوستی اور باہمی ہمدردی کو فروغ ملتا ہے۔ چنانچہ حضور
 انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

”حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ۔ قِيلَ مَا هُنَّ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قِيلَ!

دا لقبته وسلم عليه، و اذا دعاك فاحبه و اذا استنصحك
فانصح له و اذا عطس فحمد الله فسمته و اذا مرض فعده و اذا
مات فاتبعه“ ۲۲

(ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر جیسے حق ہیں۔ عرض کیا گیا یہ رسول اللہ وہ
کیا کیا ہیں؟ فرمایا جب مسلمان سے ملے تو اس کو سلام کرے اور جب وہ تیری
دعوت کرے تو قبول کرے، جب تجھ سے وہ مشورہ چاہے تو اچھا مشورہ دے اور
جب وہ چھیٹے اور الحمد للہ کہے تو جواب میں ”یرحمک اللہ“ کہہ اور جب بیمار ہو تو
اس کی مزاج پرسی کو جا اور جب وہ انتقال کر جائے تو اس کے جنازے کے ساتھ
شامل ہو۔)

اس حدیث پاک میں اجمالی طور پر ایک مسلمان کے چھ انسانی و سماجی حقوق ذکر کئے
گئے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ انسانی معاشرہ میں رہنے سہنے، اٹھنے بیٹھنے اور بولنے چلنے کے تعلق
سے قرآن و حدیث میں جو انسانی و اخلاقی احکام و اصول بیان کئے گئے ہیں ان کی ایک طویل
فہرست ہے اور سب کا مقصد اخوت و محبت ذکر کیا گیا ہے اور اس حوال میں باہم ملاقات کرنے،
گفت و شنید کرنے اور صحبت و مجلس اختیار کرنے کا درس دیا گیا ہے، جن میں سے چند مشہور اس
طرح ہیں:

سلام: سلام سے چونکہ آپس میں محبت و خصوص، خیر خواہی و وفاداری کے جذبات
بیدار ہوتے ہیں اور انسانی ہمدردی کا اظہار ہوتا ہے اس لئے اسلام نے اس کو ایک مسلمان پر
دوسرے مسلمان کا حق قرار دیا ہے اور زیادہ سے زیادہ سلام کو فروغ دینے اور اس کو اپنی عادت
میں شامل کرنے کا حکم دیا ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ۲۳

(اے رسول) جب آپ کے پاس وہ لوگ حاضر ہوں جو ہماری آیات پر ایمان

لاتے ہیں تو ان سے فرماؤ تم پر سلام ہو۔)

فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مَبْرُكَةٌ طَيِّبَةٌ ۲۴

(اور جب کسی گھر میں جاؤ تو گھر والوں کو سلام کرو۔ یہ اللہ کی طرف سے مبارک و پائیزہ تحفہ ہے۔)

وإذا خيشتك حية فحنو باخس منها ورددوها ۲۵

(اور جب تمہیں کوئی کسی لفظ سے سلام کرے تو تم اس سے بہتر لفظ جواب میں ہو یا وہی کہو۔)

قرآن پاک کے مذکورہ بالا آیات میں واضح طور پر انسانی سماج میں ایک دوسرے کو سلام کرنے کی ہدایت و نصیحت کی گئی ہے اور حدیث پاک میں اس کی تشریح و تفسیر انتہائی تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أولا ادلكم عسى شئ اذا فعلتموه تحاببتم؟ افشوا السلام بينكم“۔ ۲۶

(تم جنت میں داخل نہیں ہو گے جب تک تم ایمان نہ لاؤ اور تم مومن نہیں ہو سکتے جب تک تم ایک دوسرے سے محبت نہ کرو۔ کیا میں تمہیں ایک ایسی چیز نہ بتاؤں جس پر تم عمل کرو تو ایک دوسرے سے محبت کرنے لگو؟ فرمایا اپنے درمیان سلام کو عام کرو۔)

اس حدیث میں سلام کو عام کرنے کا حکم دیا گیا ہے لیکن ہم معاشرہ میں کس طرح اس کو پھیلانے اور کون کس کو سلام کرے؟ اس کا طریقہ بیان کرتے ہوئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ:

”يسلم الراكب على الماشي، والماشي على القاعد، والقليل على الكثير“۔ ۲۷

(سوار پیدل چلنے والے کو سلام کرے، پیدل چلنے والا بیٹھے ہوئے کو سلام کرے اور تھوڑے آدمی زیادہ تعداد والوں کو سلام کریں۔)

سلام کے تعلق سے یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ اسلام نے صرف عزیز واقرباء، دوست و احباب اور جان پہچان والے لوگوں کو سلام کرنے کی نصیحت نہیں کی ہے بلکہ ناواقف اور

غیر آتش لوگوں سے لئے بھی اس کا حکم دیا ہے اور بار بار یہ راستے وغیرہ میں چلتے پھرتے لوگوں و سلام ترنا سنت قرار دیا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری شریف میں مذکور ہے:-

”ان رحلاً سال السبی صلی اللہ علیہ وسلم: ی الاسلام حیر“ قال
 تطعمهم الطعام، و تقرأ السلام علی من عرفت و من لم تعرف“۔^{۲۸}
 (بے شک ایک آدمی نے سوال کیا: یا رسول اللہ بہتہ اسلام کیا ہے؟ فرمایا بہتہ
 سلام یہ ہے کہ تم دوسروں کو کھانا کھلاؤ اور ہر ایک کو سلام کرو چاہے تم اس کو
 جانتے ہو یا نہیں جانتے ہو۔)

اسی طرح ایک دوسری روایت میں ہے کہ:
 ”ان السبی صلی اللہ علیہ وسلم م ز علی جلس فیہ اخلاط من
 المسلمین والمشرکین عبدة الاوثان والیہود فسلم علیہم
 السبی صلی اللہ علیہ وسلم“۔^{۲۹}

(نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسی مجلس کے پاس سے گزرے جس میں
 مسلمان، مشرک، بت پرست اور یہودی سبھی تھے تو حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے انہیں سلام کہا۔)

معلوم ہوا کہ اسلامی نقطہ نظر سے جب ایک مسلمان دوسرے مسلمان سے چلتے
 پھرتے، مکملے یا بازار یا سفر و حضر میں ملے تو سلام کرنا چاہئے اور اس میں واقف و رنا واقف کا لفظ
 نہیں کرنا چاہئے کہ اس سے آپس میں محبت پیدا ہوتی ہے۔

مصافحہ

اسلامی نقطہ نظر سے مصافحہ بھی سلام کا ایک حصہ ہے جس سے نہ صرف سلام کی تکمیل
 ہوتی ہے بلکہ خصوص و محبت کا بھی اظہار ہوتا ہے۔ اس لئے کہ مصافحہ کا مطلب ہی محبت اور خلوص
 دل سے ہاتھ ملانا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی صحابہ کرام سے مصافحہ فرماتے تھے اور
 صحابہ کرام بھی جب آپس میں ملتے تھے تو مصافحہ کرتے تھے۔ اس لئے مسلمانوں پر ضروری ہے

کہ وہ آپس میں جب ملاقات کریں تو مصافحہ کریں کہ یہ صرف حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی نہیں بلکہ صحابہ کرام کی بھی عظیم سنت ہے۔ سلام کی طرح اس کی بھی حدیث شریف میں خصوصی تاکید کی گئی ہے بلکہ بخش احادیث میں مغفرت کی بشارت دے کر اس کی طرف راغب ہونے کی تعلیم دی گئی ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”وَقَامُوا حَيَاكُم بَيْنَكُمْ الْمَصَافِحَةَ“۔ ۲۱

(تمہارا آپس میں سلام کرنا مصافحے سے ملل ہوتا ہے۔)

”مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَّقِيَانِ فَيَتَصَافِحَانِ إِلَّا عَفَرَ لِهَمَا قُلُوبَهُمَا قُلُوبًا“۔ ۲۲

(جو بھی دو مسلمان آپس میں ملتے ہیں اور مصافحہ کرتے ہیں تو دونوں کے جدا ہونے سے قبل ان کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔)

اسی طرح حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ:

”قُلْتُ لِأَنَسٍ أَكَانَتِ الْمَصَافِحَةُ فِي أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ نَعَمْ“۔ ۲۳

(میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے عرض کیا حضور کے صحابہ میں مصافحہ رائج تھا؟ آپ نے فرمایا: ہاں۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسلام لوگوں کو ایک دوسرے سے مصافحہ کرنے کی بھی تعلیم دیتا ہے کیونکہ اس سے جہاں ایک طرف سلام مکمل ہوتا ہے وہاں دوسری طرف محبت و خصوص کا اظہار بھی ہوتا ہے نیز اخوت و دوستی میں استحکام پیدا ہوتا ہے۔

معافیت

اسلامی نقطہ نظر سے سلام و مصافحے کی طرح معافیت بھی سنت ہے۔ اس سے بھی قنسی محبت و اخوت کا اظہار ہوتا ہے۔ بلکہ اہل ظلم کا ماننا ہے کہ ہاتھ سے ہاتھ اور سینے سے سینہ مل جانے سے دل مل جاتا ہے اور الفت و انسیت اور اخوت پیدا ہوتی ہے۔

معافیت کا مطلب ہے سینے سے سینہ ملا کر یا گلے لگ کر ملنا یا بغلیں ہونا اور یہ ایک قدیم

اخلاقی روایت ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور نبی پر ایم بھی بعض اوقات کسی صحابی سے قلبی محبت، اخوت کے اظہار کے لئے گلے ملا کرتے تھے۔ چنانچہ حدیث شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ جب زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ منورہ آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کے لئے حاضر ہوئے تو اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں تشریف فرما تھے۔ نبیوں نے دروازہ کھٹکھٹایا تو آپ صرف تہبند باندھے ہوئے برہنہ جسم چادر کو کھینچتے ہوئے باہر تشریف لے گئے اور "فاعتقہ وقلہ" پھر آپ نے جوش محبت سے زید کو گلے لگالیا اور بوسہ دیا۔^{۳۳}

اسی طرح سفن ابوداؤد میں ہے کہ:

"ان السبی صلی اللہ علیہ وسلم تلقی جعفر بن ابی طالب فالتزمہ و قتل فابین عینیہ"۔^{۳۴}

(بے شک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جعفر بن ابی طالب سے ملے تو انہیں آپ نے گلے لگالیا اور ان کی پیشانی پر بوسہ دیا۔)

معلوم ہوا کہ حدیث رسول کے مطابق معانقہ بھی اظہار محبت کا بہترین ذریعہ ہے۔ لہذا بعض خاص مواقع جیسے سفر سے آمد، حج سے واپسی اور عید وغیرہ پر ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان سے گلے ملنا چاہئے اور اس کا سنت طریقہ یہ ہے کہ اپنے گلے اور چہرے کو دوسرے کے گلے کے داہنی طرف لگائیں اور اپنے سینے کو اس کے سینے سے ملائیں اور ہاتھ آپس میں ایک دوسرے کی پشت پر رکھیں اور ہلکا سا دبا لیں، پھر بائیں طرف بھی اسی کے مثل کریں اور یہ عمل تین بار کریں حالانکہ ایک بار سے بھی سنت ادا ہو جاتی ہے۔ اور اس وقت درود شریف یا کوئی دعائیہ جملہ بھی زبان سے ادا کریں۔

مکان میں جانے کی اجازت لینا

ایک انسان کا دوسرے انسان کے گھر جانا بھی انسانی سماج کے رہن سہن کی ایک اہم ضرورت ہے۔ اسلام نے اس سلسلے میں بڑا پاکیزہ موقف بیان کیا ہے اور وہ یہ کہ کوئی انسان

دوسرے انسان کے گھر میں بنا اجازت ہو گزرا داخل نہ ہو۔ اگر صاحب مکان اجازت دے تو اندر داخل ہو اور اگر منع کر دے تو پھر واپس آجائے کوئی حیدہ حجت نہ کرے۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے مقدس کلام میں ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا
تَسْلِمُوا عَلَى أَهْلِهَا ۖ

(اے ایمان والو اپنے گھروں کے علاوہ دوسرے گھروں میں نہ جاؤ جب تک اجازت نہ لے لو اور ان کے رہنے والوں پر سلام نہ کر لو۔)

فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ
از حفوظاً جعوا ہوا از کی لکم ۛ

(پھر اگر ان (گھروں) میں کسی کو نہ پاؤ جب بھی بنا مکوں کی اجازت کے نہ میں نہ جاؤ اور اگر تم سے کہا جائے واپس جاؤ تو وہ ہیں ہو یہ تمہارے سے بہت پاکیزہ ہے۔)

بچوں اور گھر کے نوکروں و خادموں کو اسلامی نقطہ نظر سے بنا اجازت گھر میں آمد و رفت کی اجازت ہے لیکن بعض اوقات ایسے ہیں کہ جن میں ان کو بھی اجازت کے ساتھ اندر جانے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور وہ ہیں (۱) نماز فجر سے پہلے کا وقت، (۲) دوپہر کا وقت اور (۳) نماز عشاء کے بعد کا وقت۔ چونکہ ان اوقات میں خلوت و تنہائی ہوتی ہے، جسم چھپانے کا زیادہ اہتمام نہیں ہوتا ہے، ممکن ہے کہ جسم کا کوئی ایسا حصہ کھل جائے جس کے ظاہر ہونے سے شرم آتی ہے۔ لہذا اس لئے حکم دیا گیا ہے کہ ان اوقات میں خادموں و بچے بھی بے اجازت داخل نہ ہوں۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ
يَنْغُوا الْخُلُومَ مِنْكُمْ ثَلَاثُ مَرَّاتٍ أَنْ قُلْ صَلَاةُ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ
ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْنِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ۖ

(اے ایمان والو! چاہئے کہ تم سے اجازت لیں تمہارے ہاتھ نہ لے ل غلام اور

وہ جو تم میں بھی جوانی کو نہ پہنچے ہوں، تین وقت، نماز صبح سے پہلے اور جب تم اپنے گہرے اتار رکھتے ہو دوپہر کو اور ماہِ مشاء کے بعد۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسلام نے ایک دوسرے کے گھروں میں جانے سے ان کی اجازت و ضرورتی قرار دیا ہے تاکہ ان نے گھروں کی بے پردگی نہ ہو اور ان کو کسی تہ مندرگی کا احساس نہ ہو۔

صحبت

انسانی معاشرہ میں ہم کس طرح انھیں، بیٹنیں اور کس کی صحبت اختیار کریں اور کس سے پرہیز کریں اس بارے میں بھی اسلام نے مساوات پر مبنی بڑے روشن احکام صادر فرمائے ہیں۔ اسلام نے بنا کسی ذاتی، طبقاتی نظام کے ہر قوم، ہر طبقے کے لوگوں کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے کی تعلیم دی ہے۔ ہاں بروں کے ساتھ رہنے سے منع کیا ہے تاکہ ان کی بری عادات سے متاثر نہ ہوں۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ۝۳۸

(اے مسلمانو! اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ رہو۔)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَوَلُّوا أَقْرَبَ مَا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۝۳۹

(اے مسلمانو! ان لوگوں سے دوستی نہ کرو جن پر اللہ کا غضب ہے۔)

وَلَا تَزْكُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا نَسَكُمُ النَّارُ ۝۴۰

(اور ظالموں کی طرف نہ جھکو کہ تمہیں جہنم چھوئے گی۔)

ان آیات سے صاف ظاہر ہے کہ رب تبارک و تعالیٰ معاشرہ میں اچھے لوگوں کی صحبت اختیار کرنے اور ان کی مجلس میں بیٹھنے کی ہدایت و نصیحت فرما رہا ہے اور برے لوگوں سے کنارہ کشی اختیار کرنے کا حکم دے رہا ہے۔ قرآن پاک کے علاوہ حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی یہی درس ملتا ہے کہ سماج میں ایک دوسرے کے ساتھ مل جل کر رہنا چاہئے، خندہ پیشانی سے ملاقات کرنا چاہئے، کسی سے کوئی بغض یا قطع تعلق نہیں رکھنا چاہئے لیکن بری صحبت، برے ہم نشین

سے بچنا پناہ ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”وَمَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ كَمَثَلِ صَاحِبِ الْمَسْكِ اِنْ لَمْ يَبْصُكْ
مِنْ شَيْءٍ اَصَابَكَ مِنْ رِيحِهِ وَمَثَلُ جَلِيسِ السَّوِّءِ كَمَثَلِ صَاحِبِ
الْكِبْرِ اِنْ لَمْ يَبْصُكْ مِنْ سِوَاهِ اَصَابَكَ مِنْ دَحَانِهِ۔

(اور نیک آدمی کے ہم نشین کی مثال مشک والے کی طرح ہے کہ اگر تجھے اس
مشک میں سے کچھ نہ ملے تو اس کی خوشبو تجھے پہونچے گی اور برے آدمی کے ہم
نشین کی مثال دھونکنے والے کی سی ہے کہ اگر اس کی کالک تجھے نہ بھی ملے لیکن
اس کا دھواں تجھے ضرور پہونچے گا)

”لَا يَحِلُّ لِلْمُسْلِمِ اَنْ يَهْجُرَ اخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ يَتَّقِيَانِ فَبَصْدُ هَذَا و
بَصْدُ هَذَا وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ“۔ ۱۱

(کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے مسلمان بھائی سے تیس دن سے زیادہ قطع
تعلق کرے کہ جب دونوں کا آمنہ امن ہو تو ایک دھرم نہ پھیر لے اور دوسرا کسی
اور طرف رخ پھیر لے۔ دونوں میں بہتر وہ ہے جو سلام میں پہل کرے۔)

”لَا تَفَاصَحُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَحَاسَدُوا اَوْ كُتِبُوا
عِبَادَ اللَّهِ اَخَوَانًا وَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ اَنْ يَهْجُرَ اخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ“۔ ۱۲

(قطع تعلق نہ کرو اور کسی کی غیر موجودگی میں اس کی برائی نہ کرو کسی سے بغض نہ رکھو
اور کسی سے حسد نہ کرو اور خالص اللہ کے بندے اور آپس میں بھائی بن جاؤ۔)
”تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ اخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ“۔ ۱۳

(تمہارا اپنے مسلمان بھائی کے لئے مسکراتا بھی صدقہ ہے۔)

”اَسْمَا يَحْزَمُ عَلَى النَّارِ كُلِّ هَيْنٍ لَيْسَ قَرِيبَ سَهْلٍ“۔ ۱۴

(بے شک اس شخص پر آگ حرام کر دی گئی جو نرم خو، خوش اخلاق اور (مجلسوں
میں) لوگوں کے قریب ہے۔)

مندرجہ بالا احادیث سے واضح ہے کہ اسلام اپنے ماننے والوں کو سماج کے دوسرے

لوگوں کے ساتھ مل جل کر رہنے سہنے، اٹھنے بیٹھنے اور تعلقات استوار کرنے کا سبق دیتا ہے اور قطعاً
تعلق کو صرف منع ہی نہیں کرتا بلکہ اس کی سخت مذمت بھی کرتا ہے۔

مجلس کے آداب

اسلام نے جہاں مسلمانوں کو دوسرے لوگوں کے ساتھ محبت و اخوت کے ماحول میں
اٹھنے بیٹھنے کی تعلیم دی ہے وہاں اس کے کچھ آداب و اخلاق بھی بیان فرمائے ہیں۔ مکمل و مجلس
میں کس طرح رہنا چاہئے، کن کن باتوں کو ملحوظ رکھنا چاہئے اور کن سے اجتناب کرنا چاہئے، اس
بارے میں بہت سے اصول و قوانین نافذ فرمائے ہیں، جن میں سے چند حسب ذیل ہیں:

☆ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”يقول خير المجالس أو شعها“۔ ۴۵

(بہتر مجلس وہ ہے کہ جو کشادہ ہوں۔)

☆ ”دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وهم حلق

فقال مالي اراكم عزين“۔

(نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے تو صحابہ کرام علیحدہ علیحدہ جگہ بنے

کر بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا کیا ہوا کہ میں تمہیں جدا جدا دیکھتا ہوں۔)

”عن الاعمش بهذا قال كانه يحن الجماعة“۔ ۴۶

(حضرت اعمش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ گویا آپ کو جماعت کی صورت

میں بیٹھنا پسند تھا۔)

☆ صحابی رسول حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ:

”كنا اذا اتينا النبي ﷺ جلس احدا ما حيث يستهي“۔ ۴۷

(جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے تو ہم میں سے ہر

ایک کو جہاں جگہ ملتی لوگوں کے آخر میں وہیں بیٹھ جاتا تھا۔)

☆ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ:

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لهن من جلس وسط الحلقة“۔

۳۸

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلقے کے درمیان بیٹھنے والے شخص پر لعنت فرمائی ہے۔)

۱۰ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”لا یجلس بین رجلین الا بادیہما“۔ ۳۹

(دو افراد کے درمیان تیسرا فرد بتا ان دونوں کی اجازت کے نہ بیٹھے۔)

”لا یتحی اثنان دون الثالث فان ذالک بحزبه“۔ ۴۰

(دو آدمی اپنے تیسرے ساتھی کو چھوڑ کر سرگوشی نہ کریں۔ کیونکہ یہ بات اس کو رنجیدہ کر دے گی۔)

”قل ابو صالح فقل لابن عمر فاربعة قال لا یشرک“۔ ۴۱

(حضرت ابو صالح رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہ اگر چار افراد ہوں تو کیا سرگوشی جائز ہوگی؟ انہوں نے فرمایا کہ پھر کوئی حرج نہیں کیونکہ اس صورت میں وہ دو ہو جائیں گے۔)

۱۱ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”اد اتخع بین یدی القوم فلیوار بکفیه حتی تقع فخاعته الی الارض“۔ ۴۲

(جب مجلس میں کسی کو ہاک صاف کرنے کی ضرورت پیش آئے تو اپنی دونوں ہاتھوں کی آڑ لے کر، یہاں تک کہ نصد زمین پر گر جائے۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے وگوں کو ایک ساتھ بڑی مجلس کی صورت

میں بیٹھنا چاہئے اور علیحدہ علیحدہ چھوٹی چھوٹی مجالس بنانے سے پرہیز کرنا چاہئے اور مجلس میں جہاں جہل جائے وہیں بیٹھنا چاہئے، اگر دینی پھلانگ کر بیچ محفل میں داخل نہیں ہونا چاہئے۔ اور اگر کہیں دو افراد باتوں میں مشغول ہوں تو بغیر ان کی اجازت تیسرے شخص کو وہاں بیٹھنا چاہئے کہ

یہ مجلسی آداب کے خلاف ہے۔ ہاں اگر چارہوں تو وہ ہو کر باتیں کر سکتے ہیں۔ اسی طرح اگر ناک یا ہنر، وغیرہ خارج کرنے کی ضرورت پیش آئے تو اس طرح اس کو خارج کیا جائے کہ مجلس میں بیٹھے دوسرے افراد کو کراہت و نفرت نہ ہو۔

مجلس کے آداب ملحوظ رکھتے ہوئے، خوش مزاجی اور بے تکلفی کے طور پر لوگ مہذب و شائستہ انداز میں ہنسی مذاق، مزاح، لطیفہ گوئی یا شعر گوئی بھی کر لیں تو شریعت اسلامی کی رو سے یہ ناجائز نہیں۔ کیونکہ اسی مثالیں ہیں کہ جن میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مزاح فرمایا ہے۔ ﴿اور صحابہ کرام کے بارے میں مذکور ہے کہ:

”كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يتبادحون بالبطيح فاذا كانت الحقائق كانوا هم الرحال“۔^{۳۱}

(صحابہ کرام (ہنسی مذاق کے طور پر) ایک دوسرے کی طرف تریوز پھینکا کرتے تھے، لیکن جب جہاد کا وقت آتا تھا تو اس میدان کے بہادر بھی بن جاتے تھے۔)

”لم يكن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متحزقين ولا ممتاوتين و كانوا يتناشدون الشعر في محالسههم و يدكروا امر جاهليتهم فاذا ارى احد منهم على شئ من امر الله دارت حماليق عينيه كأنه مجنون“۔^{۳۲}

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نہ خشک مزاج تھے، اور نہ مردوں کی سی چال چلتے تھے۔ وہ اپنی مجلسوں میں شعر پڑھ لیا کرتے تھے اور دور جاہلیت کی باتوں کا ذکر بھی چھڑ جایا کرتا تھا۔ لیکن جب اللہ کے حکم کے خلاف کوئی چیز ان میں سے کسی سے طلب کی جاتی تو ان کی آنکھوں کی پتلیاں گھوم جاتیں، گویا وہ مجنون ہیں۔)

معلوم ہوا کہ کبھی کبھی مہذب انداز میں ہنسی مذاق کی محفل اگر لوگوں کے درمیان منعقد ہو تو اسلام اس کو منع نہیں کرتا بلکہ باہمی بے تکلفی، خوش طبعی اور شائستہ شوخ مزاجی کی اجازت دیتا ہے۔

گفت و شنید

یونہی چاہنا انسان کی اہم ضرورت ہے۔ گھر ہو یا انسانی معاشرہ، اپنے خیالات سے اختیار کے سے ہر لمحہ اس سے سابقہ پڑتا ہے اور اکثر بات چیت میں بہت سی احتیاطی ہوتی ہے۔ اسلام نے اس سلسلے میں بھی لوگوں کو بالکل آزاد نہیں چھوڑا ہے۔ ہمیشہ خوش کلامی، اچھی گفتگو کرنے کی ہدایت و نصیحت کی ہے اور غلط بات اور زبان کے غلط استعمال کرنے سے منع فرمایا ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البديع“۔ ۵۵

(مومن طعنہ زنی کرنے والا، لعنت کرنے والا، فحش گوئی کرنے والا اور زبان

درازی کرنے والا نہیں ہوتا ہے۔)

”ساب المسلمه فسوق“۔

(مسلمان وچکان دینا فسق ہے۔)

”ان الله لا يحب الفاحش المتوحش“۔ ۵۶

(بے شک اللہ تعالیٰ فحش اور گندی بات کرنے والے کو پسند نہیں فرماتا ہے۔)

”من يضمن لي ما من لحيه وما بين رحليه اضمن له الجنة“۔ ۵۷

(جو مجھے اپنے دو جہڑوں اور تانگوں کے مابین یعنی زبان اور شرم گاہ کی ضمانت

دے تو میں اسے جنت کی ضمانت دیتا ہوں۔)

”لا يبغي للمؤمن ان يكون لغائا“۔ ۵۸

(مومن کی یہ شان نہیں کہ وہ بہت لعنت کرنے والا ہو۔)

معلوم ہوا کہ احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ایک اچھے مسلمان کی پہچان

یہ ہے کہ وہ اپنی زبان سے کسی پر طعنہ زنی نہ کرے، لعنت نہ بھیجے، یہودہ، گندی بات زبان سے نہ

نکالے اور زبان درازی نہ کرے اور یہ بھی واضح ہوا کہ ان اوصاف کے حامل مسلمان کے سے

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جنت کی ضمانت ہے۔

زبان کا استعمال کرنے پر جہاں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی ضمانت دی ہے، اس کا غلط استعمال کرنے پر عذاب جہنم کی وعید بھی بیان کی ہے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:

”وَسَنَلُّ أَكْثَرَ مَا يَدْخُلُ النَّاسَ النَّارَ ۖ قَالَ الْقَوْمُ وَالْفَرَحُ“۔ ۵۹

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے ان چیزوں کے بارے میں سوال کیا گیا جو زیادہ لوگوں کو جہنم میں لے جانے کا باعث ہیں؟ تو آپ نے فرمایا: منہ (زبان) اور شرمگاہ۔)

زبان کی بے احتیاطی کی وجہ سے انسان اکثر گناہوں کا مرتکب اور جہنم کا سزاوار ہوتا ہے، اس لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اس سے اجتناب اور نجات کے لئے ارشاد فرماتے ہیں:

”مَنْ صَمَتَ نَجَا“۔ ۶۰

(جو بری باتوں سے خاموش رہا وہ نجات پا گیا۔)

اسی طرح حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا:

”يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا الْمَجَافَةُ؟ قَالَ: امْسِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ“۔ ۶۱

(یا رسول اللہ نجات کیا ہے؟ فرمایا اپنی زبان کو بری باتوں سے روک رکھو۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ سفر ہو یا حضر، سماج ہو یا بازار، اسلام ہر جگہ بہت سوج سمجھ کر اور اچھے انداز میں زبان کے استعمال کی تعلیم دیتا ہے کہ اپنے خیالات کا اظہار بھی ہو جائے اور کسی کی ہجو اور دل آزاری بھی نہ ہو۔

بات چیت کے تعلق سے اسلام نے یہ بھی تاکید فرمائی ہے کہ كُنْتُمْ بَشَرًا شَانِسَةً اور صاف انداز میں کرنا چاہئے کہ ایک ایک بات بخوبی ذہن نشین ہو جائے۔ ایسا نہ ہو کہ آدھی بات سمجھ میں آئے یا کہا کچھ جائے اور مطلب کچھ نکالا جائے۔ اسی لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بہت ٹھہر ٹھہر کر كُنْتُمْ بَشَرًا یا کرتے تھے اور بعض اوقات ایک بات کو تین تین مرتبہ ذکر فرماتے تھے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا:

”كَانَ فِي كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْتِيلٌ أَوْ تَرْسِيلٌ“۔ ۶۲

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفتگو میں ٹھہر کر بات چیت فرماتے تھے۔)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

”کان کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلاماً فصلاً بفہمہ کل من سمعہ“۔ ۲۳

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر بات جدا جدا ہوتی تھی کہ ہر سننے والا آپ کی بات کو سمجھ لیتا۔ تیز نہیں بولتے تھے جیسا کہ بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ پتہ نہیں چلتا کیا کہہ رہا ہے۔)

اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ:

”انہ کان اذا تکلم بکلمۃ اعادھا ثلاثاً حتی تفہم عمہ“۔ ۲۴

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم جب کلام فرماتے تو بات کو تین مرتبہ دہراتے تھے تاکہ لوگ آپ کی بات اچھی طرح سمجھ لیں۔)

اسلامی نقطہ نظر سے گفتگو کا ایک انتہائی اہم ادب و اصول یہ بھی ہے کہ بات چیت کے درمیان نرم انداز اپنایا جائے کیونکہ نرم لہجے میں محبت و ہمدردی کے جذبات ہوتے ہیں جس سے بات با اثر ہو جاتی ہے۔ بات سننے والا، نرم گفتار انسان کو پسند کرتا ہے اور اس کی بات بغور سننا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ قُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝

(اے مومنو! اللہ سے ڈرو اور سیدھی بات کہو۔)

اسی طرح حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام جب فرعون کو حق کی دعوت دینے کے لئے چلے تو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو نرم لہجے میں گفتگو کرنے کا حکم دیا جس کو قرآن پاک اس طرح بیان فرماتا ہے:

ادھبا الی فرعون انہ طعی فقولاً لہ قولاً لئلا یغضبنا لعلہ یتذکر او ینحشی ۝

(جب آپ دونوں فرعون کے پاس جائیں کہ بے شک اس نے سرکشی کی ہے تو

اس سے نرم انداز میں بات کرنا تاکہ وہ نصیحت پکڑے اور اللہ سے ڈرے۔)

مختصر یہ کہ صداقت گفتار اسدائی لیاقت اللہ کی ایک عظیم نعمت ہے۔ ایسی نعمت کہ جو انسانی شخصیت کا آئینہ بھی ہے اور مافیٰ، غنمیر اور اظہار خیال کی ترجمانی کا بہترین ذریعہ بھی۔ جس کی گمنشوجبتی اچھی و سنجیدہ ہوتی ہے وہ اتنا ہی بڑا باوقار اور دانشمند سمجھا جاتا ہے اور مذہبی اعتبار سے نیک اور مغفرت و نجات کا اعتبار۔ اس لئے ہر مسلمان کے سے ضروری ہے کہ وہ ہمیشہ احتیاط کے ساتھ کلام کرے، اچھی و عمدہ گفتگو کرے، نرم لب و لہجہ میں کرے اور منہ بگاڑ کر بات نہ کرے۔ ارشاد خداوندی ہے:

وَلَا تَصْغُرْ حَدُكَ لِلنَّاسِ ۝۱۷

(اور کسی سے بات کرنے میں منہ بگاڑ کر بات نہ کر۔)

وَاعْصِضْ مِنْ صَوْتِكَ اِنْ اَنْكَرَ الْاَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ۝۱۸

(اور اپنی آواز چھ نرم اور پست رکھو۔ بے شک سب آوازوں میں بری آواز

گدھے کی آواز ہے۔)

اسلامی وضع و قطع

خالق کائنات نے انسانی جسم پر بعض اشیاء، مثلاً بال، ناخن وغیرہ ایسی پیدا فرمائی ہیں کہ اگر تراش، خراش یا بالکل صاف کر کے ان کو درست نہ کیا جائے تو انسان حیوان کے مثل نظر آئے گا۔ انسان چونکہ تمام مخلوقات میں اشراف المخلوقات ہونے کا مقام رکھتا ہے اس لئے اس کا جسمانی وضع قطع اور شکل و صورت کے لحاظ سے بھی دیگر حیوانات سے اعلیٰ و ممتاز ہونا اشد ضروری ہے۔ اس لئے اسلام نے انسان کی جسمانی وضع قطع کے تعلق سے بھی ایک بہترین فطری دستور پیش کیا ہے جس کے تحت ناخنوں اور جسم کے بعض مقامات کے بالوں کا بالکل صاف کرنا ضروری قرار دیا ہے۔ جیسے بغل اور زیر ناف کے بال۔ بعض کا صاف کرنا اور بڑھانا دونوں جائز بیان کیا ہے جیسے سر کے بال۔ بعض کے بڑھانے اور رکھنے کا حکم دیا ہے جیسے دڑھی۔ اور بغل کے چھوٹا کرنے پر زور دیا ہے، جیسے مونچھ۔ یہ وہ احکام ہیں کہ اگر ان پر عمل نہ کیا جائے یا زیادہ دنوں تک بے توجہی برتی جائے تو انسان کی طبیعت بھی متضائل ہوتی ہے اور شکل و صورت بھی عجیب و غریب نظر آتی ہے۔ لہذا

مانا پڑے گا کہ اسلام نے اس بارے میں جو احکام، اصول پیش کئے ہیں ان کا انسانی فطرت و طبیعت سے انتہائی قدیم و گہرا تعلق ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”الفطرة خمس: الحنن والاستجداد وقص الشارب وتقليم الاظفار ونسف الاباط“۔^۱

(پانچ چیزیں فطری ہیں: خن کرنا، ناف کے نیچے کے بالوں کی صفائی کرنا، مونچھیں کٹوانا، ناخن تراشنا اور بغل کے بال صاف کرنا۔)

”عشرة من الفطرة قص الشارب وقص الاظفار وعسل المراجع واعفاء اللحية والسواك والاستنشق ونسف الابط وحلق الاعانة وانتفاص الماء قال مصعب ونسيت العاشرة“۔^۲

(دس باتیں پیدائشی ہیں (۱) مونچھوں کا کترنا، (۲) ناخن کاٹنا، (۳) پروں اور جوڑوں کا دھونا، (۴) داڑھی چھوڑنا، (۵) مسواک کرنا، (۶) ناف میں پانی ڈالنا، (۷) بغل کے بال کاٹنا، (۸) ناف کے نیچے کے بال مونڈنا، (۹) پیشاب کے بعد استنجا کرنا۔ حضرت مصعب راوی کہتے ہیں کہ دسویں بات میں بھول گیا۔)

دوسری روایات میں دسویں چیز المضمضة یعنی کلی کرنا بیان کیا گیا ہے۔^۳

مندرجہ بالا دونوں احادیث میں جو فطری اشیاء بیان کی گئی ہیں ان میں داڑھی، مونچھ کے بال اور ناخن وغیرہ کا انسان کی ظاہری وضع قطع سے بڑا گہرا تعلق ہے۔ دنیا کے پہلے انسان اور پیغمبر حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر آخری نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک سرے فیوں نے داڑھیاں رکھی ہیں، مونچھیں پست کرائی ہیں اور ناخن تراشے ہیں گویا کہ داڑھی بڑھانا، مونچھیں چھوٹی کرنا اور ناخن تراشنا شعائرِ شرف و سنتِ انبیاء ہے۔ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس قدیم سنت اور انسانی عادت کو باقی رکھا اور حکم دیا:

”ابھکوا الشوارب واعفوا اللحي“۔^۴

(مونچھیں پست کرو اور داڑھی بڑھاؤ۔)

”اعفوا للہی واحفوا الشوارب“۔ ۷۳

(داڑھیوں کو چھوڑ دو اور موچھوں کو منہ داؤ۔)

ابتداء اسلام میں مشرکین موچھیں بڑھی رکھتے تھے اور داڑھیاں صاف کر دیا کرتے تھے جس سے ان کی شکل و صورت بہت عجیب و غریب لگتی تھی۔ اسلام نے اس کی مخالفت کی اور ایک بہتر اور مہذب وضع قطع بنانے کی ہدایت و نصیحت کی۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”حالوا المشرکین وفروا للہی واحفوا الشوارب“۔ ۷۴

(مشرکین کی مخالفت کرو یعنی داڑھی بڑھاؤ اور موچھیں کٹواؤ۔)

موچھیں اگر زیادہ بڑی ہو جائیں یا ہونٹوں تک پہنچ جائیں تو طبیعت کو بھی کراہت ہوتی ہے اور چہرے کی حالت بھی دلگروں نظر آتی ہے۔ اسی لئے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی کے ساتھ تاکید فرمائی کہ:

”من لم یأخذ شاربہ فلیس منا“۔ ۷۵

(جو کوئی موچھ سے نہ لے یعنی نہ کتر دے بلکہ ہونٹوں سے بڑھائے وہ ہم میں

سے نہیں ہے یعنی ایسا انسان مسلمانوں کے راستے پر نہیں ہے۔)

اسی طرح حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ:

”کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقص اور یاخذ من شاربہ و کان

ابراہیم خلیل الرحمن یفعلہ“۔ ۷۶

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی موچھیں کاٹا کرتے تھے اور فرماتے کہ اللہ کے

خلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔)

معلوم ہوا کہ موچھیں اگر بڑھ جائیں یا بے ذہنگی نظر آئیں تو اسلامی نقطہ نظر سے ان کو

درست کرنا ضروری ہے۔ اسی طرح داڑھی بڑھانا ورکھنا سنت ہے لیکن اگر وہ ایک مشیت سے

بڑھ جائے یا بے رونق نظر آئے تو اس کو بھی صحیح کرنا لازمی ہے تاکہ ادھر ادھر یا چھوٹے بڑے بال

ہونے کی وجہ سے چہرے کی خوبصورتی خراب نہ ہو جائے۔ خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اس

بات کا خیال رکھتے تھے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ:

”کان البی صلی اللہ علیہ وسلم یا حدمس لحیتہ من عرصہا و طولہا۔“ ۷۷

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی وارثی مبارک لمبائی اور چوڑی دونوں جانب

ہے تراشا کرتے تھے۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ دائرہ کی رکھنا سنت ہے لیکن اگر باں زیادہ بڑے یا چھوٹے بڑے یا منتشر ہونے کی وجہ سے دائرہ کی خوبصورتی میں کچھ بے رونقی آئے تو اس کو درست کرنا ضروری ہے کہ اسلام شکل و صورت کو بھی صاف و بہتر رکھنے کی تعلیم دیتا ہے۔

ناخن، مونچھ اور داڑھی کے علاوہ سر کے بالوں کا بھی انسان کی ظاہری وضع قطع میں بڑا عمل دخل ہے۔ مسلمان کو سر کے بال رکھنا چاہئیں یا نہیں رکھنا چاہئیں اور اگر رکھنا چاہئیں تو اس طرح رکھنا چاہئیں؟ اس تعلق سے جب قرآن وحدیث کا مطالعہ کیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نے اس بارے میں رکھنے اور منڈوانے دونوں کا حکم دیا ہے اور دونوں ہی سنت ہیں۔ چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے:

مخلّفين رؤسكم ومقصرين۔

(اپنے سروں کے بال منڈوائیں یا ترشوائیں۔)

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کوہ طور سے واپسی پر جب اپنی قوم کو بت پرستی میں موٹا دیکھا تو اپنے بھائی حضرت ہارون پر غصہ فرماتے ہوئے کہا کہ تم نے ان کو اس سے کیوں نہیں روکا اور ان کے سمر اور داڑھی کے بالوں کو پکڑا، جس کو قرآن اس طرح بیان کرتا ہے:

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَخَذَ رَجُلَايَ مِنَ الْبُخْتِ فَقُلْ مَا كَانَ لَهُمَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ۚ سَئِئَلُومُنِي مَا كَانُوا فِي شَكٍّ ۝٨٤

(اے مری ماں کے بیٹے! نہ میری داڑھی پکڑو نہ میرے سر کے بال۔)

معلوم ہوا کہ باں منڈانا، ترشوانا اور رکھتا یہ سب اسلامی تہذیب میں داخل ہیں اور یہ بھی ثابت ہوا کہ حضرت ہارون علیہ السلام کے سر اور داڑھی کے اتنے بڑے بال تھے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دونوں کو ہاتھ میں پکڑ لیے۔

مختصر یہ کہ اسلامی نقطہ نظر سے بال منڈانا، چھوٹے کرانا یا رکھنا سنت ہے۔ رکھنے کا

سنت طریقت یہ ہے کہ باؤں و کانوں کے نوکے نیچے، اسے سے یا کاندھے سے اوپر تک بڑھا میں اور اس سے زائد بالوں کو کٹوا دیں، کیونکہ اس سے زائد بال رکھنے کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند نہیں فرمایا ہے بلکہ خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح کے بال رکھے ہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ:

”ان السی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصرب شعرہ منکیہ“۔^{۱۷}

(بے شک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے گیسوئے مبارک آپ کے کندھوں تک ہوا کرتے تھے۔)

اسی طرح صحابی رسول حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضرت قتادہ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کی کیفیت دریافت کی تو آپ نے فرمایا:

”کان شعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحلا لیس بالسیط ولا الجعد بین اذنیہ وعاتقہ“۔^{۱۸}

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گیسوئے طہر نہ بالکل سیدھے تھے اور نہ پوری طرح گھٹنکریا لے بلکہ ان کے درمیان میں تھے جو کبھی تاجہ گوش ہوتے اور کبھی تاجہ دوش۔)

”کان شعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی انصاف اذنیہ“۔^{۱۹}

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے بال نصف کانوں تک تھے۔)

مندرجہ بالا احادیث کی روشنی میں صاف طور پر واضح ہے کہ کاندھے یا کان سے اوپر کسی بھی حد تک بال رکھے جاسکتے ہیں۔ بلکہ ایک روایت میں ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”نعم الرجل حریم الاسدی لولا طول جفمته و اسال اذارہ فلع دالک حریماف حد شفرة فقطع بها حمته الی اذنیہ و رفع اذارہ الی انصاف ساقیہ“۔^{۲۰}

(خریم اسدی بہت اچھا شخص ہے جب کہ اس کے بال کانوں سے زیادہ لمبے ہوں اور ازار نیچی نہ رکھے۔ یہ بات حضرت خرمیم تک پہنچی تو انہوں نے سر کے بالوں کو پھری

سے کاٹ رکھنا تھا۔ یہ اور اپنی ہزاروں ہفت پندوں تک پہنچا رہا۔

ان احادیث سے ہاں رکھنا سنت ثابت ہوتا ہے لیکن اگر کوئی شخص ہاں نہ رکھنا چاہے،
یعنی منڈانا یا حجامت ہونا چاہے تو اسلام اس کی بھی اجازت دیتا ہے۔ ہاں سے کچھ کچھ پر
ہاں رکھے جائیں اور کچھ حصہ مونڈ دیا جائے اس کی ممانعت کرتا ہے کہ اس کی نقطہ نظر سے ہاں
رکھنے یا مونڈنے کا ایک مقصد انسانی وضع قطع کی تزئین بھی ہے، جو اس سے بالکل فوت ہو جائے
کا۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ:

”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن القراع“۔ ۵۳

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے کہ سر کے کچھ ہاں مونڈے جائیں
اور کچھ چھوڑ دیئے جائیں۔)

”ان السی من رانی صیا قد حلی بعض رأسه وترك بعضه فها
هم عن ذلك وقال احفوا کله او اترکوا کله“۔ ۵۴

(نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بچے کو دیکھا جس نے سر کا کچھ حصہ مونڈا لیا
اور کچھ چھوڑ دیا تھا۔ آپ نے ایسا کرنے سے منع کیا اور فرمایا سر اور مونڈ دیا
سر اور چھوڑ دو۔)

اسی طرح صحابی رسول و اہل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ:
”اتيت السی صلی الله عليه وسلم ولی شعر فقال دنا ب فطست له
بعی فاختدت من شعری ثم اتینہ فقال لی لم اعک و هذا
أخس“۔ ۵۵

(میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میرے سر سے ہاں
بڑھے ہوئے تھے۔ آپ نے ارشاد فرمایا پاگل پن ہے۔ میں نے خیال کیا کہ
حضور مجھ سے ناراض ہیں۔ میں نے ہاں بنوائے اور آپ کی خدمت میں
دوبارہ حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ بالوں کی حجامت
رانا اچھا ہے۔)

اس طرح قرآن و سنت کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ جسمانی وضع قطع اور شکل و صورت بہتر و خوبصورت بنانے کے لئے اسلام، از حد رکھنے، مونچھیں پست کرنے، ناخن کاٹنے، سر کے بال رکھنے اور مونڈنے کی تعلیم دیتا ہے اور یہ حکم دیتا ہے کہ چالیس دن کے اندر ان کو ہر حال میں صحیح و درست کر لیا جائے ورنہ گنہگار ہوگا۔ اور یہ مدت اس لئے متعین کی گئی ہے کہ عام طور سے مشاہدہ تجربہ کیا گیا ہے کہ س سے زیادہ دنوں میں ناخن اور بالوں کی وجہ سے طبیعت کو سخت کراہت ہونے لگتی ہے اور شکل و صورت بھی بے رونق دکھائی دیتی ہے۔ چنانچہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ:

”وقت لافى قص الشارب و تقليم الاظفار و نف الابط و حلق

العانة ان لا ترک اکثر من اربعین ليلة“۔ ۵۶

(ہمارے لئے، وقت مقرر کر دیا گیا ہے کہ مونچھیں پست کرنے، ناخن کاٹنے، بغلوں کے بال اکھاڑنے اور ناف کے نیچے کے بال مونڈنے کو چالیس دن سے زیادہ نہ چھوڑ رکھیں۔)

”وقت لک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلق العانة و تقليم

الاظفار و قص الشارب و نف الابط اربعین یوما مزة“۔ ۵۷

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے لئے زیر ناف بالوں کے کاٹنے، ناخنوں کے کاٹنے، مونچھیں کاٹنے، اور بغل کے بال اکھیڑنے کے لئے وقت مقرر فرما دیا ہے چالیس دن میں ایک مرتبہ۔)

گویا کہ اس طرح اسلام نے ہر چالیس دن پر بالوں کو درست کر کے ان کی عورت و قدر کرنے کی تعلیم دی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”من کان له شعر فلیکرمه“۔ ۵۸

(جس کے بال ہوں اس کو چاہئے کہ ان کا اکرام کرے۔)

اسلام نے وضع قطع کے تعلق سے ایک خاص ہدایت یہ بھی کی ہے کہ مرد و عورت میں سے کوئی ایک دوسرے کی شکل و صورت مرئز اختیار نہ کرے کہ یہ سخت ناجائز و حرام ہے۔ چنانچہ

صحیح بخاری میں ہے:

"لَعْنُ السَّيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُنْخَشِينَ مِنَ الرِّجَالِ
وَالْمُتْرَحِلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَقَالَ أَحَرُّهُم مِّنْ بَيُوتِكُمْ"۔^{۹۱}

(نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زنانی وضع قطع اختیار کرنے والے مردوں اور
مردانہ وضع قطع اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت فرمائی ہے اور فرمایا کہ ایسے
افراد کو اپنے گھروں سے نکال دیا کرو۔)

زینت و آرائش

زیب و زینت بھی انسانی رہن سہن کا ایک اہم حصہ ہے جس کے لئے عموماً عمدہ لباس،
تیل، خوشبو، رنگ و روغن اور دیگر آرائش کی چیزوں کا استعمال کیا جاتا ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے مرد
عورت دونوں زیور، لباس، تیل، کنگھی، خوشبو اور دیگر جائز چیزوں کے ذریعے بناؤ سنگار کر سکتے ہیں
بلکہ رنگ و روغن اور فرنیچرس وغیرہ سے اپنے مکان و دوکان وغیرہ کو بھی آراستہ کر سکتے ہیں کیونکہ
قرآن و حدیث نے اس کو ہر رے لئے مباح و حلال فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

قُلْ مِنْ حَرَمِ زِينَةِ اللّٰهِ الَّتِي أَحْرَجَ لِعِبَادِهِ ۙ

(تم فرماؤ کس نے حرام کی اللہ کی وہ زینت جو اس نے اپنے بندوں کے لئے نکالی۔)

يٰۤاٰدَمُ خُذْ زَوْجَكَ مِنْ هٰذِهِ الْمَسْجِدِ ۙ

(اے آدم کی اولاد! اپنی زینت لے لو جب مسجد میں جاؤ۔)

ان آیات کریمہ سے صاف ظاہر ہے کہ اللہ رب العمین نے اپنے بندوں کے لئے
زیب و زینت کو حلال قرار دیا ہے، حرام نہیں فرمایا ہے بلکہ مسجد میں جاتے وقت تو اس کے لئے
خاص طور سے حکم دیا ہے۔

قرآن کے علاوہ احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اس کا ثبوت فراہم ہوتا ہے کہ
حضرت انور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے زیب و زینت فرمائی ہے اور اس کے لئے تیل، کنگھی،
خوشبو اور عمدہ لباس وغیرہ استعمال کیا ہے۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

”کنت اد اردت ان افرق رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم
صدعت الفرق من يثوحده وارسل ناصيته يس عبيد“۔ ۹۲

(جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک میں مانگ نکالنا چاہتی ہوں
تو میں مانگ کو حضور نے سر مبارک کے درمیان سے نکالا کرتی تھی اور آپ کی
پیشانی کے بالوں کو آپ کی دونوں آنکھوں کے درمیان لٹکادیا کرتی تھی۔)
”انه كان يعصه النيمس ما استطاع في تر حلدو وضونه“۔ ۹۳

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کنگھی کرنے اور وضو میں داہنی جانب سے حتی
الامكان ابتداء کرنا پسند فرماتے تھے۔)

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ:
”فسدل الذي صلى الله عليه وسلم ناصيته ثم فرق بعد“۔ ۹۴

(پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سیمو مبارک کو دکھایا کرتے تھے لیکن پھر
مانگ نکالتے لگے۔)

اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ:
”كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه و تسريح
لحيته و يكثر القناع كما به ثوبه ثوب زيات“۔ ۹۵

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سر مبارک میں اکثر تیل لگاتے اور داڑھی مبارک
میں کنگھی کرتے اور آخر سر مبارک پر کپڑے رکھتے جو تیلی کے کپڑوں کی طرح
معلوم ہوتا۔)

معلوم ہوا کہ احادیث رسوں کے مطابق سر میں تیل لگانا، سر اور داڑھی میں کنگھی کرنا
اور سر کے بالوں میں مانگ نکالنا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ اس سنت کا ظاہری فائدہ
تو یہ ہے کہ انسان کی شکل و صورت کے حسن و زینت میں اضافہ ہوتا ہے، بال نرم و مضبوط ہوتے
میں اور بالوں پر جلد سفیدی نہیں آتی اور باطنی فائدہ یہ ہے کہ قوت حافظہ و دماغ قوی ہوتا ہے اور
سنت رسول کی پیروی کا ثواب ملتا ہے۔ واضح ہو کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف اپنے سر

اور اڑھی کے بالوں کی زینت و حفاظت کا خیال نہیں رہا ہے بلکہ اپنی امت کو بھی اس کی خاص تاکید فرمائی ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے تو آپ نے ایک شخص کو ملاحظہ فرمایا جس کے سر کے بال بکھرے ہوئے تھے، پس آپ نے ارشاد فرمایا:

”امایحدہد امایسکى نہ شعرة“۔ ۹۶

(کیا یہ اتنا بھی نہیں کر سکتا ہے کہ اپنے بالوں کو برابر کر لے۔)

اسی طرح حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ میرے سر پر بہت زیادہ بال تھے۔ میں نے ان کے متعلق حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت فرمایا:

”فامرہ ان یحس الیہا وان یتوخل فی کل یوم“۔ ۹۷

(پس آپ نے حکم دیا کہ ان بالوں کو اچھی طرح سجا کر رکھو اور روزانہ کٹھکی کرو۔)

تیل اور کٹھکی کے علاوہ جسمانی زینت و آرائش کے نئے خوشبو اور سرے کا استعمال کرنا بھی حدیث رسول سے ثابت اور سنت ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو بہت پسند تھی اس لئے کثرت سے آپ اس کا استعمال فرماتے تھے اور لوگوں کو اس کا استعمال کرنے اور تحفہ پیش کرنے کی تعلیم فرماتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ:

”کت اظیب البی صلی اللہ علیہ وسلم باطیب مایحد حتی اجد و بیص الطیب فی راسہ ولحیتہ“۔ ۹۸

(میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ اچھی سے اچھی خوشبو لگاتی جو مل سکتی یہاں تک کہ خوشبو کی چمک آپ کے سر اقدس اور داڑھی مبارک میں پاتی۔)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”کانت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منکة یطیب مہا“۔ ۹۹

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک مٹی تھی جس سے خوشبو لگایا کرتے تھے۔)

”کان السی صلی اللہ علیہ وسلم اذا انی مطیب لم یروذہ“۔ ۱۰۰

(جب کوئی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں خوشبو پیش کرتا تو آپ اس کو

واپس نہ لوٹاتے۔)

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ تر مشبہ عنبر بنی خوشبو استعمال فرماتے تھے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت عائشہ سے دریافت کیا گیا:

”اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينطيب قال نعم بدكاره الطيب المسك والعنبر“۔^{۱۱}

(کیا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم خوشبو لگاتے تھے؟ آپ نے فرمایا ہاں آپ مردانہ مشک اور عنبر کا عطر لگاتے تھے۔)

مختصر یہ کہ خوشبو کا استعمال کرنا بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اور اس کو آپ نے خود ہی استعمال نہیں کیا ہے بلکہ اپنی امت کے لئے بھی اس کو سنت قرار دیا ہے۔ حدیث رسول کے مطابق عورتیں بھی خوشبو لگا سکتی ہیں لیکن خوشبو لگانا کران کے لئے گھ سے باہر نکلنا منع کیا ہے۔ اس کے علاوہ مرد و عورت کی خوشبو میں ایک امتیاز بھی بیان کیا ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”طيب الرجال ما طهر ريحه و خفي لونه و طيب النساء ما طهر لونه و خفي ريحه“۔^{۱۲}

(مردوں کی خوشبو وہ ہے جس سے خوشبو معلوم ہو لیکن رنگدار نہ ہو اور عورتوں کی خوشبو وہ ہے جس کا رنگ معلوم ہو لیکن خوشبو نہ پھیلے۔)

”اذا خرجت المرأة الى المسجد فلتغتسل من الطيب كما تغتسل من الجنابة“۔^{۱۳}

(جب عورت مسجد کی طرف جانے لگے اور اس کو خوشبو لگی ہوئی ہو تو وہ خوشبو دھو ڈالے جیسے غسل جنابت کرتی ہے۔)

خوشبو کی طرح سرمہ لگانا بھی سنت ہے۔ اس سے جہاں ایک طرف سنت ادا ہوتی ہے وہاں دوسری طرف آنکھ کی خوبصورتی میں اضافہ اور بینائی کو فائدہ بھی ہوتا ہے۔ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”اكتحلوا بالاثمد فانه يحلو البصر ويبس الشعر و رعم ان السی
 صلی اللہ علیہ وسلم کانت له مکحۃ یکنحل بها کل لیلۃ فی ہذہ
 وثلثۃ فی ہذہ“۔ ۳۱

(اثمد کا سر ملگایا کرو کیونکہ وہ نگاہ کو تیز کرتا ہے اور بال اگاتا ہے۔ ان کا گمان
 ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سرے والی ہوتی جس سے رات میں
 روز نہ تین سلائی اس آنکھ میں اور تین دوسری آنکھ میں لگایا کرتے۔)

لباس و پوشاک

اللہ رب العمین کی عطا کردہ بے شمار نعمتوں میں سے لباس بھی ایک انمول نعمت ہے، یہ
 نعمت انسان کی ایک اہم ضرورت بھی ہے اور باعث زینت بھی۔ وہ اس طرح کہ اسی لباس کے
 ذریعے انسان اپنی ستر پوشی کرتا ہے، بدن چھپاتا ہے، مختلف موسمی اثرات و تغیرات سے اپنے جسم
 کی حفاظت کرتا ہے، سردی، گرمی اور بارش کا مقابلہ کرتا ہے اور اسی سے اپنی زینت و آرائش کا
 اظہار کرتا ہے اور مہذب و بہترین جسمانی وضع قطع میں نظر آتا ہے۔ اور ایسا کیوں نہ ہو؟ جب کہ
 یہ تمام چیزیں انسان کی فطرت و طبیعت میں داخل ہیں۔ چنانچہ قرآن و حدیث میں مذکور ہے کہ
 جب حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت حوا رضی اللہ تعالیٰ عنہا جنت میں سکونت پذیر تھے تو ان
 دونوں کے جسم پر لباس تھا۔ جتنا ہادی خط ہونے کی بنا پر ان کا وہ لباس بحکم خدا تر گیا تو انہیں فوراً
 اپنی برائیگی کا احساس ہوا اور جنت کے پتوں سے اپنے اجسام کی ستر پوشی کرنے لگے۔ ۳۲ اس
 طرح معلوم ہوتا ہے کہ اپنے جسم کو چھپانے کے لئے اور اس کی زیب و زینت کے لئے لباس
 انتہائی ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام نے ستر پوشی اور لباس کو فرض و واجب قرار دیا ہے اور
 بارہا قرآن و حدیث میں اس کی تاکید و تعریف فرمائی ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ ۖ

(تم فرماؤ کس نے حرام کی اللہ کی وہ زینت جو اس نے اپنے بندوں کے لئے
 جاری کی۔)

یسی ادم خذوا زینتکم عند کل منسجد ۷۰

(اے آدم کی اولاد! ہر نماز کے وقت خود کو آراستہ کرو جب مسجد میں جاؤ۔)

یسی ادم قد انزلنا علیکم لبسا یوارئ سوانکم و ریشا و لبانی

التقوی ذلک خیر ۷۱

(اے آدم کی اولاد! ہم نے تم پر پوشاک اتاری کہ تمہارا جسم ڈھانکے اور تمہارے

بدن کو زینت دے۔ اور جو پرہیزگاری کا لباس ہے وہ سب سے اچھا ہے۔)

مندرجہ بالا قرآنی آیات سے جہاں یہ واضح ہوتا ہے کہ اللہ رب العالمین نے ستر پوشی اور جسمانی زینت کے لئے لباس اتارا ہے اور اس کا مقصد جسم ڈھانکنا اور انسانی وضع قطع کے حسن و زینت میں اضافہ کرنا ہے، وہاں یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے ہر وہ لباس اور پوشاک اسلامی لباس میں داخل ہے جس سے یہ مقصد حاصل ہو۔ مطلب یہ کہ اسلام نے اپنے ماننے والوں کے لئے کوئی خاص لباس متعین نہیں فرمایا ہے بلکہ ہر وہ لباس کہ جس سے ستر پوشی ہو سکے، نماز وغیرہ کی ادائیگی میں کوئی پریشانی و تکلیف نہ ہو اور جس سے جسم کے خاص اعضاء کے نشیب و فراز کی نمائش نہ ہو، وہ سب اسلامی لباس میں داخل ہیں کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن حکیم میں لباس کے تعلق سے ایک عام حکم دیا ہے کہ ہم نے لباس اس لئے اتارا ہے تاکہ تمہارے جسم کی ستر پوشی ہو اور زیب و زینت حاصل ہو۔ لہذا جس جس لباس سے یہ مقصد حاصل ہوگا وہ اسلامی لباس کہلائے گا۔

قرآن مقدس کے اس موقف کی وضاحت احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ:

”سمعت رسول اللہ ﷺ یقول من لبس ثوبا حلیداً فقال الحمد

للہ الذی کسبنا ما اوارئ بہ عورتی واتحمل بہ فی حیاتی“۔ ۷۲

(میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو نیا کپڑا پہنے تو کہے

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے مجھے لباس پہنایا، جس سے میں اپنا

ستر چھپاتا ہوں اور اپنی زندگی میں زینت حاصل کرتا ہوں۔)

کتب حدیث اور سیرت کے مطالعے سے پتہ چلتا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی مختلف قسم کے لباس زیب تن فرمایا کرتے تھے اور صحابہ کرام و بھی اس کی تقلید و یا کرتے تھے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کس کس طرح کا لباس استعمال فرمایا ہے اور کس کس لباس کے استعمال کی صحابہ کرام و اہل بیت مرحمت فرمائی ہے، اس کی ایک طویل فہرست ہے جن میں سے چند کا تذکرہ حدیث پاک کی روشنی میں اس طرح ہے:

قمیص

”كَانَ أَحْنَفَ الثِّيَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَمِيصُ“۔^۱

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو قمیص سب کپڑوں میں زیادہ پسند تھی۔)

”كَانَ كَمِ قَمِيصِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الرَّسْعِ“۔^۲

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قمیص مبارک کی آستیں پھنپوں تک ہوتی تھی۔)

تہبند و کبل

حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”أُخْرِجَتِ إِلَيَّ عَائِشَةُ كَسَاءً مُتَلَبِّدًا وَارَارًا عَلِيضًا فَعَالَتْ قَمِيصَ

رُوحِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَيْنِ“۔^۳

(حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیوندوں والا کبل اور ایک موٹا تہبند

ہمارے سامنے نکالا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ان دونوں کپڑوں

میں وصال ہوا تھا۔)

حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:

”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْصِعَ الْإِرَارِ إِلَى إِبْصَافِ

السَّاقِ وَالْعَصْلَةِ فَإِنَّ ابْنَتَ: اسفل فان ابنت فم وراء الساق

وَلَا حَقَّ لِلْكَعْبَيْنِ فِي الْإِزَارِ“۔^۴

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تہبند پنڈیوں تک پہنچنا چاہئے جہاں پر بہت زیادہ گوشت ہوتا ہے وہاں تک۔ اگر اس سے زیادہ چاہو تو اور نیچا سکی اور اگر اس سے بھی زیادہ نیچ کرنا چاہو تو اور نیچے پنڈیوں کے آخر تک، لیکن ٹخنوں کو ازار کے نیچے نہیں ہونا چاہئے۔)

جَبَّہ

”ان السی صلی اللہ علیہ وسلم لبس جبَّہ رومیۃ ضیقۃ الکفین“۔^{۱۱۳}

(بے شک حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے تنگ آستینوں والا روئی جبہ زیب تن فرمایا۔) حضرت سماء بنت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ انہوں نے ایک طیلسی کسہ وانیہ جبہ نکالا جس کا ریشان ریشم کا تھا اور اس کے دونوں دامن ریشم سے سجے ہوئے تھے اور فرماتی ہیں کہ: ”ہذہ جبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کانت عد عائشۃ فلما قصت قبضنہا وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یلبسہا و یحییٰ نفسہا للمرضیٰ نستشفی بہا“۔^{۱۱۴}

(یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جبہ مبارک ہے اور یہ حضرت عائشہ کے پاس تھا۔ جب وہ فوت ہوئیں تو میں نے اس کو لے لیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کو پہنا کرتے تھے اور ہم شفاء حاصل کرنے کے لئے اسے دھو کر مریض کو پلاتے ہیں۔)

اسی طرح صحیح بخاری شریف میں ہے کہ آپ نے قبہ اور ریشمی فتروج بھی زیب تن فرمائی جس کو بعد میں آپ نے اتار دیا۔^{۱۱۵}

شلوار یا پانجامہ

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”من لم يحد رداء الفلبس سراويل ومن لم يحد بلبس فلبس حميص“۔ ۱۷

(جس کو زار (تہبند) میسر نہ ہو وہ شہور یا پانجامہ پکن لے اور جس کو جوتے

میسر نہ ہوں وہ موز لے پکن لے۔)

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”قام رجل فقال يا رسول الله ما تأمر ما ان لبس اذا احرم فقال لا

تلبسوا القميص والسراويل والعمائم والرايس والحفاف“۔ ۱۸

(ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ جب ہم احرام کی حالت میں

ہوں تو آپ ہمیں کیا لباس پہننے کا حکم فرماتے ہیں؟ ارشاد فرمایا کہ قمیص، شہوار،

عمامہ، ٹوپی اور موز لے نہ پہنا کرو۔)

یعنی احرام کے مدوہ ان کو استعمال کیا جائے کہ مباح و سنت ہیں۔

چادر

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف قسم کی چادریں زیب تن فرمائی ہیں۔ چنانچہ

حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”قد رايت في خلة حمراء، عاريت شيئاً احسن منه“۔ ۱۹

(میں نے آپ کو سرخ رنگ کے خلعے یعنی سرخ لباس یا سرخ چادروں میں

دیکھا، میں نے آپ سے زیادہ حسین کسی چیز کو نہیں دیکھا۔)

حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں:

”رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي بحطب على بعة و

عليه برد احمر“۔ ۲۰

(میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منی کے مقام پر ایک حجر پر خطبہ دیتے

ہوئے دیکھا اور آپ کے اوپر ایک سرخ چادر تھی۔)

حضرت ابو رمضہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:

”رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه بردان احضرا“۔^{۱۱}
(میں نے حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ۱۰ ہزار چادریں زیب تن فرماتے ہوئے دیکھا۔)

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:
”استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم حمصة له سوداء“۔^{۱۲}
(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز استسقاء پڑھائی اور نہی لیکہ آپ کے اوپر سیاہ چادر مبارک تھی۔)

عمامہ و ٹوپی

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف قسم کی عمامے اور ٹوپیاں بھی استعمال فرمائی ہیں۔ آپ نے کبھی ٹوپی کے ساتھ عمامہ استعمال کیا ہے، کبھی بنا ٹوپی کے اور کبھی بغیر عمامے کے صرف ٹوپی کا استعمال کیا ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ:
”كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس القلانس تحت العمامم و بغير العمامم و يلبس العمامم بغير القلانس و كان يلبس القلانس اليمانية و يلبس ذوات الاذان في الحرب و كان ربما مزع قلنسوته فحملها ستره يس يديه و هو يصلي“۔^{۱۳}

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم عمامے کے نیچے ٹوپی پہنتے تھے اور عمامے کے بغیر بھی ٹوپی پہنتے تھے اور عمامہ بغیر ٹوپی کے بھی پہنتے تھے اور کئی ٹوپی پہنتے تھے۔ در جنگ میں کانوں والی ٹوپی پہنتے تھے اور بعض اوقات اپنی ٹوپی اتار کر اس کو سترہ بنا کر نماز ادا فرماتے تھے۔)

حضرت عبداللہ ابن عمر فرماتے ہیں:
”كان رسول الله ﷺ اذا عتم سدل عمامته يس كتهيه“۔^{۱۴}

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عمامہ باندھتے تو شملہ دونوں کندھوں کے

(درمیان رکھتے تھے۔)

حضرت عمرو بن حرث اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں:

”ان النبي صلى الله عليه وسلم حطب الناس وعليه عمامة سوداء“۔ ۱۲۵

(حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار خطبہ دیا تو اس وقت آپ نے سر پر کاف)

عمامہ پہنا ہوا تھا۔)

حضرت رکانہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”ان فرق ما بينا وبين اممك كبن العمائم على القلائس“۔ ۱۲۶

(ہمارے اور مشرکوں کے درمیان ٹوپیوں پر عمامے باندھنے کا فرق ہے۔)

اسی طرح ٹوپی سے بارے میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قلنسوة شامية بيضاء“۔ ۱۲۷

(حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک سفید شامی ٹوپی مبارک تھی۔)

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے:

”كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قلنسوة بيضاء“۔ ۱۲۸

(حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم سفید ٹوپی مبارک پہنتے تھے۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے قمیص یا کرتا، تہبند، کبیل، جُتہ،

قبا، شلوار، پانچامہ، چادر، عمامہ اور ٹوپی وغیرہ کی صورت میں مختلف قسم کا لباس زیب تن فرمایا ہے یا

اس کا حکم دیا ہے، لہذا مسلمان آپ کی سنت پر عمل کرتے ہوئے معاشرہ میں مختلف قسم کا لباس

استعمال کر سکتے ہیں بشرطیکہ وہ اسلامی لباس کے تحت حصے کو پورا کرتا ہو۔

مختلف اقسام کے لباس کے علاوہ مختلف رنگ کی پوشاک استعمال کرنے کی بھی اسلام

جائز دیتا ہے۔ ہاں سرخ اور شوخ رنگ کے پٹے پہننے کی ممانعت فرماتا ہے۔ حدیث پاک

کے مطابق خود حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے صحابہ نے مختلف رنگوں کے پٹے زیب

تن فرمائے ہیں۔ چنانچہ حضرت عبید بن جریج رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت

عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا: اے ابو عبدالرحمن میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ آپ

کپڑوں کو زرد رنگ سے رنگتے ہیں؟ فرمایا: زرد رنگ سے رنگنے کی وجہ یہ ہے کہ:
 ”فاسی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصع بہا، فابا احبان
 اصغ بہا۔“^{۱۲۹}

(بے شک میں نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ سے رنگتے دیکھا ہے،
 سو میں بھی زرد رنگ میں رنگنا پسند کرتا ہوں۔)

اسی طرح گزشتہ صفحہ پر بیان کیا گیا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے سیاہ،
 سرخ اور سفید رنگ کی چادر، دمردہ اور ٹوپی زیب تن فرمائی ہے۔ بعض محدثین کا قول ہے کہ سرخ
 چادر سے دھاری دار سرخ چادر ہمز چادر سے ہمز دھاری دار چادر اور زعفرانی رنگ سے دھاری
 دار زعفرانی لباس مراد ہے۔^{۱۳۰}

مختصر یہ کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف رنگ کے لباس پہنے ہیں اور ان میں
 سفید لباس کو سب سے زیادہ پسند فرمایا ہے اور اپنی امت کو بھی اس کی خاص تعلیم فرمائی ہے۔
 حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”السومن ثیابکم البیاض فابھا من خیر ثیابکم، وکفوا فیہا موناکم۔“^{۱۳۱}
 (سفید کپڑے پہنا کر، کیونکہ یہ تمہارا بہترین لباس ہے اور انہیں کپڑوں میں
 اپنے مردوں کو کفن دیا کرو۔)

”البسوا البیاض، فابھا اطہر واطیب۔“^{۱۳۲}

(سفید لباس پہنا کرو کیونکہ یہ زیادہ صاف اور پاکیزہ ہیں۔)

”ناحسن ما زرتہم اللہ فی قبورکم ومساجدکم البیاض۔“^{۱۳۳}

(بہترین لباس جس سے تم اپنی قبروں اور مسجدوں میں اللہ سے ملو، سفید ہے۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ حدیث پاک کے مطابق دیگر رنگ کے لباس استعمال کرنا
 بھی جائز ہیں لیکن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے زیادہ سفید لباس کو ترجیح دی ہے اور
 پسند فرمایا ہے۔ ان کے علاوہ بعض رنگ ایسے بھی ہیں کہ ان رنگوں کے لباس استعمال کرنا حضور
 انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ناپسند فرمایا ہے اور ان کی ممانعت فرمائی ہے جیسے سرخ رنگ یا بہت

اوسط اور اعلیٰ درجے کے قیمتی لباس پہننے کا بھی حکم دیتا ہے۔ حدیث شریف کے مطابق حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی پیوند لگے اور پرانے کپڑے زیب تن فرمائے ہیں اور کبھی عمدہ سے عمدہ لباس استعمال کیا ہے اور اپنی امت کو یہ درس دیا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ مال و دولت سے نوازے تو اچھا سے اچھا پہنو۔ رب کی نعمت کا اظہار کرو اور اگر تنگدستی و غربت کا عام ہو تو پرانے اور پیوند لگا کر پہنو۔ یہ بھی میری سنت ہے اور وہ بھی میری سنت ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ:

”ان سعدا کان من اعظم الناس واطولهم وانه بعث الی السی صلی اللہ علیہ وسلم ختہ من دبح منسوح فیہا الذهب فلبسہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصعد المنبر فقام او قعد فحعل الناس یلمسوها فقالوا مارأینا کالیوم ثونا قط“۔ ۱۳۷

(اور سعد بہت بڑے لوگوں میں سے تھے۔ انہوں نے ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ریشمی جُتہ بھیجا جس پر سونے کا کام ہوا تھا۔ جب آپ نے اس کو پہنا اور منبر پر تشریف لائے تو لوگ اس کو چھونے لگے اور کہنے لگے کہ ہم نے آج تک ایسا کپڑا نہیں دیکھا۔)

صحیح مسلم میں حضرت اسماء بنت ابوبکر سے روایت ہے کہ ان کے پاس حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک قیمتی جبہ تھا جس کا گریبان ریشم کا تھا اور اس کے دونوں دامن ریشم سے سلے ہوئے تھے۔ ۱۳۸

اسی طرح صحیح بخاری میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا اعلیٰ قسم کی تبا اور ریشمی فروج زیب تن فرمانے کا ذکر ہے۔ ۱۳۹

معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے عمدہ سے عمدہ لباس بھی زیب تن فرمایا ہے اور اس کی تعلیم آپ نے اپنی امت کو بھی دی ہے۔ چنانچہ حضرت ابوالاحوص رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد گرامی سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے باپ نے فرمایا:

”دخلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرأی سینی الہیاء
فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم هل لک من شیء قال نعم من کل

المال قد اتقنى الله فقال اذا كان لك مال فليز عليك۔^{۱۲۰}

(میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور آپ نے مجھے میلے اور پرانے کپڑوں میں دیکھا تو آپ نے دریافت فرمایا کیا تمہارے پاس کچھ مال و متاع ہے؟ میں نے عرض کیا ہاں ہر طرح کا مال و دولت اللہ تعالیٰ نے مجھے عنایت فرمایا ہے۔ تو آپ نے فرمایا جب تمہارے پاس مال و دولت ہے تو اس کا اثر تم پر ہونا چاہئے۔)

اسی طرح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مقام پر ارشاد فرمایا:

”ان الله يحب ان يرى اثر نعمته على عبده“۔^{۱۲۱}

(اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے بندے سے اس کی نعمت کا اثر ظاہر ہو۔)

مال و دولت اور خوشحالی نہ ہو، تنگدستی و غربت کی حالت ہو تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے پرانے اور پیوند لگا کپڑے پہننے کی ہدایت فرمائی ہے بلکہ آپ نے خود بھی زیب تن فرمائے ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

”قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان اردت اللعوق
سي قلبك من الدنيا كراياك وراكب و ايناك و مجالسة الاغنياء
ولا تستخلفي، ثوبا حتى ترفعيه“۔^{۱۲۲}

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا، اے عائشہ! اگر تم مجھ سے ملنا چاہتی ہو تو دنیا سے مسافر سوار کے برابر ہی زاور اولینا اور امیروں کے پاس بیٹھنے سے بچنا اور کپڑے کو پرانا نہ سمجھنا جب تک پیوند نہ لگاؤ۔)

خیال رہے کہ اسلام پیوند لگے اور پرانے لباس پہننے کی اجازت ضرور دیتا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی حکم دیتا ہے کہ ان کی صفائی اور پاکی کا بھی خاص اہتمام کیا جائے۔ چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ:

”انا نارسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى رجلا شعبنا قد تفرق

شعرہ فقال اما کان یحدہدا مایسکس بہ شعرہ و رأی رجلاً آخر و
 علیہ ثیاب و سخة فقال اما کان ہذا یحدہ مائی یغسل بہ ثوبہ“۔ ۱۳۳
 (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے تو ایک شخص کو دیکھا کہ
 پراگندہ حال اور بکھرے ہوئے بالوں کے ساتھ ہے۔ آپ نے فرمایا کہ کیا یہ
 کوئی ایسی چیز نہیں پاتا جس سے اپنے بالوں کو سکون پہنچائے اور صاف رکھے
 اور ایک آدمی کو دیکھا کہ اس کے کپڑے میلے کھیلے تھے۔ فرمایا کہ اسے کوئی چیز
 ایسی میسر نہیں جس سے یہ اپنے کپڑوں کو دھو سکے۔) معلوم ہوا کہ اسلامی
 شریعت کے مطابق کپڑوں کا صاف ستھرا ہونا شد ضروری ہے۔

اس طرح قرآن و سنت کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ اسلام مختلف قسم کے مختلف رنگ
 کے نئے، پرانے، ادنیٰ، اوسط اور اعلیٰ درجے کے قیمتی لباس استعمال کرنے کی اجازت دیتا ہے۔
 ہذا اسلامی معاشرہ کا ہر فرد مذکورہ اقسام کی پوشاک استعمال کر کے اپنی زندگی گزر بسر کر سکتا ہے۔
 اسلامی لباس کا دامن بہت وسیع و عریض ہے لیکن اس کے باوجود چند لباس ایسے بھی
 ہیں کہ اسلامی شریعت نے بعض کا استعمال مرد و عورت دونوں اور بعض کا مرد کے لئے سخت ناجائز و
 حرام قرار دیا ہے اور وہ ہیں خالص ریشم اور جانداروں کی تصاویر کے لباس۔ حضور انور صلی اللہ
 علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”حزم لباس الحریر والذهب علی ذکور امنی واجل لاناہم“۔ ۱۳۴

(ریشم کا لباس اور سونا میری امت کے مردوں پر حرم کر دیا گیا ہے اور ان کی
 عورتوں پر حلال ہے۔)

”لا تلبسوا الحریر ولا الدیاج“۔ ۱۳۵

(ریشم اور دیاج کے کپڑے نہ پہنو۔)

اسی طرح جانداروں کی تصاویر کے لباس کے متعلق حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا سے روایت ہے کہ:

”حرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرجه ثم دخل وقد علفت

قرآن مجید لحیل اولات الاحصہ قال فلما راہ قال امر عیہ^{۱۳۶}

(رسال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہارنگے ور پھر اندر تشریف آئے۔ میں نے ایب

پردہ لٹکایا تھا جس پر پرداں واں تصاویر بنی ہوئی تھیں۔ آپ نے اسے ملاحظہ

فرمانے کے بعد حکم فرمایا اسے نکال دیں۔)

خیال رہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خالص ریشم سے بنے لباس کا استعمال

مراوں کے لئے حرام قرار دیا ہے۔ اگر کچھ حصہ ریشم کا ہے یا نصف سے زیادہ ملاوٹ ہے تو پھر اس

کا استعمال جائز ہے بلکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اس کا زیب تن کرنا ثابت ہے۔ ۱۳۷

زیورات

انسان کی ظاہری و جسمانی زینت، آرائش میں زیورات کا بھی اہم مقام ہے جو زمانہ

قدیم سے آج تک تقریباً دنیا کے ہر مذہب، ہر قوم اور ہر ملک میں مختلف انداز اور مختلف صورتوں

میں سونے، چاندی، ہیرے، موتی یا کسی دیگر چیز کے استعمال کئے جاتے رہے ہیں۔ اسلام بھی

اس قدیم اور عالمگیر جسمانی زیب و زینت کے دستور و رواج کی مخالفت نہیں کرتا بلکہ چند حکمت

آمیز اصول و ضوابط کے دائرے میں رہ کر اس کے استعمال کی اجازت فراہم کرتا ہے۔

مسلمان مرد و عورت کو کس چیز اور کس طرح کے زیورات استعمال کرنے چاہئیں؟ اور

کس چیز اور کس طرح کے نہیں کرنے چاہئیں؟ اسلام نے اس سلسلے میں ایک مکمل دستور پیش کیا

ہے جس کے تحت عورتوں کو سونے، چاندی اور جواہرات کے ہر طرح کے زیورات سے آراستہ

ہونے کی مکمل اجازت مرحمت فرمائی گئی ہے۔ چنانچہ اللہ رب العالمین اپنے مقدس کلام میں ارشاد

فرماتا ہے:

او من یسئو فی الحلیۃ وہو فی الخصام عین مبین^{۱۳۸}

(کیا وہ عورت جو زیوروں میں پروان چڑھے اور بحث میں صاف صاف بات

نہ کرے۔)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو زیورات میں پرورش پانے والی مخلوق فرمایا

ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک عورتیں زیوروں کی ریب و زینت میں تازہ
نزاکت سے پٹے والی ہیں اور ان کے لئے زیورات اور گہنے پہننا جائز ہیں۔

و لا یصرن بارجلھن لیغم ما ینخفن من ریتھن^{۱۳۹}

(اور عورتیں زمین پر پاؤں زور سے نہ رکھیں کہ جائے ان کا چھپا ہوا سنگار۔)

معصوم ہو کہ عورتیں پاؤں میں بھی زیور پہن سکتی ہیں لیکن اس طرح کہ چپتے پھرتے
وقت اس زیور کی آواز نہ سنائی دے۔)

و ما ینستوی السخون هذا عذب فراث سائغ شوانه و هذا ملخ
اخاح و من کل تا کلون لحمًا طریًا و تستخیر خون جلیۃ ثلبسوا نہا^{۱۴۰}

(اور دونوں سمندر ایک جیسے نہیں، یہ میٹھا ہے، خوب میٹھا اس کا پانی خوشنوار ہے
اور یہ کھری ہے تلخ۔ اور ہر ایک میں سے تم کھاتے ہو تازہ گوشت (مچھلیاں)
اور نکالتے ہو پینے کا ایک گہنا۔)

مزخ البحرین یتلقین بینہما برزخ لا ینغیب فیہی الا رنکما
تکذبن ینخوخ مہما اللؤلؤ والمرجان^{۱۴۱}

(اس نے دو سمندر جاری کئے جو دیکھنے میں ملے معلوم ہوتے ہیں اور حال یہ
ہے کہ ان میں روک ہے کہ ایک دوسرے پر بڑھ نہیں سکتا اور ان میں سے موتی
اور مونگا نکلتا ہے۔ تو تم اپنے رب کی کون سی نعمت جھٹلاؤ گے۔)

ان آیات قرآنی کی روشنی میں صاف ظاہر ہے کہ عورتوں کے لئے ہیرے، موتی،
مونگا، جرجان اور بعض دیگر اشیاء کے زیورات کا استعمال کرنا مباح و حلال ہے۔ قرآن میں
زیورات کے بارے میں اجمالی طور پر تذکرہ کیا گیا ہے لیکن احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں
کافی تفصیل و توضیح کے ساتھ اس کے احکام بیان کئے گئے ہیں۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
ارشاد فرماتے ہیں:

”احل الذهب والحریر لاناث افتی و حرم علی د کورھا“۔^{۱۴۲}

(میری امت کی خواتین کے لئے سونا اور ریشمی کپڑا حلال ہے اور یہ مردوں کے

واسطے حرام ہے۔)

اسی طرح حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ:

”ان السی اخذ حریرا فجعله فی یمینہ واخذ دھباً فجعله فی

شمالہ، ثم قال: ان ھدین حرام علی ذکور امتی“۔ ۵۱

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشمی کپڑا لیا اور داہنے ہاتھ میں پکڑا اور سونا

لے کر اس کو بائیں مبارک ہاتھ میں پکڑا پھر فرمایا: یہ دونوں چیزیں میری امت

کے مردوں پر حرام ہیں۔)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن تحشم الذهب“۔ ۵۲

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی انگوٹھی پہننے سے منع فرمایا ہے۔)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ:

”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلبس خاتماً من ذھب فیدہ فقال

لا البہ ابذالناس حواتیمھم“۔ ۵۵

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی انگوٹھی پہنی لیکن پھر پھینک دی اور

فرمایا کہ اسے میں اب کبھی نہیں پہنوں گا۔ تو لوگوں نے بھی ایسی انگوٹھیاں

پھینک دیں۔)

معلوم ہوا کہ احادیث رسول کے مطابق عورتوں کے لئے سونے کے زیورات استعمال

کرنا جائز و حلال ہیں لیکن مردوں کے لئے زیورات کی صورت میں سونے کا استعمال قطعاً جائز

نہیں یہاں تک کہ سونے کی ایک انگوٹھی بھی ان کے لئے حلال نہیں۔

سونے کے علاوہ چاندی کے زیورات پہننے کی بھی عورتوں کو اجازت دی گئی ہے بلکہ

حدیث پاک میں چاندی کے زیورات کو پسند فرمایا گیا ہے اور عورتوں کو اس کی طرف رغبت کی

تعلیم دی گئی ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ:

”حطبا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما معشر النساء اما

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ یا تو فرمایا اے عورتو! کیا تم چاندی کا زیور نہیں بنا سکتیں۔)

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

"ما يمنع احد اكن ان تصنع قرطین من فضة ثم تصره بر عقران او

بعیر"۔ ۱۵۷

(کیا تمہارے میں سے کوئی خاتون یہ نہیں کر سکتی کہ وہ چاندی کی دو بالیاں

بنائے اور پھر اس کو زعفران یا عبیر سے زرد کر دے۔)

اس طرح قرآن و سنت کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ اسلام عورتوں کو سونا، چاندی اور جواہرات کے ہر قسم کے زیورات سے زیب و زینت کرنے کی اجازت دیتا ہے۔ اور ایسا کیوں نہ ہو جب کہ قرآن کریم کے مطابق زیورات کی تخلیق اسی صنف نازک مخلوق کے لئے رب الغلیمین نے فرمائی ہے۔ مرد چونکہ محنت و مشقت کا کام کاج کرتے ہیں، گھر، خاندان اور سماج کی بہت سی ذمہ داریاں نبھاتے ہیں اس لئے عورتوں کی طرح زیور پہننا ان کے واسطے حرام و ناجائز قرار دیا گیا ہے۔ ہاں مردوں کو ساڑھے چار ہاشہ یا اس سے کم چاندی کی صرف ایک انگوٹھی ایک نگ یا بنا نگ والی پہننے کا حکم دیا گیا ہے کہ اس سے دورانہ کے کام کاج میں کوئی خلل واقع نہیں ہوتا اور یہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوب ترین سنت بھی ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

"ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتخذ حاتمنا من ورق و فضة حبشی

ونقشه محمد رسول اللہ"۔ ۱۵۸

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی انگوٹھی بنوائی اس کا نگینہ عقیق تھا کاے

رنگ کا اور اس پر یہ نقش تھا "محمد رسول اللہ")

"کان حاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من فضة كنه فضة مہ"۔ ۱۵۹

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی انگوٹھی اور اس کا نگینہ بھی چاندی کا تھا۔)

معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے عقیق پتھر کے نگینے و ربغیر نگینے کی چاندی کی

انگوٹھی مبارک پہنی ہے۔ آپ کی مبارک انگوٹھی تین وزن کی تھی اور آپ نے کتنے وزن چاندی کی انگوٹھی پہننے کی اجازت دی ہے؟ اس کے متعلق حدیث شریف میں ہے کہ:

”ان رجلاً جاء الى لسي صلى الله عليه وسلم (الى) فقال يا رسول

الله من اى شئ اتخذه قال اتخذه من ورق ولا ثبتم مثقالاً“۔ ۳۰

(ایک شخص حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ میں کس

چیز کی انگوٹھی بنواؤں؟ فرمایا کہ چاندی کی بنواؤ اور ایک مثقال یعنی ساڑھے چار

ماشہ وزن پورا مت کرنا۔)

مختصر یہ کہ اسلام عورتوں کو مطلقاً سونے، چاندی اور جواہرات کے زیور پہننے کی اجازت دیتا ہے اور مردوں کو صرف چاندی کی ایک مثقال سے کم انگوٹھی استعمال کرنے کا علم دیتا ہے۔ اس کے علاوہ بعض ایسے بھی زیورات ہیں کہ جن کی اسلام سخت ممانعت و مذمت کرتا ہے جیسے لوہا، تانبا اور پتیل وغیرہ کے زیورات۔ اسلامی شریعت کی رو سے ان کامردوں کے لئے ہی نہیں بلکہ عورتوں کے لئے بھی استعمال کرنا منع ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت بنو نہ جو عبد الرحمن بن حسان انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آزاد کردہ باندی تھیں وہ فرماتی ہیں کہ:

”كانت عند عائشة اذا دخلت عليها بحارية و عليها حلا حل

يصوتن فقالت لا تدخلها على الا ان تقطعن حلا حلها وقالت

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تدخل المملكة بيتنا

فيه جزم“۔ ۳۱

(میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تھی کہ ایک لڑکی ان کے پاس

داخل ہوئی اور اس کے اوپر گھنگرو تھے جو آواز پیدا کر رہے تھے۔ حضرت

عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ تم ہرگز ہمارے پاس داخل نہ ہو مگر یہ کہ

اپنے گھنگرو کو کاٹ داور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے

کہ رحمت کے فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں گھنگری ہو۔)

اسی طرح حضرت عبد اللہ بن بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

”ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وعليه حاتم من شبة فقال له مالي اجد مك ربيع الا صام فطر حه ثم جاء وعليه حاتم من حديد فقال مالي اري عليك حلية اهل السار فطر حه“۔ ۱۶۲

(ایک شخص حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک پیتل کی انگوٹھی پہنے آیا تو آپ نے فرمایا، مجھے کیا ہوا کہ میں تیرے اندر سے بتوں کی بو محسوس کرتا ہوں تو اس نے وہ انگوٹھی پھینک دی۔ پھر ایک بار وہ لوہے کی انگوٹھی پہنے آیا تو آپ نے فرمایا مجھے کیا ہوا کہ میں تجھ پر اہل دوزخ کا زیور دیکھ رہا ہوں اس نے اس کو بھی پھینک دیا۔)

معلوم ہوا کہ اسلام سونے چاندی ورجوہرات کے زیورات پہننے کی عورتوں کو اجازت دیتا ہے لیکن گھنگر و جیسے آواز دینے والے اور بواہ پیتل وغیرہ کے زیورات کی ممانعت کرتا ہے۔

برتن

برتن بھی انسانی رہن سہن کا ایک اہم حصہ ہیں۔ انہیں کے ذریعے انسان اشیاء خورد و نوش تیار کرتا ہے اور انہیں میں کھاتا پیتا ہے۔ اس کے علاوہ دیگر اغراض و مقاصد کے لئے بھی برتنوں کا استعمال ہوتا ہے مثلاً: وضو، غسل، طہارت، خوشبو، سرمہ، تیل اور دوا وغیرہ کے لئے۔ یوں تو دنیا کے ہر مذہب و ہر قوم میں مختلف قسم اور مختلف چیزوں کے برتنوں کا وجود و رواج پایا جاتا ہے لیکن اسلام نے اس بارے میں بڑی وسعت و حکمت سے کام لیا ہے اور سونے اور چاندی کے برتنوں کے علاوہ ہر قسم اور ہر چیز کے برتنوں کا استعمال مباح قرار دیا ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”لا تلسوا الحریر ولا الدیاج، ولا تشربوا فی انیة الذهب والفضة، ولا تاكلوا فی صحافھ، فانھا لھم فی الدنیا ولما فی الآخرة“۔ ۱۶۳

(ریشم اور دیاج کے کپڑے نہ پہنو، سونے چاندی کے برتنوں میں نہ پیو اور نہ

ہی سونے چاندی کی پلیٹوں میں کھاؤ کیونکہ: یا میں یہ ان (کفار) کے لئے ہیں
اور ہمارے لئے آخرت میں ہیں۔)

”إِنَّ الدِّيَّ يَشْرَبُ فِي آثَاءِ الصَّغَةِ أَنْمَا يَحْرُ حَرْفِي بَطْنَهُ مَارِحَهُمْ“۔ ۱۶۳

(جو شخص چاندی کے برتن میں پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں دوزخ کی آگ بھر رہا ہے۔)

ان احادیث سے صاف ظاہر ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے اور چاندی کے ظروف میں کھانا پینا ناجائز و حرام قرار دیا ہے۔ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور علیہ السلام نے کدہ کے تو بنے، لکھی کے برتن، روغنی برتن اور چوہلی جتنی مکڑی کے برتن کو بھی ناجائز و ممنوع قرار دیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ:

”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهَى عَنِ الذَّبَائِ وَالْحَتَمِ
وَالْقِيرِ وَالْمَرْفَتِ“۔ ۱۶۵

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا تو بنے اور لکھی اور روغنی برتن سے۔)

اسی طرح حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے:
”أَنَّهُ نَهَى عَنِ الذَّبَائِ وَالْحَتَمِ وَالْمَرْفَتِ وَالْقِيرِ ثُمَّ نَلَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةَ وَمَا أَنْتُمْ بِالرُّسُولِ فَحَدَّوْهُ وَمَا
نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهَوْا“۔ ۱۶۶

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی، تو بنے، لکھی، روغنی اور چوہلی
برتن سے پھر اس آیت کی تلاوت فرمائی کہ تم کو جو رسول تھا کریں اس کو لے لو
اور جس سے منع کریں اس سے باز رہو۔)

واضح ہو کہ ان احادیث میں جن برتنوں کا استعمال ممنوع قرار دیا گیا ہے وہ ابتداء
اسلام کی بات ہے۔ بعد میں اس کا حکم منسوخ ہو گیا ہے اور خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو
منسوخ فرما کر سونے چاندی کے علاوہ تمام قسم کے ظروف میں کھانے پینے کی اجازت مرحمت
فرمائی ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ارشاد فرماتے ہیں:

”كُنْتُ يَهَيْتُكُمْ عَنِ الْاَوْعِيَةِ فَانْتَدَرَا فِيمَا بَدَا لَكُمْ وَاَيَاكُمْ وَكُلِّ

(میں نے تم لوگوں کو برتنوں سے منع کیا تھا لیکن اب تم دُک جس برتن میں چاہو
نبیذ تیار کرو اور ہر ایک نشہ آور چیز سے بچو۔)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں:

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یأبھی عن الطروف شکت
الانصار فقال یا رسول اللہ لبس لنا و عاء فقال الی صلی اللہ علیہ
وسلم فلا اذا“۔ ۱۶۸

(رسول کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت برتنوں سے ممانعت فرمائی تو قبیلہ انصار
کے لوگوں نے شکایت کی اور فرمایا ہم لوگوں کے پاس دوسرے قسم کے برتن نہیں
ہیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ٹھیک ہے میں ممانعت بھی نہیں کرتا۔)

اسی طرح حضرت عبداللہ بن بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور انور صلی
اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”فہیتکم عن الاشرمة فی الاوعية فاشربوا فی ای و عاء شتم ولا
تشربوا مسکرا“۔ ۱۶۹

(میں نے تم کو منع کیا تھا برتنوں میں پینے سے اب جس برتن میں چاہو پیو لیکن جو
نشہ پیدا کرے اس کو نہ پیو۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے اور چاندی کے
برتنوں کے علاوہ مٹی، پتھر، لکڑی، شیشہ، چمڑا اور دیگر اشیاء کے برتنوں میں کھانا پینا مباح قرار دیا
ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی ان چیزوں کے برتنوں کا استعمال فرمایا ہے۔ چنانچہ
حدیث شریف میں مذکور ہے کہ:

”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ینبذ لہ فی تور من حجرة“۔

(نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے نبیذ بھگایا جاتا تھا پتھر کے کونڈے میں۔)

”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینبذ لہ فی سفای فادالم یکن

له سقاء نبذله فی تور برام“۔ ۱۷۱

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مشک میں نبذ تیار کی جاتی پھر اُرمشک نہ ہوتی تو پتھر کے برتن میں تیار کرتے۔)

”ان السی صلی اللہ علیہ وسلم رخص فی الحر غیر مرفب“۔ ۱۷۲

(نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت عطا فرمائی مٹی کے برتن میں نبذ تیار کرنے کی کہ جس پر اکھ نہ لگی ہو۔)

”کان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدح من قواریر یشرب فہ“۔ ۱۷۳

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شیشے کا پیالہ تھا، آپ اس میں پیتے تھے۔)

مذکورہ بار برتنوں میں سے اگر کسی قسم کا کوئی برتن موجود نہ ہو تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کے اپنے ہاتھوں کو ہی سب سے بہترین برتن قرار دیا ہے۔ حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”مرد ما علی بزکۃ فحعلنا مکرع فیہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تکرعوا ولکن اغسلوا ایدیکم ثم اشریوا فیہا فابہ لیس اناۃ اطیب من الید“۔ ۱۷۴

(ہم ایک حوض کے قریب سے گزرے تو ہم اس میں منہ لگا کر پینے لگے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منہ لگا کر مت پیو۔ البتہ ہاتھ دھو کر ہاتھوں سے ہو کیونکہ ہاتھ سے زیادہ پاکیزہ برتن کوئی نہیں۔)

مختصر یہ کہ اسلام مٹی، پتھر، لکڑی، شیشہ اور چمڑے وغیرہ کے برتنوں کے استعمال کی اجازت فراہم کرتا ہے اور برتن نہ ہونے کی صورت میں ہاتھوں سے برتن کا کام انجی مرنے کا سبق دیتا ہے۔

روزگار و پیشہ

روزگار، پیشہ یا ذریعہ معاش کی انسانی زندگی و معاشرے میں بڑی امتیازی حیثیت

ہے۔ اگر یوں کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا کہ انسانی زندگی، انسانی معاشرے اور روزگار و ذریعہ معاش کا باہم چولی دامن کا رشتہ ہے۔ اسی روزگار و کاروبار کے ذریعے انسان اپنی اور اپنے بیوی بچوں کی کفالت و تربیت کرتا ہے اور اسی کے توسط سے اپنے خانگی، سماجی اخراجات کا بندہ بست کرتا ہے اور خوش حال زندگی گزارنے کی جدوجہد کرتا ہے۔ اگر روزگار و پیشہ نہ ہو تو انسان کا زندگی گزارنا انتہائی تکلیف دہ و دشوار ہو جائے کیونکہ بے روزگاری، بے کاری سے ناداری و غربت آتی ہے اور غربت و ناداری سے انسان قرضدار ہوتا ہے اور قرض نہ ادا کرنے کی صورت میں ذلیل و خوار ہوتا ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ مفلسی و غربت سیکڑوں برائیوں کی جڑ ہے۔ چورنی، کاسہ گدائی، بد معاشی، فریب کاری، ڈاکہ زنی اور قتل و غارتگری وغیرہ اسی کے نتائج ہیں۔

غرضیکہ مفلسی و تنگدستی وہ ناسور ہے کہ جو کبھی انسان کو چین و سکون سے نہیں رہنے دیتی۔ حد تو یہ ہے کہ مفلس و نادار کی نماز، روزہ اور دیگر عبادات میں بھی راحت و اطمینان نہیں ہوتا۔ اسی موقع کی مناسبت سے شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے کیا ہی خوب فرمایا ہے:

غم اہل و عیال و جہ و قوت بازت آرد ز سیر در ملکوت
شب چو عقد نماز بر بندم چہ خورو باند او فرزندم
(اہل و عیال اور روٹی کپڑے کا غم عبادت گزار انسان کو ملکوت کی سیرت سے نیچے لے آتا ہے۔ نماز کی نیت باندھتے ہی خیال پیدا ہوتا ہے کہ صبح بیوی بچے کیا کھائیں گے؟)

انہیں تمام وجوہات کے پیش نظر اسلام نے مسلمانوں کو کوئی نہ کوئی روزگار، پیشہ یا کام کاج کرنے کا حکم دیا ہے تاکہ وہ حلال روزی کمائیں اور اس محنت کی حلال آمدنی سے اپنی اور اپنے اہل و عیال کی کفالت و تربیت کریں اور دوسروں کے آگے کاسہ گدائی ہرگز نہ پھیلائیں۔ اسلام عدل و مساوات کا دین ہے اس لئے اس نے روزگار و ذریعہ معاش میں بھی اس چیز کا لحاظ رکھا ہے اور کسی ذات و طبقے یا اعلیٰ و ادنیٰ کی بنیاد پر اس کا دستور مرتب نہیں کیا ہے بلکہ ہر قوم و ہر طبقے کا فرد کوئی بھی روزگار و پیشہ اور کام کاج اپنے لئے اختیار کر سکتا ہے۔

اسلامی نقطہ نظر سے روزگار و پیشوں کی مختلف اقسام ہیں مثلاً جہاد، درس و تدریس،

تجارت، کھیتی باڑی اور صنعت و حرفت وغیرہ۔ ان میں سب سے افضل جہود، درس و تدریس پھر تجارت پھر کاشت کاری اور پھر صنعت و حرفت کو اسلامی شریعت نے ضروری بیان کیا ہے لیکن ایسا حکم نہیں نہیں دیا ہے کہ فلاں پیشہ فلاں قوم یا فلاں قبیلے کا شخص اختیار نہیں کر سکتا۔ اگر کوئی حکم نافذ کیا ہے تو وہ صرف یہ کہ کوئی بھی جائز ذریعہ معاش یا پیشہ اپنا و لیکن بہر صورت حلال روزی کم و اور حلال ہی رزق سے اپنی اور اپنے بچوں کی ضرر بسر کرو اور حرام روزی اور حرام رزق سے کلی طور پر اجتناب کرو۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے مقدس کلام میں ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالطَّلٰلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا
بِجَارَةٍ غَنٍّ تَرْضَىٰ مِنْكُمْ ۚ ۱۷۱

(اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کے مال ناحق نہ کھاؤ۔ مگر یہ کہ کوئی
میں دین تمہاری آپسی رضامندی کا ہو۔ یعنی تجارت کے ذریعے کیا ہوا مال کھاؤ۔)
وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالطَّلٰلِ وَتَذَّبُوا إِلَى الْحَكَمِ لَتَأْكُلُوا
فَرِيضًا مِّنْ أَمْوَالِ الَّذِينَ هَلَكَ ۚ ۱۷۲

(آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق نہ کھاؤ ورنہ حاکموں کے پاس ان کا
مقدمہ اس لئے پہنچے گا کہ لوگوں کا مال حرام طریقے پر کھاؤ۔)
وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلٰلًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۚ ۱۷۳
(دیکھاؤ جو کچھ اللہ نے تمہیں روزی دی حلال، پاکیزہ اور ڈرو، اللہ سے جس پر
تمہارا ایمان ہے۔)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقَكُم ۚ ۱۷۴

(اے ایمان والو جو کچھ ہم نے تم کو دیا ان میں سے حلال چیزوں کو کھاؤ۔)
کلام الہی کے اس موقف کی تشریح توفیق حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح فرماتے ہیں:
”طلب كسب الحلال فريضة بعد الفريضة“۔ ۱۷۵

(روزی کا حلال ذریعہ تلاش کرنا فرض کے بعد فرض ہے۔)
”لَا يَدْخُلُ الْحِمَةُ حَسَدٌ عَدَىٰ بِالْحَرَامِ“۔ ۱۷۶

(وہ جسم جنت میں داخل نہیں ہوگا جو حرام روزی سے پلا ہے۔)

”ما اکل احد طعافا قط خیر امن ان یا کل من عمل یدہ وان سی اللہ

داود علیہ السلام کان یا کل من عمل یدہ“۔ ۱۸۱

(کسی نے اس سے بہتر کھانا نہیں کھایا جو اپنے ہاتھوں کی کمائی سے کھائے اور بے

شک اللہ کے نبی حضرت داؤد علیہ السلام اپنے ہاتھوں کی کمائی کھایا کرتے تھے۔)

”ان اطیب ما اکلم من کسبکم وان اولادکم من کسبکم“۔ ۱۸۲

(سب سے پاک تمہارا وہ کھانا ہے جو تمہاری کمائی سے ہو اور بے شک تمہاری

اولاد کی کمائی بھی تمہاری کمائی سے ہے۔)

مذکورہ بالا آیات کریمہ اور احادیث شریفہ سے صاف ظاہر ہے کہ اسلام فقط حلال

کمانے اور حلال رزق کھانے کی تعلیم دیتا ہے۔ عام ازیں کہ محنت کی حلال کمائی اور رزق حلال

کے حصول کے لئے کوئی بھی جائز ذریعہ معاش، پیشہ یا کام کاج کیا جائے۔ حضرت رافع بن

خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”قیل یا رسول اللہ ای الکسب اطیب قال عمل الرجل یدہ و کل

بینه مبرور“۔ ۱۸۳

(عرض کیا گیا یا رسول اللہ کون سا ذریعہ معاش پاکیزہ ہے؟ فرمایا کہ آدمی کا اپنے

ہاتھ سے کمانا اور ہر جائز تجارت کرنا۔)

معلوم ہوا کہ اسلامی شریعت کے مطابق کسی بھی قبیلے یا قوم کا فرد محنت کی حلال روزی

کے لئے جنگ و جہاد، درس و تدریس، تجارت، کاشت کاری، مویشی پالنے اور صنعت و حرفت میں

سے کوئی بھی پیشہ و کام اختیار کر سکتا ہے۔ قرآن و سنت کی رو سے یہ سب جائز و حلال بلکہ انبیاء

کرام و رسولان عظام کی سنت ہیں، کیونکہ انہوں نے بھی ان میں سے کسی نہ کسی کام و ہنر کے

ذریعے ہی اپنی اور اہل و عیال کی کفالت و تربیت فرمائی ہے۔ چنانچہ کتب حدیث و تفسیر میں مذکور

ہے کہ: ”حضرت آدم علیہ السلام اولاً کپڑا سازی پھر کاشت کاری کرتے تھے۔ نوح علیہ السلام

نہاری یعنی لکڑی کا کام کرتے تھے، ادریس علیہ السلام درزی گری، صالح و ہود علیہما السلام تجارت

فرماتے تھے، حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت وہابیہ السلام کھیتی باڑی فرماتے تھے، حضرت شعیب علیہ السلام مویشی پالتے تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام بکریاں چراتے تھے، حضرت داؤد علیہ السلام لوہے کی زرہ بناتے تھے، حضرت سیمان علیہ السلام ٹنگے اور زنجیلیں بنا کر زرہ فرماتے تھے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سیاحی فرماتے تھے اور پیغمبر آخر الزماں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے بکریاں چرائیں، مزدوری کی، پھر تجارت کی، پھر جہاد فرمایا اور کھیتی باڑی کرائی۔ اسی طرح آپ کے جلیل القدر صحابی میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پڑے، تاجر تھے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ غنہ کا کاروبار فرماتے تھے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ گیہوں، کھجور اور تیل کی تجارت فرماتے تھے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ عطر کا کام کیا کرتے تھے۔ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بہت سے صحابی کرام مویشی پالنے، کاشت کاری، مزدوری، تجارت اور مختلف صنعت و حرفت کا کام فرمایا کرتے تھے۔ ۱۸۴

مختصر یہ کہ حلال کئی و رزق حلال کے لئے مذکورہ بالا ذریعہ معاش و پیشے اختیار کرنا انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام اور صحابی کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی سنت ہیں۔ اس کے علاوہ قرآن و سنت کا اس بارے میں کیا حکم ہے؟ اس کا مختصر تحقیقی جائزہ عیدہ عیدہ عنایتین کے تحت ہم آئندہ سطور میں بیان کر رہے ہیں تاکہ موضوع کی مناسبت سے مقصد بخوبی واضح ہو جائے۔

جنگ و جہاد

دین حق کی سر بلندی، قوم و ملت اور ملک کی سلامتی اور فتنہ و فساد کی بچ کئی کے لئے جنگ و جہاد کرنا قرآن و حدیث کے مطابق مسلمانوں پر فرض و ضروری ہے۔ خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات طیبہ میں ۲۷، ۲۹، ۳۰ غزوات میں بنفس نفیس شرکت فرمائی ہے اور سب سالاری کے فرائض انجام دیئے ہیں اور ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰ سال لے گئے بلکہ صحابی کرام کو سب سال مقرر فرما کر جہاد کے لئے بھیجا جو تاریخ اسلام میں سرایا کے نام سے مشہور ہیں۔ ۱۸۵

قرآن و حدیث میں بہت سے مقامات پر جہاد کا حکم دیا گیا ہے۔ چنانچہ رب تبارک و

تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تَحَارِقِ تَنَحِيكُمْ مِنْ عَذَابِ
الْجَهَنَّمَ مَوْنٌ نَّالَهُ وَرَسُولُهُ وَتَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُ لَكُمْ وَ
أَنْفُسَكُمْ دَلَّكُمْ حَيْرَ لَكُمْ أَنْ كُنْتُمْ تَغْلِبُونَ۔ ۱۸۶

(اے ایمان والو! کیا میں تمہیں بتا دوں وہ تجارت جو تمہیں دردناک عذاب
سے بچالے گی ایمان رکھو اللہ اور اس کے رسول پر اور اللہ کی راہ میں اپنے مال و
جان سے جہاد کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم جانو۔)

إِنَّ اللَّهَ بِحُبِّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفَاحٌ ۱۸۷

(بے شک اللہ، ان کو محبوب رکھتا ہے جو اس کی راہ میں صنف باندھ کر لڑتے ہیں۔)
وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ
إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ۱۸۸

(اور ان (کافروں) سے لڑو یہاں تک کہ کوئی فتنہ نہ رہے۔ اور ایک اللہ کی
عبادت ہو۔ پھر اگر وہ باز آجائیں تو زیادتی نہیں مگر ظالموں پر۔)
اسی طرح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا؟
”یا رسول اللہ ای الناس افضل فقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤمن
يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله“۔ ۱۸۹

(یارسوں اللہ لوگوں میں سب سے افضل کون ہے؟ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ وہ مؤمن جو اپنی جان اور مال کے ساتھ راہِ خدا میں جہاد کرے)

مختصر یہ کہ دین حق کی سر بلندی، قوم و ملت اور ملک کی حفاظت و سلامتی اور فتنہ و فساد
کے خاتمے کے لئے مسلمانوں پر جہاد واجب و ضروری ہے۔ اس جہاد میں فتح و کامیابی کے بعد
شکست سے دو چار دشمن یا حریف کی فوج کا جو مال حاصل ہوتا ہے اس کو مالِ غنیمت کہا جاتا ہے،
جس کو قرآن و حدیث نے مسلمانوں کے لئے نہ صرف حلال و جائز قرار دیا ہے بلکہ سب سے
افضل و بہترین روزی بیان کیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَعَدَ كَمَا أَنَّ اللَّهَ مَعَهُ كَثِيرٌ فَمَا حُدُوهُنَّهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَدًى وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ
عَنكُمْ^{۱۹۰}

(اور اللہ نے تم سے وعدہ کیا ہے بہت سی غنیمتوں کا کہ تم سے لوگ تو تمہیں یہ وعدہ
عطا فرمائیں اور لوگوں کے ہاتھ تم سے روک لے۔) (یعنی اہل خیمہ کے مال حضور
انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں میں تقسیم فرمائے۔)

وَعَلَّمَ السَّامِعَاتُ مِنْ شَيْءٍ فَوَلَّاهُ حِمْلَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلَدِي الْقُرْبَىٰ وَ
الْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ^{۱۹۱}

(اور جان ہو کہ جو کچھ مال غنیمت حاصل کرو تو اس کا پانچواں حصہ خاص اللہ
و رسول و قرابت والوں و یتیموں و محتاجوں اور مسافروں کا ہے۔) (یعنی پچانوے
فیصد مال غنیمت مسلم مجاہدین کا ہے۔)

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:
"أَحَلَّتْ لِي الْعَنَائِمُ"^{۱۹۲}

(میرے لئے مال غنیمت کو حلال فرما دیا گیا ہے۔)
اس طرح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:
"بَوَّالَ أَحْرَارِ الْمُسْلِمِينَ مَا فَتَحَ قَرْيَةً لَا أُلْأَسَمْتَهَا بَيْنَ أَهْلِهَا كَمَا قَسَمَ
الْبَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرٌ"^{۱۹۳}

(اُردو میں مسلمانوں کا خیال نہ ہوتا تو جو بستی میں فتح کرتا اس کو فتح کرنے والوں
میں تقسیم کر دیا کرتا، جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کو تقسیم فرما دیا تھا۔)
اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے جہاد اہم و نئی فریضے اور عبادت کے
ساتھ ساتھ حلال و پاکیزہ مالی اور رزق کا بھی بہترین ذریعہ ہے۔

تجارت

قرآن و حدیث میں تجارت کی بڑی اہمیت بیان کی گئی ہے اور بہت سے مقامات پر

مسلمانوں کو اس کی طرف راغب فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزِّنَا ۚ^{۱۹۳}

(اللہ تعالیٰ نے تجارت کو حلال کیا ہے اور زنا کو حرام کیا ہے۔)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْغُلُوبِ ۚ إِنَّ تَكُونَ تَحَارَةً

عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ^{۱۹۵}

(اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کے مال ناحق نہ کھاؤ مگر یہ کہ کوئی

تجارت تمہاری آپسی رضامندی سے ہو۔)

اللہ رب الغلیمین کے نزدیک تجارت کتنا مبارک ذریعہ معاش ہے اس کا اندازہ اس

بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ اس نے قرآن پاک میں بہت سے مقامات پر اس کو اپنا فضل

قرار دیا ہے۔ مثلاً:

فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَاتَّبِعُوا فِي الْأَرْصَادِ ۚ إِنَّكُمْ لَعِندَ اللَّهِ^{۱۹۶}

اذْكُرُوا اللَّهَ

(جب نماز ہو جائے تو زمین میں بھیل جاؤ اور اللہ کا فضل یاد کر۔)

وَإِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا فَاسْتَخْرَجَتْ مِنْهَا غُفًّٰرًا وَأَسْفَارًا ۚ^{۱۹۷}

(اور کچھ لوگ زمین میں سفر کریں گے کہ اللہ کا فضل (تجارت) طلب کرنے کو۔)

وَمِنْكُمْ الَّذِينَ يُزْحِفُونَكَ فِي الْبَحْرِ لِتَنْتَفِعُوا مِنْ فَضْلِهِ^{۱۹۸}

(تمہارا رب وہی ہے کہ تمہارے لئے دریا میں کشتی رواں کرتا ہے تاکہ تم اس کا

فضل (تجارت) تلاش کرو۔)

وَمِنْ ذِخْرِهِ جَعَلَ لَكُمُ الْيَوْمَ وَالْغَدَ لِلْغُلَامِ وَالنِّسَاءِ مِنْ فَضْلِهِ^{۱۹۹}

(اور اللہ نے اپنی رحمت سے تمہارے لئے رات اور دن بنائے کہ رات میں

آرام کرو اور دن میں اس کا فضل (تجارت یا روزگار) تلاش کرو۔)

معلوم ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک تجارت نہایت پاکیزہ و بابرکت ذریعہ

معاش ہے اس لئے اس نے اپنے بندوں کو بار بار اس کی طرف متوجہ فرمایا ہے۔ قرآن پاک کے

حدیث رسال میں بھی اس کی کافی اہمیت بیان کی گئی ہے اور مختلف اشیاء و سامان کی تجارت کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

"الناحر الصدوق الامين مع السير والصديقين والشهداء"۔^{۱۰۰}

(سچے اور امانت دار تاجر کا حشر نبیوں، صدیقوں اور شہیدوں کے ساتھ ہوگا۔)

"اطيب عمل ابو حل بیده و کل بیع مبرور"۔^{۱۰۱}

(زیادہ اچھا ذریعہ معاش ہے آدمی کا اپنے ہاتھ سے کمانا اور ہر جائز تجارت کرنا۔)

"لا تبعوا الذهب بالذهب الا سواى بسواى والقصة بالقصة الا سواى
سواء وبيعوا الذهب بالقصة والقصة بالذهب كيف شئتم"۔^{۱۰۲}

(سونے کے بدلے سونا نہ بیچو مگر یہ کہ برابر ہو اور چاندی کے عوض چاندی نہ بیچو
مگر یہ کہ برابر ہو۔ سونے کے بدلے چاندی اور چاندی کے بدلے سونا جس
طرح چاہو بیچو۔)

کاشت کاری

کھیتی باڑی بھی ایک اچھا ذریعہ معاش ہے۔ قرآن و حدیث میں اس کی بھی اجازت دی گئی ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

وَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ^{۱۰۳}

(اور کھیتی کا حق ادا کرو جس دن وہ کٹے۔)

ظاہر ہے کہ کھیتی کا حق یعنی عشر اسی وقت ادا کیا جاسکتا ہے جب کہ کھیتی باڑی کی جائے۔
اسی طرح باغ لگانے اور اس سے روزی حاصل کرنے کی بھی اسام اجازت دیتا ہے۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَلَوْ لَا اِذْ دَخَلْتَ حَنَّتْ فَلْتَ مَا شَاءَ اللّٰهُ^{۱۰۴}

(اور کیوں نہ ہوا کہ جب تو اپنے باغ میں آیا تو یہ کہتا کہ وہی ہوتا ہے جو اللہ چاہتا ہے۔)

قرآن پاک کے علاوہ احادیث رسال صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی کھیتی باڑی کرنے کا سبق

ماتا ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

"من كانت له ارض فليزر عليها او يمسحها احاه فان ابي فليمسك ارضه"۔ ۲۰۵

(جس کے پاس زمین ہو تو وہ اس میں خود کھیتی کرے یا کاشت کاری کے لئے اپنے بھائی کو دے رکھے۔ اگر وہ انکار کرے تو اپنی زمین کو رو کرے۔)

حضرت ابو جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ:

"ما بالمدينة اهل بيت هجرة الا يزرعون على الثلث والرابع و رابع عسى و سعد بن مالك و عبدالله بن مسعود و عمر بن عبد العزيز و القاسم و عروة و ال ابي بكر و ال عمر و ال علي و ابن سيرين"۔ ۲۰۶

(مدینہ منورہ میں مہاجرین کا کوئی گھر ایسا نہ تھا جو تہائی یا چوتھائی حصے پر کاشت کاری نہ کرواتا ہو۔ حضرت علی، حضرت سعد بن مالک، حضرت عبد اللہ بن مسعود، عمر بن عبد العزیز، قاسم، عروہ، آل ابوبکر، آل عمر، آل علی اور ابن سیرین نے کاشت کاری کروائی۔)

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ:

"كنا اكثر اهل المدينة حقلاً"۔ ۲۰۷

(ہم مدینہ منورہ والے اکثر کاشت کاری کرتے تھے۔)

اسی طرح حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے:

"ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى حير اليهود ان يعملوه و يزرعوها و لهم شطر ما يخرج منها"۔ ۲۰۸

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کو خیر اس شرط پر دیا کہ وہ اس میں کام کاج اور کھیتی باڑی کریں اور جو اس سے حاصل ہوں گے اس میں سے نصف ہوگا۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسلام اور یسعویوں کے طور پر مسلمانوں کو کھیتی باڑی کرنے کی بھی اجازت دینا ہے۔

مزدوری

محنت کی حلال کمائی اور حلال رزق کے حصول کے لئے مزدوری کرنا کوئی عیب کی بات نہیں بلکہ انتہائی سعادت و دینداری کی علامت ہے۔ بعض انبیاء کرام نے بھی مزدوری فرمائی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن و حدیث میں نہ صرف اس کی تعریف کی گئی ہے بلکہ لوگوں کو اس کی طرف رغبت کی تعلیم دی گئی ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

ان حبر من استأجرت القوي الامين^۱

(بہتر مزدور جو تم کا وہ ہے جو طاقتور اور امانت دار ہو۔)

ان ابي يدعوك ليحريثا حرا ماسفيتا^۲

(حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا:

میرے باپ آپ کو پلاتے ہیں کہ آپ کو مزدوری دیں، اس کام کی جو آپ

نے ہمارے جانوروں کو پانی پلایا ہے۔)

ان آیات قرآنی سے بخوبی واضح ہے کہ مزدوری مبارک و مستحسن کام ہے۔ حضرت موسیٰ

علیہ السلام جیسے جلیل القدر رسوں نے بھی مزدوری فرمائی ہے۔ بلکہ اس سے بڑھ کر مزدوری کی اہمیت و

فضیلت اور کیا ہو سکتی ہے کہ خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدوری پر کام کیا ہے اور اپنی امت کو

اس کی خاص ہدایت و نصیحت فرمائی ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”ما نعت الله نبيا الا رعى العم فقال اصحابه فانت فقال نعم كنت

ارعاها على قرار يطل لاهل مكة“۔^۳

(اللہ تعالیٰ نے کوئی نبی ایسا نہیں مبعوث فرمایا جس نے بکریاں نہ چرائی ہوں۔

صحابہ کرام نے عرض کیا آپ نے بھی؟ فرمایا ہاں میں مکے والوں کی بکریاں چند

قیراط کی مزدوری پر چرایا کرتا تھا۔)

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے لوگوں سے بھی مزدوری پر کام کیا ہے اور مزدور

کو پوری اجرت عطا فرمائی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری شریف میں ہے کہ:

”كان النبي صلى الله عليه وسلم يحننهم ولم يكن يظلم احداً اجره“۔ ۲۱۲

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پچھنے لگوا یا رتے اور کسی کی مزدوری میں کمی نہ فرماتے تھے۔)

”استأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر ر خلا من بني الدليل هادياً جزيتاً“۔ ۲۱۳

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر نے ہجرت کے موقع پر بنی دامل کے ایک راہبر شخص کو راستہ بتانے کی مزدوری پر رکھا۔)

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان ياخذ احدكم احب له حراً له من ان يستال الناس“۔ ۲۱۴

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی کا مزدوری کے لئے رسی لے کر جانا سوال کرنے سے بہتر ہے۔)

ان احادیث سے صاف ظاہر ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی مزدوری فرمائی ہے اور دوسروں کو بھی مزدوری پر رکھا ہے لہذا مزدوری کرنا اور کرانا دونوں سنت ہیں۔ اس کے علاوہ مزدور کو اچھی نگاہ سے دیکھنا اور اس کی مزدوری میں کسی طرح کی کمی بیشی نہ کرنا یہ بھی آپ کی عظیم سنت ہے جس کے تعلق سے آپ نے اپنی امت کو بطور خاص تاکید فرمائی ہے۔ چنانچہ آپ کا ارشاد گرامی ہے:

”ثلاثة اما حصمهم يوم القيمة۔ رجل استأجر اجيراً فاستوفى منه ولم يعطه اجره“۔ ۲۱۵

(تین شخص ایسے ہیں جن سے قیامت کے روز میں جھگڑاں لگاں۔ ایک وہ جو کسی کو مزدوری پر رکھے۔ کام اس سے پورا لے اور اسے اس کی مزدوری نہ دے۔)

”اعطوا الاجير اجره قبل ان يعف عرقه“۔ ۲۱۶

(مزدور کو پسینہ خشک ہونے سے پہلے اس کی مزدوری دے دیا کرو۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے لئے مزدوری کرنا اور اس کی آمدنی سے اپنی اور اہل و عیال کی کفالت کرنا سعادت کی بات ہے۔

صنعت و حرفت

ذریعہ معاش یا روزگار کے طور پر کسی حلال و جائز صنعت و حرفت، ہنر یا فن کا استعمال کرنا بھی قرآن و سنت کے مطابق مباح و مستحسن ہے۔ بعض انبیاء کرام نے بھی اس کو اختیار کیا ہے اور قرآن کریم سے بھی اس کا ثبوت فراہم ہوتا ہے۔ چنانچہ اللہ رب الغنیمن اپنے مقدس کلام میں ارشاد فرماتا ہے:

وَالَّذِينَ احْبَدُوا انْ يَغْضَلَ سَبْعَ وَفُذْزِي السَّرْدِ ۝۱۷

(اور ہم نے ان (داؤد علیہ السلام) کے لئے لوہا نرم کیا کہ چوڑی چوڑی زرہیں بنائے اور بنانے میں اندازے کا لحاظ رکھے۔)

معلوم ہوا کہ حضرت داؤد علیہ السلام کا پیشہ لوہے کی زرہیں بنانے کا تھا اور اس سے وہ اپنی اور اہل و عیال کی کفالت فرمایا کرتے تھے۔

قرآن مقدس کے علاوہ احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی واضح طور پر یہ نتیجہ اخذ ہوتا ہے کہ حلال کمائی و رحاں رزق کے لئے صنعت و حرفت یا کسی ہنر کا اختیار کرنا جائز ہے۔ دو رسالت و دو صحابہ میں بہت سے لوگ مختلف پیشوں سے وابستہ تھے۔ خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف صنعت و حرفت کے ماہرین سے کام لیا ہے اور اس کی اجازت مرحمت فرمائی ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ:

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انہ سئل عن اجرة كتابة المصحف فقال لا باس اما هم مصورون و اما هم اسماءيا كلون من عمل ايديهم“۔ ۱۸

(حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہتے ہیں کہ قرآن مجید کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا: کوئی منہا نقہ نہیں کیونکہ وہ الفاظ کی صورتیں بناتے ہیں اور بے شک وہ اپنے ہاتھوں کی کمائی کھاتے ہیں۔)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے:

”ن حیاطاً د عار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لطعام صعبہ“۔ ۲۱۹

(بے شک ایک درزی نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانے پر بلایا جو خاص طور پر اس نے آپ کے لئے تیار کرایا۔)

حضرت ہبل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:

”حاء ت امرأة بريدة قال اتدرون ما لبردة فقيل له نعم هي الشملة مسوح في حاشيتها قالت يا رسول الله اني مسحت هذه بیدی اکسوها فاحدها البی صلی اللہ علیہ وسلم محملاً جالیها“۔ ۲۲۰

(ایک عورت بريدہ لے کر آئی حضرت ہبل نے کہا تم جانتے ہو بريدہ کیا ہوتا ہے۔ جواب دیا وہ ایک چادر ہے جس پر حاشیے بنے ہوتے ہیں۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے اسے اپنے ہاتھ سے بنا ہے تاکہ آپ کو پہنا سکوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے لے لیا اس وقت آپ کو اس کی ضرورت تھی۔) حضرت ابی حازم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے:

”اتی رجل الی سہل بن سعد یسألوہ عن المسیر فقال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی فلانة امرأة قد سماها سہل ان مری علامک المحار بعمل لی اعداداً اجلس علیہن اذا کمت الناس فامرئہ یعملہا من طرفاء العابة ثم حاء بها فارسلت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بها فامر بها فوضعت فجلس علیہ“۔ ۲۲۱

(کچھ لوگ سہل بن سعد کے پاس منبر کے متعلق دریافت کرنے گئے تو انہوں نے بتایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو کہا کہ اپنے بڑھئی بیٹے کو کہو کہ چند ٹکڑیوں کا منبر بنادے جس پر بیٹھ کر میں لوگوں سے گفتگو کر سکوں۔ اس عورت نے اپنے بیٹے سے کہا کہ غاپہ کے جھاڈ کا منبر بنادو۔ وہ تیار کر کے لایا، تو اس عورت نے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھجوا دیا۔ آپ کے حکم کے مطابق وہ رہا گیا اور آپ اس پر تشریف فرما ہوئے۔)

اس طرح قرآن و احادیث کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ صنعت و حرفت یا کسی ہنر و فن کا ذریعہ معاش کے طور پر اپنانا جائز ہے اور اس کے سارے اپنی اور اہل و عیال کی غلات کرنا سنت و قدیم روایت ہے۔

اسلامی غذا و خوراک

غذا و خوراک اللہ رب العالمین کی نعمتوں میں سے ایک عظیم نعمت ہے جس سے نہ صرف انسان کی دنیوی و جسمانی ضروریات کی سیرابی ہوتی ہے بلکہ دینی و روحانی متاعِ صد کی بھی تکمیل ہوتی ہے۔ اگر ایک طرف اس سے جسمانی قوت و توانائی کا فائدہ حاصل ہوتا ہے تو دوسری طرف اللہ تعالیٰ کی عبادت و بندگی کی ادائیگی میں مدد و حوصلہ ملتا ہے۔ یعنی غذا و خوراک کو ہلکے مٹانے اور جسمانی طاقت کے حصول کے لحاظ سے اگر دیکھا جائے تو وہ انسان کی ضرورت ہے اور اگر اس اعتبار سے غور کیا جائے کہ جسمانی توانائی ہوگی تبھی انسان بحسن و خوبی دینی فرائض و واجبات ادا کر سکتا ہے تو غذا و خوراک کا استعمال کرنا عبادت ہے۔ اس لئے کہ دین کو جس کی ضرورت ہو وہ بھی دراصل دین کا ایک حصہ ہے اور ظاہر ہے کہ دین کھانے، پینے کی احتیاج سے خالی نہیں۔ وہ اس طرح کہ دین کے راستے پر چھنے والوں کا اصل مقصد نجات و رضاۃ الہی کا حصول ہے اور اس کا ذریعہ معرفت و علم اور عبادت و بندگی ہے اور عبادت و بندگی کی ادائیگی جسم کی صحت و سلامتی کے بنا ممکن نہیں اس لئے ماننا پڑے گا کہ کھانا پینا جسم کی ہی نہیں بلکہ دین کی بھی ضرورت میں داخل ہے۔ گو یا کہ غذا و خوراک انسان کی صحت و زندگی کی بقا کے لئے بھی جزو مایٹک ہے اور دینی و روحانی فرائض کی تکمیل کے لئے بھی نسخہ کیمیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے تعلق سے اسلام نے ایک مکمل صابق و دستور بیان فرمایا ہے اور نہایت تفصیل و وضاحت کے ساتھ کھانے، پینے کے احکام و آداب کا ذکر فرمایا ہے۔

مختصر یہ کہ اسلامی نقطہ نظر سے غذا و خوراک کو جسمانی، دینی لحاظ سے بڑی قدر و منزلت حاصل ہے۔ چونکہ یہ صحت و زندگی کی سلامتی کا سبب اور مہم و عمل کی ادائیگی و حصول میں معاون ہے، مددگار ہے، اس سے اسلام نے پاک، صاف اور عمدہ، نفیس اشیاء کے کھانے، پینے کا حکم دیا ہے۔

ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ۚ ۲۲۲

(اے ایمان! لو! کھاؤ ہماری دی ہوئی پاک چیزیں۔)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَاعْبُدُوا الصَّالِحِينَ ۚ ۲۲۳

(اے رسولوں! کیزہ چیزیں کھاؤ اور اچھا کام کرو۔)

وَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ۚ وَذَلَّلُوا لَهُ ۚ ۲۲۴

(اور کھاؤ جو کچھ تمہیں اللہ نے روزی دی حدل پاکیزہ۔)

صحت و تندرستی بڑا نعمت ہے اس لئے اسلام نے اس پر خاص توجہ دی ہے اور حدل پاکیزہ اشیاء کے استعمال کا حکم دیا ہے اور ناپاک و گندی اشیاء اور خراب غذا و خوراک جو صحت کے لئے مضر ہے اس کے استعمال سے سختی کے ساتھ منع کیا ہے۔ ارشادِ خداوندی ہے:

وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ۚ ۲۲۵

(اور اپنے ہاتھوں سے اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔)

ہاں اگر کھانے پینے کی کوئی پاک و عمدہ شئی میسر نہ ہو اور جان پر بن رہی ہو تو سخت مجبوری میں بقدر ضرورت ناپاک و حرام شئی کھانے کی اجازت دی گئی ہے وہ بھی صرف اس لئے کہ صحت و زندگی کی حفاظت فرض ہے۔ جان ہے تو جہان ہے اور عبادت و بندگی کی بقا و شان ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

فَمَن اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ۚ ۲۲۶

(تو جو مجبور ہو نہ یوں کہ خواہش سے کھائے اور نہ یوں کہ ضرورت سے آگے

بڑھے تو اس پر گناہ نہیں)

اس طرح اسلام نے غذا و خوراک کے سلسلے میں انتہائی حکمت و مصلحت سے کام لیا ہے اور دینی و روحانی بایستگی، جسمانی صحت و تندرستی اور پاکیزگی کے اصول و ضوابط کو مد نظر رکھتے ہوئے اس کا دستور مرتب کیا ہے۔ انسان اچھی یا بری، پاکیزہ یا پراگندہ جو بھی غذا و خوراک کھاتا پیتا ہے اس کا اپنا ایک مثبت یا منفی اثر ہوتا ہے۔ پاکیزہ و عمدہ غذا سے اگر ایک طرف اچھا خون و

اچھا گوشت پیدا ہوتا ہے تو وہ سری طرف اس کی ذات، سیرت بھی پاکیزہ ہوتی ہے اور دل، دماغ اور حواس خمسہ کو جڑاتی ہے۔ اور خراب، آلودہ غذا سے فاسد خون و ناپاک گوشت کی پرامن نہیں چڑھتا بلکہ اس کی سیرت و فہم بھی پراسد ہو جاتی ہے، حواس خمسہ کے علاوہ دل و دماغ کی طاقت بھی انتہائی کمزور پڑ جاتی ہے۔ یہاں تک کہ غذا و خوراک کی خرابی اور آلودگی سے انسان کی عمر بھی مہربو جاتی ہے اور جلد ہی موت کی آغوش میں پہنچ جاتا ہے۔ اس لئے اسلام نے بار بار عمدہ پاکیزہ غذا و خوراک استعمال کرنے کی ہدایت و نصیحت فرمائی ہے۔

غذا و خوراک کی اقسام اور اشیاء

انسان دنیا میں جو بھی غذا و خوراک کی اشیاء کھاتا پیتا ہے عموماً وہ مختلف قسم کی ہوتی ہیں جس میں سے بعض کا حصول زمین یا پتھر چودوں سے ہوتا ہے جیسے مختلف اناج، پھل، سبزی اور پانی وغیرہ۔ اور بعض جانوروں، چوپایوں سے حاصل ہوتی ہیں جیسے دودھ، گھی، دہن، گوشت اور انڈا وغیرہ۔ مذکورہ بالا تمام اشیاء میں بعض چیزیں سبزی خوری کے دائرے میں آتی ہیں، مثلاً اناج، پھل، سبزی، پانی، دودھ، گھی، دہن اور مکھن وغیرہ اور بعض اشیاء گوشت خوری کی فہرست میں شمار کی جاتی ہیں مثلاً گوشت، مچھلی اور انڈا وغیرہ۔ مختصر یہ کہ مذکورہ بالا تمام اقسام غذا و خوراک سے متعلق جو بھی چیزیں ہیں، اسلام ان کو حلال و جائز قرار دیتا ہے۔ عام ازیں کہ وہ اشیاء سبزی خوری سے متعلق ہوں یا گوشت خوری کے دائرے میں آتی ہوں۔ خیال رہے کہ اسدم نے اس سلسلے میں بھی مساوات کا مکمل خیال رکھا ہے اور کسی ذاتی و طبقاتی نظام یا اعلیٰ و ادنیٰ کا امتیاز نہیں رکھا ہے بلکہ بنا کسی تفریق کے ہر قوم اور ہر طبقے کے لئے یکساں دستور و فذ کیا ہے۔ کسی بھی قبیلے یا قوم یا کسی بھی درجے کا انسان کسی بھی طرح کی حلال شئی بخوبی کھا سکتا ہے اور دوسروں کو کھلا سکتا ہے۔

غذا و خوراک کی جملہ اقسام، اشیاء کا اطلاق چونکہ عوام، خواص کی اصطلاح، عرف میں دو معنوں کے تحت ہوتا ہے (۱) سبزی خوری، اور (۲) گوشت خوری۔ لہذا انہیں دو معنوں کے تحت ہم اسلامی غذا و خوراک کے دستور و ضابطے کا مختصر تحقیقی جائزہ دیں گے تاکہ موضوع کی مناسبت سے اس کی موقعی اچھی طرح واضح ہو جائے۔

سبزی خوری

مختلف قسم کے اناج جیسے پیاز، جو، چاوس، ارڈ، مسور، ارہ اور مونگ وغیرہ، مختلف قسم کے پھل جیسے سیب، نار، انگور، آم، تربوز، خربوزہ، ککڑی، کیلا اور کھجور وغیرہ، مختلف قسم کی سبزیاں جیسے لوکی، چھندر، میتھی، پاک، مولی، پیاز، لہسن، شلجم، گاجر، بیٹن، گوبھی اور مرچ مصالحوں وغیرہ اور پانی، دودھ، دی، گھی، تیل اور شہد وغیرہ اشیاء سبزی خوری کے دائرے میں آتی ہیں۔ اسلام ان تمام اقسام کے اناج، پھل، سبزی، مصالحات اور ان کے لوازمات کو استعمال کرنے کی مکمل اجازت دیتا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ خَمِيضًا ۖ

(اللہ) وہی ہے جس نے تمہارے لئے پیدا کیا جو کچھ زمین میں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقَكُم ۖ

(اے ایمان والو! کھاؤ ہماری دی ہوئی پاک چیزیں۔)

وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا ۖ

(اور کھاؤ جو کچھ تمہیں اللہ نے حلال و پاکیزہ روزی دی۔)

قرآن مقدس کی ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے زمین کی ہماری اشیاء ہمارے لئے تخلیق فرمائی ہیں اور اپنی عطیہ کردہ حلال و پاکیزہ چیزوں کے کھانے کا حکم دیا ہے اور کسی بھی چیز کے حلال و حرام، جائز و ناجائز ہونے سے متعلق اسلام کا بڑا واضح و صاف موقف ہے کہ جس کو قرآن و حدیث میں حلال و جائز کہا گیا ہے وہ حلال و جائز ہے اور جس کو حرام و ناجائز بتایا گیا ہے وہ حرام و ناجائز ہے اور جس چیز کے حرام یا ناجائز ہونے سے متعلق قرآن و حدیث میں کوئی تذکرہ یا حکم نہیں ہے وہ بھی جائز ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْلُوا عَنِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي بَدَّلَ لَكُمْ سَوَاءً ۖ

(اے ایمان والو! اس بات سے نہ پوچھو جو تم پر ظاہر کی جائے تمہیں بری لگے۔)

معلوم ہوا کہ جن باتوں کا حکم نازل نہیں ہوا ان کے بارے میں سوا یا بال میں سے

کھانے نہیں نکالنا چاہئے، از روئے قرآن ۵۰ جا رہیں۔

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”الحلال ما احل الله في كسائه والحرام ما حرم الله في كسائه وما سكت

عنه فهو مفاععة“۔ ۲۳۱

(حلال وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حلال فرمایا، حرام وہ ہے جس کو

اللہ نے اپنی کتاب میں حرام فرمایا اور جس سے قرآن خاموش رہا وہ جائز ہے۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ قرآن و حدیث کے مطابق وہ تمام اشیاء غذا و خوراک

حلال و جائز ہیں جن کو واضح طور پر حلال و جائز بیان کیا گیا ہے یا جن کا کوئی حکم ذکر نہیں کیا گیا ہے اور اسلامی شریعت و فقہ کا یہ مسلمہ اصول وضاحت بھی ہے کہ:

”الاصل في الاشياء الاباحة“۔ ۲۳۲

(تمام اشیاء کی اصل جائز ہونا ہے۔)

یعنی ہر چیز کی اصل، حقیقت جائز و مباح ہونا ہے جب تک کہ اس کے ناجائز ہونے

پر کوئی دلیل شرعی موجود نہ ہو۔ مثال کے طور پر ابتدائے اسلام میں شراب اور گدھے کا گوشت جائز تھا لیکن حکم و دلیل آتے ہی حرام قرار دے دیا گیا۔ ۲۳۳

قرآن مقدس میں اجمالی طور پر مختلف قسم کی اشیاء خورد و نوش کے استعمال کا حکم دیا گیا

ہے لیکن احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں کافی تفصیل کے ساتھ اس کا دستور پیش کیا گیا ہے

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دور رسالت و دور صحنہ میں مختلف قسم کے اناج، پھل، سبزی اور مسالہ

جات وغیرہ کا استعمال ہوتا تھا بلکہ خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف اناج، پھل، سبزی،

دودھ، گھی اور ان سے تیار طعام و مشروب تناول و نوش فرمایا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی

عادت مبارکہ تھی کہ جس طرح کی غذا مل جاتی تھی آپ تناول فرما لیتے تھے یعنی وہ تمام غذا و خوراک

جو اللہ تعالیٰ نے حلال فرمائی ہیں ان سے آپ کو پرہیز نہ تھا البتہ وہ قسم کا کھانا نہ فرمایا جو پسند فرماتے

تھے اور کسی خاص قسم کے کھانے کے لئے اہتمام نہ فرماتے تھے۔

حدیث پاک کے مطابق حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات طیبہ میں جو غذا

خوراک استعمال فرمائی ہے اس میں اناج میں جو اور یہاں کی روٹی اور چاول، پھوس میں کھجور، انار، تربوز، خربوزہ، انجیر، انگور اور بنی، سبز یوں میں لوکی، چقندر، ٹھنڈی اور میٹھی، میٹھی اشیاء میں شہد، لسی اور ٹھنڈے میٹھے شربت، روغنیاں میں گھی، روغن زیتون، مکھن، پنیر اور دودھ بطور خاص قابل ذکر ہیں۔ مختصر یہ کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حلال اشیاء بطور خورد و نوش استعمال فرمائی ہیں ان کی ایک طویل فہرست ہے جن میں سے تمام اقسام کی بعض مشہور و معروف اشیاء کا تذکرہ حسب ذیل ہے:

گیہوں اور جو کی روٹی

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی غذا و خوراک میں روٹی کا کثرت سے استعمال فرمایا ہے جیسا کہ عام طور پر لوگ کرتے ہیں۔ روٹی میں آپ نے سب سے زیادہ جو کی روٹی تناول فرمائی ہے اور کبھی کبھی گیہوں کی روٹی کا بھی شوق فرمایا ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللیالی المتتابعة طاویا و

اہلہ لایحدون عشاء و کان اکثر خمرہم حیز الشعیر“۔ ۲۳۴

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اہل بیت کئی راتیں متواتر بھوکے

گزارتے تھے اور شام کا کھانا پاتے اور عام طور پر آپ کے یہاں جو کی روٹی

ہوتی تھی۔ یعنی کبھی کبھار گیہوں کی روٹی بھی مل جاتی تھی۔)

اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

”ما شبع ال محمد صلی اللہ علیہ وسلم مد قدم المدیة من طعام النز

ثلاث لیال تباعا حتی قبض“۔ ۲۳۵

(محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل نے آپ کے مدینہ منورہ میں تشریف لانے

کے بعد متواتر تین دن بھی گیہوں کی روٹیاں میراں ہو کر نہیں کھائیں یہاں تک

کہ دنیا کو خیر آباد فرما دیا۔)

چاول

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے غذا میں چاولوں کا بھی استعمال فرمایا ہے۔ خاص طور سے آپ کو چاول کی تدوینگی یا کھرچن بہت پسند تھی۔ چنانچہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:

”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحبہ الثفل“۔^{۲۳۶}

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کھرچن کو پسند فرماتے تھے۔)

لوکی

سبزیوں میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو لوکی یا کدو بہت پسند تھا۔ اس کو آپ سائیں میں تلاش کر کے تناؤں فرماتے تھے۔ آپ نے اس کے بہت سے فوائد بتائے ہیں اور خاص طور سے اپنی امت کو اس کی طرف راغب فرمایا ہے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحبہ الذباء فاتی نطعام او دعی له

فجعلت اتبعہ فاصعبہ یدیه لما اعجم انہ یحبہ“۔^{۲۳۷}

(نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کدو پسند فرماتے تھے۔ پس جب آپ کے لئے کھانا لایا گیا یا آپ کھانے کے بلے گئے تو میں تلاش کر کے کدو آپ کے سامنے رکھتا تھا کیونکہ مجھے علم تھا کہ آپ اس کو پسند فرماتے ہیں۔)

قرآیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتبع لتبأء حوالی القصعة قدم ازل
احب الذباء من یومئذ ^{۲۳۸}

(میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ پیالے کے کناروں سے کدو تلاش کر رہے ہیں۔ میں اس دن سے برابر کدو پسند کرتا ہوں۔)

چقندر

چقندر بھی ایک سبزی ہے جو شاہجہاں کی طرح ہوتی ہے اور عام طور سے ملتی ہے اور سلاطین وغیرہ

میں کثرت سے استعمال کی جاتی ہے۔ اس سے دیگر اشیاء کے ساتھ ملا کر بھی اس کو پکایا جاتا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے خود بھی تناول فرمایا ہے اور صحابہ کرام کو بھی اس کا علم دیا ہے۔ حضرت ام منذر رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

”فحدثت لهم سقفا وشعير افقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي يا علي من هذا فاصيب فانه اوفق لك“۔ ۲۳۹

(پھر میں نے ان کے لئے چھندر اور جو کو مایا تو آپ نے فرمایا اے علی! اس سے کھائیں کیونکہ تمہارے لئے بہت مناسب ہے۔)

اسی طرح حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”كنا لفرح يوم الجمعة كانت لنا عجور باحذاصول السلو فتحعه في قدر لها فجعل فيه حبات من شعير اذا صليار وفاقربته اليها“۔ ۲۴۰

(ہمیں جمعہ کے روز کی بڑی خوشی ہوتی کیونکہ اس دن ایک بڑھیا ہمارے لئے چھندر کی جڑیں بانڈی میں پکایا کرتی اور اس میں چند دانے جو کے بھی ڈال دیا کرتی تھی۔ جب ہم جمعہ کی نماز سے فارغ ہو جاتے تو اس بڑھیا کے پاس چلے جاتے، پس وہ اس کو ہمارے سامنے رکھ دیا کرتی۔)

کھلنی

یہ بھی ایک سبزی ہے جو برسات کے موسم میں باغوں، تالابوں اور نہروں وغیرہ کے کناروں پر خود بخود پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ سفید، سرخ اور سیاہ تین قسم کی ہوتی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے سفید کھلنی تناول فرمائی ہے کیونکہ باقی دو کے اثرات زہریلے ہوتے ہیں۔ چنانچہ حضرت سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”الكفاة من المن وماءها شفاء للعين هذا من المن ابدى ابرل الله تعالى على موسى عليه السلام“۔ ۲۴۱

(ٹھنڈی مٹی سے ہے اور اس سے پانی میں غمغموں سے کئے شفا ہے۔ اس میں سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل فرمایا تھا۔)

لہسن و پیاز

لہسن و پیاز بھی سبزی میں داخل ہیں۔ اس میں ایک قسم کی بو ہوتی ہے۔ اگر اس کو کھانے کے بعد اچھی طرح دانت صاف نہ کئے جائیں تو پاس بیٹھنے والے لوگوں کو براہت ہوتی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چونکہ فرشتوں کی آمد و رفت رہتی تھی اس لئے اس کو آپ نے ناپسند فرمایا ہے لیکن اپنی امت کے لئے اجازت مرحمت فرمائی ہے۔ ابنت کبیر لہسن و پیاز کھانے کی صورت میں اس وقت تک مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا ہے جب تک کہ منہ کی بو داخل نہ ہو جائے کیونکہ اس سے فرشتوں کو تکلیف ہوتی ہے۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی بطعام اکل منه وبعث بفصلہ الی وانه بعث لنی یوما بفصلۃ لم یأکل منها لان فیہا ثوما فسالہ احرام ہو قال لا ولکسی اکرہہ من احل ربہ قال لسی اکرہہ ما کرہت“۔ ۲۲

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جو بھی کھانا لایا جاتا تھا آپ اس میں سے کھاتے اور اس میں سے جو کھانا بچ جاتا وہ مجھے بھیج دیتے۔ ایک دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کھانا بھیجا اور آپ نے اس میں سے نہیں کھایا کیونکہ اس میں لہسن تھا۔ میں نے دریافت کیا کیا لہسن حرام ہے؟ آپ نے فرمایا حرام نہیں ہے لیکن اس کی بو کی وجہ سے میں اس کو ناپسند سمجھتا ہوں۔ حضرت ابو ایوب نے عرض کیا، مجھے بھی وہ چیز ناپسند ہے جو آپ کو ناپسند ہے۔)

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے:

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قل لا صحابہ لا تکلوا الصلنم

قال کلمۃ خفیۃ التی“۔ ۲۳

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سچے کرم (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) سے
ارشاد فرمایا پیاز مت کھاؤ، پھر آہستہ سے فرمایا کچی۔)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:
”لہی عن اکل الثوم الا مطبوخا“۔ ۲۴۴

(کچھ ہسن کھانے سے منع کیا گیا ہے مگر یہ کہ پکا ہوا ہو۔)

اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
ارشاد فرماتے ہیں:

”من اکل ثوماً وبصلًا فلیعتر لنا ولیعترل مسجداً“۔ ۲۴۵

(جو ہسن یا پیاز کچی کھائے تو اس کو چاہئے کہ ہم سے دور رہے یا سے چاہئے کہ ہماری مساجد
سے دور رہے۔ یعنی جب تک اس کی بو منہ سے زائل نہ ہو جائے۔)

سرکہ

سرکہ عام طور سے مل جاتا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا بھی استعمال فرمایا
ہے۔ بلکہ کبھی کبھی اس سے سائن کا کام لیا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی کافی تعریف
فرمائی ہے اور اپنی امت کو اس کی طرف اس طرح رغبت کی تعلیم دی ہے:
”نعم الا دام الخل“۔ ۲۴۶

(سرکہ بھی کیسا اچھا سا لٹن ہے۔)

”نعم الا دام الخل اللهم بارک فی الخل فانه کان ادام الاسباء فیلی ولم
یفقر بیت فیہ خل“۔ ۲۴۷

(بہترین سا لٹن سرکہ ہے۔ اے اللہ! سرکہ کے میں برکت پیدا فرما کہ یہ مجھ سے
پہلے انبیاء کرام کا سا لٹن ہے اور جس گھر میں سرکہ ہو وہ محتاج نہیں۔)

نمک

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غذا و خوراک میں نمک بھی تناول فرمایا ہے۔ چنانچہ اس

کی تعریف کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں:

”سند ادا مکم الملح“۔ ۲۳۸

(تمہارے سالنوں کا سردار نمک ہے۔)

مرج، مسالہ و تیل

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جو کھانا تیار کیا جاتا تھا اس میں مرج، مسالہ و تیل وغیرہ کا بھی استعمال کیا گیا ہے جس کو آپ نے برضا و رغبت تناول فرمایا ہے۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتی ہیں کہ امام حسن اور عبد اللہ ابن عباس اور عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ان کے پاس تشریف لائے اور فرمایا:

”اصعی لنا طعاماً مما کان یحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و یحبس اكله فقالت یا بنی لا تشتهیه الیوم قال بلی اصعیه ل فقامت فاحذت من شعیر فطحه ثم جمعتہ فی قدر و صبت علیہ شیئاً من ربیب و دقت الصمغ و التوابل فقربتہ الیہم فقالت ہذا مما کان یحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و یحسن اكله“۔ ۲۳۹

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کھانا پسند تھا اور اس کو رغبت سے نوش فرماتے تھے وہ ہمیں پکا کر کھلاؤ۔ حضرت سلمیٰ نے کہا پیارے بچو! اب وہ کھانا پسند نہیں آئے گا۔ انہوں نے کہا کہ نہیں ضرور پسند آئے گا۔ وہ انھیں اور تھوڑے سے جو لے کر ہانڈی میں ڈالے اور اس پر ذرا سازیتون کا تیل ڈال، اور کچھ مرچیں اور زیرہ وغیرہ میں کر ڈال، اور پکا کر رکھا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ پسند تھا۔)

زیتون کا تیل

اسلامی نقطہ نظر سے زیتون بڑا مبارک درخت ہے۔ اس کی عظمت، قضیت کا اس بات سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اس کی تعریف فرمائی ہے۔ قسم

کھائی ہے۔ قرآن پاک کی طرح حدیث پاک میں بھی اس کی کافی اہمیت بیان کی گئی ہے۔
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم رشاد فرماتے ہیں:

”اندموا بالربیت واذہبوا بہ فانہ من شجرۃ مبارکۃ“۔ ۲۵۰

(زیتون کے تیل سے روٹی کھاؤ اور اس سے مالش کرو کیونکہ یہ بابرکت درخت
سے نکلتا ہے۔)

دودھ، گھی، پنیر، مکھن

حدیث رسول کے مطابق دودھ بڑی بابرکت غذا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضور انور صلی
اللہ علیہ وسلم نے دودھ اور اس سے تیار کئے جانے والے گھی، پنیر اور مکھن کو بھی پسند فرمایا ہے بلکہ
بعض اوقات دوسروں کے لئے بھی اس کی دعوت کا ہتھام فرمایا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ
عنه فرماتے ہیں:

”قام السی صلی اللہ علیہ وسلم یبسی بصفیۃ فدعوت المسلمین الی ولیمتہ

امر بالانطاع فسطت فالقی علیہا القمر والاقط والشمس“۔ ۲۵۱

(جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ کے ساتھ زفاف فرمایا تو
مسلمانوں کو ان کا ولیمہ کھانے کی دعوت دی۔ چنانچہ آپ کے حکم سے دسترخوان
بچھایا گیا اور اس پر کھجوریں، پنیر اور گھی رکھا گیا۔)
بسر کے دونوں سلیمی صاحبزادے فرماتے ہیں:

”دخل علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقد منازلہ و تمر او کان

بعث الزبد والتمر“۔ ۲۵۲

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے تو ہم نے مکھن اور
کھجوریں پیش کیں کیونکہ آپ مکھن اور کھجوریں پسند فرماتے تھے۔)

حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے:

”انی السی صلی اللہ علیہ وسلم بجهة فی توک فدعا بسکین فسفی

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تبوک میں پہنچا، یہ گیا۔ آپ نے چھری منگوائی اور بسم اللہ پڑھ کر اس کو کاٹا۔)

اسی طرح دودھ کے بارے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:-
 ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی بلسن قال بروکہ او بروکتان“۔ ۲۵۴
 (حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب دودھ پیش کیا جاتا تو ارشاد فرماتے برکت ہے یا فرماتے دو برکتیں ہیں۔)

شہد

دینی و طبی اعتبار سے شہد غذا بھی ہے اور دوا بھی ہے، جس کے مذہبی اور طبی لحاظ سے بہت سے فوائد بیان کئے گئے ہیں۔ حدیث شریف کے مطابق حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو خود بھی بہت شوق سے استعمال فرمایا ہے اور اپنی امت کو بھی اس کے بے مثال فوائد و اثرات سے آگاہ فرمایا ہے۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب الحلواء والعسل“۔ ۲۵۵

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم میٹھی چیزوں اور شہد کو پسند فرمایا کرتے تھے۔)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
 ”من العسل ثلاث عدوات فی کل شہر لہ یصبہ عظیم من البلاء“۔ ۲۵۶

(جو ہر مہینے میں صبح کے وقت تین دن شہد چاٹ لیا کرے اسے کوئی بڑی بیماری نہیں پہنچے گی۔)

اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 ”علیکم بالشعائین العسل والقوان“۔ ۲۵۷

(اپنے اوپر دو شفاؤں کو لازم کر لو (۱) شہد اور (۲) قرآن)

مختلف موسمی پھل

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف قسم کے موسمی پھل بھی شوق سے تناول فرمائے ہیں، جیسے کھجور، انگور، تربوز، خربوزہ، انجیر، پیوا اور ککڑی وغیرہ۔ تناول فرمائے کے ساتھ آپ نے ان کے بہت سے فوائد بھی بیان فرمائے ہیں اور اس طرح اپنی امت کو ان کے استعمال کی طرف راغب فرمایا ہے۔ گویا کہ موسمی پھلوں کا کھانا مسلمانوں کے لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ چنانچہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تصنع بسبع تمرات عذوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر“۔ ۲۵۸

(میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو صبح کے وقت سات عذوہ کھجوریں کھائے تو اس روز اس کو کوئی زہر یا جادو نقصان نہیں پہنچائے گا۔)

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقشاني“۔ ۲۵۹

(میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ککڑی کے ساتھ تر کھجوریں کھاتے ہوئے دیکھا۔)

ککڑی کے علاوہ آپ نے کھجور کو تربوز اور خربوزے کے ساتھ ملا کر بھی تناول فرمایا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

”ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأكل البطيخ بالرطب“۔ ۲۶۰

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تربوز کھجور کے ساتھ کھایا کرتے تھے۔)

حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے:

”كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالبطيخ“۔ ۲۶۱

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھجور کے ساتھ خربوزہ تناول فرماتے تھے۔)

اسی طرح انگور اور سیب کی طرح ایک پھل بھی تناول کیا ہے اور صحابہ کرام کو بھی تحفہ عطا کیا ہے اور ان کی طرف متوجہ فرمایا ہے۔ حضرت نعمان بن شیر رضی اللہ

تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”اھدی لسی صلی اللہ علیہ وسلم عن من الطائف قد عانی فقال حد

هذا العقود فابلعہ افک“۔ ۲۶۲

(نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وظائف کے انگور تحفہ بھیجے گئے۔ آپ نے مجھے بلا

کر فرمایا یہ خوشہ لے لو اور اپنی والدہ کو پہنچا دو۔)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ”میں نے نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم کو انگور کے خوشے اس طرح کھاتے دیکھا کہ ایک خوشہ لے کر منہ سے دانے توڑتے اور

تکے باہر نکالتے تھے“۔ ۲۶۳

حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”دخل علی السبی صلی اللہ علیہ وسلم ویدہ سفر جلدۃ فقال دو سکھا

یا طلحۃ فابھا نجم الفواد“۔ ۲۶۴

(میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا۔ آپ کے ہاتھ میں

بجی تھی۔ آپ نے فرمایا طلحہ! یہ لے لو کیونکہ یہ دل کو راحت پہنچاتی ہے۔)

مذکورہ بالا پھلوں کے عدد وہ دیگر موسمی پھل بھی آپ بخوش تناول کرتے تھے اور آپ کی

خدمت میں جب بھی کوئی موسم کا پہلا پھل آتا تو بچوں سے اس کی شروعات فرماتے تھے۔ چنانچہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:

”ادرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اتی باول الثمرۃ قال اللھم

بارک لنا فی مدینتنا و فی ثمارنا و فی مذاونا و فی صاعنا و رکۃ مع برکۃ ثم

یناولہ اصغر من حضرہ من الولدان“۔ ۲۶۵

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب موسم کا پہلا پھل آتا تو آپ فرماتے،

اے اللہ ہمارے شہر، ہمارے بچوں، ہمارے مذاور پیمانوں میں برکت و برکت

دے۔ پھر جو بچے حاضر ہوتے ان میں سب سے کم سن و وہ پھل عطا فرماتے۔)

اس طرح قرآن و سنت کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ مختلف قسم کے اناج، پھل،

سبزی، مسالہ جات اور مرغی غذا میں کھانا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہیں، اور اسامہ نہایت واضح انداز میں ان تمام اشیاء غذا و خوراک یا سبزی خوری کو مکمل طور پر مسلمانوں کے لئے حلال، جائز قرار دیتا ہے۔

گوشت خوری

قدیم انسانی مذاہب میں شاذ و نادر ہی کوئی مذہب ہوگا کہ جس میں گوشت خوری کا تصور موجود نہ ہو اور اس کے مذہبی قائدین و رہنما گوشت کی مذمت سے لطف اندوز نہ ہوئے ہوں۔ اسلام بھی چونکہ ایک قدیم عالمی مذہب ہے ہذا یہ بھی واضح طور پر گوشت خوری کو حلال و جائز قرار دیتا ہے۔ اسلام کی نظر میں گوشت خوری صرف حلال و مباح ہی نہیں بلکہ نیک و اللہی و فطرت انسانی کے عین مطابق ہے کیونکہ اللہ رب العلمین نے جو جاندار مخلوقات پیدا فرمائی ہیں اس میں بعض مخلوق ایسی ہیں کہ جو سبزی خور ہیں۔ اسی حساب سے ان کی آنتیں اور چپے دانت بنائے ہیں جس سے وہ صرف سبزی، گھاس اور پھونس ہی کھا سکتے اور تخم کر سکتے ہیں، جیسے گائے، بیل، بھینس، بکری، اونٹ، گھوڑا اور دنبہ وغیرہ۔ بعض مخلوق ایسی تخلیق فرمائی ہیں کہ جو گوشت خور ہیں۔ اسی اعتبار سے ان کے نکیلے دانت اور آنتیں پیدا کی ہیں کہ جس سے وہ صرف گوشت ہی کو اپنی غذا و خوراک بنا سکتے اور پی سکتے ہیں جیسے شیر، چیتا اور بھڑیا وغیرہ۔ اور انسان کو ایسی امتیازی و اشرف مخلوق بنایا ہے کہ وہ سبزی خور بھی ہے اور گوشت خور بھی۔ اسی لحاظ سے اس کو چپے اور نکیلے دانت عطا فرمائے ہیں تاکہ چپے دانت سے سبزی کھائے اور نکیلے دانت سے گوشت۔ اور اس کی آنتوں کو بھی وہ صلاحیت بخشی ہے کہ وہ دونوں قسم کی غذا کو باسانی ہضم کر لیتی ہیں۔

مختصر یہ کہ گوشت خوری نظام تخلیق خداوندی اور فطرت انسانی کے بموجب ہے اس سے کسی بھی طرح انکار نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی اس میں کوئی دخل دیا جاسکتا ہے۔ اسلام نے اسی تقاضہ فطرت انسانی اور غذائی ضرورت کو سامنے رکھتے ہوئے گوشت خوری کا حکم دیا ہے۔ لیکن اس سلسلے میں لوگوں کو بالکل آزاد نہیں چھوڑا ہے کہ وہ جس چیز کا چاہیں گوشت کھائیں۔ بلکہ گوشت خوری کا ایک مکمل اور جامع دستور پیش کیا ہے جس کے تحت وہ جانور جو حلال و پاکیزہ ہیں اور انسانی صحت و

طبیعت کے لئے مفید، من سب ہیں ان کا گوشت حلال، جائز قرار دیا ہے اور جو جانور حرام، ناپاک ہیں اور جن کا گوشت انسانی صحت، طبیعت کے لئے مضر، مضر ہے، ان کا گوشت حرام، ناجائز بیان کیا ہے۔

اسلام نے کن جانوروں کا گوشت حلال، جائز قرار دیا ہے، رکن جانوروں کا گوشت حرام و ممنوع^{۱۹} اس کا ہم پیچہ، پیچہ عنوان کے تحت مختصر تحقیقی جائزہ لیں گے تاکہ اس تعلق سے اسلام کا موقف بخوبی واضح ہو جائے۔

حلال جانور

اسلام نے مسلمانوں کے لئے جن جانوروں کا گوشت حلال، جائز قرار دیا ہے قرآن، حدیث میں ان کو بڑی تفصیل و توضیح کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ اللہ تبارک تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ مِّمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَشْعُرُوا حَطَرًا
الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ فَلْيُحْذَرُوا لَعَنَ اللَّهُ الْفُجَّارَ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْحَقِّ وَالْحَقَّ كَذَّبُوا
الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْحَقِّ وَالْحَقَّ كَذَّبُوا
الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْحَقِّ وَالْحَقَّ كَذَّبُوا

(اور موبیشیوں میں سے کچھ بوجھ اٹھانے والے ہیں اور کچھ زمین پر نیچے۔ اٹھاؤ اس میں سے جو اللہ نے تمہیں روزی دی اور شیطان کے قدموں پر نہ چلو۔ شک، تمہارا کھارکھار دشمن ہے۔ آٹھ نر، مادہ ایک جوڑ بھینر کا اور ایک جوڑ بکری کا، تم فرماؤ کیا اس نے دونوں نر حرام کئے یا دونوں مادہ یا وہ جسے دونوں مادہ پیٹ میں لے ہیں۔ کسی علم سے بتاؤ اگر تم سچے ہو۔ اور ایک جوڑ اونٹ کا، ایک جوڑ گائے کا، تم فرماؤ کیا اس نے دونوں نر حرام کئے یا دونوں مادہ یا وہ جسے دونوں مادہ پیٹ میں لے ہیں۔ کیا تم موجود تھے جب اللہ نے تمہیں یہ حکم دیا۔)

سورۃ انفاس کی مذکورہ بالا آیات میں آٹھ نر، مادہ جانوروں و حلال، جائز فرمایا گیا ہے

جو حسب ذیل ہیں:

- (۱) بھیڑ، (۲) بھیڑ مادہ، (۳) بکرا، (۴) بکری، (۵) اونٹ، (۶) اونٹنی،
(۷) گائے اور (۸) بیل، پچھڑا۔

ان جانوروں کے علاوہ جو حلال و جائز جانور ہیں شریعت اسلامی سے مطابقت نہیں
جانوروں میں سے وہ کسی نہ کسی کے حکم میں داخل ہیں۔ جیسے ہرن بکری کے حکم میں داخل ہے اور
بھینس، زرافہ اور نیل گائے زرافہ مادہ گائے کے حکم میں داخل ہیں۔

زمانہ جاہلیت میں اہل عرب نے بعض حلال جانوروں کو بھی حرام سمجھ رکھا تھا لہذا رب
العمین نے تعجب خیز انداز میں دریافت کیا کہ یہ حرمت کہاں سے آئی، ترک طرف سے یا مادہ کی
طرف سے اور یہ کس نے حرام کئے ہیں؟ ہم نے تو ایسا کوئی حکم جاری نہیں کیا۔ اس کو سن کر سب
کے سب مبہوت و سکت ہو گئے۔ معلوم ہوا کہ اللہ نے جو جانور یا غذا حلال کی ہے اگر ساری
دنیا بھی اس کو حرام کہے تو وہ حرام نہیں ہو سکتی۔ لہذا کسی حلال شے کو حرام کہنے کی جرأت ہرگز نہیں
کرنا چاہئے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ بطور تنبیہ خود ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنْ فَمَا أَحْلَىٰ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ۚ

(اے ایمان والو! حرام نہ ٹھہراؤ وہ پاکیزہ چیزیں جو اللہ نے تمہارے لیے حلال
کیں اور حد سے نہ بڑھو۔)

قرآن پاک میں بیان کردہ مذکورہ بالا جانوروں کے حلال و مباح ہونے کی وضاحت
احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ہوتی ہے۔ ان کے علاوہ چند دیگر جانوروں کو بھی حدیث
پاک میں حلال کہا گیا ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جائز فرمایا
ہے یا خود آپ نے ان کا گوشت تناول کیا ہے جیسے مرغ، مچھلی، مڈی، چڑیا، شیر، بکری جانور اور
خرگوش وغیرہ۔ چنانچہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل لحم الدجاج“۔

(بے شک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مرغ کا گوشت کھاتے ہوئے
دیکھا ہے۔)

حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:
 ”عروا مع السی صلی اللہ علیہ وسلم عروا اب او مستأ کما ناکل معہ
 الجراد“۔ ۲۶۹

(ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ چھ یا سات غزوات میں شریک تھے اور
 ہم آپ کے ساتھ ٹڈی کھایا کرتے تھے۔)

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا:

”اجنت لما میتان و دمان المیتان الحوت و الحراد و الدمان الکدو
 الطحال“۔ ۲۷۰

(ہمارے لئے دو مردار اور دو خون طلال فرما دیئے گئے ہیں (۱) مردہ مچھلی اور
 (۲) مردہ ٹڈی۔ اور دو خون جگر و تلی ہیں۔)

حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

”اکلت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لحم خبازی“۔ ۲۷۱

(میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بٹیر کا گوشت کھیا۔)

حضرت صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”اصبت ارنیس فلم اجد ما اذ کيها به فذکینہما بمروءة فسالت اسی

صلی اللہ علیہ وسلم عن ذالک فامر بی باکلہما“۔ ۲۷۲

(میں نے دو خرگوش پکڑے، پھر انہیں ذبح کرنے کے لئے کچھ نہ پایا تو انہیں

پتھر سے ذبح کیا۔ اس کے بعد حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا آپ

نے فرمایا انہیں کھاؤ۔)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا، جو شخص ایک چڑیا یا اس سے بڑا جانور ناحق مارے تو قیامت کے دن خداوند قدوس اس

سے باز پرس کرے گا کہ تو نے کس وجہ سے اس کو ناحق مارا؟ اس پر لوگوں نے عرض کیا، یا رسول

اللہ! اس کا حق کیا ہے؟ فرمایا اس کا حق یہ ہے کہ اس کو اللہ کے نام پر ذبح کرے اور اس کا نہ کٹا کر نہ پھینکے۔ یعنی بلا وجہ مار کر پھینک دینا قطعاً جائز نہیں۔ ۲۷۳

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

"ماء البحر هو الطهور ماءه الحلال ميتہ"۔ ۲۷۴

(سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا مردہ (مچھلی وغیرہ) حلال ہے۔)

اسی طرح حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

"ما من دابة في البحر الا وقد ذكها الله لبي آدم"۔ ۲۷۵

(سمندر میں کوئی جانور نہیں مگر اس کو اللہ تعالیٰ نے ادا آدم کے لئے ذبح فرما دیا ہے۔) اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسلام خشکی و تری کے مذکورہ بالا جانوروں اور ان سے متعلق دیگر جانوروں کے گوشت کا تناول کرنا مسلمانوں کے لئے حلال و جائز فرماتا ہے۔ یہاں یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ اسلام میں گوشت کھانا جائز ہے واجب یا فرض نہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔

حرام جانور

اسلام نے جن جانوروں کا گوشت مسلمانوں کے لئے حرام و سخت ممنوع فرمایا ہے، ان کی کافی طویل فہرست ہے جس کو تفصیل سے بیان کرنا انتہائی مشکل ہے۔ مختصر انداز میں اس کا اس طرح احاطہ کیا جاسکتا ہے کہ قرآن و حدیث میں جن جانوروں کو حلال و مباح قرار دیا گیا ہے ان کے علاوہ دیگر تمام چو پائے، مشا گدھا، ہاتھی، خنزیر، کتہ، بومڑی، شیر، چیتا اور گیدڑ وغیرہ، باقی تمام پرندے جیسے گدھ، چیل اور کوا وغیرہ اور تمام کیڑے مکوڑے وغیرہ شریعت اسلامی کے مطابق سخت حرام ہیں۔ جن میں سے بعض کی حرمت تو صراحتہ قرآن پاک سے ثابت ہے اور بعض کا حرام ہونا قرآن پاک کے اشارات اور احادیث شریف کی تصریحات سے ظاہر ہے۔ چنانچہ اللہ تبارک و

تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخُزْنِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَ
الْمُحَقَّقَةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمَرْدِيَّةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا
ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ ۚ

(تم پر حرام ہے مردار اور خون اور سور کا گوشت اور وہ جس کے ذبح کرنے میں غیر
اللہ کا نام نہ لیا ہو۔ اور وہ جو گل گھونٹے سے مرے اور بے دھار کی چیز سے مارا ہوا
اور جو گر کر مرا اور جس کو کسی جانور نے سینک سے مارا ہو۔ اور جسے کوئی درندہ کھا
گیا۔ مگر جنہیں تم ذبح کر لو اور جو کسی تھن (بنت کی بندگی) پر ذبح کیا گیا۔)
وَلَا تَكُونُوا مِمَّنْ يَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ۚ

(اور اسے نہ کھو جس کے ذبح کرتے وقت اللہ کا نام نہ لیا گیا۔)

ان آیات کریمہ میں نو قسم کے جانوروں کا گوشت اور دسواں خون حرام بتایا گیا ہے
جن میں سے خنزیر کے علاوہ باقی تمام وہ جانور ہیں جو دراصل حلال ہیں لیکن مذکورہ بالا جو ہات کی
بتا پر ان کو بھی حرام جانوروں کی قبرست میں شمار کیا گیا ہے۔

قرآن پاک میں بعض جانوروں کی حرمت کا حکم اجمالی طور پر دیا گیا ہے اور بعض کا
صراحت بیان کیا گیا ہے۔ لیکن حدیث کی مشہور کتب صحیح ستہ کے کتاب الصيد والذبائح میں
حرام و ممنوع حیوانات کا ذکر کافی تفصیل کے ساتھ پیش کیا گیا ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”نبی السی صلی اللہ علیہ وسلم عن لحوم الحمر الاہلیۃ“ ۴۸

(نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھریلو گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا ہے۔)

حضرت ابو شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:

”اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہی عن اکل کل دی ناب من

الجبائع“ ۴۹

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دانتوں سے پھاڑ کر کھانے والے ہر درندہ سے

کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔)

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے:
”بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم خیبر عن اکل کل دی ماب من
السباع عن کل دی محلب من الطیر“۔ ۲۸۰

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن ہر دانت سے پھاڑ کر کھانے والے پرندے
اور پیچھے سے شکار کرنے والے پرندے کے کھانے سے ممانعت فرمائی ہے۔)

حضرت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
”من یا کل النعلب قلت یا رسول اللہ ما یقول فی الذنب قال ویا کل
الذنب احد فیہ خیبر“۔ ۲۸۱

(فرمایا لومڑی کون کھاتا ہے؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ بھیڑیے کے
بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا جس میں بھلائی اور خیر ہو وہ بھلا بھیڑیا کھائے
گا؟ یعنی یہ سخت ممنوع ہیں۔)

حضرت خزیمہ سے ہی مروی دوسری روایت میں ہے:
”قلت یا رسول اللہ ما یقول فی الصنع قل و من یا کل الصنع“۔ ۲۸۲

(میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول آپ بخجور کی بابت کیا فرماتے ہیں: فرمایا
کون ہے جو بخجور کھائے؟)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
”الحیة فاسقة والعقرب فاسقة والماراة فاسقة والعراب فاسق“۔ ۲۸۳

(سانپ فاسق ہے اور بچھو فاسق ہے اور چوہا فاسق ہے اور کوا فاسق ہے۔ یعنی
ان کا کھانا حرام ہے۔)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اکل الہزۃ و ثمنہا“۔ ۲۸۴

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ملی اور اس کی قیمت کھانے سے منع فرمایا ہے۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسلام کے حلال چوپایوں پرندوں کے علاوہ باقی تمام چوپایوں، پرندوں، کیڑے مکوڑوں اور بعض اہلی جانوروں کا گوشت کھانا مسلمانوں کے لئے حرام فرمایا ہے اور جو چار حرام یا ناجائز ہیں قرآن و حدیث میں ان کی ایک فہرست و تفصیل پیش کر دی گئی ہے۔ ان کے علاوہ جو بھی جانور ہیں وہ حلال و مباح کے دائرے میں آتے ہیں۔

کھانے کے اصول و آداب

اسلامی تعلیمات کے مطابق غذا و خوراک اللہ رب العالمین کی عطا کردہ ایک عظیم نعمت ہے جس سے حیات انسانی کا وجود وابستہ ہے۔ لہذا ایسی عظیم نعمت کی قدر کرنا اور اس کو ادب و احترام سے کھانا ہر انسان کا مذہبی و اخلاقی فریضہ ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے جو انسان جتنا زیادہ اس کا ادب و احترام بجالاتا ہے پروردگار عالم اس کے رزق میں اتنی ہی خیر و برکت فرماتا ہے۔ یوں تو اسلام نے کھانے پینے کے بہت سے اخلاقی احکام و آداب بیان فرمائے ہیں، جیسے کھانے سے پہلے اور بعد میں ہاتھ دھونا، بسم اللہ سے شروع کرنا، اپنے ہاتھ سے کھانا، تمہیں غذا سے آغاز کرنا، بیٹھ کر کھانا، تکیہ لگا کر، اینٹ کر، کھڑے ہو کر، چل پھر کر نہ کھانا، اپنے سامنے سے کھانا، پانی یا سانس میں پھونک نہ مارنا، منہ سب لقمہ لینا، سانس کو اپنے کنارے سے کھانا، کھانا ٹھنڈا کر کے کھانا، کھانے میں عیب نہ نکالنا، برباد نہ کرنا، کلاس میں سانس نہ لینا، تین سانس میں پینا، جوتے اتار کر کھانا اور بے کار باتیں نہ کرنا وغیرہ۔ اختصار کے پیش نظر ان میں سے چند اہم ضروری احکام و آداب کو یہاں ہم بیان کر رہے ہیں۔

کھانے سے قبل اور بعد ہاتھ دھونا

کھانے سے پہلے اور بعد میں ہاتھ دھونا سنت اور باعث برکت ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”مَنْ أَحْبَبَ أَنْ يَكْثُرَ اللَّهُ حَبْرَ بَيْتِهِ فَيَتَوَصَّأَ إِذَا حَضَرَ عَدَاءَهُ وَادَّارَ فَعَالَهُ“ (۱۵)

(جو شخص یہ چاہے کہ اس کے گھر میں خیر و برکت زیادہ ہو تو اس کو چاہئے کہ جب

صبح کا کھانا آئے تو ہاتھ دھوئے اور کھانا کھا لیا۔ جب دسترخوان اٹھایا جائے تو اس وقت بھی۔)

بسم اللہ پڑھنا، دابے ہاتھ سے اور سامنے سے کھانا

کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا دابے ہاتھ سے اور اپنے سامنے سے کھانا تناول کرنا بھی کھانے کے اہم آداب ہیں۔ حدیث شریف میں جن کی خاص تاکید آئی ہے۔ چنانچہ حضرت عمر ابن ابی سلمہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

”كنت علامة في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكات بدی تطيش في الصفحة، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علام! بسم الله وکل بيمينک وکل مما يليک: فمارالت تلک طعمتی بعد“۔ ۲۸۶

(میں بڑکپن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیر کفالت تھا کہ جب میرا ہاتھ پیالے میں ہر طرف چلتا رہتا تھا۔ تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بر خور دار بسم اللہ پڑھو، دابے ہاتھ سے کھاؤ اور اپنے سامنے سے کھایا کرو۔ اس کے بعد میں اسی طریقے سے کھاتا ہوں۔)

اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لِیَا کُلِّ اَحَدِکُمْ بِیَمِیْنِهِ وَیَشْرَبُ بِیَمِیْنِهِ وَلِیَا حِذِّ یَمِیْنِهِ وَلِیُعْطِ بِیَمِیْنِهِ فَانَ الشَّیْطَانَ یَا کُلُ بِشِمَالِهِ وَیَشْرَبُ بِشِمَالِهِ وَیُعْطِ بِشِمَالِهِ وَیَا حِذِّ بِشِمَالِهِ“۔ ۲۸۷

(تم میں سے ہر ایک دابے ہاتھ سے کھائے، دابے ہاتھ سے پئے، دابے ہاتھ سے چیز لے اور دابے ہاتھ سے پیو، اس لئے کہ شیطان بائیں ہاتھ سے کھاتا ہے، بائیں ہاتھ سے پیتا ہے، بائیں ہاتھ سے چیز دیتا ہے اور بائیں ہاتھ سے چیز لیتا ہے۔)

کھانے پینے کی اشیاء میں پھونک نہ مارنا

کھانے پینے کی چیزوں میں چھونک مارنے سے منہ اور پیٹ کی مکروہ ہوا اس میں جاتی ہے جو صحت کے لئے مضر ہے۔ نیز وہ دوسروں کو راہت محسوس ہوتی ہے اس لئے حدیث شریف میں اس سے منع فرمایا گیا ہے۔ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

”نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن السعج فی الطعاع والشراب“ ۲۸۸

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے اور پینے کی چیزوں میں پھونک مارنے سے منع فرمایا ہے۔)

تین سانس میں پانی پینا

ایک سانس میں پانی پینا مذہبی و طبی دونوں لحاظ سے ممنوع ہے ورنہ ہی اس سے انسان صحیح طور پر میراب ہوتا ہے۔ اس لئے حدیث پاک میں اس طرح پانی پینے سے منع فرمایا گیا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”لا تشربوا واحدا کثیرا سیرولکین اشربوا مثنی وثلاث“ ۲۸۹

(اونٹ کی طرح ایک ہی سانس میں پانی مت پیو بلکہ دو یا تین مرتبہ سانس لے کر پانی پیو۔)

اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ:

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتنفس فی الاماء ثلاثا“ ۲۹۰

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے پانی پیتے وقت تین بار سانس لیتے تھے۔)

ہینٹھ کر کھانا، کھڑے ہو کر یا ٹیک لگا کر نہ کھانا

کھانا کھانے کا اسلامی طریقہ یہ ہے کہ ہینٹھ کر کھایا جائے۔ کھڑے ہو کر یا ٹیک لگا کر کھانا اب اور سنت کے خلاف ہے۔ حدیث شریف میں صاف طور سے اس کی ممانعت فرمائی گئی ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاسنا مشعنا یا کل تمرا“ ۲۹۱

(میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہینٹھ کر کھجوریں کھاتے دیکھا تھا۔)

”امہ بھی ان یسرب الرجل قائمہ قال فتادۃ ثقلنا فالاکل فقال داک
اشراوا خبث“۔ ۲۹۲

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے کھڑے ہو کر پانی و نیرہ پینے سے۔
حضرت قتادہ نے کہا اور کھڑے ہو کر کھانا کیا ہے؟ فرمایا یہ تو اور زیادہ برا ہے۔)
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ بیٹھے کر کھانا اور پانی پیا ہے۔ ٹیک لگا کر یا
کھڑے ہو کر کھانا پیا کبھی پسند نہیں فرمایا ہے بلکہ اس کو حقارت کی نگاہ سے دیکھا ہے۔ چنانچہ
آپ کا ارشاد گرامی ہے:
”الی لا اکل مشکنا“۔ ۲۹۳

(بے شک میں ٹیک لگا کر کھانا نہیں تناول کرتا۔)

کھانے میں عیب نہ نکالنا

کھانے میں عیب نہیں نکالنا چاہئے کہ یہ اسلامی ادب کے سراسر خلاف ہے۔ اگر پسند
نہ ہو تو خاموشی سے اٹھ جانا چاہئے کیونکہ اگر عیب نکالا جائے گا تو جس نے کھانا تیار کیا ہے اس کے
دل میں نفرت و کدورت پیدا ہوگی۔ اس لئے حدیث شریف میں اس سے منع فرمایا گیا ہے۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”ماعاب للبی صلی اللہ علیہ وسلم طعاماً قط ان اشتہاہ اکلہ وان
کرہہ ترکہ“۔ ۲۹۴

(حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی کھانے میں عیب نہیں نکالا، اگر طبیعت کو
پسند ہوتا تو تناول فرمالیتے ورنہ اسے چھوڑ دیا کرتے تھے۔)

جوتے اتار کر کھانا

اسلامی تعلیمات کے مطابق جوتے اتار کر کھانا چاہئے۔ یہی سنت اور اخلاقی اصول
ہے۔ اس سے سکون بھی ملتا ہے اور کھانے جیسی عظیم نعمت کا احترام بھی ہوتا ہے۔ اس لئے حدیث
پاک میں بڑے صاف انداز میں جوتے اتار کر کھانا تناول کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ حضور انور
صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”اداء صاع الطعام وحلوا معالكم فانه اروح لاقد امكم“۔ ۲۹۵

(جب کھانا سامنے رکھ دیا جائے تو اپنے جوتے اتار لیا کرو کیونکہ یہ تمہارے پیروں کے لئے راحت بخش ہے۔)

برتن صاف کرنا اور کھانے کو برباد نہ کرنا

اسلامی اخلاق و آداب کے مطابق کھانے کو برباد نہیں کرنا چاہئے کہ یہ اللہ کا رزق ہے بلکہ اس کو صاف کر لینا چاہئے۔ اور اس بات کا خاص طور پر خیال رکھنا چاہئے کہ جتنی ضرورت ہو اتنی ہی مقدار میں کھانا لیا جائے۔ گاد بگاڑا کھانا بچ جائے تو اس کو پھینکنا نہیں چاہئے بلکہ محفوظ کر لینا چاہئے۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بمعنی الاصابع والصحفة وقال امکم

لا تدرؤن فی ای طعامکم البرکة“۔ ۲۹۶

(نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انگلیاں اور پیالہ چاٹنے کا حکم فرمایا اور فرمایا تم نہیں جانتے کھانے کے کس حصے میں برکت ہے۔)

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا وقعت لقمة احدکم فلیاخذھا“۔ ۲۹۷

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں کسی کا لقمہ گر جائے تو چاہئے کہ اسے اٹھا لے۔)

معلوم ہوا کہ اسلام رزق کی قدر و احترام کرنے کی تعلیم دیتا ہے اور اس کی بربادی کی سخت ممانعت فرماتا ہے۔ آج جو ہوٹ کھڑے ہو کر کھاتے ہیں اور کھانا برباد کرتے ہیں یہ اسلامی نقطہ نظر سے سخت حرام و گناہ ہے۔

سالم کو کنارے سے کھانا

اسلامی غذا و خوراک کے اخلاقی اصول اور آداب کے بموجب کھانے کو برتن کے

کناروں سے کھانا چاہئے۔ درمیان سے ہٹ نہ تناول کرنا چاہئے کیونکہ اس صورت میں اگر کھانا بچ بھی جائے گا تو وہ صفائی کی حالت میں ہوگا اور برتن بھی زیادہ آلودہ نہیں ہوگا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”السرکۃ تسول وسط الطعام فکلوا من حافتیه ولا تکلوا من وسطه“۔ ۲۹۸

(برکت کھانے کے درمیان میں، ترقی ہے جس کناروں سے کھو و در درمیان سے نہ کھاؤ۔)

کتنی مقدار اور کن اوقات میں کھانا چاہئے

صبح و شام دو وقت کھانا قدیم انسانی روایت ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام بھی عموماً انہیں اوقات میں کھانا تناول فرمایا کرتے تھے جیسا کہ بہت سی احادیث سے ثابت ہے اور آج بھی یہ دستور جاری ہے۔ اب رہا مسئلہ یہ کہ اسلامی نقطہ نظر سے مسلمان کو کتنا کھانا چاہئے؟ تو اس کے تعلق سے حدیث پاک میں کافی واضح ہدایات موجود ہیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”ماملأ آدمی وعاء شراً من بطن بحسب اس آدم اکلات یقمن صلبه،

فان کان لامحالة، فثلث لطعامه، وثلث لشرابه وثلث لنفسه“۔ ۲۹۹

(انسان نے پیٹ سے زیادہ برابر تن نہیں کھاتا۔ انسان کے لئے چند لقمے کھانا کافی ہے جو اس کی پیٹھ کو سیدھا رکھ سکے، اگر زیادہ کھانا ضروری ہو تو پیٹ کے تین حصے کر لے ایک تہائی کھانے کے لئے، ایک پانی کے لئے اور ایک تہائی سانس لینے کے لئے۔)

دوسرے مقام پر ارشاد فرمایا:

”طعام الاثین کافی الثلاثہ و طعام الثلثة کافی الاربعہ“۔ ۳۰۰

(۱) آدمیوں کا کھانا تین آدمیوں کے لئے کفایت کرتا ہے اور تین آدمیوں کا کھانا چار آدمیوں کے لئے کافی ہوتا ہے۔)

مطلب یہ کہ بقدر ضرورت کھانا چاہئے اس طرح کہ کھانا برابر زندگی ہو، زندگی برائے کھانا نہ ہو۔

ایک ساتھ یا علیحدہ علیحدہ کھانا

غذا و خوراک کے سلامی اصول و آداب کے مطابق انسان علیحدہ علیحدہ صورت میں بھی کھانا کھا سکتا ہے اور ایک ساتھ مل کر بھی۔ دونوں ہی اسلامی تہذیب و خصیت میں داخل ہیں اور مباح ہیں۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

لِیْسَ عَلَیْكُمْ حَاشَا أَنْ تَأْكُلُوا حَمِیْغًا وَاشْتَا^{۳۱}

(تم ہوگوں پر کوئی الزام نہیں کہ مل کر کھاؤ یا الگ الگ۔)

مذکورہ بالا آیت کریمہ اور بعض احادیث کے مطابق تہہ کھانا تناول کرنا اگرچہ جائز ہے لیکن اولیت و فوقیت ساتھ مل کر کھانے کی بیان کی ہے اور خاص طور سے مسلمانوں کو اس کی طرف رغبت کی تعلیم دی گئی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

"كُلُوا حَمِیْغًا وَلَا تَصْرَفُوا، فَإِنَّ الْبَرَكَهَ مَعَ الْحَمَاعَةِ"^{۳۲}

(مل کر کھایا کرو، الگ الگ نہ کھایا کرو کیونکہ جمعیت کے ساتھ یعنی مل کر کھانے میں برکت ہے۔)

"فَاِتْمَعُوا عَلٰی طَعَامِكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَیْهِ بَارِكْ لَكُمْ فِیْهِ"^{۳۳}

(مل کر کھایا کرو اور کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھا کرو۔ اس سے تمہارے کھانے میں برکت ہوگی۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسلام نے رزق کو بڑی قدر و اہمیت کی نگاہ سے دیکھا ہے اور ہر مسلمان پر اس کا ادب و احترام کرنا ضرور قرار دیا ہے اور اسی وجہ سے غذا و خوراک کے ضروری احکام، آداب و نفاذ فرمائے ہیں تاکہ انسان اس سے بہ گزند و افس نہ ہو اور اس پر عمل کرنا اپنا دینی و اخلاقی فریضہ تصور کرے۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

حوالہ جات

- ۱۔ تاریخ تمدن عرب اسلامی، جلد ۱، ص ۱۵
- ۲۔ تاریخ مکہ المکرمہ، جلد اول، ص ۳۳۲ تا ۳۳۴، مختصر تاریخ تمدن عرب، ص ۳۱ تا ۳۶
- ۳۔ صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، باب ۵، حدیث ۳۱۸
- ۴۔ تاریخ مکہ المکرمہ، جلد اول، ص ۳۳۲
- ۵۔ اہدایہ والنہیۃ، جلد ۵، ص ۱۵۵، تاریخ نبوی، جلد ۲، ص ۵۴، ۵۵، تاریخ مکہ المکرمہ، جلد ۲، ص ۵۷ تا ۶۹
- ۶۔ خلاصۃ الوفاء، ص ۱۴۷
- ۷۔ جذب القلوب الی دیار المحبوب، ص
- ۸۔ تاریخ مکہ المکرمہ، جلد اول، ص ۳۳۹
- ۹۔ جامع ترمذی، جلد دوم، کتاب العلم، حدیث ۵۸۳، مشکوٰۃ المصابیح، جلد اول، کتاب العلم، حدیث ۲۰۴
- ۱۰۔ خلاصۃ الوفاء، ص ۲۷۰ تا ۳۳۵، وقۃ الوفاء، جلد ۲، ص ۵۰
- ۱۱۔ راحت القلوب، الی دیار المحبوب، ص ۱۴۷ تا ۱۶۳، تاریخ مدینہ منورہ، ص ۲۳۹ تا ۲۹۵
- ۱۲۔ خلاصۃ الوفاء، ص ۱۷۷
- ۱۳۔ خلاصۃ الوفاء، ص ۱۷۷
- ۱۴۔ مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۱، باب الجماعت، ص ۸۸
- ۱۵۔ الادب المفرد، باب دالۃ بعض الی الی السلام علی بعض، ص ۱۰۹
- ۱۶۔ سورۃ الحجرات، آیت ۱۰

| | |
|----|---|
| ۱۵ | سورة التوبة، آیت ۷۱ |
| ۱۶ | مشکوٰۃ المصابیح، باب الشہدہ ص ۴۱۴ |
| ۱۷ | مشکوٰۃ المصابیح، باب الشہدہ ص ۴۱۴ |
| ۱۸ | صحیح مسلم، کتاب الایمان، حدیث ۵۴ |
| ۱۹ | مشکوٰۃ المصابیح، باب الشہدہ ص ۴۱۷ |
| ۲۰ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب الایمان، باب ۴، حدیث ۹ |
| ۲۱ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب الایمان، باب ۷، حدیث ۱۲ |
| ۲۲ | صحیح بخاری، کتاب الجنائز، باب الامر بالتبایع الجنائز، حدیث ۱۱۸۴ |
| ۲۳ | صحیح مسلم، کتاب الاسلام، باب من حق المسلم المسلم، حدیث ۲۱۶۲ |
| ۲۴ | سورة الانعام، آیت ۵۴ |
| ۲۵ | سورة النور، آیت ۶۱ |
| ۲۶ | سورة النساء، آیت ۸۶ |
| ۲۷ | صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب افتاء السلام، حدیث ۵۴ |
| ۲۸ | صحیح بخاری، کتاب الاستئذان، باب تسبیح الغلیل علی الکثیر، حدیث ۵۸۷۷ |
| ۲۹ | صحیح بخاری، کتاب الایمان، باب اطعام الطعام من الاسلام، حدیث ۱۲ |
| ۳۰ | صحیح بخاری، کتاب الاستئذان، باب التسلیم فی مجلس فیه اخطا، حدیث ۵۸۹۹ |
| ۳۱ | جامع ترمذی، جلد دوم، باب المصافحہ، حدیث ۶۲ / ۶۲۶ |
| ۳۲ | سنن ابن ماجہ، کتاب الادب، باب المصافحہ، حدیث ۳۷۰۳ |
| ۳۳ | صحیح بخاری، کتاب الاستئذان، باب ملجاء فی المصافحہ، حدیث ۲۷۲۷ |
| ۳۴ | جامع ترمذی، جلد دوم، کتاب الادب، حدیث ۶۲۸ |
| ۳۵ | سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب الادب، حدیث ۱۷۷۷ |
| ۳۶ | سورة انور، آیت ۲۷ |
| ۳۷ | سورة انور، آیت ۲۸ |
| ۳۸ | سورة انور، آیت ۵۸ |
| ۳۹ | سورة التوبة، آیت ۱۱۹ |

| | |
|----|---|
| ۳۹ | سورة الممتحنة، آیت ۱۳ |
| ۴۰ | سورة المہود، آیت ۱۱۳ |
| | سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب الاداب، حدیث ۱۴۰۱ |
| ۴۱ | جامع ترمذی، جلد اول، کتاب البر والصلة، حدیث ۱۹۹۵ |
| ۴۲ | جامع ترمذی، جلد اول، کتاب البر والصلة، حدیث ۱۹۹۸ |
| ۴۳ | جامع ترمذی، جلد اول، کتاب البر والصلة، حدیث ۲۰۲۰ |
| ۴۴ | جامع ترمذی، جلد اول، کتاب صفة القيامة والرقائق، حدیث ۲۴۸۸ |
| ۴۵ | سنن ابوداؤد، جلد ۳، کتاب الآداب، حدیث ۳۹۲ |
| ۴۶ | سنن ابوداؤد، جلد ۳، کتاب الآداب، حدیث ۱۳۹۵ |
| ۴۷ | سنن ابوداؤد، جلد ۳، کتاب الآداب، حدیث ۱۳۹۷ |
| ۴۸ | سنن ابوداؤد، جلد ۳، کتاب الآداب، حدیث ۱۳۹۸ |
| ۴۹ | سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب الآداب، حدیث ۱۴۱۶ |
| ۵۰ | سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب الآداب، حدیث ۱۴۲۳ |
| ۵۱ | سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب الآداب، حدیث ۱۴۲۴ |
| ۵۲ | الادب المفرد، باب اذا تخفح وهو مع القوم، ص ۸۹ |
| ☆ | سنن ابوداؤد، جلد سوم، حدیث ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۵ |
| ۵۳ | الادب المفرد، باب المزاح، ص ۴۱ |
| ۵۴ | الادب المفرد، باب الکبر، ص ۸۱ |
| ۵۵ | جامع ترمذی، کتاب البر والصلة، باب ما جاء في اللعنة، حدیث ۱۹۷۷ |
| ۵۶ | صحیح بخاری، کتاب الیمان، حدیث ۴۸، سنن ابوداؤد، جلد ۳، کتاب الآداب، حدیث ۳۶۶ |
| ۵۷ | صحیح بخاری، کتاب الرقائق، باب حفظ اللسان، حدیث ۶۱۰۹ |
| ۵۸ | جامع ترمذی، کتاب البر والصلة، باب ما جاء في اللعن والطعن، حدیث ۲۰۱۹ |
| ۵۹ | جامع ترمذی، کتاب البر والصلة، حدیث ۲۰۰۳ |
| ۶۰ | جامع ترمذی، کتاب صفة القيامة والرقائق، حدیث ۲۰۰۱ |
| ۶۱ | جامع ترمذی، کتاب الزہد، حدیث ۲۴۰۶ |

| | |
|--|----|
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب الآداب، حدیث ۱۴۱۰ | ۶۲ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب الآداب، حدیث ۱۴۱۱ | ۶۳ |
| صحیح بخاری، کتاب العلم، حدیث ۹۰/۹۳ | ۶۴ |
| سورۃ الاحزاب، آیت ۷۰ | ۶۵ |
| سورۃ طہ، آیت ۴۴/۴۵ | ۶۶ |
| سورۃ نمل، آیت ۱۸ | ۶۷ |
| سورۃ النمل، آیت ۱۹ | ۶۸ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النبیاء، حدیث ۸۴۳/۸۴۴، ۸۴۵ | ۶۹ |
| سنن نسائی، جلد سوم، باب الزینۃ، حدیث ۱۳۴۱ | ۷۰ |
| سنن نسائی، جلد سوم، باب الزینۃ، حدیث ۱۳۴۲-۱۳۴۳ | ۷۱ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۳۷ | ۷۲ |
| سنن نسائی، جلد ۳، باب الزینۃ، حدیث ۱۳۴۷ | ۷۳ |
| جامع ترمذی، جلد دوم، کتاب الآداب، حدیث ۶۶۳ | ۷۴ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۳۶ | ۷۵ |
| سنن نسائی، جلد سوم، باب الزینۃ، حدیث ۱۳۵۸ | ۷۶ |
| جامع ترمذی، جلد دوم، کتاب الزینۃ، حدیث ۶۶۰ | ۷۷ |
| جامع ترمذی، جلد دوم، کتاب الآداب، حدیث ۶۶۲ | ۷۸ |
| سورۃ الفتح، آیت ۲۷ | ۷۹ |
| سورۃ طہ، آیت ۹۴ | ۸۰ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۴۷/۸۴۶ | ۸۱ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۴۸ | ۸۲ |
| سنن نسائی، جلد سوم، باب الزینۃ، حدیث ۱۳۴۲ | ۸۳ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۶۹۸ | ۸۴ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۶۱ | ۸۵ |
| سنن نسائی، جلد سوم، باب الزینۃ، حدیث ۱۳۴۹ | ۸۶ |

| | |
|---|----|
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۷۹۲ | ۷۷ |
| سنن نسائی، جلد سوم، باب الزینۃ، حدیث ۱۳۵۳ | ۷۵ |
| جامع ترمذی، جلد دوم، حدیث ۶۵۸/۶۵۹ | ۷۶ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، حدیث ۷۹۷ | ۷۷ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۷۹۱ | ۷۸ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۲۹/۸۳۰ | ۷۹ |
| سورۃ الاعراف، آیت ۳۲ | ۸۰ |
| سورۃ الاعراف، آیت ۳۱ | ۸۱ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۷۸۶ | ۸۲ |
| صحیح بخاری شریف، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۶۷ | ۸۳ |
| صحیح بخاری شریف، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۵۶ | ۸۴ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب اللباس، حدیث ۲۷/۲۲۲۶ | ۸۵ |
| سنن نسائی، جلد سوم، باب الزینۃ، حدیث ۱۵۳۷ | ۸۶ |
| سنن نسائی، جلد سوم، باب الزینۃ، حدیث ۱۵۳۸ | ۸۷ |
| صحیح بخاری شریف، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۶۳ | ۸۸ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب اللباس، حدیث ۲۶/۲۲۲۵ | ۸۹ |
| سنن نسائی، جلد سوم، باب الزینۃ، حدیث ۱۵۵۹ | ۹۰ |
| سنن نسائی، جلد سوم، باب الزینۃ، حدیث ۱۴۱۷ | ۹۱ |
| سنن نسائی، جلد سوم، باب الزینۃ، حدیث ۱۴۱۸/۱۴۱۹ | ۹۲ |
| سنن نسائی، جلد سوم، باب الزینۃ، حدیث ۱۴۲۸ | ۹۳ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب اللباس، حدیث ۵۲/۴۲۷۱ | ۹۴ |
| سنن نسائی، جلد سوم، باب الزینۃ، حدیث ۱۴۱۴ | ۷۷ |
| سورۃ الاعراف، آیت ۲۷ | ۹۵ |
| سورۃ الاعراف، آیت ۳۲ | ۹۶ |
| سورۃ الاعراف، آیت ۳۱ | ۹۷ |

- ۱۰۸ سورۃ الاعراف، آیت ۲۶
- ۱۰۹ سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۴۳۸
- ۱۱۰ جامع ترمذی، جلد اول، کتاب اللباس، حدیث ۱۸۱۸، ۱۸۱۷، ۱۸۱۶
- ۱۱۱ جامع ترمذی، جلد اول، کتاب اللباس، حدیث ۱۸۲۰
- ۱۱۲ جامع ترمذی، جلد اول، کتاب اللباس، حدیث ۱۷۸۶
- ۱۱۳ جامع ترمذی، جلد اول، کتاب اللباس، حدیث ۱۸۳۱
- ۱۱۴ سنن ترمذی، کتاب اللباس، حدیث ۱۷۸۸، سنن نسائی، کتاب الطہارت، حدیث ۱۲۵
- ۱۱۵ صحیح مسلم، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۴۱۲، بود وود، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۶۵۳
- ۱۱۶ صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۷۴۷، ۷۴۸
- ۱۱۷ صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۷۵۰
- ۱۱۸ صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۷۵۱، ۷۵۲
- ۱۱۹ صحیح مسلم، کتاب الفضل، حدیث ۷۲۳، صحیح بخاری، کتاب اللباس، حدیث ۷۹۳
- ۱۲۰ سنن ابوداؤد، جلد ۳، کتاب اللباس، حدیث ۷۳-۷۴
- ۱۲۱ سنن ابوداؤد، کتاب الترتیب، باب فی الخنساب، حدیث ۳۲۰۶
- ۱۲۲ سنن ابوداؤد، کتاب صلاۃ الاستسقاء، حدیث ۱۱۶۳
- ۱۲۳ الجامع الصغیر، جلد ۱، ص ۳۶، کبر العمال، جلد ۷، ص ۱۲۱، حدیث ۱۸۲۸۶
- ۱۲۴ جامع ترمذی، جلد اول، کتاب اللباس، حدیث ۱۷۸۹
- ۱۲۵ جامع ترمذی، جلد اول، کتاب اللباس، حدیث ۱۷۸۸
- ۱۲۶ جامع ترمذی، جلد اول، کتاب اللباس، حدیث ۱۸۳۲
- ۱۲۷ جامع المسانید، جلد ۱، ص ۱۹۸
- ۱۲۸ الجامع الصغیر، جلد ۱، ص ۳۶۶، حدیث ۶۹۸
- ۱۲۹ صحیح بخاری، جلد اول، کتاب الوضوء، باب غسل الرجین، حدیث ۱۶۳
- ۱۳۰ مدارج النبوة، جلد اول، ص ۷۹۲ تا ۷۹۳
- ۱۳۱ سنن ابوداؤد، کتاب الطب، باب فی الہ بالکحل، حدیث ۳۸۷۸
- ۱۳۲ سنن نسائی، کتاب الجنائز، باب فی المظن خیر، حدیث ۱۸۹۶

| | |
|---|-----|
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۴۴۹ | ۱۳۳ |
| جامع ترمذی، جلد دوم، کتاب الآداب، حدیث ۷۰۹ | ۱۳۴ |
| صحیح مسلم، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۹۱۲ | ۱۳۵ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۱۳۶۷ | ۱۳۶ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۶۶۷ | ۱۳۷ |
| جامع ترمذی، جلد اول، کتاب اللباس، حدیث ۱۷۷۶ | ۱۳۷ |
| صحیح مسلم، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۹۱۲ | ۱۳۸ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۷۴۸ / ۷۴۷ | ۱۳۹ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۱۵۹۵ | ۱۴۰ |
| جامع ترمذی، جلد دوم، کتاب الآداب، حدیث ۷۲۳ | ۱۴۱ |
| جامع ترمذی، جلد اول، کتاب اللباس، حدیث ۱۸۳۷ | ۱۴۲ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۶۶۱ | ۱۴۳ |
| جامع ترمذی، کتاب اللباس، باب ما جاء فی الحریر والذهب، حدیث ۱۷۲۰ | ۱۴۴ |
| صحیح بخاری، کتاب الاطعمه، باب الکحل فی اناء مضطرب، حدیث ۵۱۱۰ | ۱۴۵ |
| سنن نسائی، کتاب اللباس، حدیث ۱۶۵۴ | ۱۴۶ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۶۵۴ | ۱۴۷ |
| سورۃ الزخرف، آیت ۱۸ | ۱۴۸ |
| سورۃ النور، آیت ۳۱ | ۱۴۹ |
| سورۃ الفاطر، آیت ۱۲ | ۱۵۰ |
| سورۃ الرحمن، آیت ۱۹ / ۲۰ / ۲۱ / ۲۲ | ۱۵۱ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۱۴۴۹ | ۱۵۲ |
| سنن ترمذی، کتاب اللباس من رسول اللہ، باب ما جاء فی الحریر والذهب، حدیث ۱۷۲۰ | ۱۵۳ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۱۵۷۳ | ۱۵۴ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۱۲ | ۱۵۵ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۱۳۳۸ | ۱۵۶ |

| | |
|--|-----|
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۱۳۴۳ | ۱۵۷ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۱۵۷۸ | ۱۵۸ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۱۳ | ۱۵۰ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۲۰ | ۱۶۰ |
| جامع ترمذی، جلد اول، کتاب اللباس، حدیث ۸۴۲ | ۱۶۱ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۲۸ | ۱۶۱ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب اللباس، حدیث ۸۲۰ | ۱۶۲ |
| صحیح بخاری، کتاب الاطعمه، باب الاكل فی، منقطن، حدیث ۵۱۱۰، ۵۳۰۹ | ۱۶۳ |
| سنن ابن ماجه، جلد سوم، کتاب الاثر به، حدیث ۲۹۷، ۲۹۸ | ۱۶۳ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب الاثر به، حدیث ۱۹۳۹ | ۱۶۵ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب الاثر به، حدیث ۱۹۴۵ | ۱۶۶ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب الاثر به، حدیث ۱۹۵۶ | ۱۶۷ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب الاثر به، حدیث ۱۹۵۸ | ۱۶۸ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب الاثر به، حدیث ۱۹۵۵ | ۱۶۹ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب الاثر به، حدیث ۱۹۱۵ | ۱۷۰ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب الاثر به، حدیث ۱۹۵۰ | ۱۷۱ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب الاثر به، حدیث ۱۹۵۲ | ۱۷۲ |
| سنن ابن ماجه، جلد سوم، کتاب الاثر به، حدیث ۳۱۶ | ۱۷۳ |
| سنن ابن ماجه، جلد سوم، کتاب الاثر به، حدیث ۳۱۳ | ۱۷۴ |
| سورة النساء، آیت ۲۹ | ۱۷۵ |
| سورة البقرة، آیت ۱۸۸ | ۱۷۶ |
| سورة المائدة، آیت ۸۸ | ۱۷۷ |
| سورة البقرة، آیت ۱۷۲ | ۱۷۸ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب البیوع، حدیث ۲۳، ۲۴۶۱ | ۱۷۹ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب البیوع، حدیث ۲۹، ۲۴۶۷ | ۱۸۰ |

| | |
|---|-----|
| صحیح بخاری جلد اول، کتاب البیوع، حدیث ۱۸۳۳ | ۱۸۱ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب البیوع، حدیث ۱۲ / ۲۶۵۰ | ۱۸۲ |
| مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، جلد چہارم، ص ۲۲۸ | ۱۸۳ |
| تفسیر نعیمی، جلد اول، ص ۲۹۱ / ۳۳۱ | ۱۸۴ |
| مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، جلد پنجم، ص ۳۸۷ | ۱۸۵ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب البیوع، حدیث ۱۹۱ | ۱۸۶ |
| میرت ابن ہشام، جلد دوم، ص ۷۲۹ تا ۷۸۶ | ۱۸۷ |
| سورۃ الصف، آیت ۱۰ / ۱۱ | ۱۸۸ |
| سورۃ الصف، آیت ۲ | ۱۸۹ |
| سورۃ البقرہ، آیت ۱۹۳ | ۱۹۰ |
| صحیح بخاری، جلد دوم، کتاب الجہاد، حدیث ۵۵ | ۱۹۱ |
| سورۃ الفتح، آیت ۲۰ | ۱۹۲ |
| سورۃ الانفال، آیت ۴۱ | ۱۹۳ |
| صحیح بخاری، جلد دوم، کتاب الجہاد والسیر، حدیث ۳۶۴ | ۱۹۴ |
| صحیح بخاری، جلد دوم، کتاب الجہاد والسیر، حدیث ۳۶۶ | ۱۹۵ |
| سورۃ البقرہ، آیت ۲۷۵ | ۱۹۶ |
| سورۃ النساء، آیت ۲۹ | ۱۹۷ |
| سورۃ الحج، آیت ۱۰ | ۱۹۸ |
| سورۃ الزمل، آیت ۲۰ | ۱۹۹ |
| سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۶۶ | ۲۰۰ |
| سورۃ القصص، آیت ۷۳ | ۲۰۱ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب البیوع، حدیث ۳۷ / ۲۶۷۵ | ۲۰۲ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب البیوع، حدیث ۲۵ / ۲۶۶۳ | ۲۰۳ |
| صحیح بخاری، جلد اول، کتاب البیوع، حدیث ۲۰۳۰ | ۲۰۴ |
| سورۃ الانعام، آیت ۱۴۱ | ۲۰۵ |

| | |
|--|-----|
| سورة الكهف، آیت ۳۹ | ۲۰۷ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب الیوم، حدیث ۶ / ۲۷۴۷ | ۲۰۵ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب الیوم، حدیث ۹ / ۲۸۵۰ | ۲۰۶ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب الیوم، حدیث ۳ / ۲۸۳۵ | ۲۰۷ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب الیوم، حدیث ۱ / ۲۸۳۲ | ۲۰۸ |
| سورة النقص، آیت ۲۶ | ۲۰۹ |
| سورة النقص، آیت ۲۵ | ۲۱۰ |
| صحیح بخاری، جلد اول، کتاب ال جاره، حدیث ۲۱۰۷ | ۲۱۱ |
| صحیح بخاری، جلد اول، کتاب ال جاره، حدیث ۲۱۲۳ | ۲۱۲ |
| صحیح بخاری، جلد اول، کتاب ال جاره، حدیث ۲۱۰۹ | ۲۱۳ |
| صحیح بخاری، جلد اول، کتاب ال جاره، حدیث ۱۹۳۶ | ۲۱۴ |
| صحیح بخاری، جلد اول، کتاب ال جاره، حدیث ۲۱۱۳ | ۲۱۵ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب الیوم، حدیث ۷ / ۲۸۵۷ | ۲۱۶ |
| سورة السبا، آیت ۱۱ | ۲۱۷ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب الیوم، حدیث ۲۳ / ۲۶۶۲ | ۲۱۸ |
| صحیح بخاری، جلد اول، کتاب الیوم، حدیث ۱۹۵۲ | ۲۱۹ |
| صحیح بخاری، جلد اول، کتاب الیوم، حدیث ۱۹۵۳ | ۲۲۰ |
| صحیح بخاری، جلد اول، کتاب الیوم، حدیث ۱۹۵۲ | ۲۲۱ |
| سورة البقرة، آیت ۱۷۲ | ۲۲۲ |
| سورة المومنون، آیت ۵۱ | ۲۲۳ |
| سورة الماعده، آیت ۸۸ | ۲۲۴ |
| سورة البقرة، آیت ۱۹۵ | ۲۲۵ |
| سورة البقرة، آیت ۱۷۳ | ۲۲۶ |
| سورة البقرة، آیت ۲۹ | ۲۲۷ |
| سورة البقرة، آیت ۱۷۲ | ۲۲۸ |
| سورة الماعده، آیت ۸۸ | ۲۲۹ |

| | |
|---|-----|
| سورة المائدة، آیت ۱۰۱ | ۲۳۰ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۲۳۸ | ۲۳۱ |
| آداب الاقضاء | ۲۳۲ |
| جامع ترمذی، جلد اول، کتاب الاطعمہ، حدیث ۱۸۵۲ | ۲۳۳ |
| سنن نسائی، جلد سوم، کتاب الاشریہ، حدیث ۱۸۴۳ | ۲۳۴ |
| شمائل ترمذی، کتاب سیرۃ النبی، باب الخبز، حدیث ۱۳۶ | ۲۳۵ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۳۸۱ | ۲۳۶ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۵۴ / ۲۰۳۱ | ۲۳۷ |
| شمائل ترمذی، کتاب سیرۃ النبی، حدیث ۱۵۰ | ۲۳۸ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۴۰۱ | ۲۳۹ |
| شمائل ترمذی، کتاب سیرۃ النبی، حدیث ۱۵۲ | ۲۴۰ |
| صحیح البخاری، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث | ۲۴۱ |
| صحیح مسلم شریف، جلد سوم، کتاب الاشریہ، حدیث ۸۴۸ | ۲۴۲ |
| صحیح مسلم، جلد سوم، کتاب الاشریہ، حدیث ۸۵۹، جامع ترمذی، کتاب الاطعمہ، حدیث ۱۸۶۵ | ۲۴۳ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۲۴۷ | ۲۴۴ |
| جامع ترمذی، جلد اول، کتاب الاطعمہ، حدیث ۱۸۶۶ | ۲۴۵ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۴۱۶ / ۴۱۷ | ۲۴۶ |
| شمائل ترمذی، کتاب سیرۃ النبی، حدیث ۱۳۲ | ۲۴۷ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۱۹۹ | ۲۴۸ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۱۹۶ | ۲۴۹ |
| شمائل ترمذی، کتاب سیرۃ النبی، حدیث ۱۶۸ | ۲۵۰ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۲۰۰ | ۲۵۱ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۳۵۳ | ۲۵۲ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۴۳۶ | ۲۵۳ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۴۱۸ | |

| | |
|---|-----|
| سنن ابن ماجه، جلد سوم، كتاب الاطعمه، حديث ۲۰۲ | ۲۵۳ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، كتاب الاطعمه، حديث ۳۹۶ | ۲۵۵ |
| سنن ابن ماجه، جلد سوم، كتاب الاطعمه، حديث ۳۳۱ | ۲۵۶ |
| سنن ابن ماجه، جلد سوم، كتاب الطب، حديث ۳۳۳ | ۲۵۷ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، كتاب الاطعمه، حديث ۴۱۰ | ۲۵۸ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، كتاب الاطعمه، حديث ۴۱۲ | ۲۵۹ |
| جامع ترمذی، جلد اول، كتاب الاطعمه، حديث ۱۹۰۱ | ۲۶۰ |
| سنن ابن ماجه، جلد سوم، كتاب الاطعمه، حديث ۲۰۷ | ۲۶۱ |
| سنن ابن ماجه، جلد سوم، كتاب الاطعمه، حديث ۲۴۹ | ۲۶۲ |
| مدارج النبوة، جلد اول، ص ۷۷۳ | ۲۶۳ |
| سنن ابن ماجه، جلد سوم، كتاب الاطعمه، حديث ۲۵۰ | ۲۶۴ |
| سنن ابن ماجه، جلد سوم، كتاب الاطعمه، حديث ۲۱۰ | ۲۶۵ |
| سورة الانعام، آیت ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ | ۲۶۶ |
| سورة المائدة، آیت ۸۷ | ۲۶۷ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، كتاب الذبائح، حديث ۳۸۱ | ۲۶۸ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، كتاب الذبائح، حديث ۴۵۸ | ۲۶۹ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، كتاب الصيد والذبائح، حديث ۲۸ / ۲۹۵۱ | ۲۷۰ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد دوم، كتاب الصيد والذبائح، حديث ۲۱ / ۳۹۴۴ | ۲۷۱ |
| سنن نسائی، جلد سوم، كتاب الصيد والذبائح، حديث ۶۱۵ | ۲۷۲ |
| سنن نسائی، جلد سوم، كتاب الصيد والذبائح، حديث ۶۵۱ | ۲۷۳ |
| سنن نسائی، جلد سوم، كتاب الصيد والذبائح، حديث ۶۵۲ | ۲۷۴ |
| سنن دارقطنی، كتاب الصيد والذبائح، حديث | ۲۷۵ |
| سورة المائدة، آیت ۳ | ۲۷۶ |
| سورة الانعام، آیت ۱۲۱ | ۲۷۷ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، كتاب الذبائح، حديث ۳۸۶ / ۳۸۷ / ۳۸۸ | ۲۷۸ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، كتاب الذبائح، حديث ۴۹۳ / ۴۹۰ | ۲۷۹ |

| | |
|--|-----|
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الصيد، حدیث ۱۱۵ | ۲۸۰ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الصيد، حدیث ۱۱۶ | ۲۸۱ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الصيد، حدیث ۱۱۸ | ۲۸۲ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الصيد، حدیث ۱۳۰ | ۲۸۳ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الصيد، حدیث ۱۳۱ | ۲۸۴ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۱۴۱ | ۲۸۵ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۵۰۶۱ / ۵۰۶۳ | ۲۸۶ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۱۴۷ | ۲۸۷ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۱۶۹ | ۲۸۸ |
| جامع ترمذی، جلد اول، کتاب الاشربہ، حدیث ۱۸۸۵ | ۲۸۹ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الاشربہ، حدیث ۲۹۷ | ۲۹۰ |
| شمائل ترمذی، باب سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث ۱۳۳ | ۲۹۱ |
| صحیح مسلم، جلد دوم، کتاب الاشربہ، حدیث ۵۲۷۵ | ۲۹۲ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۳۶۵ | ۲۹۳ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۳۷۴ | ۲۹۴ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، کتاب الاطعمہ، حدیث ۷۷ / ۴۰۵۳ | ۲۹۵ |
| صحیح مسلم، کتاب الاشربہ، حدیث ۵۳۰۰ / ۵۳۰۲ / ۵۳۰۳ | ۲۹۶ |
| صحیح مسلم، کتاب الاشربہ، حدیث ۵۳۰۱ | ۲۹۷ |
| سنن ابوداؤد، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۳۷۲ | ۲۹۸ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۱۵۸ | ۲۹۹ |
| جامع ترمذی، جلد اول، کتاب الاشربہ، حدیث ۱۸۸۵ | ۳۰۰ |
| صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۳۵۹ | ۳۰۱ |
| سورۃ النور آیت ۶۱ | ۳۰۲ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۱۶۸ | ۳۰۳ |
| سنن ابن ماجہ، جلد سوم، کتاب الاطعمہ، حدیث ۱۶۷ | ۳۰۴ |

ہندو دھرم کا رہن سہن، غذا و خوراک

رہن سہن، غذا و خوراک کا دائرہ بہت وسیع ہے۔ بودو باش، آبادی و مکانات، لباس و زیورات، وضع قطع، اشیاء خورد و نوش، طرز معاشرت، ذریعہ معاش و پیشہ و حرفت، باہمی تعلقات و روابط، دعوت و مہمان نوازی، تفریح و مذاق، کھیل کود، بازی، اور پالتو جانور اور ذریعہ سواری وغیرہ یہ سب اسی کے اہم عنوانات ہیں۔ ہندوؤں کی بودو باش اور غذا و خوراک کیسی ہونی چاہئے اور مذہبی اعتبار سے کیا دستور و ضابطہ ہے؟ اس سلسلے میں جب ہم قدیم ہندو دھرم گرنتھوں کا تحقیقی مطالعہ کرتے ہیں تو یہاں بھی ذاتی و طبقاتی نظام (वर्ण व्यवस्था) کا بڑا عمل دخل اور اسی نظام کے تحت مذکورہ بالا جملہ عناصر کا آئین و دستور مرتب و قائم پاتے ہیں۔ حالانکہ بعض مندو محققین نے اس حقیقت سے صرف نظر کرتے ہوئے بے جا تاویل کی بھی انتھک کوشش کی ہے لیکن کٹر ہندو منکرین و محققین نے اس کو لایق اور خلاء میں چھوڑے گئے تیر کے مترادف قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ یہ مسلمہ حقیقت ہے کہ ہندوؤں کا مذہبی نظام ہو یا سوشل نظام ہر ایک کا انحصار طبقاتی نظام (वर्ण व्यवस्था) پر ہے، جو ہندو دھرم میں ریڑھ کی ہڈی کی حیثیت رکھتا ہے، جس کے ارد گرد سارے احکام و مسائل اور معاملات گردش کرتے ہیں اور اسی کے مطابق ایک ذات یا ایک طبقے (वर्ण) کا انسان دوسری ذات و طبقے کے انسان سے شادی بیاہ، رہن سہن، غذا و خوراک، وضع و قطع، حرفت و پیشہ، معاملات و معمولات میں ایک دوسرے سے اجتناب کرتا ہے۔ خاص طور سے شورو (शूद्र) سے تو انتہائی حقارت و ذلت کا برتاؤ کیا جاتا ہے کیونکہ دھرم گرنتھوں کے فرامین کے بموجب ادنیٰ ذات والا چاہے کیسے ہی قابل اور نیک میرت کیوں نہ ہو، کبھی اعلیٰ و اشرف ذات میں عزت و ترقی نہیں پاسکتا۔ اسی طرح اعلیٰ ذات والا کتنا ہی جاہل اور بدکردار کیوں نہ ہو اپنی

تہذیبوں و جانوروں کے لیے ایسے گھر بنانے کی اجازت دی گئی تھی تو اس سے
 یہی بات ثابت ہوتی ہے کہ مہاجر گھروں کے عہد میں بڑے لوگوں کے گھر بھی مٹی
 کے ہی ہوتے تھے۔ لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ وہ لوگ اینٹ بنانا یا
 پتھر کاٹ کر جوڑنا نہیں جانتے تھے۔ وہ مٹیوں کو پکاتا جانتے تھے اور اینٹوں
 سے ہونے والے گھر اور ہونے والے منڈپ (Mandap) تیار بھی کراتے
 تھے۔ یہاں تک کہ وہ بے بڑے بڑے قلعے بھی تعمیر کراتے تھے۔ یہ بات
 آگن اشٹک (Agnashthak) کا ذکر کرتے ہوئے یجورید (Yajurved) میں اور آئے سی
 پور کا تذکرہ کرتے ہوئے رگ وید (Rigveda) میں بھی لکھی ہے۔ لیکن چونکہ قدیم
 مندروں کے مکانات نجات کے طلب گاروں (Mandirgata) کے قیام اور نجات و
 کامیابی کے موضوع پر درس و نصیحت ہی کے لئے تھے اس لئے وہ غنمت و
 کوتاہی پیدا کرنے والے طریقے کے نہیں بنائے جاتے تھے۔

عالی شان اور معمولی سادہ مکانوں میں کیا فرق ہے اور دونوں سے کیا کیا فائدے و
 نقصانات ہیں اس پر تبصرہ کرتے ہوئے پنڈت رگھونندن شرما کہتے ہیں:

”سیدھے سردے، مٹی، لکڑی اور گھاس کے چھوٹے چھوٹے مکان جھاڑنے اور
 لپینے پونے سے روزانہ بآسانی پاک و صاف ہو جاتے ہیں لیکن بڑے، اونچے
 اور اینٹ، پتھر کے مکان روزانہ اتنی جدی صاف نہیں ہو سکتے۔ اینٹ پتھر
 کے مکانات گرمی میں زیادہ گرم اور سردی میں زیادہ سرد اور بارش میں زیادہ
 گرمی پیدا کرتے ہیں۔ لیکن مٹی، لکڑی اور چھپر کے مکان گرمی میں ٹھنڈے،
 سردی میں گرم و موسم بارش میں بڑے ہی ہوادار ہو جاتے ہیں۔ خاص طور
 سے چھپر تو بڑا ہی آرام دہ ہوتا ہے۔ سادہ مکان بہت ہی کم محنت و خرچ سے تیار
 ہو جاتا ہے لیکن عالی شان اینٹ پتھر کے مکان میں بے انتہا محنت و خرچ ہوتا
 ہے۔ اس کے علاوہ قدرتی آفات اور زلزلے وغیرہ کے موقع پر بھی سادہ
 مکانوں میں بمقابلہ بلند عمارتوں کے کافی کم نقصان ہوتا ہے۔“

مختصر یہ کہ قدیم ہندو دھرم گرنٹھوں، خاص طور سے ویدوں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ویدوں کے زمانے میں مٹی، نکلڑی اور گھاس سے بنے مکانوں کی زیادہ اہمیت تھی اور انہیں چیزوں سے لوگ اپنے گھر اکثر بنایا کرتے تھے اور انہیں کو پسند کرتے تھے۔ چنانچہ اتھروید (अथर्व वेद) میں مذکور ہے کہ:

तृणरावृता पलदान्वमाना गत्रव शाला जगता निवेशनी ।

मिता पृथिव्यां तिष्ठसि हस्तिनीव पट्वती ॥

या द्विपक्षा चतुष्पक्षा षट्पक्षा या निर्मायते ।

अष्टपक्षा दशपक्षा शाला मानस्य पत्नीमग्निगर्भ इवाशये ॥ ۳

(گھاس (तृण) سے چھائے ہوئے اور باہری دروازہ سجے ہوئے اے گھر (شالہ) تو سب کورات کے وقت سکون دینے والا ہے اور نکلڑی کے کھبوں پر ہتھنی کی طرح تھوڑی سی زمین میں قائم ہے۔ جو شالہ (گھر) دو چھپر والی، چار چھپر والی، چھ چھپر والی، آٹھ چھپر والی اور دس چھپر والی بنائی جاتی ہے۔ اس عزت بچانے والی شالہ (مکان) میں میں کھانا بنھنم کرنے والی گرمی اور حمل (गर्भ) کی طرح قیام کرتا ہوں۔)

اتھروید (अथर्व वेद) کے مذکورہ بالا منتروں سے ظاہر ہوتا ہے کہ ویدوں کے عہد میں مٹی و گھاس سے مکان بنانے کا رواج تھا اور یہ مکانات اتنے مقبول تھے کہ وید جیسے گرنٹھوں میں ان کی تعریف کی گئی ہے۔

ویدوں اور دیگر دھرم گرنٹھوں کے محققین و مفکرین (शोधकर्ता) کی تحقیقی کتب اور مضامین سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قدیم ہندوؤں کے گھر مٹی، نکلڑی اور گھاس سے اور پھول و پھپھوں کے باغیچوں سے گھری ہوئی زمین پر ندی کے قریب، کنوؤں اور تالابوں و چشموں سے سیراب اور زرخیز زمین پر بنائے جاتے تھے۔ مکان بناتے وقت اس بات کا خاص خیال رکھا جاتا تھا کہ ہر ایک گھر اتنے فاصلے اور اتنی زمین چھوڑ کر بنایا جائے کہ جس میں ایک خاندان (कुटुम्ब) کے، بقیہ اناج، کپڑا اور جانوروں کا چارا پیدا ہو سکے۔ حسب حیثیت گھروں میں علیحدہ علیحدہ کمرے بھی ہوتے تھے۔ دھرم گرنٹھوں کے بعض منٹروں میں دس چھپر یعنی دس علیحدہ علیحدہ چھپر کے کمروں کا

تذکرہ بھی ملتا ہے جن میں پانچ اندر کی طرف اور پانچ مکان کی دیوار کے باہر کی طرف۔ اندر والوں میں ایک کمرہ گھر کے مالک کا دوسرا گھر کی مالکن اور چھوٹے بچوں کا، تیسرا مہمان کا، چوتھا کھانے پکانے کا، پانچواں بات سے تقسیم استفادہ (अध्ययनाय) کے لئے آئے ہوئے برہمنچاری (ब्रह्मचारी) کا ہوتا تھا۔ گھر سے باہر والے کمروں میں ایک زوجہ نوروں کا، دوسرا مادہ جانوروں کا، تیسرا بیمار کا، چوتھا نہانے (स्नान) کا اور پانچواں کھیتی باڑی کے سامان کا ہوتا تھا۔ اس کے علاوہ امیروں و حاکموں کے بڑے بڑے عالی شان محل و مکان ہوتے تھے جن میں کھانے، پینے، سونے، بیٹھنے، ملاقات کرنے، مہمانوں کو ٹھہرانے، گانے بجانے وغیرہ کے لئے ہوا اور روشنی دار الگ الگ کمرے ہوتے تھے۔

مکانوں میں بیت الخلاء یا اس کی صفائی کے تعلق سے بھنگلی (अगी) وغیرہ کا کہیں کوئی تذکرہ دیدوں میں نہیں ملتا ہے جس سے محسوس ہوتا ہے کہ قدیم ہندو لوگ حاجت سے فراغت کے لئے جنگل، کھیت و کھیاں وغیرہ کا سہارا لیا کرتے تھے جیسا کہ آج بھی دیہات میں اکثر ہندو لوگ اس پر عمل کرتے ہیں۔ اور بعض مسلمان بھی۔

آبادی و بستی

ہندو دھرم گرن্থوں نے ہر ایک ہندو کی زندگی کو مذہبی لحاظ سے چار حصوں (आश्रम) میں تقسیم کیا ہے۔ (۱) برہم چریے آشرم (ब्रह्मचर्या)، (۲) گریہستھ آشرم (गृहस्थ)، وان پرستھ آشرم (आनप्रस्थ) اور سنیاں (संन्यास)۔ منواسرنی و دیگر دھرم شاستروں کے مطابق زندگی کا پہلا حصہ برہم چریے جس میں انسان گرو کی خدمت میں رہ کر تعلیم حاصل کرتا ہے اور دھرم گرن্থوں کا مطالعہ کرتا ہے۔ زندگی کا دوسرا حصہ گریہستھ (गृहस्थ) ہے جس میں آدمی شادی کر کے گھر والا ہو جاتا ہے اور اولاد پیدا کرنے کی وجہ سے آباد و اجداد کے قرض اور یگ وغیرہ ادا کر کے دیویوں (देवी) کے قرض سے نجات پاتا ہے اور جب انسان اپنے سر پر سفید (उज्ज) بال دیکھتا ہے اور جسم پر جھریاں محسوس کرتا ہے تو زندگی کے وان پرستھ (आनप्रस्थ) حصے میں داخل ہو جاتا ہے اور جنگل میں زندگی گزارتا ہے۔ اور اس طرح جنگل (वन) میں زندگی کا تیسرا حصہ گزار کر باقی زندگی کو

سنیسی کے طور پر گزارتا ہے جو زندگی کا چوتھا اور آخری حصہ کہلاتا ہے۔^۱

دھرم گرنھوں کے مذکورہ بالا مذہبی آشرم نظام (धार्मिक आश्रम व्यवस्था) کے مطابق ہندو سماج کی نصف سے زیادہ تعداد کے پاس اپنا گھر نہیں ہونا چاہیئے اس لیے کہ برہم چاری، وان پرستھ، سنیسی اور دیگر ایسے ہی مفید انسان صرف اہل و عیال والوں (गृहस्था) کے گھروں میں ہی پنہ لیتے ہیں۔ برہم چاری، وان پرستھ (वानप्रस्था) سنیسی کو بن گھر بار، الہم نے اس لئے کہا ہے کہ وان پرستھ (جنگل میں زندگی گزارنے والا) اور سنیسی دونوں زندگی کا آخری مقصد پورا کرنے کے لئے مکمل نجات و کامیابی کے واسطے گھومتے پھرتے ہیں اور برہم چاری سب حصول تعلیم کے لئے گرو کی صحبت میں رہتے ہیں یا پھر شادی شدہ ہو کر کچھ دنوں بعد یہ بھی وان پرستھ اور سنیسی حضرات کی پیروی کرتے ہیں۔ مختصر یہ کہ تین حصہ عوام کے پاس مکان نہیں ہوتے اور ایک حصہ عوام کے پاس مکان ہوتا ہے اور یہی مذکورہ تین قسم کے لوگوں کی بھی پناہ گاہیں ہوتی ہیں۔ اس لئے دھرم گرنھوں کا حکم ہے کہ ہندوؤں کے مکانات تینوں آشرم والوں کی خدمت کے لئے ہی ہوتے ہیں۔ اس لئے مکان ایسے ہونے چاہئیں جو ان تینوں کے اصول و ضوابط کے خلاف نہ ہوں۔ ان میں لالچ اور جسمانی ہوس کا زہم گھولنے والے نہ ہوں، بل خانہ کے لئے نفرت، حسد، توہین اور بے رغبتی پیدا کرنے والے نہ ہوں بلکہ نجات (मार्ग) کے طلب گاروں کو اپنے قریب بلانے والے ہوں اور خانگی زندگی گزارنے والوں کو بھی وان پرستھ بنانے کی ترغیب دینے والے ہوں۔

دھرم گرنھوں کے نظام زندگی (आश्रम व्यवस्था) کے بموجب صرف گریستھ آشرم (गृहस्था आश्रम) یعنی خانگی زندگی گزارنے والے افراد کے لئے گھر و مکان بنانے کی اجازت ہے اور اس میں بھی یہ حکم ہے کہ شادی کے بعد آدمی اپنے خاندان (व्यवस्था) سے الگ ہو کر رہے۔ علیحدگی میں ہی مذہبی لحاظ سے بہتری و بھلائی ہے۔ منومہ راج کا قول ہے کہ:

“पृथक् चिकथते वर्मस्तस्माद्धर्म्या पृथक् क्रिया”

(مستحدہ مستحدہ رہنے سے ہی دھرم بڑھتا ہے اس لئے مستحدہ ہی رہنا چاہئے۔)

یہی بات گوتم سوتر (गौतम सूत्र) میں اس طرح کہی گئی ہے کہ:

”باپ کی موت کے بعد یا باپ کی زندگی میں جب ماں سے لڑکا پیدا کرنے کا وقت
 نزر جائے وہ سب لڑکے جائیداد دولت آپس میں تقسیم کریں“۔^۸
 اسی طرح شری مہتی (श्रीमती) میں لکھا ہے کہ:

मदार प्रादपत्र दाक्षणाक्षी विभजत्यन्ता

मदार भानर प्रादा विभज्य परम्याम्^۹

(جوان اور شادی شدہ لڑکا یا بھائی بھائی (कल्याण) کے لئے آپس میں جائیداد و تقسیم کر
 لیں اور علیحدہ ہو جائیں۔)

سیکھوں کے تصور کے پیچھے ہندو محققین نے یہ وجہ بیان کی ہے: تاکہ ہر شادی شدہ شخص
 بڑے خاندان (बहुकुल) کے نزاع، فساد، غفلت، سستی اور کاہلی سے ہٹ کر الگ گھر بنائے اور
 اپنے بزرگی طاقت سے نجات کی تلاش میں سرگرداں افراد کی خدمت و صحبت سے خود بھی نجات کا
 طالب بن جائے۔^{۱۰}

دھرم گرتھوں کے حکم کے مطابق قدیم ہندو شادی شدہ (गृहस्था) ہو کر علیحدہ علیحدہ مکان
 بناتے تھے جو کہیں دیہی اور کہیں شہری بستیوں کی شکل میں نظر آتے تھے۔ آبادی و بستی بسانے
 کے تعلق سے دھرم گرتھوں کی ہدایت تھی کہ سو یا دو سو گھروں کا گاؤں بسانا چاہئے اور ہر ایک گاؤں
 کے بعد بہت ساری جنگلی و کاشتکاری کا علاقہ چھوڑ کر دوسرا گاؤں بسانا چاہئے کیونکہ دیہی جنگلوں میں
 ہی وان پرستھی (वानप्रस्था) کا قیام مناسب ہے۔ آبادی کے تعلق سے منو مہاراج نے بھی یہی
 اہم پیش کیا ہے کہ ہر ایک بستی و گاؤں میں چاروں طرف ایک سو دھنشل (धनुष) زمین چھوڑ دینی
 چاہئے اور بڑے شہروں کے چاروں طرف اس سے تین گنا زمین چھوڑ دینی چاہئے۔ چنانچہ منو
 اسرتی میں ہے:

धनुःशतं परिहारो ग्रामस्य स्यात् समन्ततः ।

शम्यापातास्त्रयो वापि त्रिगुणो नगरस्य तु ॥^{۱۱}

(گاؤں کے چاروں طرف سو دھنشل ۱۲ (धनुष) یا تین بار انگی پھینکنے سے جتنی دور جا
 سکے اتنی ہی زمین چھوڑا کہ (गाव) کے لئے چھوڑ دیں اور شہر (नगर) کے قریب اس کے تین گنا

زیادہ چراگاہ کے لئے رکھیں۔)

مطلب یہ کہ جس طرح کے گاؤں ہوں اسی طرح کے سادہ گھراں سے بنے ہوئے شہر (nagar یا پور) بھی ہونا چاہئیں۔ دھرم گرنٹھوں میں گاؤں (ग्राम) اور پور (شہر) بسانے کی بات کہی گئی ہے اور ان میں کوئی زیادہ فرق نہیں ہے۔ جہاں بڑے جنگل سے گھیرے دو چار کوس تک دس بیس چھوٹے چھوٹے گاؤں آ جاتے ہیں وہی پور (पुर) کہلاتا ہے اور یہ چھوٹی چھوٹی بستیاں اس کے محلے کی صورت میں جانے جاتے ہیں۔ مسلم پور (شہر) عام طور سے اکثر بازار یا حاکم کے قیام کے باعث بن جاتا ہے۔ بہر حال دھرم گرنٹھوں کے زمانے میں لوگ قلعے (دھرم) گاؤں یا شہر میں رہتے تھے اور جس میں سبھی طرح کے لوگ اور سبھی پیشے کے لوگ آباد ہوتے تھے۔ جن میں حکیم (वेद्य)، شاہی ملازم (राजकर्मचारी)، دھرم گرنٹھوں کے علما (धार्मिक विद्वान) اور ایک کرانے والے خاص طور سے بسائے جاتے تھے کہ ان کی دنیا میں ہر انسان کو قدم قدم پر ضرورت محسوس ہوتی ہے۔ دھرم گرنٹھوں کے رہائشی حلقہ کا تذکرہ کرتے ہوئے مشہور ہندو مورخ رہا شنکر تریپاشی (रामा शंकर त्रिपाठी) لکھتے ہیں:

”یہ ثابت کرنے کے لئے کافی شہادتیں موجود ہیں کہ بڑے بڑے شہر اب وجود میں آ گئے تھے اور لوگ اب ایک جگہ رہ کر اطمینان و سکون کی زندگی گزارتے تھے۔ مثل کے طور پر ہم کام پھیا اور آسندی و نت کا حال سنتے ہیں جو پنچالوں اور گروڑوں کی راجدھانیاں تھیں۔ کوشاہی اور کاشی کے بھی جا بجا حوالے آتے ہیں کہ کاشی آج بھی ایک بڑا شہر ہے۔“

مہا بھارت کے دور کی عکاسی کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”زیادہ تر آبادی مٹی کے قلعوں (दुर्ग) کے چاروں طرف گاؤں میں رہتی تھی اور لوگ جانور پالتے و رکاشت کاری کرتے تھے۔ لڑائی جھڑپ، موبیشیوں کی چوری یا خطرے کے وقت لوگ ان کچے قلعوں میں پناہ لیتے تھے۔“

دھرم سوتروں کے عہد کی آبادی کا خیال کہ رہا شنکر تریپاشی اس طرح پیش کرتے ہیں کہ:

”راجہ عالی شان محل میں رہتا تھا جو شہر (पुर) کے اندر واقع ہوتا تھا، اس کے علاوہ

مہمانوں کی سیافت کے لئے بڑے بڑے ہال ہوتے تھے جن میں بھابھے منعقد کئے جاتے تھے۔ چوروں اور ڈاؤوں سے لوگوں کی حفاظت کے لئے شہر والے اور گاؤں میں ایماںدار اور افاذار لوگ مقرر کئے جاتے تھے۔ ۱۶

خلاصہ یہ کہ دھرم گرنھوں کے زمانے میں لوگ ایک ساتھ گاؤں یا شہر میں رہتے تھے اور اس میں ہر طبقے و ہر پیشے کے لوگ موجود ہوتے تھے اور زمانے کی ترقی کے ساتھ ان کی بستیاں اور مکانات بھی ترقی و خوبصورتی کی شاہراہ پر گامزن تھے۔

دھرم گرنھوں کے مطالعہ سے جہاں یہ معلوم ہوتا ہے کہ قدیم زمانے میں ہندو لوگ ایک ساتھ مل جل کر گاؤں یا شہر میں رہتے تھے وہاں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ شادی ہوتے ہی لوگ اپنے والدین سے علیحدگی اختیار کر لیتے تھے اور علیحدہ علیحدہ مکانوں میں گزر بسر کرتے تھے۔ خاص طور سے شودر (अद) اور ادنی ذات والے بستی کے ایک کنارے بسائے جاتے تھے جیسا کہ منواسر تری میں ہے:

कारावरो निपादात्तु चर्मकारः प्रसूयते ।

१७ ।। वदिहिकादन्धमेक्षे वहिग्रामप्रतिश्रयो ।।

(نش و (نیپاد) ذات سے دیدیہہ (वदेह) عورت میں پیدائز کے سے کراور (कारावर)

نام کی چمار ذات پیدا ہوئی ہے۔ اور اس ذات کے لوگ گاؤں سے باہر مکان بنا کر رہتے ہیں۔) مختصر یہ کہ ہندو دھرم گرنھوں میں ایک ساتھ مل کر رہنے کا ثبوت ملتا ہے لیکن ان میں بعض ایسی ادنی و حقیر ذاتیں بھی تھیں کہ جن کو بستی کے باہر ایک کنارے میں آباد ہونے دیا جاتا تھا کیونکہ دھرم گرنھوں نے ان کے رہن سہن، وضع و قطع، لباس و زیورات، غذا و خوراک اور ذریعہ معاش کے لئے بالکل الگ نظام پیش کیا ہے جیسا کہ دھرم شاستروں، بالخصوص اسمرتیوں میں مذکور ہے۔ مختلف حقیر و ادنی ذات کے احوال و احکام کا تذکرہ کرتے ہوئے منو بہاراج کہتے ہیں کہ:

वैत्यद्र थश्मशानेषु शैलेषूपवनेषु च ।

१८ ।। वमेषु न विज्ञाना वर्तयन्त स्वकमधि ।।

(یہ مذکورہ بالا (حقیر و ادنی ذاتیں) گاؤں کے قریب کسی خاص چیز کے نیچے یا

شمشان یا پہاڑ یا جنگل (उपवन) میں اپنے کام (काम) کے مطابق روزی کمات ہو سکتی
اختیار کریں۔)

चण्डाल श्वपचानानु वह्यामाप्नोतिश्रय ।

अप पात्रश्च कर्तव्या धनमेषां श्वगर्दभम् ॥

वामसि मृत खेलानि भिन्न भाण्डेषु भोजनम् ।

काष्ठाद्य समलकार, पण्डित्या च नित्यश । १९

(چانڈال اور نیچے ذاتوں، شواہن) کے رہنے کی جگہ گاؤں کے باہر رہنا چاہئے۔
ان کے برتن مٹی کے ہونے چاہئیں۔ کتا اور گدھا ان کی دولت ہے، مردوں
کے اٹارے ہوئے کپڑے ہی ان کا لباس ہیں، ٹوٹے پھوٹے برتنوں میں
بھوجن کرانا چاہئے، اور لوہے کے زیورات پہننے چاہئیں اور روزانہ ایک جگہ
سے دوسری جگہ گھومنا چاہئے۔)

اس طرح دھرم شاستروں کے مذکورہ بالا اشلوکوں سے ثابت ہوتا ہے کہ دھرم گرنہوں
نے ہر طبقے اور ہر پیشے کے افراد کو بستی میں آباد ہونے اور مل جل کر زندگی گزارنے کی تعلیم دی ہے
لیکن شودروں اور اچھوتوں کو اصلی ذات کے لوگوں سے علیحدہ ہی مکان بنانے اور رہنے کی اجازت
دی ہے۔ ویدوں کے زمانے میں اگرچہ ایسا، حوال نہیں تھا لیکن اس کے بعد تقریباً ہر دور میں یہی
نظام تھا مشہور ہندو محقق ڈاکٹر وامن کانڈے لکھتے ہیں:

”بعد کے کچھ متعصب اسمرتی کاروں نے چانڈال کے سائے اور شودروں کے
بھی اچھوت ہونے کا اعلان کر دیا۔“

باہمی اٹھنا بیٹھنا اور بولنا چالنا

آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا اور بولنا چالنا بھی رہن سہن کا ایک اہم
حصہ ہے۔ اس سلسلے میں ہندو دھرم گرنہوں، بالخصوص ویدوں نے تعلیم دی ہے کہ اچھے و پرسکون
رہن سہن کے لئے ضروری ہے کہ لوگ آپس میں محبت کے ساتھ نشست و برخاست کریں، دوستی

نے، باتوں میں ایک دوسرے سے گفت و شنید کریں، سبھی کے ساتھ مل جل کر تھیں، اتفاق سے
 رہیں، ایک دوسرے کا "ب" احترام کریں، ان کے جذبات کا خیال رکھیں اور مصیبت، پریشانی
 میں حتی الامکان جسمانی، مالی مدد کریں کیونکہ عمدہ و مثالی رہن سہن، انسانی سماج کے لئے یہ تمام
 چیزیں جزا، نیلک کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اس لئے ویدوں نے ہر طرح کے اتفاق و اتحاد (सकृन्ता)
 اور محبت، اخوت (माहचार) پر خاص زور دیا ہے۔ چنانچہ رگ وید (॥ १० ॥ ۱۱۰) اور اتھرو وید (अथर्ववेद)
 میں ہدایت کی گئی ہے:

सगच्छध्वं स वदध्वं, स वामनामि जाननाम् ।

२۱ दया भाग यथा पूर्ण, सजानाना यथासत ॥

(اے انبؤ! مل جل کر چلو، مل کر دو، تمہارے دل ایک طرح کا غور و فکر کریں جس
 طرح قدیم علماء (विद्वान) ایک رائے ہو کر اپنا اپنا حصہ قبول کرتے تھے۔)

समाना मन्त्र समिति समानी, समानमन सह चिन्तमपाम् ।

२२ समान मन्त्रमोभि मन्त्रयव समानन या हविषा जुहोमि ।

(لوگوں کا مشورہ (मन्त्रणा) ایک جیسا ہو، مجلس (समिति) ایک جیسی ہو، دس ایک جیسا ہو
 اور فکر (चिन्तन) بھی ایک جیسی ہو۔ میں تمہیں ایک جیسا منتر دیتا ہوں اور ایک جیسے سامان سے
 آراستہ کرتا ہوں۔)

समान व आकृतिः समाना हृदयानि वः ।

२३ समानमस्तु वो मनो, यथा व तुसहामति ॥

(تمہارے عزم (सकल्प) ایک طرح کے ہوں، دل ایک طرح کے ہوں،
 ذہن ایک طرح کے ہوں جس سے تمہاری منظم جماعت (समूहन) ہو۔)

सं वो मनोसि स व्रता, समाकूर्तानं मामसि ।

२४ अर्पा य विव्रता स्थन, तानूवः सं नमयामसि ॥

(اہم تمہارے دل کو، تمہارے کاموں کو اور تمہارے خیالات کو ایک طرح
 کے جذبات والا بناتے ہیں۔ جو برعکس کاموں والے لوگ ہیں انہیں ہم

جھکاتے ہیں، یعنی ایک طرح سے عمل والا بناتے ہیں۔)

ویدوں کے مندرجہ بالا منستروں میں قلب و ذہن، فکر و خیال، اعمال و جذبات اور مجلس و صحبت کی مہارت و موافقت پر زور دیا گیا ہے۔ کیونکہ کسی بھی منظم جماعت، مثالی رہن سہن اور بہتر سماج کے لئے ان چیزوں کا ہونا ضروری ہے۔ ایک طرح کے خیارت، ایک جیسے دل اور ایک جیسی صحبت و مجلس ہوگی تو رہن سہن بھی بہتر ہوگا اور سماج میں کسی طرح کا کوئی اختلاف بھی برپا نہیں ہوگا۔ ویدوں نے مذکورہ بالا چیزوں میں ہی موافقت کی تعلیم نہیں دی ہے بلکہ صحبت و مجلس اور بات چیت کی طرح کھانے پینے میں بھی ایکتا و میل جول کا مظاہرہ کرنے کی نصیحت کی ہے۔
اتھروید میں ہے کہ:

समानी प्रया सह वाञ्छन्भागः समाने योक्त्रं सह यो युनय्मि ।

सम्यन्चोदग्नि समयत्त, अरा नाभिभि वाभित ॥ २५

(تمہارے پینے کا مقام ایک ہو، تمہارے کھانے کا مکان ایک ہو، تمہیں ایک بندھن میں ساتھ ساتھ جوڑتا ہوں۔ ہم خیال ہو کر ایشور کی پوجا کرو، جیسے دھری میں چاروں طرف سے ارے ^(۳۲) جڑے ہوئے ہوتے ہیں۔) (اسی طرح مل جل کر رہو۔)

خاندان ہو یا سماج، اس کی خوشحالی اور اتحاد کے لئے کچھ تدابیر اختیار کرنا پڑتی ہیں۔ ساتھ ناشتہ پانی (जलपान) کرنا، کھانا کھانا، ساتھ ساتھ اٹھنا بیٹھنا یہ ایسے اعمال ہیں کہ جن سے محبت و ہمدردی کا ماحول پیدا ہوتا ہے۔ ایک مجلس میں ساتھ بیٹھنے سے لازمی بات ہے کہ باہمی گفت و شنید ہوگی، دکھ درد کی باتیں ہوں گی، ہنسی خوشی کا ماحول پیدا ہوگا اور آپس میں ہمدردی کا جذبہ بیدار ہوگا۔ اس لئے ویدوں نے رہن سہن وغیرہ کے معاملات میں باہمی اتفاق و اتحاد پر خاص زور دیا ہے۔

ویدوں کے مندرجہ بالا منستروں سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم گرتھوں نے لوگوں کو ساتھ اٹھنے، ساتھ بیٹھنے اور ایک ساتھ بات چیت کرنے کی تعلیم دی ہے لیکن ویدوں (वेदों) اور دیگر دھرم گرتھوں کے بعض منستروں سے واضح ہوتا ہے کہ یہ حکم اور یہ تعلیم صرف اعلیٰ

طبقات اور اشرف ذات (३३३) والوں سے تہ، اتنی طبقات اور اردو ذات، اے شہر
 ۲۶ اور اچھوت اس حکم سے خارج ہیں۔ ان سے تو ہم شہر والوں کی یہی ہدایت سے نہ ان
 کے ساتھ ہرگز نہ اٹھ بیٹھا جائے اور نہ ہی ان سے بات چیت کی جائے بلکہ اگر کسی نے اس کا
 کتاب کر لیا تو اس کے لئے کفارہ (प्रायश्चित्त) کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ چنانچہ آپستنب اور
 سوتر (आपस्तंब सूत्र) کا فرمان ہے:

यथा वाशन्नापस्यजन सभाप्राया दधान व दपस्वत्र प्रायश्चित्तम् २६

(جس طرح چاندراں (نچ ذات والوں) کو چھوٹا پاپ ہے، اسی طرح اس
 سے بولنا اور اس کو دیکھنا بھی پاپ ہوتا ہے۔ اس کے لئے کفارے
 (प्रायश्चित्त) کا حکم دیا گیا ہے۔)

اسی بات کو مناسرتی (मनुस्मृति) میں اس طرح بیان کیا گیا ہے:

न तैः समयमन्विच्छेत्पुरुषां धर्म माचरन् २७

(مذہبی کام میں مصروف انسان نچ ذات والوں کے ساتھ بات چیت کا
 برتاؤ نہ کرے۔)

स्त्री अत्र पतिनाश्च नाभिभाषत कर्हिचित् ॥ २८

(عورت، شوہر اور کہنے (पति) کے ساتھ بھی بات چیت نہ کرے۔)

اسی طرح شہر و اچھوت ذات کے افراد کو اعلیٰ، اشرف ذات کے لوگوں کے ساتھ
 بیٹھنے و بٹھتی سے منع کیا گیا ہے، ظاہر ہے کہ جن لوگوں سے بات چیت کرنا ممنوع ہے، ان کو اپنے
 ساتھ یا اپنی مجلس میں بیٹھا، کیسے ممکن ہو سکتا ہے؟ ہے اور اگر کوئی اتنی ذات کا شخص دانستہ یا غیہ
 دانستہ طور پر کسی اعلیٰ ذات کے شخص کے ساتھ بیٹھ جاتا ہے تو اس سرتیوں نے اس سے الگ ہونی
 سنت (३३४) کا حکم دیا ہے۔ چنانچہ مناسرتی میں ہے کہ:

सहासनम् भिप्रप्सुस्तृष्टस्या पकृष्टजः ।

अथवा कृताका निशम्य स्मर्य वास्या यकृतयन २९

(جو نچ ذات برہمن وغیرہ کے ساتھ کسی چیز (भासन) پر بیٹھنا چاہے تو راجہ

اس کی کمر میں نشان کا کر ملک سے نکال دے یا اس کے چوڑے کا گوشت
کتر دالے۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ ہندو دھرم رتھوں نے سماج میں ساتھ اٹھتے، بیٹھتے اور بولنے
چانے کا علم دیا ہے لیکن زندگی کے دیگر مسائل، معاملات کی طرح یہاں بھی تہذیبوں کے ساتھ
امتیازی سلوک کرنے کا درس دیا گیا ہے، اگرچہ ویدوں میں اچھوتوں کے ساتھ اس طرح کا برتاؤ
کرنے کی تعلیم نہیں دی گئی ہے جیسی کہ بعد کے دھرم رتھوں میں موجود ہے۔

وضع قطع

ہندوؤں کی جسمانی وضع قطع کیسی ہونی چاہئے، ان کو سر کے بال، واڑھی اور ناخن وغیرہ
رکھنا چاہئے یا نہیں رکھنا چاہئے، اس سلسلے میں جب ہندو دھرم رتھوں کا مطالعہ کرتے ہیں تو معلوم
ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بالوں کی بڑی اہمیت ہے، بچوں اور بوڑھوں کے علاوہ کسی بھی اعلیٰ
ذات (سُورِی) کے ہندو کو بال (کشا) کاٹنے کی اجازت نہیں ہے۔ بچپن میں جب لڑکا بے مقدمہ
ہوتا ہے تب اس کا منڈن (مُنڈن) کرنا چاہئے۔ اسی طرح جب ضعیف ہو کر یا جسمانی مریض
ہو کر بے طاقت ہو جائے تب بھی بال کٹانے کی اجازت ہے۔ سنیا سیوں کا گُنجا (مُنڈن) ہونا بھی
اسی طرف اشارہ کرتا ہے۔ ان حالات کے علاوہ اعلیٰ طبقے اور اشرف ذات (سُورِی) کے ہندوؤں
کو ہمیشہ واڑھی، مونچھ اور سر کے بالوں کی حفاظت کرنی چاہئے۔ چنانچہ بالوں کی ہمت کو بیاں
کرتے ہوئے ہندو دھرم رتھوں میں کہا گیا ہے کہ:

वृहस्पति प्रथमः सूर्यायै शीर्षे केशा अकल्यवत् । ۳۰

(بڑھسپتی آکاش (وہسپتی آکاش) نے پہلے ہی سوریا (سُورِی) کے ذریعہ

سر میں بالوں (کشا) کو پیدا کیا۔)

कृत्रिमः कण्टकः शतदनः केशः मलयः शीर्षेण्य लिखन् । ۳۱

(مختلف مصنوعی کانٹوں، اے گنگے سے بالوں کو صحیح کرنا چاہئے۔)

ब्रह्मचार्योति समिधा समिद्धिः कण्ठो यमानो दीप्तितः शीर्षेण्य ३२

اس منتر میں برہم چاری (بھرم چاری) کو بڑی بڑی واڑھی مونچھوں والا (شیروشم شروالنا) کہا

کیا ہے۔ اور ایک مقام پر (Bhava 34) ہے کہ برہم چاروں و بال سنانے سے متعلق کیا گیا ہے۔

ہندو دھرم گرنتھوں کے مطابق انسان کی زندگی کے چار ادوار (Arthas) ہیں (۱) برہم چاری یعنی حصوں تعلیم کا زمانہ، (۲) گرہستھ یعنی شادی کر کے گھر بسانے کا زمانہ، (۳) وان پرستھ یعنی جنگلوں میں ریاضت کرنے کا زمانہ اور (۴) سنیاں یعنی دنیاوی زندگیوں سے انحراف کی اختیار کر لینے کا زمانہ۔ ان میں سے آخر اند کر کو پنجوزمر باقی تین قسم کے افراد کو دھرم گرنتھوں میں بال رکھنے کی نصیحت کی گئی ہے۔ برہم چاری اور گرہستھ کے تعلق سے جو علم ہے وہ مندرجہ بالا منتروں میں مذکور ہے اور ان پرستھی (Dharm Prastha) کے تعلق سے منواسمرتی میں کہا گیا ہے:

अदाश्च विभृयान्नित्यं धर्मं लोमनखानि च ३३

(جنہا (33) دازتھی، مونچھ اور ناخن ان کو ہمیشہ اپنا۔۔)

یعنی ان پرستھ ہمیشہ بے بال رکھے اور کبھی بال اور ناخن نہ نائے۔

دازتھی مونچھ اور بالوں کے تعلق سے دھرم گرنتھوں کا یہ دستور صرف عام عوام کے لئے ہی نہیں ہے بلکہ راجہ جیسے خاص افراد کے لئے بھی یہی حکم ہے۔ اور وہ اس پر عمل بھی کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ چنانچہ بجاوید (Yajur Veda) میں راجہ کے سر کے بالوں اور دازتھی، مونچھ کی تعریف کرتے ہوئے کہا گیا ہے:

दिग मर्श्वज्जा मुखं त्विष्य वशाश्च धर्मश्रणा ।

गता मे प्राणा अमृतं सम्राट् चक्षुर्विगादश्चात्मम् ॥ ३४

اسی طرح ہندو دھرم، تہذیب کی تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ رشی، منی، راجہ اور مہاراجہ سب ہاں رکھتے تھے۔ رشی رام چندر کے سر پر کافی بڑے بال تھے اس لئے انہوں نے ایک موقع پر ان کو برگد کے پتے کے دھڑ سے انتہائی سخت بنا لیا تھا۔ مہا بھارت کے کرشن، ارجن اور دھرم کے فوجی بہادروں کے بارے میں بھی بال سنارنے کا ذکر آتا ہے۔ ۳۵

دھرم گرنتھوں کے مذکورہ بال منتریں، اشوکوں سے واضح طور پر دازتھی، مونچھ اور بال رکھنے کا ثبوت ملتا ہے لیکن انہیں دھرم گرنتھوں میں بعض منتر، اشوک ایسے بھی پائے جاتے ہیں کہ جن سے ان کو نہ رکھنے اور کاٹنے کا جواز ملتا ہے۔ چنانچہ منواسمرتی میں ہے:

मुद्रा वा जटिला वा स्याथवा स्याच्छि खानट ।

नन ग्रामेऽमिनिम्नाचसुगो नाभ्युद यात्कचित् ॥ ३६

(بال کٹائے ہوئے یا جٹا رکھے ہوئے یا چوٹی کی ہی جٹا (net) رکھے ہو
چاہے جیسا بھی ہو برہم چاری (ब्रह्मचारी) ہو، اس کو گادوں میں رہتے
ہوئے غروب آفتاب اور طلوع آفتاب نہیں ہونا چاہئے۔)

اس منتر سے ثابت ہوتا ہے کہ ہاں رکھنا اور منڈانا دونوں جائز ہیں اور یہی قدیم
ہندوستانی تاریخ سے ظاہر ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دونوں طرح کی وضع قطع اختیار کرتے تھے۔
چنانچہ مشہور ہندو مؤرخ رما شنکر تریپاٹھی لکھتے ہیں:

”(ویدوں کے عہد میں) باؤں میں تیل ڈالا جاتا تھا اور کنگھی کی جاتی تھی، عورتیں چنیا
گوندھتی تھیں۔ بعض مرد بھی باؤں کی کندلی سروں پر رکھتے تھے، داڑھی مونڈھنے کا رواج بھی تھا
لیکن عام طور پر اوٹ داڑھیاں رکھتے تھے“۔ ۳۷

اس سلسلے میں بعض ہندو محققین کا کہنا ہے کہ جہاں جہاں بال، داڑھی اور مونچھ کٹانے
کی اجازت دی گئی ہے ان سے مراد بے مقدر، ضعیف، بچے ویوزھے ہوئے ہیں باقی ان کے علاوہ
سبھی لوگوں کے لئے بال رکھنے کا حکم ہے۔ ۳۸

بال رکھنے کے تعلق سے دھرم گرنتھوں نے جو حکم دیا ہے خیال رہے کہ وہ اعلیٰ ذات
، اسم-برہمن والے ہندوؤں کے لئے ہے۔ نیچی و حقیر ذات والے (शूद्र) افراد کے لئے یہاں بھی
جداگانہ حکم ہے۔ چنانچہ منومہ راج کہتے ہیں:

शूद्राणां मांसिकं काय वपन न्यायशर्तनाम । ३९

(، دھرم مناسہ وں کے اصول کے مطابق رہنے والے شودروں کو مسینے مسینے
سر کے بال بنوانے چاہئیں۔)

لباس و زینت اور زیورات

لباس اور زیورات انسانی زینت کے لئے لازم و ملزوم کے مثل ہیں، جو ہر انسان کی

اہم ضرورت ہیں، جن سے ستر پوشی کے علاوہ انسان کی جسمانی ہیئت، شکل، صورت اور خطہ رہی
 وضع قطع انتہائی حسین و جمیل نظر آتی ہے۔ اس سلسلے میں جب ہم ہندو دھرم گرنٹھوں کا تحقیقی و تاریخی
 جائزہ لیتے ہیں تو پتہ چلتا ہے کہ دیگر انسانی مذاہب کی طرح ہندو دھرم میں بھی لباس اور اشیاء
 زینت کو کافی اہمیت دی گئی ہے اور ہندوؤں کو مختلف قسم کے لباس و زیورات استعمال کرنے کی
 اجازت مرحمت فرمائی گئی ہے۔

قدیم ہندو دھرم گرنٹھوں، بالخصوص، یدوں کے منتروں سے معلوم ہوتا ہے کہ ہندوؤں
 کو اگرچہ سے اور بنا سلعے دونوں طرح کے لباس پہننے کی اجازت تھی لیکن سدائی کا کام جانتے
 ہوئے بھی بنا سلعے لباس کو زیادہ اہمیت حاصل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ زمانہ قدیم سے کر آج
 تک مردوں میں دھوتی اور عورتوں میں ساری کو جو مذہبی لحاظ سے افضلیت حاصل ہے وہ کسی اور کو
 نہیں۔ اسی لئے اہلی خاندانی مندوؤں میں آج بھی دیو پوجا (देव पूजा)، کسی مجلس میں کھانا تناول
 کرتے وقت، یگ (यज्ञ) کے وقت اور یوگ پوت (यज्ञ: यौग) وغیرہ مذہبی سرکاریوں (सम्भार)
 کی ادائیگی کے وقت سلعے ہوئے کپڑوں کا استعمال نہیں ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ دیو پوجا کے وقت
 اُڑوئی شخص سلا ہوا لباس پہنے ہوتا ہے تو اس کا ہٹن کھلوا دیا جاتا ہے۔ اسی طرح شادی (विवाह)
 کے وقت دولہا اور دولہن کی پوشاک اور ضمنی پوشاک (उप वस्त्र) ہی کے دینے کا اصول ہے۔ سلعے
 ہوئے لباس کا نہیں جیسا کہ ہندو مذہبی کتب سے ظاہر ہے۔ سنگور حاضر میں پوشاک (उप वस्त्र) اور
 ضمنی پوشاک (उप वस्त्र) کا نام دھوتی (धोती) اور اپرنا (अपना) مشہور ہے۔ یوپی، بہار، بنگال اور
 اڑیسہ وغیرہ کے بہت سے علاقوں میں یہ ایک ساتھ بنا ہوا بھی بکتا ہے۔ اس میں یک دھوتی اور
 دوپٹہ ہوتا ہے۔ قدیم ہندو تہذیب میں یہی لباس عورتوں کا بھی تھا وہ بھی ایک دھوتی اور چادر ہی
 استعمال کرتی تھیں، مہاجرات کے دور میں بھی لوگوں کی پوشاک ایک دم سادہ یعنی دوپٹا کلی ہوئی
 دھوتیاں تھیں، ایک دھوتی کمر کے نیچے پہن لی جاتی تھی اور دوسری جسم پر جیسے چاہے ڈال لی جاتی
 تھی۔ آج بھی ہندوستان کے بہت سے علاقوں میں یہی لباس استعمال کیا جاتا ہے اگرچہ
 بہت سے مقامات پر عورتیں اس کے نیچے چٹائی کوٹ (चट्टी कोट) یا لہنگا اور مرد کچھا (कच्चा) یا ٹیگر
 (टीगर) بھی پہنتے ہیں تاکہ شرم کا وہی بخوبی حفاظت ہو سکے لیکن قدیم تہذیب میں اس کا استعمال

قدیم ہندو دھرم و تہذیب میں اگرچہ بنائے لباس کو مذہبی فوقیت حاصل تھی لیکن سے ہوئے لباس پہننا بھی جائز تھے جیسا کہ ویدوں اور دیگر دھرم گرنتھوں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے۔ کسی بھی لباس کو سینے کے لئے قینچی، دھماگہ اور سوئی کی ضرورت پڑتی ہے اور دھرم گرنتھوں میں ان ساری اشیاء کا تذکرہ اور وجود پایا جاتا ہے۔ مثلاً رگ وید (۸-۳-۱۶) منتر میں پڑا کاٹ کا آلہ یا قینچی کا ذکر ہے جس کو بھورج کہا گیا ہے۔ برہمن گرنتھوں میں سوئی کے لئے سوچنی یا بیشی کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اور تیتیریے براہمن (तितिरिय ब्राह्मण) منتر (۳-۹-۶) میں او ہے، چاندی اور سونے سے بنی تین قسم کی سوئیوں کا ذکر ملتا ہے۔ اتھروید منتر (۱۸-۳-۳۱) میں باریک دھاگے سے سینے کا ذکر موجود ہے۔ لباس کے طور پر ادنیٰ، ریشمی سوئی، رچڑے کے سے اور بغیر سِلے کپڑے پہنے جاتے تھے۔ ریشمی پونچے کا اتھروید منتر (۱۸-۳-۳۱) میں، تار پیہ اور ادنیٰ کرتے کا جینے اپنشد براہمن (जैमिनिवे अथनिषद ब्राह्मण) میں، شامول نام بیون کیا گیا ہے۔ ان کے علاوہ رگ وید منتر (۱-۲۵-۱۳) میں، دراپی نامی پوشاک کا بھی تذکرہ ہے، جو ایک طرح کا سدا ہوا لباس ہوتا تھا، جس کے متعلق ہندو محققین کی تحقیق ہے کہ وہ لڑائیوں میں پہنا جاتا تھا۔ اور اس دور میں صرف کپڑا ہی نہیں سلا جاتا تھا بلکہ چڑا بھی سیا جاتا تھا، خاص طور سے چڑے کی تھیلی کہ جس کا تذکرہ ویدوں میں بھی ہے۔^{۲۳} لگانا چنے کے وقت عورتیں لبتا جیسا زری کا کام کیا ہوا لباس پہنتی تھیں جس کو رگ وید منتر (۲-۳-۶) میں پیش کیا گیا ہے۔ اسی طرح رانیاں اور امراء کی عورتیں قیمتی لبتگوں جیسا لباس پہنتی تھیں، ہیل بوٹے بنے چھپے ہوئے کیڑے بھی استعمال کئے جاتے تھے اور کپڑوں کو خوبصورت بنانے کے لئے زری و چھپائی کے علاوہ رنگائی کا کام بھی ہوتا تھا۔ ان تمام قسم کے مہوسات کا ثبوت مذہبی کتابوں سے ہی نہیں بلکہ ہندو مندروں وغیرہ میں جو مورتیاں اور کتبے وغیرہ نصب ہیں ان سے بھی فرہم ہوتا ہے۔^{۲۴}

بنیادی طور پر انسانوں کے لباس استعمال کرنے کی، خاص وجوہات ہیں جن سے پیش نظر انسانوں کے لئے لباس انتہائی ضروری ہے۔ ایک موسم سرد، موسم گرم اور موسم بارش سے حفاظت اور دوسری ستر پوشی۔ ویدوں اور دیگر دھرم گرنتھوں نے ان دونوں وجوہات کے تحت

مندوں و سوتلی، اونی، ریشمی اور پتے وغیرہ سے استعمال کرنے کی اجازت دی ہے لیکن سنیا سی (Sanyasi) کے لئے ان اور ریشم کا لباس پہننا ممنوع قرار دیا ہے۔ ہاں برہمن اور ہندو عقوب میں ان کو بھی ان کے استعمال کی اجازت دی ہے۔ ۴۵

کسی بھی قسم کی پوشاک استعمال کرنے کی ایک خاص وجہ یہی رہی کہ بارش سے جسمانی حفاظت بھی ہے لیکن بمقابلہ اس کے ہندو دھرم گرنتھوں نے جسم پر انموس (Insects) دیا کی پردہ پوشی کو زیادہ اہمیت دی ہے اور یہ تعلیم دی ہے کہ ایشور (Iskcon) نے یہ حکم دیا ہے کہ اعضا، شرم، حیا کو بپردہ نہ رکھا جائے، اس نے چوپایوں اور پرندوں کی بھی شرم گاہوں کو پونچھ سے چھپ دیا ہے۔ اس لئے انسان کو چاہئے کہ وہ شرم گاہوں کو پوشیدہ رکھے۔ دیدوں میں لکھا ہے کہ "मान कदाप्यन्यत्" تسمار سے مقناست شرم گاہ بے پردہ نہ ہونے پائیں۔ ۴۶

مختصر یہ کہ مختلف موسم اور ستر پوشی کی وجہ سے ہندو دھرم گرنتھوں نے مختلف قسم کے سیدے اور بنائے، سادہ اور قیمتی پٹروں کے پہننے کی اجازت دی ہے۔ جس کے مطابق عہد قدیم میں بھی وہ پوشاک پہنتے تھے اور آج دور جدید میں بھی زیب تن کرتے ہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ امتداد زمانہ اور حالات کے تغیر کے باعث قدیم لباس نے جدید شکل اختیار کر لی ہے اور قدیم لباس استعمال کرنے والوں کی تعداد کافی کم ہو گئی ہے۔ مشہور مورخ رما شنکر ترپاٹھی لکھتے ہیں:

”رُپ، ید (Kṛgavah) میں لباس سے متعلق اتفاقیہ طور پر جو تہذیبات آگئی ہیں ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ لوگ ایک اندر کا پیرا (نیوی)، ایک دوسرا پیرا اور لبادہ پہنتے تھے، پیرا بننے کے لئے بھیڑ کی اون استعمال کی جاتی تھی۔ پٹروں پر زری کا کام بھی ہوتا تھا اور امیر لوگ اس کو رنگوا لیتے تھے۔“ ۴۷

دیدوں کے ضخیم محقق پنڈت رگھونندن شرما کی تحقیق ہے کہ:

”آرین تہذیب میں سادی، دھوئی اور چادر ہی پہننے اور ڈھنے کی اجازت ہے اسی لئے قدیم اصل آریا (Arya) تہذیب کی پوشاک میں نیچے دھوئی، جسم پر چادر کا اوڑھنا، سر پر بادوں کا تاج (Makuta) اور گلے میں پھولوں کی مالا ہے۔“ ۴۸

۱۱۔ ضلع ہو کہ ہندو دھرم گرنتھوں کے حوالہ سے لباس کے بارے میں جو مذہبی حکم یا تجزیہ

پیش کیا گیا ہے وہ صرف اعلیٰ طبقات اور اشراف ذات (सर्व) کے لوگوں کے لئے ہے، تیسرے
 ادنیٰ ذات (अश्र) کے افراد کے لئے، اس سلسلے میں جی دھرم شاستروں کا علیحدہ دستور ہے۔ چنانچہ
 منواسمیتی میں مذکور ہے کہ:

उच्छिष्टमन्न दातव्य जीर्णानि वसनानि च ।

पुनस्तश्चैव धान्याना जीर्णाश्चैव परिच्छिन्ना ॥ ४९

(شودر کو جھوٹا کھانا، پرانا کپڑا، بے کار اناج، پرانا اوڑھنا اور پچھونا دینا چاہئے۔)

वासोसि मृतमलानि भिन्न भाण्डेषु भोजनम् । ५०

(مردوں کے اتارے کپڑے ہی ان کا لباس ہیں۔ ٹوٹے پھوٹے برتنوں

میں کھانا کھانا چاہئے۔)

मृतचस्त्र भृत्सु नारीषु गर्हितान्नाशनासु च । ५१

(بیچ ذاتیاں مردے کا کپڑا پہننے والی اور جھوٹا کھانا کھانے والی ہوتی ہیں۔)

منومہاراج کی طرح گوتم رشی نے بھی یہی تعلیم دی ہے کہ شودر اپنے مالک کے ذریعہ
 جھوڑے ہوئے پرانے کپڑے، چھاتا، چیل اور چٹائیاں وغیرہ استعمال کرے۔ ۵۲

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ لباس کے تعلق سے دھرم گرنٹھوں نے جو دستور پیش کیا ہے
 اس کو بھی طبقاتی و ذاتی نظام (वर्ण व्यवस्था) کی بنیاد پر ترتیب دیا ہے اور ایسا اس لئے ہے کہ ہندو
 دھرم کی ساری بنیاد اسی نظام پر قائم ہے۔

لباس کی طرح زیورات کے بارے میں بھی بیچ ذات کے لوگوں
 (अश्रतो) کے لئے دھرم گرنٹھوں نے علیحدہ نظام پیش کیا ہے اور کہا ہے کہ ان کو لوہے، رگھیا
 چیزوں کے بنے زیورات سے آراستہ ہونا چاہئے کہ یہی ان کے زیب و زینت کی انیاء ہیں۔
 منومہاراج کہتے ہیں:

काष्ठाय समलंकारः पवित्रज्या च नित्यशः । ५३

(بیچ ذات کے لوگوں کو لوہے کے زیورات پہننا چاہئیں اور روزانہ ایک

جگہ سے دوسری جگہ گھومنا چاہئے۔)

اس طرح شہریوں اور انچیتوں کے لئے جو ہے کے زیورات استعمال کرنے کی اجازت ہے ان کے برٹس اعلیٰ اہلیات (S377) کے لئے بہترین سے بہترین اور عمدہ سے عمدہ سونے، چاندی اور زیورات کے زیورات اور مختلف خوشبودار چھوٹیوں اور ہاروں کے زیب تن کرنے کی نہ صرف اجازت دی گئی ہے بلکہ بہت سے نوکد کا تذکرہ کر کے اس کی طرف خاص رغبت دلائی گئی ہے۔ چنانچہ سونے کے زیورات کی فضیلت بیان کرتے ہوئے ویدوں میں کہا گیا ہے کہ:

वाग्निर्धनं शशावग हिरण्य सद्वपु कृणुत दीर्घायुः

५४ स मनुष्येषु कृणुते दीर्घायुः ॥

(سون (S377) اس کو پاک کر دیتا ہے، جو اس کو استعمال کرتا ہے، جو سونا پہنتا ہے۔)

بزرگ (S377) ہو کر مرتا ہے۔ جو سب سے اچھا سونا پہنتا ہے وہ بھی عمر دانا ہوتا ہے۔)

५५ अमृत्युं भवति या (हिरण्य) विभक्तिं

(سونا پہنے والے جلدی نہیں مرتا ہے اور وہ پاک ہو جاتا ہے۔)

اسی طرح شتھ پتھ براہمن (Shatapatha Brahmana) میں لکھا ہے:

۵۶ "आयुर्हिरण्यम्, अमृतं हिरण्यम्"

(سونا زندگی (آیو) ہے، سونا امرت (Amrit) ہے۔)

مندرجہ بالا منستروں سے ثابت ہوتا ہے کہ ہندو دھرم گرنٹھوں کے مطابق سونا پہنانا نہ

صرف جائز ہے بلکہ بے انتہا مفید ہے۔ غالباً اسی وجہ سے قدیم آریں (Arya) ہندو پیدائش سے

لے کر موت تک سونے (S377) کو کان یا انگلی میں پہنتے تھے۔ کان میں چھل یا کنڈل وغیرہ پہننے

کے لئے دھرم گرنٹھوں نے ایک مذہبی سنسکار کرن بھی (कर्ण भेद) بھی بیان کیا ہے۔ ہندو محققین

کا ماننا ہے کہ یہ سنسکار قوطیوں کے بڑا ہونے (अणुवृद्धि) کو روکنے کے لئے ہوتا ہے۔ اس میں

کان میں چھید کیا جاتا ہے اور اس چھید (छिद्र) کی حفاظت اور سونے (S377) کا استعمال چھپے یا

کنڈل کے ذریعے ہو جاتا ہے اور اسی وجہ سے کانوں میں سونا پہننے کا رواج ہوا ہے جو آج بھی

جاری ہے۔ ۵۷ قدیم ہندوستانی تاریخ کے مطالعہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قدیم ہندو سونا،

چاندی وغیرہ سے واقف تھے اور ان کے زیورات استعمال کرتے تھے۔ منطیم ہندوستانی سارن
رامشکر ترپاشی لکھتے ہیں:

’مدیدی سماج میں سار خوشحال اور امیر لوگوں کی خوشنواہی کے لئے سونے سے
زیورات تیار کرتے تھے۔ اور لوگ دزیاں، ہانپیں، ہانچیں اور جوشن پہن کر
پنی آرائش کرتے تھے، باہوں میں تیل ڈالا جاتا تھا اور کنگھی کی جاتی تھی۔ سونا
دریاؤں کی تہہ سے یا زمین کے اندر سے یا کچی دھات کو پگھا کر برآمد کیا جاتا تھا
اور زیورات، پیالے اور برتن زیادہ تر سونے اور چاندی کے بنتے تھے۔‘ ۵۸

زیورات کے تعلق سے ’’پنڈت رگھونندن شرما (पण्डित रघुनन्दन शर्मा) جیسے بعض ہندو
محققین کی علیحدہ تحقیق ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قدیم آریہ (Arya) ہندوؤں میں دھات کے
زیورات کے لئے گنجائش نہیں ہے، اس لئے کہ ویدوں کے دور کے آریہ ہندو، خوشبودار پھولوں
کے ہی زیور پہنتے تھے، سونے چاندی کے زیورات نہیں پہنتے تھے۔ وہ سونے، چاندی کے زیورات
تو چوپایوں (گایوں) کو پہنتے تھے۔ لیکن سونے کی خوبیوں کو بخوبی جانتے تھے۔ سونے کے
زیور نہیں پہنتے تھے لیکن جسم کے کسی نہ کسی حصے میں سونا لگا ہوا ضرور رکھتے تھے اور اس کی، جب یہ تھی کہ
قدیم آریائی ویدی تہذیب کے مطابق سونا استعمال کرنا اور سونا، چاندی کے زیورات پہننا دونوں
علیحدہ علیحدہ باتیں مانی گئی ہیں۔‘ ۵۹

مختصر یہ کہ اکثر ہندو محققین کا اس سلسلے میں تحقیقی تجزیہ یہ ہے کہ قدیم ہندو دھرم و تہذیب
میں زیورات کے ذریعے جسم کی زیب و زینت کا عام رواج تھا، مرد اور عورت دونوں ہی اس کے
شوقین تھے۔ ہر ایک شخص اپنی حیثیت کے مطابق زیوروں کا استعمال کرتا تھا، کسی کو زیور پہننے کی
ممانعت نہ تھی۔ پنج ذاتوں (चाण्डाल) کی عورتیں صرف پیروں میں جواہر نگار گھنے پہن سکتی تھیں۔
مشہور مورخ ہیونسنگ کی بھی یہی تحقیق ہے کہ ’’راجا اور رئیس کثرت سے گہنے استعمال
کرتے تھے، قیمتی موتیوں کے ہار، انگوٹھیاں، کڑے اور مالائیں ان کے زیور تھے، سونے، چاندی
کے بنے بازو بند، سادے یا کڑے کے شکل کے سونے کے کنڈن وغیرہ کتنے ہی زیور مستعمل تھے۔
کبھی کبھی عورتیں کانوں کے نیچے حصے کو دو جگہ سے چھدواتی تھیں جن میں سونے یا چاندی یا موتیوں

کی لڑیاں پرہنی جاتی تھیں۔ کان میں زیور پہنے کاروان عام تھا۔^{۳۱}

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ دھرم گرنھوں نے مطابق ہندوؤں کو سونا، چاندی اور جواہرات وغیرہ کے زیورات استعمال کرنا جائز ہیں۔ اسی وجہ سے وہ قدیم سے لے کر آج تک ہندو ان کو بشرات استعمال کرتے ہیں، یہ الگ بات ہے کہ اس بارے میں بھی ذاتی نظام (वर्ण-व्यवस्था) کا کافی عمل دخل ہے۔

روزگار و پیشہ

ہندو دھرم گرنھوں نے ہندوؤں کی تمام قوموں اور تمام لوگوں کو چار طبقات یا چار ذات (वर्ण) میں تقسیم کیا ہے۔ (۱) برہمن، (۲) چھتری (क्षत्रिय)، (۳) ویش (वैश्य)، اور (۴) شودر۔ ان چاروں میں بالترتیب برہمن کو سب سے اعلیٰ، چھتری کو دوسرا، ویش کو تیسرا اور شودر کو سب سے کم درجے کا مقام دیا ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ شودر (शूद्र) کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ چنانچہ منو اسمرتی میں مذکور ہے:

लोकानां तु विवृद्धयर्थं मुखब्राह्मपादत ।

ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य शूद्र च निग्नतयत ॥ ۶۲

(دنیا کی ترقی کے لئے منہ، بازو، ران (जघा) اور پیر (चरण) سے ملے

الترتیب برہمن، چھتری، ویش اور شودر کو پیدا کیا گیا ہے۔)

یہی بات قدیم ہندو دھرم گرنھ وید میں کہی گئی ہے:

ब्रह्मणोसि मुखं भार्माद् बाहु गजन्ध कृत' ।

शूल नदस्य वदं वैश्याम शूद्रो पदभ्या अजायत ॥ ۶۳

(برہمن منہ سے، چھتری بازو (भुजा) سے، ویش پیٹ (पित्त) سے اور شودر

پیروں (पद) سے پیدا ہوا ہے۔)

پیدائش کے اس نظریہ کو تقریباً تمام گرنھوں نے اپنے اپنے انداز میں بیان کیا ہے اور

جنم سے لے کر موت تک مذہبی و سماجی زندگی کے تمام احکام، معاملات اور مسائل کو اسی دستور کے

تحت حسب مراتب نافذ کیا ہے۔ روزگار اور پیشہ بھی انسانی زندگی کا ایک اہم حصہ ہے، اسی کے ذریعہ انسان اپنی اور اپنے اہل و عیال کی پرورش کرتا ہے، ضروری اخراجات پورے کرتا ہے اور پرسکون گزراوقات کرتا ہے۔ ہندوؤں کے کس طبقے اور کس ذات کو ذریعہ معاش کے طور پر کون سا کام کرنا چاہئے اور اپنی اور اپنے گھربار کی کفالت و تربیت کے لئے کون سا ہنر و پیشہ اختیار کرنا چاہئے، یہ بھی ذاتی و طبقاتی نظام (वर्ण व्यवस्था) کے محور پر گردش کرتا ہے۔ چنانچہ یج وید میں اس کا ضابطہ پیش کرتے ہوئے کہا گیا ہے:

ब्राह्मणे ब्राह्मणं, क्षत्रिय राजन्यम् ।

मरूद्भ्यो वैश्यं, तपसे शूद्रम् ॥ १४

(ایشور نے علم (ज्ञान) کے لئے برہمن کو، حفاظت کے لئے چھتری (क्षत्रिय) کو، دینے والے کے لئے ویش کو اور محنت و خدمت کے کاموں کے لئے شूدر کو پیدا کیا ہے۔) ذریعہ معاش کے طور پر ہندوؤں کے کس طبقے کو کون سا کام، پیشہ اپنانا چاہئے؟ ویدوں میں اس بات کو اجمالی طور پر بیان کیا گیا ہے لیکن ویدوں کی تفاسیر و تشریحات (टीका) براہمن گرنٹھ (ब्राह्मण ग्रन्थ)، دھرم سوتر (धर्म सूत्र) اور اسمرتیوں وغیرہ میں اس کو بڑی تفصیل اور وضاحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ منو اسمرتی میں ہے:

सर्वस्वास्य तुसर्गस्य गुप्त्यर्थं स महापुतिः ।

मुखवाहुरूपज्जानां प्रथक्कर्माण्यकल्पयत् ॥ १५

(عظیم جاہ و جلال والے ایشور (ब्रह्मा) نے تمام سنسار کی حفاظت کے لئے منہ باز، ران اور پاؤں سے پیدا ہونے والے لوگوں کے علیحدہ علیحدہ کاموں کی تدبیر کی ہے۔)

ایشور (ईश्वर) نے کس ذات اور کس طبقے کے لئے کون سا کام اور پیشہ مقرر کیا ہے اس کی وضاحت کرتے ہوئے منو بہاراج کہتے ہیں:

अध्यापनमध्ययन यजन याजन दत्तया ।

दान प्रतिग्रह चैव ब्राह्मणानाम कल्पयत् ॥ १६

(برسوں کے لئے پڑھنا، پڑھنا، ایک کرنا، دان دینا، دان
لینا، یہ چھ کام مقرر کئے ہیں۔)

प्रजानं रक्षणं दानमिज्याध्ययनमेव च ।

विषयेष्वप्रार्थनास्तत्र क्षत्रियस्य समाप्तः ॥ १८

(چھتریوں (क्षاتریوں) کے لئے بطور اختصار عوام کی حفاظت کرنا، دان دینا،
ایک کرنا، پڑھنا اور تاج گانے (विषया) وغیرہ میں شغلوں نہ ہونا۔)

पशूनां रक्षणं दानमिज्याध्ययनमेव च ।

वणिज्यश्च कुसंघं च वश्यस्य विभवश्च ॥ १९

(چوپایوں کی حفاظت کرنا، ان دینا، ایک کرنا، پڑھنا اور روزگار سود پر
روپیہ دینا، رکاشت کاری کرنا، یہ ویشیوں (वश्य) کے کام ہیں۔)

एकमेव तु शूद्रस्य प्रभुवर्गं समादिशतु ।

एतयामत्र वर्णानां शुश्रूषा मनः सुयया ॥ २०

(ایشور (वश्य) نے مذکورہ بالا تینوں طبقتوں اور انہوں (वर्णा) کی چھ
تعریف کرتے ہوئے خدمت کرنا، یہ ایک ہی کام شوبدروں کے لئے متعین
کیا ہے۔)

اسی طرح منو اسمرتی ابھی ۱۸ اشلوک ۴۱۰ میں کہا گیا ہے کہ راجدیش (राज्य) سے
کھیتی، روپیہ کالین، دین (वणिज्य) تجارت اور گائے بیل وغیرہ چوپایوں کا پالنا اور شوبدروں سے
برہمن، چھتری اور ویش (अद्वितीय) کی خدمت کرنا۔ اشلوک ۴۱۳ میں لکھا ہے کہ "شوبدروں
شرید اہوا ہو یا نہ ہو اس سے تو ترکا کام لے کیونکہ ایشور نے برہمن کی خدمت کے لئے ہی اس کو
بنایا ہے۔ اشلوک ۴۱۳ میں واضح کیا ہے کہ ہاں (वश्य) کے آزاد کرنے پر بھی شوبدروں کی خدمت
کے کام سے چھٹکارا نہیں پائے گی، کیونکہ یہ اس کا قدرتی پیوستہ اس سے اس کو دن جدا کر سکتا ہے
اسی ۹ کے اشلوک ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸ میں نصیحت کی گئی ہے کہ ویش (वश्य) کی بیوی ویت
سنسکار (व्याहृत) کے بعد شادی کر کے کھیتی، تجارت اور چوپایوں کی دیکھ بھال کرنے میں

ہمیشہ اگا رہے۔ برہما (ब्रह्मा) نے چوپایوں کی تخلیق کر کے دیشیوں کو ان کی مدداری دی ہے اور برہمن اور راجہ و تمام عوام کا مدد دے رہا ہے۔ دیش کو ابھی یہ آرزو نہیں کرنی چاہئے کہ میں چوپایوں کی، یکہ بھال نہ کروں۔ شلوک ۳۲۹ تا ۳۳۲ میں دیشیوں کو کھیتی، کاشت کاری اور روپیہ کے بین دین کے تعلق سے آگاہ کیا گیا ہے کہ ان تمام چیزوں کے لئے ن کو کن کن رسوم اور معلومات سے آراستہ ہونا چاہئے۔ شلوک ۳۳۳ میں خدمت کی طرف راغب کرتے ہوئے شوروں کے لئے کہا گیا ہے کہ "نید" جو جاننے والے برہمنوں اور مشہور لوگوں کی خدمت کرنا ہی شور و سورگ (सुरग) ہے، اپنے والا مہان دھرم ہے۔ شوروں کے لئے منو مہاراج نے صرف خدمت کرنا ہی اس کا پیشہ نہیں بتایا ہے بلکہ دیگر گھناؤنے کاموں کا بھی اس کو مستحق قرار دیا ہے۔ منواسمرتی میں ہے کہ:

दिव्य चमयु कार्याथ चिन्हिता गजशसन ।

अवान्धवं शवं चैव निहरेयुरिति स्थितिः ॥

वध्याश्च हन्युःसततं यथाशस्त्रं नृपाज्ञया ।

वध्यासामिमृहाण्यु शय्याश्च भग्नां च । ۷۰

(یہ بیچ ذات (अङ्ग) راجا کی اجازت سے شاہی نشان کو لگوا کر دن میں کام کے لئے لگھو میں، راجن کے کوئی بھائی بندھو نہیں ہیں، سردوں کو ڈھونگیں یہی فیصلہ ہے۔ دھرم شاستر کے مطابق راجا کی اجازت سے دی ہوئی موت کی سزا پانے والے شخص کا قتل کریں اور ان کے کپڑے، چارپائی اور زیورات لے لیں۔)

بندہؤں کے چاروں طبقوں (वर्णा) سے متعلق جو ضابطہ منواسمرتی نے پیش کیا ہے تقریباً وہی دستور، مگر دھرم رتھوں نے بیان کیا ہے جیسا کہ گوتم دھرم سوتر (۱۰/۱، ۱۳، ۷، ۵۰)، آپستنب دھرم سوتر (۲، ۵، ۱۰، ۵-۸)، بودھاین دھرم سوتر (۱/۱۰-۵)، سیشیہ دھرم سوتر (۲-۱۳-۱۹)، یاجیہ، کے اسمرتی (۱، ۱۱۸، ۱۱۹)، شنو اسمرتی (۲-۱۰-۱۵)، اتری سمرتی (۱۳-۱۵)، ورمارکنڈے پران (मानवपुत्र पुराण) (۲۸/۳-۸) سے ثابت ہوتا ہے۔ ایسے

روزگار اور پیشے کے بارے میں اہم مرتبوں سے جو کہے سے جو ہم نے جائزہ لیا ہے
اس کی تصدیق منوالہ سرتی کے باب (श्रद्धा) اس سے بھی ملتی ہے۔ اس باب سے اشوب ۷۵،
۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹ اور ۸۰ میں منوں راج (मन) درس دیتے ہیں کہ:

”پڑھنا، پڑھنا، گنگ کرنا، گنگ کرنا، دان دینا، دان لینا یہ چھ کام برہمنوں کے
ہیں۔ ان چھ کاموں میں تین کام گنگ کرنا، پڑھنا اور پاکیزہ گفتار (श्रद्धा) ان لینا برہمنوں کا اہم
معاش (आय) ہے۔ برہمن سے چھتری تین ہرموں (کاموں) یعنی پڑھنا، گنگ کرنا
اور ان لینے سے ممنوع و جاری ہیں۔ اسی طرح ویش بھی ان تینوں کاموں سے محروم رکھا گیا ہے۔
کیونکہ ایشور نے ان لوگوں کے لئے یہ کام (धर्म) نہیں بنائے ہیں۔ چھتری (क्षत्रی) کو تھیار،
(वैश्य) کو مویشی پالنے، کھیتی اور تجارت روزگار کے لئے کرنا چاہئے۔ ان کا اہم دین، پڑھنا اور
گنگ کرنا ہے۔ برہمن کو اید کا مٹھ بھرنا، چھتری کو ریاضت کرنا، حفاظت کرنا اور ویش کو روزگار کرنا
یعنی ان کے مذہبی لحاظ سے خاص کام (धर्म) ہیں۔ اسی بات کو ادھیائے ۱۱ اشوب ۲۳۵ میں اس
طرح ذکر کیا گیا ہے:

ब्रह्मणस्य तपो ज्ञानं पतः क्षत्रस्य रक्षणम् ।

ब्रह्मणस्य तपो ज्ञानं तप क्षत्रस्य रक्षणम् । ८۲

(برہمن کے لئے علم ہی عبادت و ریاضت (तप) ہے، چھتری کے لئے
حفاظت ہی عبادت و ریاضت ہے، ویش کے لئے کھیتی و تجارت وغیرہ ہی
عبادت و ریاضت ہے اور اشور کے لئے خدمت (सव) ہی عبادت و
ریاضت ہے۔)

اہم مرتبوں، شاستروں نے چاروں طبقات (वर्ण) کے روزگار و پیشے کے بارے میں
جو تفصیل مرتب کیا ہے اس کے مطابق ہر طبقے کو عمل کرنا انتہائی ضروری ہے۔ بروہی اس کے
برخلاف کام کرتا ہے تو وہ درحقیقت اہم کی مخالفت کرتا ہے۔ چنانچہ منوالہ سرتی میں مذکور ہے:

अधोयोगस्त्रयो वणाः स्वकर्मस्य द्विजातयः ।

अधो योगः त्रयो वणाः स्वकर्मस्य द्विजातयः निश्चय ८۳

(اپنے اپنے کاموں میں مقرر کئے ہوئے برہمن، چھتری اور ویش)

(द्वितीय) ویدوں کو پڑھیں، ان میں برہمن بن، ید کو پڑھائے، دوسرا کوئی

بھی نہ پڑھائے یہی حکم ہے۔)

دھرم گرنتھوں کے مطابق برہمن، چھتری اور ویش تینوں نو پڑھنے کا حق حاصل ہے لیکن شورو کو یہ بھی حق حاصل نہیں۔ اسی طرح چھتری اور ویش شاگرد تو بن سکتے ہیں لیکن استاد نہیں کہ استاد (गुरु) صرف برہمن ہی ہو سکتا ہے۔ مختصر یہ کہ چاروں طبقات میں سے کوئی ایک دوسرے کا پیشہ اختیار نہیں کر سکتا۔ بعض کام اعلیٰ طبقات میں سب کے لئے مشترک ہیں، مثلاً پڑھنے، لکھنے اور دان دینے کا برہمن، چھتری، ویش تینوں کو حق حاصل ہے لیکن نچلی ذات والوں (अश्वत्थ) کو ان میں سے ایک بھی اختیار نہیں، ان کا تو صرف ایک ہی روزگار و پیشہ ہے، اور وہ ہے خدمت و نوکری۔ جس کی بجا آوری کرنا اس کے لئے اشد ضروری ہے اگر نہ کرے تو جہراً کرنا ضروری ہے۔ چنانچہ منومہاراج حکم دیتے ہیں:

वश्यश्चा प्रयत्नन म्यानि कर्माणि काग्यत

तौ हि च्युता स्वक्रमं च क्षायेतामिदं जगत् । ८३

دھرم گرنتھوں نے جس طبقے کے لئے جو کام و پیشہ مقرر کیا ہے اسی کے مطابق گزار اوقات کرنا ضروری ہے لیکن دھرم شستروں کے بعض اشلوکوں اور دھرم آچاریوں نے مجبوری میں چاروں طبقات (वर्णों) کو اپنے سے اعلیٰ یا ادنیٰ طبقے کے کام و روزگار کو بھی اختیار کرنے کی اجازت دی ہے۔ منواسمرتی ادھیائے ۱۱۰ اشلوک ۸۲، ۸۱ میں ہے کہ "اگر برہمن اپنے مقررہ کام سے گزر رہے ہو تو وہ چھتری کے کام (क्षत्रिय धर्म) سے روٹی روزی کا انتظام کرے کیونکہ یہی کام اس کے زیادہ مناسب ہے۔ اور اگر ان دونوں طریقوں سے بھی زندگی نہ گزار سکے تو اس کی روزی و روزگار کیسے ہو؟ ایسی حالت میں کاشت کاری اور گائے کی حفاظت کرے، بکریوں کے پیٹے سے اپنی وراپنے بچوں کی پرورش کرے۔ اسی طرح شوروں کو خدمت کے علاوہ کھیتی باڑی، مویشی پالنا، تجارت، ناچ، سنگیت، ڈھولک اور بوجھ اٹھانے وغیرہ کی اجازت دی ہے۔" ۱۲۰-۱) سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے۔

منتشر یہ۔ ہندو دھرم گرنٹھوں نے ذریعہ معاش اور روزگار کا نظام بھی اعلیٰ و ادنیٰ طبقات کی بنیاد پر نافذ کیا ہے جس میں شوروں کو انتہائی حقارت آمیز پیشوں کا مستحق قرار دیا گیا ہے۔ اور ان کے ساتھ یہ وہ یہ زمانہ قدیم سے لے کر آزادی سے قبل تک تقریباً ۱۱۰۰ میں رہا ہے۔ مشہور ہندوستانی مورخ رہا شنتر پانچھی لکھتے ہیں:

”شوروں کی حیثیت آخری دور کے ویدی ادب (वादिक साहित्य) میں بہت واضح دکھائی دیتی ہے۔ لیکن انہیں ناپاک سمجھا جاتا تھا اور قربانی (बलि यज्ञ) میں ان کی شرکت یا مقدس کتابوں کی تلاوت ان کے لئے قطعاً ممنوع تھی۔ آراین (आय) شوروں سے شادی یا ناجائز تعلقات کو سخت نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ شورا اپنے نام سے کسی جائیداد کے مالک نہیں ہو سکتے تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ، یتریے براہمن (गर्निगय ब्राहमण) میں ایک مقام پر شوروں کو اس طرح پیش کیا گیا ہے جیسے وہ کسی کے غلام ہوں، جب چاہے نکال دو اور جب جی چاہے مار ڈالو۔“ ۶

برتن (भोजन पात्र)

ہندوؤں کو کھانے پینے کے استعمال میں کون سے برتن، نے چائیں اور مذہبی اعتبار سے کن معدنی اشیاء (धातु) سے بنے برتن ان کے لئے جائز ہیں اور کون سے ممنوع؟ اس موضوع کے تعلق سے جب ہم ہندو دھرم گرنٹھوں کا جائزہ لیتے ہیں تو نتیجہ نکلتا ہے کہ دھرم گرنٹھوں نے ان کو مٹی، ہکڑی، تانبا، سونا، چاندی وغیرہ کے ظروف کے استعمال کرنے کی اجازت دی ہے، جن میں سے بعض کو بعض پر کسی قدر فوقیت بھی دی گئی ہے۔ چنانچہ کھانے پینے کے برتنوں کا تذکرہ کرتے ہوئے ویاس اسمرتی (व्यास स्मृति) میں کہا گیا ہے کہ:

”کھانے کے برتن، سونا، چاندی، تانبا، مکمل کے پتوں اور ڈھاک کے پتوں کے ہو سکتے ہیں۔“ ۷۔ حکمن میں بمقابلہ تانبے (ताम्र) کے کانے کا برتن اچھا سمجھا جاتا ہے۔

آپستنب وجر سوترا (आपस्तम्ब धर्मसूत्र) میں مذکور ہے:

”درمیانی حالت کے سونے والے تانبے کے برتن میں کھانا چاہئے، لوہے اور مٹی کے

برتن میں نہیں کھانا چاہئے۔^۸ لیکن جس میں کھانا نہ پکا ہو یا جو کھانا پکا لیے کے بعد آس میں گرم کر لیا گیا ہو اس مٹی کے برتن کو کھانے کے برتن کے طور پر استعمال کرنے کی اجازت دی ہے۔ اسی طرح راکھ (भस्म) سے، منجھ کر لوہے کے برتن کو کھانے کے لئے پال کیا جاسکتا ہے۔ اور اس لکڑی کے برتن کو بھی کھانے کے کام میں لے سکتے ہیں جو اندر سے اچھی طرح کھلا (खराब) کیا ہو۔^۹

وردھ ہاریت (वृद्ध हारित) کا موقف ہے کہ کھانے کے برتن سونے، چاندی، تانبا، کسی بھی شاستر میں بیان کردہ درخت کے پتے سے تیار ہو سکتے ہیں لیکن اہل و عیال، بالوں (गृहस्था) کے لئے مکمل اور ڈھاک (कमलदल-पलाश) کے پتے ممنوع ہیں، ان کو صرف جنگل میں ریاضت کرنے والے (वान प्रस्था) اور شرادھ (श्राद्ध) یعنی مرے ہوئے آپا داد کو راحت و سکون (पितृ-वृष्टि) پہنچانے کے لئے یک دہی کرنے والے ہی استعمال میں لے سکتے ہیں۔^{۱۰}

دھرم شاستروں کے مندرجہ بالا حوالہ جات کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ ہندوؤں کے لئے سونا، چاندی، تانبا، کانس، لکڑی، مٹی اور لوہے کے برتنوں میں بعض کو بغیر شرط اور بعض کو شرط کے ساتھ جائز قرار دیا گیا ہے اور کچھ کے مباح ہونے میں تھوڑا اختلاف ہے۔ جن برتنوں کے استعمال کے تعلق سے اختلاف واقع ہے انہیں میں سے ٹوٹے، پھوٹے برتن بھی ہیں جن کے بارے میں منواسرمتی کی ہدایت ہے کہ:

न पादौ घावयेत्कांस्ये कदाचिदपि भाजने ।

न विन्न भाण्डे भुञ्जीत भावप्रतिदूषित ॥ ८१

(کانسے کے برتن میں کبھی پیر نہ دھوئے، کسی ٹوٹے ہوئے برتن میں کھانا نہ

کھائے۔ جہاں دل میں شک ہو وہاں بھی کھانا نہ کھائے۔)

منو نے ٹوٹے، پھوٹے برتنوں کو استعمال کرنے سے عموماً منع کیا ہے لیکن پٹھنسی

(पठिनसि) نے خاص قیمتی اشیاء کے ٹوٹے برتنوں میں کھانا کھانے کی اجازت دی ہے، وہ کہتے ہیں:

नाम्ररत्नमुवर्णश्रुत्यश्मघटितानां विन्नमविन्नमिति पठिनसि ८२

(پٹھنسی کا نظریہ ہے تانبا، چاندی، سونا اور شنکھ یا پتھر کے ٹوٹے ہوئے

برتنوں میں کھانا کھایا جاسکتا ہے۔)

کھانے، پینے کے برتنوں (भाजन-पात्र) — سلسلے میں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ دھرم گرتھوں نے ہندوؤں کو مختلف چیزوں کے برتنوں کا استعمال کی اجازت نہ دی ہے لیکن ان میں سب سے زیادہ اہمیت لکڑی کے ظروف کو بخشی ہے۔ اتھروید (अथर्व वेद) میں ہے:

अन्नावु पात्र पात्र ८२

(لکڑی کے برتن ہی برتن ہیں۔)

منواسرتی میں لکھا ہے:

‘अन्नावु दास्यपात्र च मृण्मय वदल तथा’

(لکڑی، مٹی اور بانس کے ہی برتن ہونے چاہئیں۔)

لکڑی، مٹی اور بانس کے برتنوں کے آسانی سے حصول، قیمتا سستے اور کھانے کی حفاظت و لذت کے لئے زیادہ مفید ہونے کے باعث دھرم گرتھوں نے فوقیت ضروری دی ہے لیکن جائز وہ تمام برتن بھی ہیں جن کا تذکرہ ماقبل کیا گیا ہے۔ اور ان تمام ظروف کا استعمال ہندو لوگ زمانہ قدیم میں بھی کرتے تھے اور آج بھی کرتے ہیں۔ ہندوستانی مورخ رما شکر ترپاٹھی لکھتے ہیں:

”رگویدی عہد (वदिक काल) میں لوگ سیر، نمین، چاندی، سونا، تاجا اور

لوہا وغیرہ دھاتوں سے واقف دکھائی دیتے ہیں۔ زیورات، پیالے اور

برتن زیادہ تر سونے اور چاندی کے بنتے تھے۔ سونا دریاؤں کی تہہ سے یا

زمین کے اندر سے یا کچی دھات پگھلا کر نکالا جاتا تھا۔“ ۸۴

ہندو دھرم گرتھوں کے حوالہ سے ہم نے ہندوؤں کے کھانے پینے کے ظروف کا جو خاکہ پیش کیا

ہے، وہ اپنی طبقات (सवर्ण) کے لئے ہے، اولیٰ ذات یا شوروں کے لئے نہیں۔ دیگر معاملات و مسائل کی

طرح یہاں بھی ان کے لئے علیحدہ حصوں وضاحت بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ منومہ راج کہتے ہیں:

अपपात्रश्च कर्तव्या घनमपा श्वगदधम् ॥ ८५

(بچ ذات کے برتن مٹی کے ہونے چاہئیں اور کتا اور گدھا ہی ان کی دوست ہے۔)

(ان کو اپنے نوکریوں سے ٹوٹے پھوٹے برتنوں سے کھانا (अन्न) دلاوے۔)

غذا اور خوراک

غذا اور خوراک انسان بلکہ ہر حیوان کے لئے جزو لاینفک ہے اور جس طرح جسم، روح ایک دوسرے کے لئے لازم و ملزوم کی حیثیت رکھتے ہیں، اس طرح غذا اور خوراک اور جسم کا باہمی اہم رشتہ ہے، یہی وجہ ہے کہ دنیا کے ہر ملک، ہر قوم اور ہر مذہب میں غذا اور خوراک کو بڑی اہمیت دی گئی ہے اور مختلف نوعیت کا غذائی نظام ترتیب دیا گیا ہے جس میں بہت سی اشیاء و احکام مختلف مذاہب و اقوام کے مابین مشترک، مماثل نظر آتے ہیں اور بعض غیر مشترک و غیر مماثل پائے جاتے ہیں۔ اس عنوان کے تعلق سے جب ہم ہندو دھرم گرنٹھوں کا مطالعہ کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ ہندو دھرم میں غذا اور خوراک کا ایک وسیع دائرہ ہے جس کے تحت بہت سے احکام و آداب بیان کئے گئے ہیں، جن میں سے چند ضروری امور و احکام کا یہاں ہم تحقیقی جائزہ لیں گے۔

اہمیت

ہندو دھرم گرنٹھوں نے غذا اور خوراک کے بارے میں بڑے غور و خوض سے کام لیا ہے اور اس کو مذہبی بالیدگی، جسمانی صحت و تندرستی کے اصول و ضوابط کے تحت مقرر کیا ہے، ان کا ماننا ہے کہ عمدہ و صالح غذا اہمیت سے انسانی وجود پاکیزہ ہوتا ہے اور پاکیزہ وجود سے قوت حافظہ (स्मरण शक्ति) مستحکم ہوتی ہے ورنہ خراب و آلودہ غذا اور خوراک سے وجود اور یادداشت دونوں ناپاک (अशुद्ध) و پراگندہ ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ غذا کی خرابی سے عمر بھی کم ہو جاتی ہے اور انسان جلد ہی موت کی دھیز پر پہنچ جاتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ جو غذا عمر، طاقت، شکل و صورت، چمک دمک (स्वच्छ) اور عقل و خرد کی ترقی کا باعث ہو، ہی استعمال کرنا چاہئے۔ اور جس سے کسی بھی جاندار (प्राणी) کی عمر اور عیش و عشرت میں خلل واقع نہ ہوتا ہو اور عمر، طاقت، شکل اور فہم و دانش کے ساتھ نجات و کامیابی (मोक्ष) کے حصوں میں بھی مدد ملتی ہو انہیں اشیاء کو خوراک بنانا

مندرجہ بالا مشوروں و اشیائوں میں مختلف حیثیتوں سے کھانے کی اہمیت کو بیان کیا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ غذا و خوراک کا انسان کی جسمانی، اخلاقی اقدار پر گہرا اثر پڑتا ہے اس لیے اس کو انتہائی پاک، صاف ہونا چاہئے اور ہمیشہ عزت و احترام اور رغبت و شوق سے کھانا چاہئے۔

آداب

ہندو دھرم رنٹھوں نے کھانے کی مذہبی و جسمانی اہمیت کو ی اب نہیں کیا ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ اس کے بہت سے آداب بھی بیان کئے ہیں جن کو بھلا نا ہ ہندو کے نئے ضروری قرار دیا ہے۔ چنانچہ کھانے کے مختلف آداب بیان کرتے ہوئے منو اسمرتی (منو س্মرتی) میں ذکر کیا گیا ہے:

उपस्पृश्य द्विजा नित्यमन्नमद्यान्ममाहित

भुज्या चापस्पृशत्सम्यग्भित् खानि च सस्पृशेत् ॥ १०

(برہمن، چستری اور ویش (د्विजाति) روزانہ آچمن (भाचमन) کے کر کے کھانا کھائیں اور کھانے کے بعد اچھی طرح آچمن کر کے آنکھ، کان اور ناک (उद्ध) کو پانی سے صاف (स्पृश) کریں۔)

आयुश्य प्राङ्मुखो भुङ्क्ते यशस्य दक्षिणा मुखं ।

श्रियप्रत्यङ्मुखो भुङ्क्तेऽत्र भुङ्क्तेऽयदङ्मुखः ॥ ११

(پچھم کی طرف منہ کرنے سے نیک نامی (यश) پورب منہ ہو کر کھانا تناول کرنے سے عمر، دھن کی طرف منہ کر کے کھانا کھانے سے دولت (लक्ष्मी) اور ثمال (उत्तर) کی طرف منہ کر کے کھانا کھانے سے سچ کا انجام ہوتا ہے۔)

अनारोग्य मनापुण्यम स्वर्गं चाति भोजनम्

अपुण्यं लोकविद्धिष्ट तस्माक्नत्यगिर्जयत् ॥ १२

(زیادہ کھانا بیماری کا سبب، کم عمری کا ذریعہ، سورگ (स्वर्ग) کے حصول میں مانع اور نیکی (पुण्य) کو برباد کرنے والا اور دنیا میں مذمت کرنے والا ہوتا)

ہے اس لئے زیادہ کھانا نہ کھائے۔)

اسی طرح کھانے (अन्न) کے تعلق سے دھرم گرنٹھوں و شاستروں اور ہندو مذہبی کتابوں میں جو احکام و آداب بیان کئے گئے ہیں، ان سے تحت کہا گیا ہے کہ ”کھانا تنہائی میں دوؤں کی نظر سے دور رکھنا چاہئے کیونکہ اس سے دولت کا حصول ہوتا ہے، سب کے سامنے کھانا کھانے سے دوست میں کمی ہوتی ہے۔ اور جس طرح بہت سے لوگوں کے سامنے نہیں کھانا چاہئے اسی طرح بہت سے دوؤں کو ایک شخص کے سامنے جو کھانا نہ رہا ہو صرف خواہش کی نظر سے دیکھ رہا ہو، نہیں کھانا چاہئے۔ ہاں اپنے بیٹوں، چھوٹے بھائیوں اور نوکروں کے ساتھ کھایا جاسکتا ہے۔ لیکن بعض دھرم آچاریوں (धर्माचार्यों) نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے تنہائی میں کھانا چاہئے، اپنے سگے رشتے دار کے ساتھ بھی نہیں کھانا چاہئے کیونکہ کسی کے پوشیدہ گناہ (पाप) کو کون چنتا ہے؟ اور دھرم گروؤں (धर्मगुरु) کا، تنا ہے کہ ایک ساتھ یا ایک جماعت میں کھانے سے ایک کا پاپ دوسرے کو لگ جاتا ہے۔“ ۹۴

کس مقام اور کس چیز پر بیٹھ کر کھانا کھایا جائے؟ اس کے آداب کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”جہاں کھانا تناں کیا جاتا ہے وہ جگہ گوبر سے لپی رہنی چاہئے، تاوی لکڑی سے بنے اونچے مقام پر کھانا نہیں کھانا چاہئے، پاک فرش پر کھانا چاہئے۔ ہاتھی، گھوڑا، اونٹ، گازی، قبر، مندر، ستر یا کرسی پر نہیں کھانا چاہئے اور تختی میں لے کر بھی نہیں کھانا چاہئے اور کھانے سے پہلے ہاتھ، پیر دھولینا چاہئے۔ منوبھراج کہتے ہیں:

आर्द्रपादस्तु भुक्ष्यन्त नार्द्रयातदस्तु सविशेन

आर्द्रं पादस्तु भुक्ष्यन्तो ददद्वायुखाप्नुयान् ॥ ९५

(بیسگے پیر کھانا کھائے، پر بیسگے پیر سوئے نہیں۔ بیسگے پیر کھانا کھانے والے

لمبی عمر کو پاتا ہے۔)

ویس (व्यास) رشی نے بھی کھانے کے وقت دونوں ہاتھ، دونوں پیر اور منہ دھونے کی

بات کہی ہے اور کھاتے وقت خاموش رہنے کی بھی دھرم شاستروں نے نصیحت کی ہے۔ بودھائین

دھرم سوتر (۶-۷-۲) کا کہنا ہے کہ کھانے کے مکمل اختتام تک خاموش رہنا چاہئے اور اگر کسی

ضرورت سے بولنا پڑے تو 'आम' 'सु' 'मृ' 'व' 'अ' 'क' 'र' 'र' 'ह' 'स' 'क' 'ह' 'ا' 'نا' 'چ' 'ا' 'ہ' 'ے'۔ بعض ریتوں نے گھر والوں (गृहस्था) کو کھانے کے وقت بونے کی اجازت دی ہے اور کہا ہے کہ خاموش رہنا ضروری نہیں بلکہ جن کے ساتھ کھانا کھایا جا رہا ہو ان سے بات بھی کرنا چاہئے اور کھانا انگلیوں کے پوروں سے کھانا چاہئے۔ ش्राद्ध (आहुति) کا کھانا تناول کرتے وقت برتن زمین پر رکھا رہنا چاہئے اور بائیں ہاتھ کے انگلیوں سے اور اس کے پاس کی دو انگلیوں سے کھانے کا برتن دبا رکھنا چاہئے لیکن اگر بھیڑ ہو اور کسی وقت گردوغبار اڑ جائے تو برتن اوپر اٹھایا جاسکتا ہے۔ اگر مختلف قسم کے کھانے ہوں تو سب سے پہلے مینھا اور پتلا کھانا (तृण पदार्थ) تناول کرنا چاہئے، پھر نمکین اور کھنا کھانا استعمال کرنا چاہئے، پھر تلخ اور آخر میں دودھ پینا چاہئے جس سے بعد دی کا استعمال نہیں کرنا چاہئے۔ اہل وعیاں والے (गृहस्था) کو گھی سے بنا کھانا کھانا چاہئے اور روٹی، گاجر، جڑ، چل یا گوشت دانت سے کاٹ کر نہیں کھانا چاہئے۔ اسی تعلق سے بودھائین دھرم سوتر نے کہا ہے کہ "کھاتے وقت جگہ تبدیل نہیں کرنا چاہئے اور پیروں میں جوتے، چپل وغیرہ نہیں ہونا چاہئیں اور اس وقت چمڑے کا چھونا بھی ممنوع ہے۔" ۹۶ اور منوا-مرتی میں ہے:

यदोदितशिरा भुङ्क्ते यदभुङ्क्ते दक्षिणामुख ।

मांशनन्श्च यद्भुङ्क्ते तद्धे रक्षांसि भुञ्जते ॥ ۹۷

(سر میں پگڑی باندھ کر یا دکھن (दक्षिण) کی طرف منہ کر کے یا کھڑوں

(खड़ाऊ) پہن کر جو کھانا کھایا جاتا ہے وہ راکھس (गक्षस) کھا جاتے ہیں۔)

کھانے کے آداب کے بارے میں ہندو مذہبی کتب میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ کھانا بیٹھ کر کھانا چاہئے کہ رگ ویدی زمانے میں ایسے ہی کھانا کھایا جاتا تھا۔ اسی طرح چار پیر والی پیڑھی، اون سے بنی بیٹھنے کی چیز اور بکری کی کھال پر بھی بیٹھ کر ہی کھانا کھانے کا حکم دیا ہے۔ اور کھڑے ہو کر اور گوبر سے بنے ہوئے اپلوں پر، مٹی سے تیار بیٹھنے کی چیز پر، پمپل اور ڈھاک کے پتوں پر، لکڑی کے دوختوں کو جوڑ کر بنی بیٹھنے کی چیزوں پر، آدھے جھے، یا نوے کی کیوں سے جڑے ہوئے تختوں والے چیزے پر بیٹھ کر کھانا تناول کرنے کو منع کیا ہے۔ ۹۸ منومہ راج نے بیوی (স্তری) کے ساتھ بھی بیٹھ کر کھانا تناول کرنے کو منع کیا ہے اور کہا ہے:

(عورت سے ساتھ کھانا تناول نہ کرے۔) ११ नाशनाशध्या ॥

گھر میں عام طور سے یہی حکم ہے لیکن غریبوں میں برہمن واپنی عورت سے ساتھ اور وہاں کو اپنی اولاد سے ساتھ تہائی کے وقت ایک ہی تھالی میں ساتھ ساتھ کھانے کی اجازت ہے۔

کھانے کے اوقات اور مقدار

ہندوؤں کو کن اوقات میں کھانا چاہئے اور کن اوقات میں نہیں کھانا چاہئے اور کتنی مقدار (मात्रा) میں کھانا چاہئے؟ اس تعلق سے ہندو دھرم گرنتھوں میں مختلف ہدایات دی گئی ہیں۔
تیسرے براہمن (۱-۲-۹) اور شت پتہ براہمن (۲-۳-۲-۶) میں مذکور ہے کہ دو بار کھانا تناول کرنا چاہئے۔ بوہدھین دھرم سوتر (۲-۷-۳۶) اور گوتم (۹-۵۹) وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے کہ بیوی بچوں والے (गृहस्थ) انسان کو صرف دو بار کھانا چاہئے اور شام کے وقت (संश्रित) نہیں کھانا چاہئے۔ گو بھل اسمرتی (गोभिल स्मृति) اوصیائے واشلوک (۲-۲۳) نے اتنا اور اضافہ کیا ہے کہ رات کے چار گھنٹوں یعنی ایک پہر کے بعد تک کھانا کھایا جاسکتا ہے۔ انسان سے ملتی جیتی تعیم منو اسمرتی میں دی گئی ہے اور نصیحت کی ہے کہ:

१०२ नाशनीयात्संधिवेनाथा न गच्छन्नापि संश्रितम्

(شام کے وقت (संश्रित) میں کھانا اور گھاؤں کے اندر کی سیر نہیں کرنی چاہئے۔)

न भुञ्जीतोद् घृतस्नह नातिमाहित्वमाचरेत् ।

१०३ नातिप्रग नाति साय न साय प्रातर्गاشित ॥

(جس کھانے کی چیز کی چھنائی (स्नेह) نکال لی گئی ہو اس کو نہ کھائے، ایک بار خوب سیر ہو کر کھانا تناول کر کے اوپر سے اور کچھ نہ کھائے۔ سورج نکلنے وقت اور سورج غروب ہوتے وقت بھوجن (भोजन) نہ کرے۔ لیکن جس نے بہت زیادہ کھایا ہو وہ شام کو نہ کھائے۔)

ویشنو دھرم سوتر (विष्णु धर्मसूत्र) بھی اسی طرح کی تعیم دیتے ہوئے کہتا ہے کہ نہ تو زیادہ صبح، نہ آدھی رات میں اور نہ شام کے وقت جھون کرنا چاہئے، ہاں صبح اور رات کے دنوں

کھانوں کے درمیان میں گاجر، مولیٰ اور چھل وغیرہ کھائے جاسکتے ہیں۔^{۱۰۴}

دھرم گرنٹھوں کے مندرجہ بالا حوالہ جات سے واضح ہوتا ہے کہ مندروں کو مذہبی اعتبار سے صبح اور رات دو اوقات کھانے کی اجازت ہے اور ان دو وقتوں کے علاوہ درمیان میں چھل وغیرہ تناول کر سکتے ہیں۔ رہا یہ سوال کہ کتنی مقدار میں کھانا کھایا جاسکے تو اس بابت دھرم گرنٹھوں میں مختلف اصول و قواعد بیان کئے گئے ہیں۔ آپستنب دھرم سوتر (۲-۳-۱۳-۱۳)، سیشنہ دھرم سوتر (۶-۲۰-۲۱)، اور بودھائین دھرم سوتر (۲-۴-۳۱-۳۲) کے مطابق سنی (सन्ध्या) کو ۸ نوالے (कोर)، وان پرستھی (वानप्रस्थी) کو ۱۶ نوالے، شادی شدہ (गृहस्थ) کو ۱۳۲، ربرہم چاری (ब्रह्मचारी) کو جتنے چاہے اتنے نوالے (कोर) کھانا چاہئے۔ آپستنب دھرم سوتر (۲-۳-۱۲-۱۲) کا حکم ہے۔ بیوی بچوں والے (गृहस्थ) کو اچھی مقدار میں کھانا کھانا چاہئے جس سے کہ وہ اپنا کام کاج صحیح طرح انجام دے سکے۔ اس سلسلے میں منومہ راج کا نظریہ ہے کہ:

नीच्छिष्ट कस्याचिद्धान्नाद्यान्नेव तथान्तरा ।

मन्वात्यशन कुर्यान्न चोच्छिष्ट क्यचित्त्रजत् ॥ ۱۰۵

(کسی کو جھوٹا نہ دے اور نہ کسی کا جھوٹا خود کھائے اور زیادہ کھانا نہ کھائے

اور بھوکے (جڑے) رہ کر کہیں نہ جائے۔)

اسی طرح اشلوک ۵۷ میں کہا گیا ہے کہ زیادہ کھانا بیماری کا سبب، عمر میں کمی کا ذریعہ، اور سورگ (स्वर्ग) کے حصول میں مانع، نیکی (पुण्य) کا خاتمہ کرنے والا اور دنیا میں توہین کا باعث ہوتا ہے اس لئے زیادہ کھانا نہ کھائے۔^{۱۰۶}

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ دھرم گرنٹھوں نے نہ حاجت سے کم اور نہ زیادہ بہتہ درمیانی حالت میں کھانا تناول کرنے کی تعلیم دی ہے اور ہلکا کھانا پسند کیا گیا ہے کہ اس سے انسان کو جسمانی، قلبی اور ذہنی طور پر فرحت محسوس ہوتی ہے۔ چھندوگیا اپنشد (छान्दोग्योपनिषद्) میں ذکر ہے کہ:

आहार शुद्धो मन्वशुद्धो घृया स्मृति स्मृतिलभ्य सवग्रन्थाना विप्रमाक्ष ॥ ۱۰۷

(غذا اور خوراک کے صحیح ہونے سے انسان کا وجود صحیح رہتا ہے، اور وجود سے

انچھی اور مضبوط یا اشت حاصل ہوتی ہے اور مضبوط یا اشت سے
سارے بدن میں ختم ہو جاتے ہیں۔

کھانے، پینے کی اشیاء

عام طور سے انسانی غذا، خوراک (भोजन व आहार) چار اقسام کی ہوتی ہیں جو چوبیس
پایوں، چوپایوں اور جانوروں سے حاصل ہوتی ہیں۔ ان میں سے دو قسموں کا پیو، پوس اور دو
قسم کا چوبیسوں، جانوروں سے حصول ہوتا ہے۔ یعنی دودھ اور گوشت چوپایوں سے اور پھل،
انانج، پیڑوں سے حاصل ہوتے ہیں۔ ہندو دھرم گرتھوں نے مذکورہ بالا چاروں قسموں کی غذا،
خوراک کو چار طبقوں قرار دیا ہے اور حسبِ فوقیت و مراتب ان کو تین اقسام میں تقسیم کیا ہے (۱)
ساتوہ (सत्त्विक) (۲) راجس (राजस) اور (۳) تامس (तामस)۔ پھل، دودھ اور گھی وغیرہ
ساتوہ کے درجے میں آتے ہیں، انانج اور سبزیاں وغیرہ راجس کہلاتی ہیں اور گوشت و شراب
وغیرہ تامس کے نام سے جانے جاتے ہیں۔ پھل، دودھ اور گھی وغیرہ کے استعمال سے ظلم و ظم
(हिमा) بالکل نہیں ہوتی اس لئے اس کو سب سے عمدہ (سائنیک) غذا، خوراک بتایا گیا ہے اور تامس
(तामस) غذا، خوراک کے حصول میں چوپایوں وغیرہ پر ظلم و ستم (हिमा) ہوتا ہے اس لئے اس کو سب
سے اعلیٰ و اتمہ (उत्तम) قرار دیا گیا ہے اور حقیقہً وافی طبعیت (शुद्ध-विज्ञान) کی غذا، خوراک بتایا ہے۔
منومہ راج کہتے ہیں:

यज्ञश्चः विशाचान्न मद्यं मांसं सुगन्धम् ।

नद ब्राह्मणेन नात्तव्यं देवानामश्नन्ता हविः । १०८

(شراب، گوشت اور شراب و چیزیں راجسوں اور پشچوں (पशु) کے
کھانے پینے کی چیزیں ہیں اس سے دیوتاؤں کی اشیاء کھانے،
برہمن ان چیزوں کو نہ کھائیں۔)

غذا، خوراک کی درمیانی قسم راجس (राजस)، یعنی انانج اور سبزیوں وغیرہ سے حصول
میں پدوں معمولی سے ظلم و ستم (हिमा) کا امکان ہے اس لئے اس کو وسط درجے میں رکھا گیا ہے اور

کچھ اصول و ضوابط کے ساتھ یہ پریشانی عام (आपानवृत्ति) میں اس کو کھانے کی اجازت دینی گئی ہے اور کہا گیا ہے کہ اناج یا سبزی وغیرہ کھانا ہاں تو پہلے گی (यज्ञ) کریں اور یک سے جو اناج یا سبزیاں باقی رہ جائیں انہیں اپنی غذا، خوراک بنائیں۔ اناج، سبزیاں وغیرہ چونکہ کھیتی سے حاصل ہوتی ہیں جس میں چوپایوں کو کافی مشقت و پریشانی اٹھانی پڑتی ہے نیز زمین (धرتी) کو بہت تکلیف ہوتی ہے اس لئے اس کو بھی دھرم ترنختوں اور دھرم گروؤں نے حقارت کی نظر سے دیکھا ہے اور کہا ہے کہ:

वेद्यवृत्त्यापि जीवन्तु ब्राह्मण क्षत्रियार्जपि च

हिंसाप्राया परार्धानं पि यत्नं वर्जयत ॥ १०९

पि साधयन्ति मन्यन्ते सा वृत्तिः सद्विगर्हिता ।

भूमि भूमिशयाश्च हन्ति काष्ठमया मुखम् ॥ ११०

(ویش (वश्य) کے پیشے سے زندگی گزارتا ہوا برہمن اور چھتری بہت ظلم (हिंसा) والی اور ماتحت و تابع (परार्धान) کھیتی کو کوشش کے ساتھ چھوڑ دے۔ کھیتی بڑی کام اچھا ہے ایسا کوئی کوئی مانتے ہیں لیکن نیک، صالح انسانوں (सज्जन-सत्पुरुष) نے کھیتی کی مذمت کی ہے کیونکہ کسان کے لوہے کے ہل اور دیگر اوزار سے زمین اور زمین میں رہنے والے جانوروں (जीवों) کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔)

کسان کے ہل اور کاشتکاری سے جنگل اور باغات (वाटिका) تباہ ہو جاتے ہیں، چوپایوں، جانوروں کی چراگاہ برباد ہو جاتی ہے اور جنگل کے پیڑوں سے جو قدرتی (प्राकृतिक) ٹھنڈی ہوا و فضا پیدا ہوتی ہے وہ ختم ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے بارش بھی کم ہوتی ہے اور بہت سی زہریلی ہوائیں جنم لیتی ہیں۔ اس لئے منو نے کھیتی کو حقارت کی نظر (हीन दृष्टि) سے دیکھا ہے اور لکھا ہے:

अ तं च तात्सेत्राद गोमनाविकमेव च ।

क्रिहरण्य धान्यमन्नं च पूर्वं पर्वमदापवत ॥ १११

(جوتے ہوئے کھیت سے بنا جوتے ہوئے کھیت میں، بھرنی بھیڑ
سے کالے میں اور اناج سے سونے میں ملتے ہیں، عیب ہے یعنی شامل (2017)
سے بڑبڑا چکا ہے، اناج سے سونا اچھا ہے، بھرنی سے کالے اچھی ہے اور
اناج والے کھیتوں سے پانچواں والے ناجوتے ہوئے کھیت اچھے ہیں۔)

مختصر یہ کہ ہندو دھرم رتھوں نے اناج، سبزی، گوشت، دودھ، گھی اور پھل وغیرہ سے
قسم کی غذا و خوراک استعمال کرنے کی اجازت دی ہے۔ اگرچہ مذہبی لحاظ سے بعض کو بعض سے
کسی درجہ فوقیت و افضلیت حاصل ہے لیکن جواز کا ثبوت سب کے لئے حاصل ہے۔ یہی وجہ
ہے کہ وہیاد کے زمانے سے لے کر آج تک ہندو کثرت سے اس پر عمل کرتے نظر آتے ہیں۔
مشہور مؤرخ رمانتھن پانچھی ویدوں کے دور کی غذا و خوراک کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”رگویدی (ऋग्वेद) آریہ غذا میں گوشت اور ترکاریاں دونوں استعمال
کرتے تھے۔ بھیڑ اور بھرے کا گوشت بے تکلفی سے کھایا جاتا تھا، اور
دیوتاؤں کی نذر کیا جاتا تھا۔ تہواروں کے موقع پر یہ دعوتوں میں جہ بیہ
بچھڑے کو بھی ذبح کیا جاتا تھا۔ دودھ ان کی خوراک کا خاص جزو تھا۔
دودھ سے بننے والی چیزوں میں گھی اور دہی کا استعمال عام تھا۔ اناج کو
پیسا جاتا تھا اور آٹے میں دودھ اور گھی ملا کر روٹیاں بنائی جاتی تھیں۔
رگویدی ہندوستانیوں کے کھانے (भोजन) میں ترکاریاں اور پھل بھی شامل
ہوتے تھے۔ محض پانی اور دودھ ان کے ذوق کی تسکین کے لئے کافی نہیں
ہوتے تھے وہ جوشیدہ شرابوں کے بھی مادی تھے، مذہبی تقریبات میں سوم
(सोम) ان کا بڑا پسندیدہ مشروب تھا۔“ ۱۱۲

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ زمانہ قدیم سے لے کر دور جدید تک ہندوؤں کے لئے مذہبی
اعتبار سے سبزی، اناج، دہی (शकाहारी) اور گوشت والی (मासाहारी) دونوں طرح کی غذا و خوراک
جائز و رائج ہیں۔ ان دونوں قسموں کی غذاؤں کا اسم علیحدہ علیحدہ عنوان کے تحت تحقیقی جائزہ لیں گے
تاکہ بخوبی واضح ہو جائے کہ غذا و خوراک کے سلسلے میں ہندو دھرم کا کیا موقف اور کیا نظریہ ہے؟

سبزی و اناج خوری (शाकाहार)

بند و دھرم گرنٹھوں و شاستروں کے مطابقت معلوم ہوتا ہے کہ بند و دھرم میں مختلف قسم کی سبزیوں، پھلوں، پھولوں و مختلف اناج وغیرہ کو غذا و خوراک کے طریقے پر پھانے کی اجازت ہے، جس میں سب سے زیادہ اہمیت و فضیلت پھلوں اور پھولوں کو حاصل ہے۔ اور اس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ اکثر قدرتی طور پر خود بخود پیدا ہوتے ہیں یہ کھیتی و کاشتکاری کی طرح ان کی پیداوار میں زمین یا اس میں رہنے والے جانوروں کا نقصان یا ہلاکت اور جنگلوں و چراگاؤ کی تباہی نہیں ہوتی۔ انہیں وجوہات کے پیش نظر دھرم گرنٹھوں نے کاشتکاری اور اس سے پیدا ہونے والے گیہوں، چاول، مسور، مونگ وغیرہ اور سبزی کے بمقابلہ جنگلات اور باغات (वाटिका) اور ان سے حاصل شدہ پھلوں اور پھولوں کو غذا و خوراک کے طور پر استعمال کرنے کو اولیت دی ہے اور آج بھی ہندو دنیا (जगत) میں جو مقام پھلوں اور پھولوں کو حاصل ہے وہ کھانے کی دوسری اشیاء کو حاصل نہیں۔ چنانچہ رگ وید میں مذکور ہے:

“वहवन्नाम पी वलाम” ۱۱۳

(جنگلی چیزوں سے بغیر کھیتی کے ہی بہت سی غذائیں پیدا ہوتی ہیں۔)

“स्वादो. फलस्य जग्धवाय” ۱۴

(نجات کے طالب (मोक्षमार्गी) کو اچھے میٹھے پھلوں کو ہی خوراک بنانا

چاہئے۔)

منواسرٹی میں لکھا ہے:

पुष्प मूलफलयां त्रिपि त्रेवलेचर्त येत्सदा ।

कालपक्वे. स्वयं शीर्णेवेखान समते स्थितः ॥ ११५

(ان پرستھی (वानप्रस्थی) دھرم میں رہ کر پھل، پھول اور جڑ جو اپنے وقت

پر پک کر خود ہی گریں، ان سے ہی زندگی کی گزراوقات کرے۔)

یجروید میں بیان کیا گیا ہے:

اور میں بھی پھل اور پھول ہی کھا کر رہوں گا۔
اسی طرح سیتا کہتی ہیں:

फलपूलाशनः नित्यं भविष्यामि न संशयः । १२०

(میں ہمیشہ پھل اور پھول کھا کر ہی رہوں گی۔)

اس طرح دھرم شترتھوں، شاستروں کے مندرجہ بالا منستروں و اشوکوں سے ثابت ہوتا ہے کہ پھل اور پھول قدیم ہندو رشیوں و مہیوں کی محبوب ترین غذا ہے اور چودہ سال تک پھل اور پھول کھا کر بوڑھے (वृद्ध) ہی نہیں بلکہ جواں انسان بھی رہتے تھے اور جنگوں (युद्ध) میں بڑے بڑے بہادروں کے ساتھ مقابلہ کر کے فتح یاب ہوتے تھے۔

مختصر یہ کہ ہندو دھرم شترتھوں کے مطابق کھیتی اور اس کی پیداوار سے باغ، بھجیوں، جنگلوں اور ان کے پھلوں اور پھولوں کی اہمیت زیادہ ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ انہوں نے اناج و روٹی کا انتظام کر کے والے ویشیوں (वैश्या) کو کاشتکاری کرنے کی بھی اجازت دی ہے اور ویدوں، دھرم سوتروں اور اسمرتیوں میں صاف صاف کہا گیا ہے کہ ویشیوں کا کام پیشہ ہے کھیتی باڑی کرنا اور مویشی پالنا وغیرہ۔^{۱۲۱}

کھیتی باڑی کرنے اور اناج پیدا کرنے کی اجازت و حکم ویشوں کو اس لئے دیا گیا ہے کہ یہ انسان کی اہم ضرورت ہے۔ کیونکہ کھیتی سے پیدا اناج مذہبی یگوں (यज्ञ) کے کام میں آتا ہے کہ بہت سے یگ اناج سے ہی ہوتے ہیں اناج چوپایوں کو بھی دیا جاتا ہے جس سے دودھ اور گھی کا حصول ہوتا ہے۔ تھوڑا بہت یگوں سے باقی ماندہ اناج پر ساد (प्रसाद) کے بطور پر بھی روزانہ کھانے کے لئے رکھا جاتا ہے اور مصیبت کے وقت کے بھی کام آتا ہے اور دھرم شاستروں کا بھی یہی فرمان ہے کہ اپنے لئے پکا کر اناج (अन्न) نہ کھائے لیکن یگوں سے بچا ہوا اناج کھانا چاہئے۔ چنانچہ منواسرمتی میں ہے:

देवानृपान्मनुष्याञ्च पितृहन्गृहयाश्च देवता ।

पूजयित्वा नन पश्चाद् गृहस्थः शपथमुत्पन्नः ॥ १२२

(دیوتا، رشی، انسان، فحوت شدہ بزرگوں اور گھر کے دیوتاؤں کا ناناغہ وغیرہ سے پوجن کر کے باقی بچا ہوا اناج (अन्न) گھر والے (गृहस्थ) تناول کریں۔)

منوا سمرتی "حمیات ۳ شلوک ۱۱۶ اور ۱۱۸ میں لکھا گیا ہے کہ:

"پہلے برہمنوں اور اپنے نوکروں کو کھانا کھا کر ہتی جو اناج یا کھانا (۹-۱۱) اپنے والدین اور بیوی تنوں آریں۔ اور جو صرف اپنے ہی جیو جن بھائی کو کھاتا ہے وہ اناج (۱۲-۱۳) نہ کھا صرف پاپ کھاتا ہے۔ نیک لوگوں (۱۴-۱۵) کے لئے تو یہ سے بچا ہوا اناج ہی جیو جن کے لئے اچھا ہے۔"

بھگوت گیتہ میں لکھا ہے کہ ہندوستان کی تاریخ سے بھی پتہ چلتا ہے کہ قدیم ہندوستان اور ہنزیوں کا یہ کرتے تھے۔ ہندوستانی مورخ رہا شکر ترپا بھی لکھتے ہیں کہ: "رویدی آریہ غذا میں گوشت اور ترکاریوں، دھنوں استعمال کرتے تھے۔ اناج کو پیسہ جاتا تھا اور آٹے میں دھن، مٹی، کرروئیاں بنائی جاتی تھیں اور ان کے کھانوں میں ہنزیوں اور پھل بھی شامل ہوتے تھے۔" ۲۳

ہسٹن آف میڈیول انڈیا میں بھی مذکور ہے کہ:

"قدیم ہندوستان کی غذا عموماً گیہوں، چاروں جوار، باجرا، دودھ، مٹی اور شکر تھی۔ اور یہاں کے لوگ چاول، مٹر، پھلیاں، ارہ، مسور، کچلی اور دھڑے جیوروں کو جو خود مر گئے ہوں کھاتے تھے۔" ۲۴

مندرجہ بالا دلائل و حوالہ جات کی روشنی میں واضح ہوتا ہے کہ ہندو دھرم مرتبوں نے ہندوؤں کو مختلف قسم کی ہنزیوں، پھلوں اور اناج کے کھانے کی اجازت مرحمت فرمائی ہے جن میں سے بعض کو بعض پر کسی قدر فوقیت بخشی ہے۔

گوشت خوری (मासाहार)

ہندو دھرم و تہذیب کی تاریخ سے باخبر اہل علم و دانش اس حقیقت سے بخوبی واقف ہیں کہ ہندو دھرم مرتبوں نے ہندوؤں کو صرف اناج کھانے اور ہنزی خوری (मासाहार) کا حکم نہیں دیا ہے بلکہ گوشت خوری (मासाहार) کا بھی درس دیا ہے اور بعض صورتوں میں گوشت تنوں کرنا واجب و ضروری اور نیک (पुण्य) قرار دیا ہے۔ اور خاص طور پر گوشت خوری و ہندوؤں میں ایچا نہیں سمجھا جاتا لیکن سچائی یہ ہے کہ قدیم ہندوستان میں رشی، مہرشی، دھرم گرو اور اکثر لوگ گوشت

خور (Mithai) تھے۔ اور ایک، بلی اور شرادھ۔ نام پر مختلف جانوروں کے ذائقے جاتے تھے جن کو برہمن، پنڈت اور بھاری سے۔ سرعام ٹوک تک بڑے شوق سے تناول کرتے تھے۔ قدیم ہندوستانی تہذیب و تمدن کی تاریخ سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ رگ ویدی زمانہ، یا اتر ویدی زمانہ، مہاراج سورج سورجیے کا دور (Maharaj) ہو یا شنگ، اور (Shank) مہاراجا شاک کا وقت ہو یا برہمن راجہ پیشا متر (Pishamitra) کا وقت، راجہ سمرگپت (Samragh) کی سلطنت ہو یا راجہ مارگپت کی سلطنت، پست کا زمانہ (Pust) ہو یا ہاش کا زمانہ (Hask) ہمیشہ دور میں گوشت خوری کا زور رکھتی تھی۔ ۱۵ خاص طور سے مہاتما بدھ (Mahatma Buddha) کے قبل گوشت کا بہت رواج تھا، چین اور بودھ دھرم (Buddhism) کے اثر سے رفتہ رفتہ اس کا شرک ہو گیا۔ ہندو دھرم کے عروج ثانی کے وقت جب بہت سے بودھ ہندو ہوئے اور سبزی خوری اور عدم ظلم، قتل (Ahimsa) کا تصور اپنے ساتھ لائے یا سبزی خوری کی وجہ سے بودھ دھرم کے پیروکاروں کو برہمنوں، پنڈتوں اور ہندو دھرم کے پیروکاروں کے بمقابلہ سماج میں عزت کی نگاہ سے دیکھا جانے لگا تو ہندو دھرم میں گوشت خوری گناہ سمجھی جانے لگی اور گوشت سے لوگوں کو نفرت ہو گئی۔ لیکن دھرم شاستروں میں چونکہ گوشت خوری کی اجازت دی گئی ہے اور شرادھ میں گوشت نہ کھانے والے برہمن کو گناہ گار بتایا گیا ہے، گوشت سے مہمن نوازی کرنے پر ثواب (Punya) مقرر کیا گیا ہے، لہذا انہیں فرامین کے پیش نظر رفتہ رفتہ گوشت خوری کا ذوق پھر سے پیدا ہونا شروع ہو گیا اور برہمنوں، پجاریوں اور عام ہندوؤں نے گوشت کھانا شروع کر دیا اور برہمن، جھتری، دلش اور شودر سبھی گوشت کھانے لگے۔ ۱۲۶

مختصر یہ کہ قدیم ہندو دھرم میں گوشت خوری ایک ایسی زندہ حقیقت ہے کہ جس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ہندو دھرم کے پچھ فرقوں (Sampradaya) اور کچھ دھرم گروؤں کو چھوڑ کر باقی سبھی فرقوں اور پیشواؤں نے گوشت خوری کو جائز سمجھا ہے اور بڑے شوق سے گوشت استعمال کیا ہے۔ بکندہ انہوں نے اپنے دھرم رتنہ دید، پران، اپنشد، براہمن گرنٹھ، دھرم شاستر، اسمرتی، دھرم سوتر، مہا بھارت اور رامائن کے مطابق گائے، بیل، بچھڑا، بھینس، گھوڑا، بھیر، بھرا، دریائی جانور، ہرن، پانچ ناخن والوں میں سے کسی، کینڈا، آچھوا، کوہ، خرگوش، گھوڑا، اونٹ، مور، مرغ، چھکی، مڈھی، سور،

خوری اور اس کے جواز کے حوالے لکھی ہندو دھرم شاستروں میں شیشہ تعداد میں یہ حالتیں ہیں۔ چنانچہ رگوید میں دیوتاؤں کے لیے بیل کا گوشت پکانے کے ثبوت ملتے ہیں۔ مثلاً رگوید (۱۰-۸۶ اور ۱۰-۸۳-۸۴ اور ۱۰-۲۷-۲۸) میں اندر (अन्तर) دیوتاؤں کے لیے کہ وہ میرے لیے پندرہ بیل پکاتے ہیں، انہیں کھانے میں مانا جاتا ہے۔ رگوید (۱۰-۹۱-۱۰۰) میں آیا ہے کہ آگنی (अग्नि) دیوتا کے لیے گھوڑوں، بیلوں، سانڈوں، بانجھہ گائیوں اور بھیڑوں کی بلی دی گئی۔ رگوید مندل ۱۰ سوت ۱۳ منتر ۹۲ میں ہے ”جو کائے اپنے جسم کو دیوؤں کے لیے بنی دیا کرتی ہے جن گائیوں کی آہستیاں سوم جانتے ہیں، اے اندر! گائیوں کو دودھ اور بچے سے بھر پور کر کے ہمارے لیے بھیج دے۔ رگوید (۱۰-۸۵-۱۳) میں بیان کیا گیا ہے کہ بڑی کی شادی کے موقع پر بیلوں اور گائیوں کی بلی کی جاتی تھی۔ رگوید (۶-۱۷-۱) میں کہا گیا ہے کہ اندر کے گائے، بچھڑا، گھوڑا اور بھینس کا گوشت کھانے کے لیے استعمال کیا ہے۔ ایترئے براہمن (۶-۸) میں لکھا ہے کہ گھوڑا، بیل، بکرا اور بھیڑ بلی (अग्नि) کے جانور ہیں جن سے بھڑا شدہ جانور، گورمرگ (गुरमर्ग)، گائے، اونٹ اور آٹھ پیروں والے جانور (अष्टपाद) کی شتوبلی ہو سکتی ہے اور نہ وہ کھائے جاسکتے ہیں۔ شت پتھ براہمن (۱۱-۷-۱-۱۱ یا ۱۱-۱۳-۱۰-۳) نے آگاہ کیا ہے کہ گوشت سب سے اچھی غذا ہے۔ اگلے مشنری یا گولیکہ نے شتو پتھ براہمن (۳-۱-۲-۲۱) میں کہا ہے کہ ”میں گائے کا گوشت کھاتا ہوں کیوں کہ یہ بہت نرم اور لذیذ ہے۔ اتھروید (۹-۶-۴۰-۴۲) میں کہا گیا ہے کہ جو گوشت کا اچھین (अपसेचन) یعنی کھانا تیار کر کے مہمانوں کو پیش کرتا ہے اس کو بارہ دنوں میں ختم ہونے والے یگ (यज्ञ) کا پھل ملتا ہے۔ آپستب دھرم سوتر (۲۵-۱۶-۷، ۲۲-۱۷-۷) میں بیان کیا گیا ہے کہ ”شراودھ میں گائے کا گوشت کھانے سے مرے ہوئے لوگ (पितर) ایک سال کے لیے پرسکون (पुत्र) ہو جاتے ہیں، بھینس کا گوشت کھانے سے وہ اس سے بھی زیادہ وقت کے لیے سیراب ہو جاتے ہیں۔ یہی اصول وضابطہ جنگلی جانور خرگوش اور پالتو جانور بکرا بکری کے لیے ہے۔ اور گینڈے کی کھال پر بیٹھا کر گینڈے کا ہی گوشت کھایا جائے تو مرے ہوئے لوگ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے پرسکون ہو جاتے ہیں۔ یہی بات شتوبلی مچھلی کے گوشت کے سلسلے میں ہے۔ دشنودھرم سوتر پران (۱۱-۱۱)

۳۳۱. ॥ ३ ॥ धर्मोत्तर (۱-۱۴۰-۱۵۰) میں مذکور ہے کہ جو شخص شراہہ پانی مرے ہوئے
 دھوکوں کی خوشحالی (सुखि) و سکون سے لے معتقدوں کی مجلس میں کھانا تناول کرنے والوں کی صف
 (प्रां) میں پیش کئے گئے گوشت و نہیں کھاتا ہے (अन्) میں جاتا ہے۔ اور مرہ (अन्)
 ॥ ३ ॥ کا قول ہے کہ جو برہمن یگ اور شراہہ میں گوشت نہیں کھاتا ہے وہ (अन्) میں اور نہیں جاتا ہے۔
 ۳۳۲. ॥ ३ ॥ ستر حدار نے امشد (अहमश्व उपनिषद्) میں مذکور ہے:

अथ च इन्द्रजित् म माँडता विगीत समितिगम

शुद्धिपिता नान भर्षिष्या सखन सखान्वेदान नुबुवान

समायुक्त्यादिति मा सादन पात्रयित्वा सविष्णुमश्नी

વાતાર્માશ્વરો જનયિત્વા ઓક્ષણ વાગ્ધમ્ણ વા : ૧૨૩

(اُرونی شخص یہ چاہے کہ میرا بیٹا مشہور عالم (विद्वान) مجھ سے بچنے کے
لئے، اچھا خطیب، ۱۰ بیویوں کا حام اور سو سال کی عمر والا ہو تو اس کو چاہئے کہ
۱۰ دوتوں میں بیوی بیل یا سانڈ کے گوشت میں چھول پکا کر اور تھی ملا کر
کھائیں۔)

اس منتر کے بغیر اغذا کی وضاحت کرتے ہوئے قدیم شترواچاریہ شارح پراچین
 'शशा' मांसकाय शकगनाय کہہ رہے کہ 'ओक्षेण' کے معنی ہیں "क्षा" کے گوشت سے۔
 का मृष्य ہے حصل ٹھہانے کے، وق (गभांधान करने मे समय वेला) बिल، बछेरा، اس का گوشت
 "आशम" "अशम" اس سے بھی زیادہ عمر کے बिल या बछेरे को کہتے हैं۔ اور اس के گوشت को "आशम
 मांस" کہتے हैं۔

بہم برقیوں وہم شاستروں کے مندرجہ بالا مہتمموں کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے۔ قدیم رشی مہر اور دیوتا بڑی رغبت و شوق سے گوشت کھاتے تھے، ہریک، شواہ اور بلی کے طور پر نام بطور سے مختلف جانور ذبح کئے جاتے تھے۔

یگ اور ملی میں کون سے جانور کس طرح زندگی گئے جاتے تھے، ان کا کیا حال ہوتا تھا،
گوشت کی تقسیم کس طرح کی جاتی تھی، کس کو کیا دیا جاتا تھا، کس کا تھیار سے کس طرح بی بی جاتی

خوری ^{मांस भक्षण} کا دانی نہ چاہتے۔ چنانچہ ان پر (۵۰-۴) میں لکھا ہے کہ یہ اندھوں نے نہ
 زم میں نہجائے تیرہل سے نہ مارے اور ان کا گوشت برہمنوں کو دینے کے بعد خواہ کیا۔ سچا
 پرہ (۴۰۱-۴) میں ہے کہ یہ ^{अष्टम} عشر نے ^{अष्टम} سے سچا (अष्टम) کے فتنانے موقع پر اس
 ہزار برہمنوں کو جنگلی سار (सर्प) اور نہنوں کے گوشت بھی کھانے کو دیے۔ انوش من پرہ
 (۵۸۸)، شلپ پرہ (۴۱-۱۳۳۸) اور ان پرہ (۲۰۸-۱۰۳۸) میں بھی گوشت خوری کا
 تذکرہ ہے بدھ شانتی پرہ (۲۶-۱۷۹) میں راج رتی، یو (यति) کے ذریعے چند موقعوں پر میں
 ہزار ایک سو گام میں اور روز پرہ (अष्टम) لکھا ہے (۶۷-۱۸۳۱۶) میں اکیس ہزار گامیں تک
 کرنے کا ثبوت ملتا ہے۔ اسی طرح بالمشکی رمان (۱-۱۳-۳۶۵۲۱)، (۱۰-۳۲-۲۱۳۱۸)،
 (۲-۵۶-۳۱۳۲۲) اور (۲-۹۶-۲۳۱) میں گوشت خوری کا ذکر ہے بدھ بالمشکی رمان
 (۳-۱۸-۷۹-۷۰) میں رام چندر بنی کا کہنا ہے کہ جانوروں کا شکار کرنا اور ان کا گوشت کھانا بولی
 پاپ نہیں ہے۔ رام چندر، ناشمن اور سیتا گوشت خوری کے بارے میں بالمشکی رمان میں لکھا ہے کہ:

प्राययामास कारुम्य शर्वात्मव पुनर ।

मामानि च सुमिष्टानि फलानि विविधानि च ॥ १३८

(راجہ کا کسٹھ ^{कारुम्य}) کی نسل میں پیدا رام چندر نے سیتا جی کو ہاتھ پکڑ
 کر پاک میرے نامی شراب پلائی جیسے اندر شچی کو پلاتے ہیں۔ نوکر
 بہترین پکائے ہوئے مختلف قسم کے گوشت اور پھل رام چندر کے کھانے
 کے واسطے لے آئے۔)

सराद्यट सहस्रेण मांसं भृतोदनेन च ।

यद्य न्या प्रीयता दधि पुगे पुनरुपायता ॥ १३९

(سیتا جی کہتی ہیں کہ اے بیٹا ^{ममो}) اگر میرے شوہر میرے اور اپنے بھائی
 ناشمن کے ساتھ بنواس (वनवास) سے تیریت واپس آجائیں گے تو میں
 اپنی ٹکڑی میں پیچ کر شراب کے ہزاروں گھڑوں اور گوشت ^{मांस} لاکر
 تیار کئے ہوئے بھات سے تمہاری پوجا کروں گی۔)

رام اور لکشمن کے شکار کا خاکہ پیش کرتے ہوئے بالمشنی رام ان کا کہنا ہے:

गमा गोपसदसाभिचिचन यान्या भूयधंयान ।

स्थूलान हत्वा महरोही ननुतस्ता त द्विजम् ॥

गोहिमांसान्स चोद्धृत्य पेशी त्वा महायशाः ।

शकुनाय ददौ राको रम्ये हरितशाद्वले ॥ १२९

(حالت اور اور بڑے نیک رام چندر نے لکشمن کے ساتھ ان میں باہر خوب
موتے موتے اور بڑے بڑے ہنوں کو، را اور ان کا گوشت چھڑایا اور اس
گوشت کے پنڈ (पिण्ड) بنائے۔ ان پنڈوں کو مرے ہوئے (दिवंगन) جناؤ
پرندے کی آتما کی شانتی کے لئے خوبصورت ہریالی پر بکھیر دیا۔)

گوشت خوری اور شرادھ، یک اور ملی میں مختلف جانوروں کی قربانی کے تعلق سے، یہ
(۱) پران (पुराण)، اپنشد (उपनिषद्) برہمن گرنٹھ (ब्रह्मण ग्रन्थ)، مہا بھارت (महाभारत) اور
رام ان کی روشنی میں جو تحقیقی تجزیہ پیش کیا گیا ہے، اس کی وضاحت مختلف اسمرتیوں (स्मृतिवो) میں
بائیسویں منو اسمرتی سے بھی ہوتی ہے، جو کہ دھرم گرنٹھوں میں بندوؤں کے مذہبی و سماجی آئین،
دستور کی حیثیت رکھتی ہیں اسمرتیوں میں گوشت خوری کے جواز کے اصول اور شرادھ، یک میں
جانوروں کی ملی کا نظام بہت واضح، انداز میں بیان کیا گیا ہے: چنانچہ منو اسمرتی میں ہے:

नान्तादृष्यत्यदन्नधानं प्राणिनाः सहन्यहन्त्यपि ।

धात्र वमृष्टाहयाद्याश्च प्राणिनाः क्लृप्त एव च । १३०

(کھائے جانے والے جانوروں کو روزانہ کھانے سے نسان پانی نہیں ہوتا
کیونکہ ایشور (विधाता) نے ہی کھائے جانے والے جانور اور کھانے والے
بنائے ہیں۔)

ادھیائے ۵، اشلوک ۲۸ میں کہا گیا ہے کہ:

”ایشور (प्रजापति) نے یہ تمام کھانے کے لائق چیزیں جسم رکھنے والے حیوانوں (जीव)

کے لئے بنائی ہیں۔ چوپائے و راتاج وغیرہ یہ سب جانداروں کی خوراک ہیں، اس لئے

جانوروں کی حفاظت — سب سے خوش (ماس) کہنا چاہئے۔

ای اشیاء کے اکتشاف ۲۱، ۳۲ میں منومہراج کہتے ہیں:

ग्रन्थाय जग्धिर्मांसस्यैव देवा विधिः स्मृतः ।

अतो पुन्यथाप्रगुल्लस्य गक्षसो विविधमन्यत

क्रीत्वा स्वयं वाप्युत्पाद्य परंप तमेव वा ।

इवान् पितृञ्चाश्रयित्वा स्वप्न्याम न दुर्वर्ति ।। १७ ।।

(یہ کئے گوشت کھانا خدائی ضابطہ (32) (33) کہا گیا ہے اور بغیر

یہ کھانسی گوشت کھانا شیطان کی طرح (مذہب) کا گناہ ہے۔ خرید کر

یا خود سے پیدا کرے یا اور کسی کا بنا کر دیا ہوا گوشت دیوتاؤں اور چاروں

اجدا و دے برپا نیچے وشت وکھے تو ستاہ نہیں ہوتا۔)

مہاشی، یا س (महाप्रिय व्यास) بھی اس سے ملتی جتنی نصیحت کرتے ہوئے کہتے ہیں:

नारनीयाद ब्राह्मणो मानमानवुक्त कथयन

क्रतो श्राद्धं निष्कृताया अनशन् पानेन दिज ।

मृगयापाज्जित मासमध्यच्यं विनृदयता ।

क्षत्रियो दादशास्त्रं न क्रीत्वा वश्यं उपि धम्यत । १२१

(شتر ادھوں میں بغیر شامل سوئے برہمن گوشت خوری ہرگز نہ کرے لیکن

ایک اور شرادھ (श्राद्ध) میں شامل ہو کر برہمن اگر گوشت نہ کھائے تو وہ

وکیل (پنشن) ہوتا ہے۔ چھتری شکار کے لائے ہوئے گوشت سے

فوت شدہ آباؤ جداد (پیترا) اور دیوتاؤں کو پوج کر آپ بھی کھائے اور

اس کے ربوبیوں جیسے و خرید کر اُتر، ش بھی کھائے تو دھرم ہی ہے۔)

اسی طرح جو حلال (Halal) گوشت نہیں کھاتا منومہارا ج اس کو تنبیہ کرتے ہوئے کہتے ہیں:

नियुक्तान् प्रधानचार्यं वा मासनान्ति मानय .

स प्रत्य पशुना गति समवानक विद्वानिम् । ॥१८॥

(دھرم برتنوں کے مطابق جو گوشت حلال (५१, ५२) ہے، اس کو جو شخص نہیں کھاتا ہے وہ پروک (५२, ५३) یعنی مرنے کے بعد ۲۱ جنم تک جاوری رہتا ہے۔)

ویشنو دھرم سوتر (۱۱-۳۴) میں لکھا ہے کہ اگر ایک برہمن شراذھ کے موقع پر پیش کردہ گوشت کھانے سے منع کرتا ہے تو وہ ترک میں جاتا ہے۔
منواسمرتی میں شراذھ اور یگ کے علاوہ بھی گوشت خوری کی اجازت دی گئی ہے۔
شراذھ اور یگ کے نام پر اس قدر جانوروں کی بلی اور گوشت خوری کی ہدایت کی گئی ہے کہ عقل حیران ہوتی ہے۔ ادھیائے ۱۳ اشوک ۱۲۳ میں تعلیم دی گئی ہے کہ پنڈت لوگ فوت شدہ آب و اجداد کی ارواح کی تسکین کے لئے اس زمانے میں شراذھ کو ضروری کہتے ہیں لہذا کوشش کے ساتھ شراذھ گوشت کے ذریعے کرنا چاہئے۔ کس جانور کے گوشت سے کتنے وقت تک آب و اجداد کی راجوں کو سکون ملتا ہے اس کا تذکرہ کرتے ہوئے ادھیائے ۱۳ اشوک ۲۶۸ تا ۲۷۰ میں بیان کیا گیا ہے کہ:

”پچھلیوں کے گوشت سے دو ماہ، ہرن کے گوشت سے تین ماہ، بھینڑ کے گوشت سے چار ماہ اور کھائے جانے والے پرندے کے گوشت سے پانچ ماہ تک آب و اجداد کو سکون (५۴) ملتا ہے۔ بکرے کے گوشت سے چھ ماہ، مختلف ہرن کے گوشت سے سات ماہ، ٹھڈا، نو ماہ تک تسکین ملتی ہے۔ جنگلی سور اور جنگلی بھیسے کے گوشت سے دس ماہ اور کچھوے کے گوشت سے گیارہ ماہ تک پرسکون رہتے ہیں۔“

بندو دھرم برتنوں نے عام زندگی اور شراذھ، یگ اور بلی کی صورت میں جن جانوروں کا ذبح کرنا اور ان کا گوشت کھانا جائز قرار دیا ہے ان کی طویل فہرست ہے، اختصار کے پیش نظر ہم اس سے گریز کر رہے ہیں۔ منواسمرتی میں بھی بہت سے حلال (५۵) جانوروں کا تذکرہ ہے جن میں سے چند کا ذکر کرتے ہوئے منومہ راج کہتے ہیں:

”پانچ ناخن والوں میں سیدھ (५۶)، سی، گوہ، گینڈا، کچھوا، خرگوش اور

ایک کھراوردانت والے جانوروں میں اہلک و پھوڑ برکے وغیرہ حلال ہیں۔ ۱۳۴

ان کے علاوہ اشوب سے لے کر بے اہلک، بیل، بچھلی جیسے اور بھی چند جانوروں کو حلال قرار دیا گیا ہے۔ ۱۳۵

اس طرح اہرم برتھوں، راہم شستروں کے منتر، اشلووں کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ گوشت خوری ہندو اہرم میں جائز، مستحسن ہے اور قدیم زمانے سے ہندو رشی، مہنی، دیوتا، اور اہم لوگ اس پر عمل کرتے رہے ہیں اور انتہائی رغبت و شوق سے گوشت کو بطور غذا استعمال کرتے رہے ہیں۔ (اب ۱۳۵)

ہندو اہرم کے عظیم مبلغ، مغر سوامی، ۵۰۰ کا نڈا نہیں حقائق و دلیل سے پیش نظر لکھتے ہیں کہ:
 ”تمہیں جان کر یہ تعجب ہوگا کہ قدیم ہندو سسٹمکاروں اور رسوم کے مطابق ایک آدمی ایک اچھا ہند نہیں ہو سکتا جو کائے گوشت نہ کھائے۔“

(The complete works of Swami Vivekanand V-3 Page 536)

مشہور مصنف جناب مکندی، ل۔ اپنی کتاب 'Cow slaughter Horns of a dilemma Page 18' میں لکھتے ہیں:

”قدیم ہندوستان میں گائے کا قتل جشن اور تقریب کے موقع پر نیک (Pious) مانا جاتا تھا۔ وہین اور اہل لال بیل کی کھال پر بیٹھتے تھے اور مال بیل کی کھال کو یدھی (Adhi) کے سامنے بیٹھنے کے لئے استعمال کیا جاتا تھا۔“

مشہور مؤرخ آری مضمون دار کے ذریعے مرتبہ کتاب ”بھارتیہ لوگوں کے اتہاس اور سنسکرتی“ میں لکھا ہے کہ:

”مہا بھارت میں لکھا ہے کہ راج رتی، یودوہ اردو گر چوپایوں اور ساتھ میں دوہار گائیوں کو روزانہ معمول سے ان کا گوشت دینے کے لئے ذبح کرتے تھے۔“ (بھارتیہ لوگوں کے اتہاس اور سنسکرتی، جلد ۱۰، صفحہ ۵۷۸، بھارتیہ دھرم بھون، ممبئی)

مہاتما گاندھی کہتے ہیں کہ "اہل علم ہمیں بتاتے ہیں کہ گائے کی بلی یا قربانی، یوں میں مذکور ہے میں نے سنسکرت میں پڑھا ہے کہ زمانہ قدیم میں برہمنوں نے گائے کا گوشت کھانے کے لئے استعمال کیا۔ (ہند، دھرم، ص: ۱۲۰، ایم کے گاندھی)

پروفیسر شری دھرمورتی مشہور کتاب "Ramayana Last Word" سے درج ذیل حقائق تحریر فرماتے ہیں:

★ جب رام بھر دواج رشی کے آشرم پہنچے تو رشی نے ان کا استقبال کیا اور اپنے چیلوں سے کہا کہ رام کو پاک صاف ہونے کے لئے پانی لائیں اور مدھو پرک (मधुपर्क) تیار کرنے کے لئے ایک گائے لائیں۔ مدھو پرک ایک ایسا پکوان ہے جو گائے کے گوشت سے تیار ہوتا ہے۔

★ وید (شروٹی) کے پڑھنے سے پہلے لگنا ہے کہ برہمن عام طور پر گائے کا گوشت کھاتے تھے۔

★ جانے مانے مورخ ڈی ڈی کو سمی لکھتے ہیں کہ وید کے دور کے برہمن گائے کا گوشت کھا کر موٹے تازے ہوتے تھے۔

★ عزت دیئے گئے مہمان کو "گوگنڈ" کہتے ہیں جس کے لفظی معنی "گائے کے قاتل" کے ہیں۔ یہ اس لئے کہا جاتا تھا کہ اس کے کھانے کے لئے گائے کے گوشت کا پکوان تیار کیا جاتا تھا۔

★ وی آر نارائنے اپنی کتاب "جانبالی" میں جس کو "رامائن" پر "حرف آخر" کے نام سے چھپوایا گیا ہے لکھتے ہیں:

"ہرنیہ کو شیت کا ستر اور اپاستھمبا گرہیہ سوترا کے مطابق مہمانوں کی سب سے اچھی میزبانی "مدھو پرک" سے ہونی چاہئے جو گائے کے گوشت سے تیار کی جاتی ہے۔"

★ پتانجلی مہارشی نے کہا ہے کہ جب تک گائے کا گوشت نرم نہ ہو کھایا نہ جائے۔ ان کی نظر میں گائے کی ران کا گوشت سب سے اچھا ہے۔

★ اگستھ رشی نے ڈنڈا کارنیہ میں رام کی میزبانی ایک یُنہ کے ذریعے کی جس میں ایک سو (۱۰۰) سائڈ ڈنچ کئے گئے۔

(ہندوستان میں گائے کی سیاست، ص ۵۴ - ۵۵ - Ramayana Last Word P 38 to 42)

پرانیسہ یعنی الیا ہے جس کا "گائے" کا گوشت صرف مسلمان اور عیسائی نہیں کھاتے۔
 رمضان کے مہینے میں حیدرآباد میں برے اور گائے گوشت کا جو عظیم پکایا جاتا ہے وہ مسلمان
 مغرب کے بعد کھاتے ہیں لیکن سڑتے چار بجے سے چھ بجے تک یہ سڑتے اور کھاتے ہیں۔
 کھانا سڑا کر دیتے ہیں۔ اور ان میں برہمن بھی ہوتے ہیں۔ گائے گوشت پر پابندی
 دراصل اونچی جاتیوں کے تمدن کو دوسروں پر ٹھونسنا ہے۔ اور انٹر امیڈیٹ نے فوراً ہی اس کے
 خلاف تحریک چلا دی تھی۔ (ہندوستان میں گائے کی سیاست، جس ۱۰/۹)

(Food Fanda Mentalism TAGS 24346 Dated 19-03-2014)

مختصر یہ کہ ہندو دھرم گرتھوں کے مذکورہ بالا حقائق اور ہندو مندرین و مستحقین کے شواہد کی
 روشنی میں صاف ظاہر ہے کہ قدیم ہندوستان میں لوگ دیگر جانوروں کے علاوہ گائے بھی ذبح
 کرتے تھے اور اس کا گوشت تناول کرتے تھے۔ جب کہ پیغمبر اسلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کافران
 ہے۔ "گائے" کا گوشت ہندو اس میں غذا و شفاء ہے۔ گائے کا گوشت کھانا اس میں غذا و شفاء ہے۔ گائے
 گوشت سے بچو، پرہیز کرو اس لئے کہ اس میں بیماری ہے۔ (حدیث)

نوٹ: ہندو مذہبی کتب اور ہندوستانی تاریخ میں گوشت خوری اور گوشتی کے تعلق سے
 شیعہ مذہب اور دھرم موجود ہونے کے باوجود قرآن میں سے ہماری مذہب و مذہب ہے کہ اس
 سلسلے میں ہمیں اپنے ملک کے دستور و آئین اور مذہب کا ہر ممکن لحاظ رکھنا چاہئے اور ملک میں بقائے
 امن، باہمی محبت و بھائی چارے کی خاطر گائے اور بیل کے ذبح سے پرہیز کرنا چاہئے۔ اس لئے
 کہ نقص امن و شانتی اور مسلمان کی جان و مال اور عزت و آبرو کو نقصان پہنچنے کی صورت میں
 اسلامی شریعت کی را سے یہ ہمارے لئے قطعاً جائز نہیں ہے۔ (ڈاکٹر محمد احمد نعیمی)

ممنوع غذا و خوراک (ममन भोजन पदार्थ)

یہ سچ ہے کہ ہندو دھرم گرتھوں نے اپنے پیروکاروں (अनुयायी) کو مختلف انواع و اقسام کی
 چھ، چوہاں اور گوشت وغیرہ کھانے کی مکمل اجازت دی ہے لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ مذکورہ بالا
 غذا و خوراک کی اقسام میں بعض اشیاء ایسی بھی ہیں جو ممنوع قرار دی گئی ہیں۔ اسی طرح کچھ

کھانے (भक्षण) ایسے ہیں کہ جن کو کھانے سے روکا گیا ہے۔ کون سی چیزیں، اناج اور گوشت نہ کھائے جائیں، کن کھانوں سے اجتناب کیا جائے اور کس جگہ نہ کھایا جائے؟ اس تعلق سے دھرم گرنٹھوں اور دھرم سوتروں نے بہت سے احکام و اصول بیان فرمائے ہیں۔ سب، بھڑی اور ترکاری کے بارے میں ان کا ماننا ہے کہ زمانہ قدیم سے ہی کچھ سب، بھڑیاں ممنوع قرار دی گئی ہیں، چنانچہ آپستنب دھرم سوتر (۱-۵-۱۷-۲۵، ۲۷) کا کہنا ہے کہ وہ تمام بھڑیاں جن سے شراب نکالی جاتی ہے، جیسے لال لہسن، پیاز، کالہ لہسن اور وہ ترکاریاں (भाज्या) جنہیں شریف اور مہذب لوگ (भद्र) نہیں کھاتے، کھانے کے استعمال میں نہیں لائی جانی چاہئیں۔ گوتم دھرم سوتر (۱۷-۳۲-۳۳) میں لکھا ہے کہ بیڑوں کی کول پٹیاں، لہسن، کلرمت (कर्ममृत्ता)، پیڑوں کی رال اور چھال سے بنی مادہ (साव) نکلتا ہے یہ سب ممنوع (वर्जित) ہیں۔ دستھ دھرم سوتر (۱۳-۳۳) میں مذکور ہے کہ لہسن، پیاز، شلجم، پیڑ کا مادہ اور چھال سے نکلا لال جھاک نہیں کھانا چاہئے۔ منواسمرتی (۵-۱۰۵) کی تعلیم ہے کہ لہسن، پیاز، شلجم، کلرمت، ناپاک مٹی سے پیدا ہوئیں سبھی طرح کی بھڑیاں، پیڑ کا لال مادہ اور لال جھاک کو غذا نہیں بنانا چاہئے۔ لہسن، پیاز ایسی بھڑیاں ہیں کہ جن کو سبھی نے بال تفاق ممنوع ٹھہرایا ہے لیکن دوائے طور پر اس کو بھی استعمال کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔^{۱۴۶}

بھڑیوں اور ترکاریوں کے علاوہ بعض اناج کو بھی دھرم گرنٹھوں نے ممنوع مانا ہے۔ چنانچہ آپستنب دھرم سوتر (۲-۱۸-۸-۲) نے شرادھ (श्राद्ध) میں اڑد (माष) جیسے کالے اناج کو استعمال کرنے سے منع کیا ہے۔ ہندو دھرم کے بعض محققین نے خاص موقعوں پر ماش (माष) کو ممنوع مانا ہے اور لکھا ہے کہ جب یہ واضح ہے کہ اڑد نہیں کھانا چاہئے تو اس کو دوسرے اناجوں کے ساتھ ملا کر بھی نہیں کھانا چاہئے۔ راج ماش (राजमाष)، موئی مونگ (मूली मूंग) اور مسور، وغیرہ کو بھی ممنوع مانا گیا ہے۔^{۱۴۷} اسی طرح جن چیزوں کی چکنائی نکال لی گئی ہو ان کو بھی منومہ راج نے کھانے سے منع کیا ہے۔ منواسمرتی میں ہے:

“न भुञ्जीतोद्घृतं स्नं”^{۱۴۸}

(جس چیز کی چکنائی نکال لی گئی ہو اس کو نہ کھائے۔)

ممنوعہ گوشت کے تعلق سے جب ہم مند، دھرم رتھوں و شامہ میں کا منظر دیکھتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے۔ مند، دھرم میں بہت سے جانوروں کا گوشت غذا خوراکی کے طور پر استعمال کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔ لیکن بعض جانور ایسے بھی ہیں جن کا گوشت کھانا ناجائز قرار دیا گیا ہے۔ چنانچہ آپستنب، دھرم سوتر (۱-۵-۱۷-۳۲-۳۴)، سسٹھ، دھرم سوتر (۱۳-۱۴-۳۸)، شنو، دھرم سوتر (۵-۳۱-۲۹) اور مہاسمرتی (۵-۱۱-۱۳) میں بیان کیا گیا ہے کہ:

”پچ گوشت کھانے والے پرندے (کندھ، جیل وغیرہ)، چھپہ (चिपेह) خطوط، ہنس، دیہاتی پرندے (کبوتر وغیرہ)، بگلا، یا بل کھوکھرا پنہ جھونجھن تلاش کرنے والے پرندے ممنوعہ مانے گئے ہیں لیکن جنگلی مرغ، رتیر جائز ہیں۔“

دریائی جانوروں کے بارے میں آپستنب، دھرم سوتر (۱-۵-۳۶-۳۷) کا بیان ہے کہ ٹریڈنگز یاں ممنوعہ ہے۔ اور سانپ کی طرح سر، والی مچھلی، خش کھانے والی مچھلی اور عجیب، غریب، سم والی مچھلی نہیں کھانا چاہئے۔ مہاسمرتی ادھیو نے ۵ اشوک ۱۳، ۱۵ کے مطابق سبھی طرح کی مچھلیوں کا گوشت کھانا (माम भक्षण) حقارت آمیز مانا گیا ہے لیکن، یوں سے متعلق اہل (अहं कथं) اور شرادھ میں پانچھین، رہت، راجیو، شیر کی طرح مند والی اور وطل، والی مچھلیوں کی اجازت دی گئی ہے۔ ۱۴۹

چوپایوں اور دیگر جانوروں میں سے کس کا گوشت کھایا جائے اور کس کا نہ کھایا جائے؟ اس بارے میں آپستنب، دھرم سوتر (۱-۵-۱۷-۳۵)، سسٹھ، دھرم سوتر (۱۳-۳۹-۴۰)، یاگیہ، مکے اسمرتی (۱-۱۷-۱)، شنو، دھرم سوتر (۵-۶-۵۱)، گوتم (۱۷-۲۷-۳۱) رمان، شنگندھا کاٹھ (शङ्कन्धकाठ) (۱۷-۳۹) اور مارکنڈے پران (मार्कण्डेयपुराण) (۳۵-۴-۴) نے کہا ہے کہ سبکی، خرگوش، سور، گود، گینڈا، کچھوے و چھوڑ کر باقی پانچ ناخن والے جانوروں کا کھانا منع ہے۔ گوتم نے جڑوں میں، است والے حیوانوں (प्राणी) پال والے، بنا بال والے جانوروں (جیسے رچھہ اور سانپ)، دیہاتی مرغوں، دیہاتی سوروں، درکایوں و بھی کھانے سے منع کیا ہے۔ ۱۵۰

مذہبوں، جانوروں کے علاوہ منوںے بنا یگ اور بنا شراذھ کا گوشت کھانے سے جی منع کیا ہے۔ منواسمرتی میں ہے:

”جو گوشت دیوتا اور فوت شدہ آپا و اجداد (पितृ) کو نہ دیا گیا ہو اس (वृथा मांस) کو نہ کھائے۔ برہمن کبھی منتروں سے بنا سنسکار (संस्कार) کے چوپایوں یا جانوروں کا گوشت نہ کھائے لیکن یگ (यज्ञ) میں منتروں سے سنسکار کئے جانوروں (पशुआ) کا گوشت کھائے۔“ (۱۵)

مندرجہ بالا اشیاء غذا و خوراک میں جو اناج، سبزی یا گوشت طال و جائز ہیں، بعض وجوہات کی بناء پر ان سے تیار شدہ بعض کھانوں کو بھی، ہرم رتھوں، ہرم مڑوں نے ممنوع قرار دیا ہے۔ منواسمرتی ادھیائے ۱۴ اشوک ۲۰۷ تا ۲۲۳ اور آپستنب دھرم سوتر (۱-۵-۱۶-۱۹)، ۲۰ اور (۲۴-۲۹) میں جن کی تفصیل بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ بنایا ہوا بھوجن اگر یہ زحیسی ممنوعہ اشیاء سے مل جائے یا ناپاک (अपवित्र) سامان سے متصل ہو جائے، جس میں بال یا کپڑے پڑ جائیں، جس میں چوہے کی بیٹ، غصویہ پونچھ پڑی مل جائے، جو حائض عورت (रजमयला) سے چھو جائے، جس میں کوئے کی چونچ لگ جائے، جس کو سور (सुर) یا کتا چھو لے، گائے سونگھ لے، جو ایسے گھر سے آیا ہو جہاں کوئی مر گیا ہو یا بچہ پیدا ہوا ہو یا جہاں پیدائش اور موت کی ناپاکی (सूतक) لگی ہو، جو کھانا قصداً پیروں سے ٹھکرایا گیا ہو، جس کو حمل رانے والے (भ्रूण हत्या) نے دیکھ لیا ہو، جس کھانے پر کسی شخص نے چھینک دیا ہو، جو عزت کے ساتھ نہ دیا گیا ہو، ان تمام کھانوں کو اور بے صبر (क्षुब्ध)، غیض و غضب والے اور بیماروں کا کھانا کبھی نہ کھائے۔

کس کس کے یہاں کھانا ممنوع (वर्जित) ہے اور کن کن لوگوں کا کھانا نہ کھایا جائے، اس کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ چور، گویہ، بڑھئی، سوخور، قیدی، نامرد (नपुंसक)، زانیہ (व्यभिचारिणी)، منافق مذہبی شخص (कपट धर्माचारी)، سرکار، باسی اناج، شور کا جھوٹا کھانا، معالج (चिकित्सा)، شکاری (शिकारी)، ظالم، جھوٹا کھانے والے، خطرناک کام کرنے والے کا کھانا اور (सतिता) کے تیار کئے جانے والا کھانا نہ کھائے۔ چغلی کرتے والے، جھوٹ بولنے والے، یگ کا پھل آپ کو ہو یہ کہہ کر دوست جمع کرنے والے ٹٹ، درزی، احسان فراموش (कृतघ्न)،

نہ ہمارا طاج (कज्जक) سنا رہا ہے، اس کے ہاتھ پر ڈالتے رہے، تپا پٹا لے، شاپ بیچنے والے، دھوبی، رنگریز، بے رحم، شہر اور دیہاتوں میں اس کی بیوی کا اور اس کا شق مر ہو، ان سب کا کھانا ممنوع ہے۔ ہذا ان تمام سے یہاں کھانا نہ کھا۔ اور ان کی نے، مٹی یا جوں سے ان کا کھانا تبدیل کر لیا تو اس کا گناہ (प्रायश्चित्त) یہ ہے کہ تین دن روزہ (उपवास) رکھے اور اگر قصداً کھایا تو پھر کرچھو درت (कच्छपत) ادا کرے۔ ۱۵۲

ی طرح منواسرتی (۱۵۱) اشوک (۱۰ اور ۲۴، ۲۵)، آپستب دھرم سوتر (۱-۵-۱۷-۱۹)، سشنہ دھرم سوتر (۱۳-۲۸-۲۹ اور ۳۷-۳۸) اور یاجیہ (۱-۵-۱۷-۱۹) میں ہے کہ باقی کچے ہوئے کھانے یا جو دوسری چیزوں سے ملا کر رکھ دیا گیا ہو، یا وہ کھانا جو ۲۴ گھنٹے کا ہو چکا ہو، نہیں کھانا چاہئے۔ دی، مکھن، ترکاریاں، روٹیاں، بھنے اناج، حلو، پاپڑ، تیل یا گھی میں پکانے ہوئے اناج، دودھ اور شہد میں ملے ہوئے سامان کو چھوڑ کر دو بارہ پانی بولی چیزوں کو نہیں کھانا چاہئے، لیکن وہ باقی کھانا جس میں گھی یا دہی ملا ہو یا جو دیوں کا پر سرد (सर्द) ہو، کھا لینا چاہئے۔ اسی طرح بچہ اپنے ماں باپ یا سرد کا جھٹا کھا سکتے ہیں لیکن کسی کو اس سے کاتھو نہ تو کھانا چاہئے اور نہ دینا چاہئے۔ خاص طور سے برہمن کو شوروں سے یہاں پر نہ بھوجن نہیں کرنا چاہئے۔ ۱۵۳

مختصر یہ کہ دھرم گرنٹھوں، دھرم آچاریوں نے ہندوؤں کو مختلف اناج، ہیزی، گوشت اور ان سے بنے بہت سے کھانوں کی جہاں اجازت دی ہے وہاں ان میں سے بعض چیزوں اور ان سے تیار بعض غذاؤں کو راک کی ممانعت بھی کی ہے۔

غذا و خوراک اور طبقاتی نظام (भोजन पदार्थ और वर्ण व्यवस्था)

ہندو دھرم گرنٹھوں کی روشنی میں غذا و خوراک کے تعلق سے گزشتہ صفحات میں جو تحقیقی جائزہ لیا گیا ہے وہ اشرف ذات اور اسی طبقات (सवर्ण) والے ہندوؤں کے لئے ہے، ادنی ذات اور اربوں طبقات (शूद्र) کے لئے نہیں، کیونکہ غذا و خوراک کا نظام بھی طبقاتی نظام (वर्ण व्यवस्था) کے زیر اثر قائم ہے اس لئے شوروں اور چھوتوں کے اس بارے میں بھی جدا گانہ احکام ہیں۔

چنانچہ منواسرتی (منو س্মرتی) میں ہے:

वक्षसः पिशाचान्न मद्य मांस मृगसवम । ۱۵۴

(شراب، گوشت، نشہ آور رقیق شی (मदिरा) اور منجمد مادہ (आसव) یہ

شیطانوں (वक्षस) اور ادنیٰ و حقیر (पिशाचा) لوگوں کی غذا، خوراک ہے۔)

اس اشوک میں گوشت شودروں کی غذا بتایا گیا ہے لیکن دراصل اس کا بھی اسی طبقہ

نظام (वर्ण व्यवस्था) کے تحت ضابطہ پیش کیا گیا ہے اور بعض جانوروں کو اعلیٰ طبقات (सवर्ण) —

لئے مخصوص کر دیا گیا ہے۔ مہرشی و سسٹھ (महर्षि वसिष्ठ) کہتے ہیں:

भक्ष्याः पचनश्रद्धा श्वाविदुगो धाकच्यः पशाल्यका ।

शशश्चमत्स्यप्यपितु मिह तुण्ड कराहिना

तथा पाठान गर्जावस शल्काश्च द्विजर्तिम । ۱۵۵

(پانچ ناخن والوں میں سہی، گوہ، کچھوا، سیکی اور خرگوش اور مچھلیوں میں

سنگھ تنڈ (सिंह तुण्ड)، روہو، پوٹھیا، رجبو اور چوہے والی مچھلیاں برہمن،

چھتری اور ویش کے کھانے لائق ہیں)۔

معلوم ہوا کہ یہ وہ جانور ہیں کہ جن کا گوشت اعلیٰ ذات کے ہندوؤں کے لئے ہے،

شودر اور اچھوت کے لئے ان کا استعمال جائز نہیں۔ اسی طرح بعض سبزیوں، ترکاریاں اور دیگر

غذائی اشیاء، برہمنوں، چھتریوں اور ویشوں کے لئے ممنوع قرار دی گئی ہیں لیکن شودروں اور

اچھوتوں کے لئے حلال، ایب محسوس ہوتا ہے۔ چنانچہ منواسرتی میں لکھا ہے:

”لہسن، گاجر، پیاز، گوہر چھتا اور خرب چیزیں (अशुद्ध वस्तु) برہمن،

چھتری اور ویش کے کھانے کے لائق نہیں ہیں۔“ ۱۵۶

بعض سبزی و گوشت کے علاوہ کچھ گائیوں کا دودھ بھی شودروں کے لئے ممنوع بتایا گیا

ہے اور اگر نوش کر لے تو اس کو جہنمی (नरक गामी) کہا گیا ہے۔ ڈاکٹر پانڈورنگ دامن کانڑے

(पण्डुरंग वामन कांडे) لکھتے ہیں:

”کپل (कपिला) گائے زیادہ فلاح بخش (मंगलकारी) مانی گئی ہے اور اس

کا وہ بڑھ برہمنوں سے لئے زیادہ اچھا، یا بتائیں اس شور و شور (۱۵۷)
پئے تو ہنرک (۱۵۸) کا حقدار ہوتا ہے۔“ (۱۵۷)

یعنی کامیں بھی اشرف و اراذل و راسخی و ادنیٰ ہوتی ہیں۔ مشہور مورخ ڈی این جھانے اپنی کتاب 'Myth of the Holy Cow' میں لکھا ہے کہ وہ گائے مقدس اور پاک ہے اور اس کی زندگی کی حفاظت کرنی چاہئے جو کسی برہمن کی ہولینین نعلی ذات کی خاص طور سے شوروں کی گائے کے بارے میں یہ حکم نہیں ہے۔ (نئی دہلی، ۳ نومبر تا ۹ نومبر ۲۰۰۳ء، مضمون نینا، یاس، اہلی)

مختصر یہ کہ غذا و خوراک میں جو ادنیٰ و خراب شیا ہیں وہ شور و شوروں اور اچھوتوں کے لئے مقرر کی گئی ہیں اور اسی و عمدہ اشیاء کا ان کو اہل نہیں سمجھا گیا ہے۔ منومہ راج کہتے ہیں:
۱۵۸ अन्नादमन्न दातव्य (شوروں کو جھوٹا کھانا دینا چاہئے۔)

۱۵۹ "न शुद्र पातक"

(خراب چیز (دھنیت پداث) کھانے سے شور و کو کوئی پاپ نہیں ہوتا۔)

शूद्राणां द्विजोच्छिष्टं च भोजनम् ॥ १६०

(شوروں کو برہمن، چھتری اور ویش (د्विज) کا جھوٹا (उच्छिष्ट) کھانا چاہئے۔)

شوروں اور اچھوتوں کو سب سے ادنیٰ اور حقارت آمیز غذا کا مستحق قرار دیا گیا ہے۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ سخت پریشانی کے عالم میں بھی برہمنوں کو شور و شوروں کے یہاں کھانے سے منع کیا گیا ہے کیونکہ ان کے ادنیٰ و اراذل ہونے کے باعث ان کی غذا و خوراک اور ان کے یہاں کھانے سے اجتناب اشد ضروری ہے۔ منواسرقتی میں ہے:

नाद्याच्छुद्रभ्य पक्कन्न विद्यानश्राद्धिना द्विज

आददीतापकस्मादवृतावक गत्रिकम् ॥ १६१

(عالم برہمن کو شور و کا پکا ہوا کھانا (पक्कन्न) بھی نہیں کھانا چاہئے۔ لیکن کھانے کی کوئی

چیز نہ ملنے پر ایک رات کی گزراوقات کے لئے پاناچ اس سے لے لے۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ ہندو مذہبی کتب کے مطابق غذا و خوراک کا نفاذ بھی طبقہ

نظم (वण व्यवस्था) کی بنیاد پر قائم ہے اور ای وہ نظر رکھتے ہوئے شوروں اور اچھوتوں کی غذا و خوراک کے احکام بیان کئے گئے ہیں۔

اسلام اور ہندو دھرم کے رہن سہن اور غذا و خوراک میں مماثلت

دیں اسلام اور ہندو دھرم کے رہن سہن اور غذا و خوراک کے تعلق سے مذکورہ صفحہ ۱۲ پر جو تحقیقی جائزہ لیا گیا ہے اس کے مطابق بہت سی چیزیں ایسی ہیں جو دونوں مذاہب میں کافی ملتی جیتی نظر آتی ہیں، جن میں سے چند حسب ذیل ہیں:

❖ اسلامی نقطہ نظر سے مٹی، کچی اینٹ، پتھر اور لکڑی کے چھوٹے بڑے اور کچے کچے مکانات بنانا اور اس میں رہائش اختیار کرنا مباح و جائز ہے اور ہندو دھرم میں بھی مٹی، پتھر، لکڑی اور گھانس کے چھوٹے بڑے اور کچے کچے گھروں کا ثبوت ملتا ہے جیسا کہ ماقبل بیان کیا گیا۔

❖ ہندو دھرم میں ندی، تالاب، کنوؤں اور چشموں کے قریب کاشتکاری، باغات، چراگاہ اور جنگل کی کچھ زمین چھوڑ کر بستی آباد کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور اسلام میں بھی نہ صرف یہ کہ قرآن و سنت سے اس کا ثبوت ملتا ہے بلکہ اس طرح بستیاں بنانے کے نظام کو پسند کیا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دور رسالت و صحابہ سے لے کر آج تک مسلمان پانی سے قریب مقامات پر آباد ہوتے چلے آئے ہیں۔

❖ اسلام میں سر کے بال رکھنے اور منڈانے، دونوں کی اجازت ہے لیکن رکھا افضل ہے۔ اسی طرح ہندو دھرم میں سر کے بال رکھنے اور منڈانے دونوں کا حکم ہے لیکن رکھنا بہتر ہے۔

❖ اسلامی نقطہ نظر سے سوتی، ادنیٰ اور چمڑے کے سلع بغیر سے کپڑے پہننا جائز ہیں اور ہندو دھرم میں بھی سوتی، ادنیٰ اور چمڑے کا لباس استعمال کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

❖ اسلام میں مرد و عورت کے لیے مقامات شرم گاہ کا چھپنا فرض ہے اور ہندو دھرم میں بھی ویدوں کے حوالے سے درس دیا گیا ہے کہ:

“मा ते वयन्मया दधान” تمہارے متاعِ شرم کا اب پردہ ہونے چاہیے۔

ایشور نے چوپایوں اور پرندوں کی شرمناکوں کو چھ سے چھپایا ہے۔

❖ اسلامی شریعت کے مطابق عورتوں کو سونے، چاندی اور جواہرات کے زیورات سے آراستہ ہونا جائز ہے اور ہندو دھرم میں بھی ان کے استعمال کا حکم دیا گیا ہے بلکہ یہی عمر اور جلد نہ مرنے جیسے فوائد بیان کر کے خاص طور سے سنا سہنے کی ترغیب دی گئی ہے۔

❖ اسلام میں مٹی، لکڑی، شیشہ اور پتھر کے برتنوں میں کھانا تناول کرنا جائز ہے۔ اور ہندو دھرم میں بھی مذکورہ بالا اشیاء کے برتنوں کے استعمال کا حکم دیا گیا ہے۔

❖ غذاء و خوراک کا انسان کی صحت و سیرت اور شخصیت پر گہرا اثر پڑتا ہے، اس لیے اسلام نے صاف، عمدہ اور پاکیزہ غذا، و خوراک تناول کرنا واجب و ضروری قرار دیا ہے اور ہندو دھرم گرنثوں نے بھی یہی حکم دیا ہے کہ بہت اور صاف ستھری غذا کھانا چاہیے کہ اس سے انسانی وجود پاکیزہ اور یادداشت مضبوط ہوتی ہے اور خراب غذا سے صحت بھی متاثر ہوتی ہے، وجود بھی خراب ہوتا ہے اور مختلف بیماریوں کا شکار ہو کر انسان جلد موت کی دہلیز تک پہنچ جاتا ہے لہذا جو غذا و خوراک صحت، تندرستی، طاقت، خوبصورتی، فہم اور عمر کی زیادتی میں فائدے مند ہو وہی تناول کرنا چاہیے۔

❖ اسلامی نقطہ نظر سے جو بھی عمدہ و پاکیزہ غذا ہو اس کو شوق سے کھانا چاہیے اور اس کا ادب و احترام کرنا چاہیے اور ہندو دھرم گرنثوں کا بھی یہی فرمان ہے کہ کھانا رغبت و شوق اور احترام سے کھائیں۔

❖ غذاء و خوراک کے اسلامی اصول و آداب کے مطابق کھانا تناول کرنے سے پہلے ہاتھ دھونا اور کلی کرنا ضروری ہے اور ہندو دھرم میں بھی تاکید کی گئی ہے کہ کھانا کھانے سے قبل آچمن (आचमन) یعنی ہاتھ، کان، ناک اور منہ کی صفائی کرنی چاہیے۔

❖ اسلام میں جوتا، چپل پہن کر اور کھڑے ہو کر کھانا کھانے سے سختی سے منع کیا گیا ہے اور ہندو دھرم میں بھی تعلیم دی گئی ہے کہ کھانا فرش پر بیٹھ کر تناول کرنا چاہیے اور پیروں میں جوتے، چپل نہیں ہونا چاہیے بلکہ اس وقت چمڑے و چھوٹا بھی نہیں چاہیے۔

❖ اسلام کے مطابق حدست زیادہ کھانا کافروں کا طریقہ اور بیماری کا سبب ہے، اس لیے حکم دیا گیا ہے کہ اتنا کھاؤ کہ دو کا کھانا تین کو کفایت کر جائے۔ یا پیٹ کے تین حصے کرو اور ایک حصہ خالی رہے۔ یعنی اتنا کھاؤ کہ زندگی گزر جائے۔ اور ہندو دھرم میں کہا گیا ہے کہ زیادہ کھانا بیماری، نیکی کی بربادی اور جنت (Paradise) سے محرومی کا باعث ہے اس لیے زیادہ نہ کھائیں۔

❖ اسلامی اعتبار سے صبح و شام دو وقت کھانا مسنون ہے اور ہندو دھرم میں بھی انہیں دو وقتوں میں کھانے کا حکم دیا گیا ہے۔ ان کے علاوہ اگر ضرورت محسوس ہو تو پھل وغیرہ لے سکتے ہیں، دونوں مذاہب کی یہی تعلیم ہے۔

❖ شریعت اسلامی کے مطابق مختلف قسم کے اناج، مہزی، پھل، دودھ، گھی، دہی، مکھن، پنیر، تیل اور مسالہ جات کھانا جائز بلکہ سنت ہے اور ہندو دھرم رتھوں کی روشنی میں بھی ان کا استعمال کرنا جائز ہے۔

❖ قرآن و سنت کے مطابق گائے، بیل، بچھڑا، بھینس، بکرا، خرگوش، مرغ، مچھلی اور تیر وغیرہ کا گوشت کھانا جائز ہے۔ اور ہندو دھرم میں بھی ان جانوروں کی گوشت خوری کا ثبوت ہے۔

❖ اسلامی نقطہ نظر سے گیسوں کی سادی روٹی اور گھی لگی روٹی دونوں کھانا جائز ہیں اور ہندو دھرم میں بھی ان کے کھانے کا جواز و ثبوت فراہم ہوتا ہے۔

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسلام اور ہندو دھرم کے رہن سہن اور غذا و خوراک میں بہت سی ایسی باتیں ہیں کہ جو کافی حد تک ایک دوسرے سے مماثل نظر آتی ہیں۔

اسلام اور ہندو دھرم کے رہن سہن اور غذا و خوراک میں فرق

اسلام اور ہندو دھرم کے رہن سہن اور غذا و خوراک میں بہت سی ایسی باتیں ہیں جو دونوں مذاہب کے مابین یکساں نظر آتی ہیں جیسا کہ ماقبل بیان کیا گیا۔ لیکن اکثریت ان احکام و اصول کی ہے جن کے درمیان ایک دوسرے سے حد درجہ فرق و بعد پایا جاتا ہے۔ ان میں سے بعض احکام و اصول اور آداب کا یہاں ہم تذکرہ کریں گے تاکہ موضوع کی مناسبت سے دونوں

مذاہب کے رہنما سکین اور غذا، و خوراک کے دستور اور مذہبی نظم کا امتیاز اچھی طرح واضح ہو چکا ہے:

❖ اسلامی نقطہ نظر سے نابالغ ہو یا بالغ، بچہ ہو یا جوان اور درمیانی عمر کا ہو یا عمر و رازم ایک کو آئینہ یا مکان بنانے اور اس میں رہنے کی اجازت ہے۔ اس کے برخلاف ہندو دھرم نے ہمہ بندی زندگی کو مذہبی لحاظ سے چار حصوں میں تقسیم کیا ہے: (۱) برہمن چریہ، (۲) گرہستھ آشرم، (۳) وان پرستھ اور (۴) سنیاں۔ یعنی ہندو شاستروں کے مطابق زندگی کا پہلا حصہ گرو کی خدمت میں گزارنا چاہیے، دوسرے حصے میں شادی کر کے گھربسنا چاہیے، تیسرے مرحلے میں جب سفید بال نظر آنے لگیں تو جنگل میں زندگی گزارنا چاہیے اور زندگی کے آخری دور میں سنیاں یعنی دنیا ترک کر دینا چاہیے۔ اس اعتبار سے ہندوؤں کی نصف سے زیادہ آبادی کے پاس مکانات نہیں ہوتا چاہیں کیونکہ صرف گرہستھ آشرم (ग्रहस्थ आश्रम) والوں کو گھر بن کر رہنے کی اجازت ہے باقی تین کو نہیں۔

❖ اسلام نے بغیر کسی ذاتی، طبقاتی تفریق، بغیر کسی اشرف و ارذل اور ادنیٰ و اعلیٰ کے امتیاز کے سب کو یکساں و مساوی طور پر بستی میں آباد ہونے اور گھر بنانے کا حق دیا ہے لیکن ہندو دھرم نے اس بارے میں ذاتی و طبقاتی نظام اور اشرف و ارذل کا لحاظ رکھا ہے جس کے مطابق ہندوؤں کی اعلیٰ ذات و طبقات یعنی برہمن، چھتری اور ویش کو ایک ساتھ بستی میں رہنے کا حکم دیا ہے لیکن ادنیٰ و حقیر ذاتوں کے لیے بستی سے باہر آباد ہونے کا دستور نافذ کیا ہے یعنی اچھوت، دلت (दल)، چانڈال اور بیچ ذات (बिच) کسی خاص چیز کے نیچے، شمشان کے قریب، پہاڑ یا جنگل میں رہیں۔

❖ اسلام نے ہر قوم، ہر طبقے کے فرد کے لیے بغیر کسی فرق کے مساوی طور پر سب کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے، بولنے چالنے، سلام و مصافحہ کرنے اور ایک دوسرے کے کام آنے کی ہدایت و نصیحت کی ہے۔ ہاں ظالم و بدکار کی صحبت سے اجتناب کی تعلیم دی ہے اور ہندو دھرم رتھوں نے اعلیٰ طبقات و اعلیٰ ذات (सर्वण) یعنی برہمن، چھتری اور ویش کو ایک ساتھ اٹھنے بیٹھنے، بولنے چالنے اور ایک دوسرے کے کام آنے کی تعلیم دی ہے

لیکن شودروں (शूद्र) اور حقیر ذات والوں کے ساتھ سختی سے منع کیا ہے اور پرہیز نہ کرنے کی صورت میں کفارے (प्रायश्चित) کا حکم دیا ہے اور اگر وہ شودر جیسے یا صحبت اختیار کرے تو اسے لیے سزا کا حکم بیان کیا ہے۔

❖ اسلامی نقطہ نظر سے ہر قوم و ہر طبقے کے لیے مساوی طور پر پاس رکھنا اور منڈانا جائز ہے لیکن ہندو دھرم میں اعلیٰ طبقات و ذات کے لیے تو یہ حکم ہے اور ان کے علاوہ شودروں کے لیے قانون ہے کہ ان کو مہینے مہینے باں کھانا چاہئیں۔ نیز اسلام میں دائرہ رکھا ضروری اور موچھیں پست کرانا سنت ہے، اس کے برعکس ہندو دھرم میں دائرہ اور موچھیں غیر متعین حد تک بڑھانا یا دونوں کو صاف کر دینا دونوں درست ہیں۔

❖ اسلام میں مردوں کو ریشم کا لباس استعمال کرنا حرام ہے جبکہ ہندو دھرم میں اس کے پہننے کی مکمل اجازت ہے۔

❖ اسلام میں مرد و عورت کے لیے قمیص، شلوار، تہبند، چار، عمدہ، ٹوپی اور ماس لباس و اہمیت حاصل ہے جس سے ستر پوشی ہو، جسم کے اعضاء، شرم نمایاں نہ ہوں اور عبادات کی ادائیگی میں تکلیف نہ ہو، لیکن ہندو دھرم میں مردوں کے لیے دھوتی اور عورتوں کے لیے ساڑی کی زیادہ اہمیت بیان کی گئی ہے۔

❖ شریعت اسلامی کے مطابق ہر قسم کا جائز لباس بنا کسی امتیاز کے ہر شخص کو پہننے کی اجازت ہے لیکن ہندو دھرم میں اہل ذات کے افراد کو اچھے و بہترین لباس پہننے کا حکم دیا گیا ہے اور شودروں کے لیے بوسیدہ و پرانے کپڑے اور پرانے جوتے استعمال کرنے کا اصول بیان کیا گیا ہے۔

❖ اسلام میں مردوں کو ساڑھے چار ماشہ چاندی کی انگلی کی کڑی اور سونے کے زیورات پہننا حرام ہیں لیکن ہندو دھرم میں مردوں کو سونا پہننے کی خاص ترغیب دی گئی ہے اور کہا گیا ہے کہ سونا ضرور پہنیں کہ اس سے عمر لمبی ہوتی ہے۔

❖ شریعت اسلامی کے مطابق مردوں کو چاندی کی گونگی اور عورتوں کو سونے، چاندی اور جواہرات کے زیورات پہننا ہر قوم و ہر طبقے کے لیے مساوی طور پر جائز ہیں اور لوہا،

تانا، پیتل اور بھات وغیرہ کے زیورات سب کے لیے ناجائز و منکر ہیں لیکن ہندو
 حرم میں اعلیٰ حقیقت (SHAKTI) کو سونے، چاندی اور جوہرات کے زیورات سے
 آراستہ ہونے کی تعظیم دی گئی ہے اور شودروں (SHUDRA) کو وہیہ کے زیورات پہننے
 کا حکم دیا گیا ہے۔

❖ اسلامی شریعت کے مطابق کسی بھی قوم یا کسی بھی طبقے کا شخص تعظیم و تجارت، کاشت
 کاری، مویشی پالنے اور کسی بھی جائز پیشے و مزدوری کو ذریعہ معاش و روزگار کے طور پر
 اختیار کر سکتا ہے۔ سب کے لیے یکساں حکم ہے۔ ذات، طبقے یا اعلیٰ و ادنیٰ کی بنیاد پر
 کسی کے لیے کوئی امتیاز یا فرق نہیں۔ لیکن اس کے برعکس ہندو دھرم میں ذریعہ
 معاش اور پیشوں کی تقسیم و تعین ذاتی و طبقاتی نظام کے تحت کی گئی ہے۔ جس کا جیسا
 مرتبہ و اہمیت ہے، ویسا ہی اس کا رازگار، پیشہ مقرر کیا گیا ہے۔ یعنی برہمن کا کام ہے
 پڑھنا، پڑھانا، یگ کرنا، کرنا اور ان دینا اور دان لینا۔ چھتری کا کام ہے عوام کی
 حفاظت کرنا، پڑھنا، یگ کرنا اور دان دینا۔ ویش کا کام ہے تجارت و کھیتی باڑی کرنا،
 مویشی پالنا، سود پر روپیہ دینا، یگ کرنا، پڑھنا اور دان دینا۔ اور شودروں کا بیچ ذات کا کام
 ہے، خدمت، نوکری اور مردوں وغیرہ کا ڈھونا۔ ہندو مذہبی دستور کے مطابق جس کے
 جو کام مقرر ہیں، وہی دوسرے نہیں کر سکتا۔ مثلاً مرشد و استاد برہمن ہی ہو سکتا ہے، دوسرا
 نہیں۔

❖ اسلام میں سود پر روپیہ لینا اور دینا دونوں سخت حرام ہیں، جبکہ ہندو دھرم میں ویشوں
 کے لیے روزگار کی صورت میں سود پر روپیہ دینا اور لینا جائز ہے۔

❖ اسلام میں مرشد و استاد کسی بھی طبقے و قوم کا فرد ہو سکتا ہے اور وہ ہدایت و نصیحت اور درس
 و تدریس کا فریضہ انجام دے سکتا ہے لیکن ہندو دھرم میں برہمن کے علاوہ کوئی دوسرا یہ
 ذمہ داری ادا نہیں کر سکتا۔

❖ اسلامی نقطہ نظر سے سونے اور چاندی کے برتن کھانے کے لیے استعمال کرنا حرام ہیں
 لیکن ہندو دھرم میں سونے اور چاندی کے برتنوں میں کھانا کھانے کی اجازت ہے۔

❖ اسلام میں برتنوں کے تعلق سے ہر قوم اپنی طبقے کے لیے مسادہ حکم ہے۔ جائز برتنوں کے استعمال میں کسی کے لیے کوئی امتیاز نہیں ہے جبکہ ہندو دھرم میں اعلیٰ طبقات (Brahmins) و ادنیٰ طبقات (Untouchables) میں کافی فرق رکھا گیا ہے اور شادروں کے لیے حکم دیا گیا ہے کہ وہ لوہے کی برتن یا ٹوٹے پھوٹے برتنوں میں کھائیں۔

❖ ہندو دھرم میں کھانے کے برتنوں کی صورت میں کانسی کے برتنوں کو زیادہ اچھا سمجھا گیا ہے، اسی طرح ڈھاک کے پتوں کی بہت اہمیت بیان کی گئی ہے لیکن اسلام نے ایسا کوئی تصور پیش نہیں کیا ہے۔

❖ غذاء و خوراک کے اسلامی اصول و آداب کے مطابق علیحدہ علیحدہ اور جماعت کے ساتھ دونوں طرح کھانا تناول کرنا جائز ہے لیکن اہمیت و فضیلت لوگوں کے ساتھ مل جل کر کھانے کی ہے لیکن ہندو دھرم کا حکم ہے کہ کھانا لوگوں سے علیحدہ تنہائی میں کھانا چاہیے اور اپنے سنگے رشتے دار کے ساتھ بھی نہ کھانا چاہیے، اس سے دوست کا حصول ہوتا ہے اور ایک ساتھ جماعت میں کھانے سے آپس میں ایک دوسرے کا پاپ نکتا ہے۔ یہاں تک کہ منومہاراج نے بیوی کے ساتھ بیٹھ کر بھی کھانے سے منع کیا ہے۔

❖ ہندو دھرم کے کھانے کے احکام و آداب میں ہے کہ گھڑی باندھ کر کھانا نہ کھائیں، دکھن کی طرف منہ کر کے نہ کھائیں کھاتے وقت خاموش رہیں اور گوبر سے لپٹی ہوئی زمین پر بیٹھ کر کھائیں، اس کے برعکس اسلام میں عہدہ باندھ کر کھانا اور کھاتے وقت اچھی باتیں کرنا سنت ہے اور ناپاک زمین پر بیٹھ کر کھانا تناول کرنا ممنوع ہے اور دکھن کی طرف کر کے کھانا جائز ہے۔

❖ ہندو دھرم گرتھوں کے مطابق چاروں سمتوں کی طرف منہ کر کے کھانا کھانے کے علیحدہ علیحدہ فوائد و اثرات ہیں جیسے پچھتم سے دوست، شمال سے بچ کا انوم اور پورب سے عمر میں زیادتی وغیرہ کا حصول۔ لیکن اسلامی شریعت کے لحاظ سے ایسا کوئی حکم نہیں۔ سنت کے مطابق جس طرف منہ کر کے بھی کھانا کھائیں گے برکت حاصل ہوگی۔

❖ ہندو دھرم شاستروں کے مطابق لکڑی کے دو تھنوں سے مل کر بنی چیزیں یا لوہے کی

نیکیوں سے جڑے تختوں، سیدھے پیروں پر حناء حناء ممنوع ہے جبکہ اسلامی شریعت کے اعتبار سے جائز ہے۔

❖ ہندو دھرم کی رو سے جس غذا، وغور سے دن چینی تیل کی کئی ہوا اس کا کھانا، اسی طرح
اسی کا جھنڈا کھانا یا کسی وجہوں لھانا، یا مینا منوٹ ہے جبکہ اسلامی نقطہ نظر سے ان کا
کھانا نہ صرف جائز بلکہ سنت ہے۔

❖ ہندو دھرم میں امانت کھانے کے لیے حکم دیا گیا ہے کہ امانت کھانا ہو تو یگ کریں لیکن اسلام میں کسی طرح کی کوئی مذہبی ذمہ داری یا مذہب کی گنتی ہے۔

❖ ہندو دھرم میں ہسن، پیاز، میٹر کی کوئل پٹیاں، مکرمٹا، شلجم، ناپاک مٹی سے پیدا ہونے والی چیزیں، کانا اناج اور بعض مواقع پر رد، مسوا اور مونی مونی کی دال کھانا ممنوع ہیں لیکن اسلامی شریعت کے لحاظ سے یہ تمام چیزیں جائز ہیں۔

❖ بند و حرم میں پانچ ناخن والے جانور جیسے بکھی، سینڈے، اچھوے، رتھوڑے وغیرہ کا گوشت حلال ہے جبکہ اسلام میں ان کا کھانا ناجائز و ممنوع ہے۔

❖ ہندو جرم شاستر میں کے مطابق جہاں موت ہو گئی ہو، جہاں بچہ پیدا ہوا ہو، وہاں کھانا ممنوع ہے جبکہ اسلام میں جائز ہے، البتہ کھانا حلال و پاکیزہ ہونا چاہیے۔

ہندو دھرم شاستروں کے اصول و آداب کی روشنی میں بیماروں کا کھانا، سرکا، باسی اناج، شودر کا تھو، شکاری اور بہت سی قوموں کا کھانا جیسے لوہار، ملاح، سنار، بانس والے، ہتھیار بیچنے والے، کتا پالنے والے، شراب بیچنے والے، دھوبی، شودر، رنگریز کا کھانا اور ۲۴ گھنٹے سے زیادہ کا باسی کھانا تناول کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ جبکہ اسلام میں کسی قوم یا طبقے کے لیے ایسا کوئی حکم نہیں بیان کیا گیا ہے۔ کھانا حلال و پاکیزہ اور صحیح ہونا چاہیے، چاہے وہ کہیں ہو یا کتنا ہی باسی کیوں نہ ہو۔ اسی طرح ہندو دھرم میں رکھ منع ہے جبکہ حدیث رسولؐ۔ مطابق بہت سے مہینے اور اس کا کھانا سنت ہے۔

❖ بزرگ خورکی ہو یا گوشت خورکی اسلام نے ہر قوم پر طہرے و مساکین حق دیا ہے، یعنی خدایا

خوراک کی ذاتی و طبقاتی یا اشرف و اذال نظام کے تحت تقسیم نہیں کی ہے، لیکن ہندو، ہرم میں کھانے پینے کی چیزوں کو بھی اسی دستور کے مطابق تقسیم کیا گیا ہے۔ چنانچہ دھرم شاستروں میں مذکور ہے کہ بسن، پیاز، کاجر، گوبر، چمٹا اور خراب و گھنیا چیزیں شوروں کے لیے ہیں اور عمدہ و بہترین چیزیں اعلیٰ طبقات (सवर्ण) کے لیے ہیں۔ گائے کا دودھ شور کے لیے ممنوع ہے۔ اُر پیے گا تو جہنمی ہوگا۔ اسی طرح گوشت خوری کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ پانچ ناخن والے، گاو، کچھو، سیہی، خرگوش، سنو تیز، پچلی، بیل، سانڈ، بچھڑا، گھوڑا، بکرا وغیرہ اعلیٰ ذات والوں (सवर्ण) کے لئے ہیں اور حقیر و گھنیا جانور شوروروں کے لیے۔

اس طرح واضح ہوتا ہے کہ اسلام اور ہندو مذہب کے رہن سہن اور غذا و خوراک کے اکثر اصول، احکام کے درمیان حد درجہ مغایرت پائی جاتی ہے اور اس کی ایک بنیادی وجہ یہ ہے کہ انسانی زندگی کے تمام معاملات اور مسائل میں اسلام کا مذہبی نظام مساوات پر قائم ہے اور ہندو دھرم کا دستور عدم مساوات پر مبنی ہے اور یہ سب اسی کا نتیجہ ہے۔



حوالہ جات

| | |
|--|----|
| ویدیک سمپتی، پृ 659 | ۱ |
| ویدیک سمپتی، پृ 659 | ۲ |
| अथर्ववेद (1931) 21 | ۳ |
| ویدیک سمپتی، پृ 661 | ۴ |
| ویدیک سمپتی، پृ. 661 | ۵ |
| मनुस्मृति अध्याय 1, श्लोक 1, अध्याय 5, श्लोक 169 अध्याय 6, श्लोक 2 | ۶ |
| मनुस्मृति, अध्याय 6, श्लोक 87 और 96 | // |
| वैदिक सम्पत्ति, पृ. 659 | ۷ |
| गीता सूत्र, अध्याय 28 | ۸ |
| वैदिक सम्पत्ति, पृ. 659 | ۹ |
| वैदिक सम्पत्ति, पृ 659 | ۱० |
| मनुस्मृति, अध्याय 8, श्लोक 937 | ११ |
| दशह (धनुष) चार हात के برابر होता है۔ | ۱२ |
| वैदिक सम्पत्ति, पृ. 661 | ۱३ |
| قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص: ۶۸ | ۱۴ |
| قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص: ۹۸ | ۱۵ |
| قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص: ۸۷ | ۱۶ |

| | |
|--|----|
| मनुस्मृति, अध्याय 10, श्लोक 36 | १८ |
| मनुस्मृति, अध्याय 10, श्लोक 50 | १८ |
| मनुस्मृति, अध्याय 10, श्लोक 51-52 | १९ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास, भाग 1, पृ 169-170 | २० |
| अथर्ववेद का 6, सू 61 म 1 // ऋग्वेद मद्र 10, सू 191, म 2 | २१ |
| अथर्ववेद का 6, सू 61, म. 2 // ऋग्वेद, मद्र 10, सू. 191, म 3 | २२ |
| अथर्ववेद, काण्ड 6, सू 61, म 3 // ऋग्वेद मद्र 10, सू 191, म 1 | २३ |
| अथर्ववेद (8-8-5 और 6-94-1) | २३ |
| अथर्ववेद, काण्ड 3, सू. 30, म. 6 | २५ |
| आपस्तव धर्मसूत्र (2-1-2-8) | २५ |
| मनुस्मृति, अध्याय 10, श्लोक 53 | २८ |
| मनुस्मृति, अध्याय 11, श्लोक 223 | २८ |
| मनुस्मृति, अध्याय 8, श्लोक 281 | २९ |
| अथर्ववेद (14-1-55) | ३० |
| अथर्ववेद (14-2-68) | ३१ |
| अथर्ववेद (11-3-6) | ३२ |
| मनु स्मृति, अध्याय 6, श्लोक 6 | ३३ |
| यजुर्वेद, अध्याय 20, मन्त्र 5 | ३३ |
| वेदिक सम्पत्ति, पृ. 655 | ३५ |
| मनुस्मृति, अध्याय 2, श्लोक 219 | ३५ |
| قدیم ہندوستان کی تاریخ، ص: ۶۱/۶۲ | ۳۷ |
| वेदिक सम्पत्ति, पृ. 654 | ३८ |
| मनुस्मृति, अध्याय 5, श्लोक 140 | ३९ |

| | |
|---|----|
| सम्पत्ति सम् १२ ३ १५ म ११० | २० |
| महाभारत भीमार्जुन, पृ. 264-264 | २१ |
| वैदिक सम्पत्ति, पृ. 653 | २२ |
| कرون वंशी में हन्दुस्तानी तहذيب, १३ | २३ |
| कرون वंशी में हन्दुस्तानी तहذيب, १३-१३ | २४ |
| वैदिक सम्पत्ति, पृ. 653 | २५ |
| वैदिक सम्पत्ति, पृ. 653 | २६ |
| कदम हन्दुस्तान की तारख, ११ | २७ |
| वैदिक सम्पत्ति, पृ. 653-654 | २८ |
| मनुस्मृति, अध्याय 10, श्लोक 125 | २९ |
| मनुस्मृति, अध्याय 10, श्लोक 32 | ३० |
| मनुस्मृति, अध्याय 10, श्लोक 36 | ३१ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास, पृ. 147 | ३२ |
| मनुस्मृति, अध्याय 10, श्लोक 32 | ३३ |
| यजुर्वेद, अध्याय 34, मन्त्र 51 | ३४ |
| अथर्ववेद (19-26-1) | ३५ |
| शतपथ ब्राह्मण (1-4-1 24 और 10-1 1 6) | ३६ |
| वैदिक सम्पत्ति, पृ. 657 | ३७ |
| कदम हन्दुस्तान की तारख, ११-११ | ३८ |
| वैदिक सम्पत्ति, पृ. 656-657 | ३९ |
| कرون वंशी में हन्दुस्तानी तहذيب, ११-११ | ४० |
| मोद शीत रद की हिस्ट्री आफ मिनिवेल इण्डिया भाग 1 पृ. 42-43 | ४१ |
| मनुस्मृति, अध्याय 1, श्लोक 31 | ४२ |

| | |
|--|----|
| ऋग्वेद, मंत्र 10, सूत्र 90, मन्त्र 12 | ५३ |
| यजुर्वेद, अध्याय ५0, म. 5 | ५३ |
| मनुस्मृति अध्याय 1 श्लोक 87 | ५५ |
| मनुस्मृति अध्याय 1 श्लोक 88 | ५५ |
| मनुस्मृति अध्याय 1 श्लोक 89 | ५८ |
| मनुस्मृति अध्याय 1 श्लो. 90 | ५८ |
| मनुस्मृति अध्याय 1 श्लो. 91 | ५९ |
| मनुस्मृति अध्याय 10 श्लोक 55-56 | ८० |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ. 112 | ८1 |
| मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 235 | ८२ |
| मनुस्मृति अध्याय 10 श्लोक 1 | ८३ |
| मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 418 | ८३ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ. 148 | ८५ |
| قديم ہندوستان کی تاریخ ص: ۷۵/۷۶ | ۷۶ |
| व्यास स्मृति (3-67,68) | ८८ |
| आपस्तम्ब धर्म सूत्र (2 8 19-3) * | ८८ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ. 145 // आपस्तम्ब धर्म सूत्र (1-3-17 9,12) | ८९ |
| वृद्ध हारीत (8-250,256) | ९० |
| मनुस्मृति अध्याय 4 श्लोक 65 | ९1 |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ. 115 | ९२ |
| अथर्ववेद (8-10 (5) 11) | ९३ |
| قديم ہندوستان کی تاریخ ص: ۷۷ | ۹۳ |
| मनुस्मृति अध्याय 10 श्लोक 51 | ९५ |

| | |
|---|-----|
| مनुस्मृتی अध्याय 10 شلاک 34 | ۸۶ |
| یجورود अध्याय 2 مंत्र 41 | ۸۷ |
| भगवद् गीता (17-18, 18-19) | ۸۸ |
| मनुस्मृति अध्याय 2 शलाक 51, 55 | ۸۹ |
| मनुस्मृति अध्याय 2 शलाक 58 | ۹۰ |
| मानव کڑکڑ، کھانے سے پیب اور کھانے کے بعد تھیلی میں پانی کے ٹمھونے گھونٹ کر کے پیتا۔ | ۹۱ |
| संस्कृत हिन्दी शब्दकोष पृ 141 | // |
| मनुस्मृति अध्याय 2 शलाक 52 | ۹۲ |
| मनुस्मृति अध्याय 2 शलाक 57 | ۹۳ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ. 111 | ۹۴ |
| मनुस्मृत अध्याय 1 शलाक 10 | ९५ |
| ॥मनुस्मृति अध्याय 1 शलाक 70 | ९५ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ 411 से 117 | ९६ |
| वाघायन धर्मसूत्र (2-7-10) | // |
| मनुस्मृति अध्याय 9 शलाक 248 | ९ॷ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ 118 से 113 | ९۸ |
| भाष्यस्तम्भधर्मसूत्र (2-8-19-10) | // |
| मनुस्मृत अध्याय 1 शलाक 10 | ९۹ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ 417 | 100 |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ. 114 | 101 |
| मनुस्मृति अध्याय 4 शलाक 55 | 102 |
| मनुस्मृति अध्याय 4 शलाक 62 | 103 |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ 111 | 103 |

| | |
|--|-----|
| مनुस्मृتی अध्याय 2 श्लोक 56 | 105 |
| मनुस्मृति अध्याय 2 श्लोक 57 | 106 |
| छान्दोग्य उपनिषद् 7 (21-22) | 107 |
| मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 95 | 108 |
| मनुस्मृति अध्याय 10 श्लोक 83 | 109 |
| मनुस्मृति अध्याय 10 श्लोक 84 | 110 |
| मनुस्मृति अध्याय 10 श्लोक 114 | 111 |
| قدیم ہندوستان کی تاریخ، حصہ: ۶۲ | 112 |
| ऋग्वेद मं 10 सूक्त 146 मं 6 | 113 |
| ऋग्वेद मं 10 सूक्त 146 मं 5 | 113 |
| मनुस्मृति अध्याय 6 श्लोक 21 | 115 |
| यजुर्वेद अध्याय 2 मन्त्र 34 | 116 |
| वाल्मीकि रामायण अयोध्या काण्ड (50-41) | 117 |
| वाल्मीकि रामायण अयोध्या काण्ड (112-23, 24) | 118 |
| वाल्मीकि रामायण अयोध्या काण्ड (81-26) | 119 |
| वाल्मीकि रामायण अयोध्या काण्ड (27-16) | 120 |
| मनुस्मृति अध्याय 1 श्लोक 90 | 121 |
| मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 117 | 122 |
| قدیم ہندوستان کی تاریخ، حصہ: ۶۲ | 123 |
| سی۔ وی۔ ویڈی کی مسٹری آف میڈیول ایڈیا، جلد ۲، حصہ: ۱۹۲ | 124 |
| پ्राचीन भारत का इतिहास पृ 27, 28, 62, 60, 219, 279, 212, 267, 119, 83 | 125 |
| قدیم ہندوستان کی تاریخ، حصہ: ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱ | 126 |
| اسلام کا ہندو تہذیب پر اثر، حصہ: ۲۵، ۲۴ | 127 |

| | |
|---|-----|
| قرآن و سنتی میں ہندوستانی تہذیب جس: ۱۸، ۱۹ | ۱۲۶ |
| ऋग्वेद १ 1 सू 18 म 1१ | १२८ |
| मनुस्मृति अध्याय 10 श्लोक 10७ | १२८ |
| मनुस्मृति अध्याय 10 श्लोक 108 | १२९ |
| एन्चान भारत का सामाजिक इतिहास (१ एन मिश्र) | १३० |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ. 420 | १३1 |
| ऋग्वेद (2 17 10) | १३२ |
| बृहदारण्यक उपनिषद् (6-1-18) | १३३ |
| यजुर्वेद अध्याय 25 मन्त्र 4 | १३३ |
| यजुर्वेद अध्याय 2३ मन्त्र 1५ | १३५ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ 423 | १३५ |
| वाल्मीकि रामायण उत्तर काण्ड सर्ग 42 श्लोक 19 | १३८ |
| वाल्मीकि रामायण अष्टाध्याय काण्ड सर्ग ५2 श्लोक ४३ | १३९ |
| वाल्मीकि रामायण अरण्य काण्ड सर्ग ७8 श्लोक ९2 ९3 | १३९ |
| मनुस्मृति अध्याय 5 श्लोक 90 | १४० |
| मनुस्मृति अध्याय 5 श्लोक 91,92 | १४1 |
| व्यास स्मृति (9-55,56) | १४२ |
| मनुस्मृति अध्याय 5 श्लोक 85 | १४३ |
| मनुस्मृति अध्याय 5 श्लोक 18, दोदक धर्म म शासन खाते प्र 1-149, 18-23 | १४३ |
| मजहब 9.16 | |
| ویدک دہرم میں گوشت خوردگی نہ ۳-۹۶، ۱۶ تا ۱۱ | ۱۴۵ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ 424 | १४५ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ 425 | १४८ |

| | |
|--|-----|
| मनुस्मृति अध्याय १ श्लोक 62 | 138 |
| मनुस्मृति अध्याय 5 श्लोक 14,15 | 139 |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग १ पृ 122 | 139 |
| मनुस्मृति अध्याय १ श्लोक 218 अध्याय ३ श्लोक 30 | 140 |
| मनुस्मृति अध्याय 4 श्लोक 207 से 228 | 141 |
| मनुस्मृति अध्याय 5 श्लोक 10,21,25 | 142 |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग १ पृ 418,425,427,447 | 142 |
| मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 95 | 143 |
| आचार्यध्याय, श्लोक 177,178 | 145 |
| मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 5 | 146 |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग १ पृ 121 | 147 |
| मनुस्मृति अध्याय 10 श्लोक 125 | 148 |
| मनुस्मृति अध्याय 10 श्लोक 126 | 149 |
| मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 110 | 150 |
| मनुस्मृति अध्याय 4 श्लोक 228 | 151 |





اسلام میں عورت کی حیثیت

انسانی تہذیب و تمدن کی تاریخ شاہد ہے کہ دین اسلام کے مکمل ہونے سے قبل دنیا کے تمام مذاہب، جمہر اقوام اور تمام ممالک میں عورتوں کی حیثیت و حالت انتہائی خستہ و حقارت آمیز تھی۔ اس کی تاریخ سرِ اُپا مظلومی و غلامی کی آئینہ دار تھی۔ ہر جگہ عورت کی زندگی اس کا جو ذست و رسوائی، اہانت و شرمندگی اور گناہ و نحوست کا باعث تصور کیا جاتا تھا۔ بہت سی اقوام و ممالک میں اس شرمندگی و رسوائی سے بچنے کے لیے لڑکیوں کو قتل کرنے کا رواج عام ہو گیا تھا، اس کو ہر برائی کا سبب قرار دے کر سانپ، ور پچھو کی طرح اس سے دور رہنے کی ہدایت و نصیحت کی جاتی تھی۔ حد تو یہ ہے کہ عورتوں کی زندگی جانوروں کے مثل تھی اور ان سے جانوروں کی طرح کام لیا جاتا تھا اور تمھکان کی وجہ سے سستی و کاہلی دکھانے پر جانوروں کی طرح پینا جاتا تھا۔ ۱

صنف نازک و طبقہ نسواں کی یہ اہانت و حقارت آمیز حالت اور اس کے ساتھ غیہ اخلاقی و غیر انسانی سلوک کسی ایک ملک کے ساتھ خاص نہ تھا بلکہ پوری انسانی دنیا میں تقریباً یہی حال تھا۔ چنانچہ سیرت و تاریخ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ ایران میں بہمن، بیٹی کے ساتھ شادی کو مذہبی لحاظ سے جائز سمجھا جاتا تھا۔ اور اس قسم کی شادی خويز و گدس کہلاتی تھی۔ بہمن شہنشاہ نے اپنی بہمن بیٹی سے عقد کیا تھا جس سے دارا پید ا ہوا۔ ۲

قدیم مصریوں کے یہاں بھی بھائی بہن کے مابین نکاح کا رواج تھا، بعض حالات میں باپ اور بیٹی کے درمیان بھی رشتہ قائم ہو جاتا تھا۔ عورتوں کے بارے میں عام لوگوں کے اندر بھی غیرت کا جذبہ بہت کم تھا۔ ۳

ایران کے بادشاہ کیتھاردی حکومت میں مزدک نے حکم دیا کہ جو نکاح اور عورت پر کسی ایک

فائق نہیں ہند یہ سب کے لیے سے اور ہر انسان ہر عورت اور ہر زمین سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ ج
عورت ایران میں متیڈ لونڈیوں (M) کا درجہ رکھتی تھی، معاشرہ میں اس کا کوئی مقام
نہ تھا۔ عام سہارہ سوانہ کی طرح اس کی خرید و فروخت ہوتی تھی اور اس کو قانونی درجہ حاصل تھا۔ یہ
پروپوس (PROSOPIS) اپنی کتاب ”سیریت ہسٹری“ (Secret History) میں اپنے ملک روم کا حال بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ اس کے زمانے میں روم میں
تمام عورتیں بدچہن تھیں اور طوائف خانے عام تھے جسم فروشی کا کاروبار علی الاطلاق کیا جاتا تھا۔
رومن تہذیب کے مطابق خاندان کے سربراہ کو اپنے بیٹے، بیٹی، بیوی، بہو اور پوتے
بچوں پر بھی مکمل تسلط حاصل تھا وہ ان میں سے کسی کو بھی بیچنے، شہر بدر کرنے، سزا دینے اور قتل
کرنے کا اختیار رکھتا تھا۔ ۷

یونانی تہذیب میں عورت کا پڑھائی لکھائی یا عام زندگی میں کوئی دخل نہ تھا لوگ
اس کو غیب سمجھتے تھے اور نجس بتاتے تھے۔ ۸

چین میں لڑکی کو ابتدائی سے ہر شخص یہاں تک کہ اس کی سگی بہنوں سے بھی علیحدہ رکھا
جاتا تھا۔ اسی غلطی کے ارتکاب پر عورتوں کو سزا دینے کا مردوں کو حق حاصل تھا۔ چینی مصنف
کنیوشیس کے مطابق عورت صرف مرد کے تابعدار، حکم بردار تھی۔ ۹

نصرانیوں و عیسائیوں کا نظریہ تھا کہ عورت شیطان کا دروازہ ہے، عورت کو اپنے حسن
سے شرمانا چاہئے کیونکہ انسان کو ابھارنے اور فتنے میں ڈالنے کے لیے یہ ابلیس کا ہتھیار ہے۔
چنانچہ پادری ٹرمین کا قول ہے کہ عورت نفس انسانی تک پہنچنے کے لیے شیطان کا دروازہ
ہے، اس سے خدائی قوانین کی خلاف ورزی ہوتی ہے۔ پادری سوٹام کا کہنا ہے کہ ”عورت
یہ ایک آفت ہے جس کو سب چاہتے ہیں۔ یہ گھر اور خاندان کے لئے خطرہ ہے۔ اس کی حیثیت
محبوب قاتل و زہر نظر فریب منیبت کی ہے۔ نصرانیوں کا یہ بھی خیال ہے کہ وہ نجات کی مستحق
نہیں۔ ۱۸۵۵ء تک انگریزی قانون کی رو سے مرد اپنی زوجہ کو فروخت کر سکتا تھا۔ قدیم برطانوی
انگریزی دستور کے مطابق عورتیں بہت ہی اکیلے اختیار سمجھی جاتی تھیں اور بد صورت لڑکیوں کو عام
گھر سے مار دی جاتی تھیں۔ ۱۰

۱۵۶ء میں ایکٹ لینڈ کی پارلیمنٹ نے۔ فیصلہ صادر کیا تھا کہ عورت کا کسی چیز پر کسی طرح کا کوئی حق نہیں۔ اسی طرح انگریزی پارلیمنٹ نے ہنری تشم نے عہد حکومت میں یہ قانون پاس کیا کہ عورت انجیل مقدس نہیں پڑھ سکتی ۱۱

۱۸۰۵ء تک عورتوں کو ملک کا شہری نہیں سمجھا جاتا تھا اور ۱۸۸۲ء تک انہیں تنہی حقوق حاصل نہ تھے اور نہ انہیں ملکیت کا حق حاصل تھا، وہ باپ یا شوہر کے تابع رہتی تھیں۔ ۱۲

ظہور اسلام سے قبل خود عرب کا یہ حال تھا کہ عورت سرِ اُپا مظلوم تھی، میراث میں اس کا کوئی حق نہ تھا اور نہ ہی وہ شوہر سے کسی قسم کا مطالبہ کر سکتی تھی۔ اس دور جاہلیت میں نکاح و شادیوں کی بھی کوئی حد نہیں تھی ایک مرد جتنی چاہتا شادیاں کر سکتا تھا اور جب جس کو چاہتا طلاق دے سکتا تھا۔ شوہر کے انتخاب میں اس کی مرضی یا آزادی رائے کا اس کو کوئی حق حاصل نہ تھا۔ لڑکیوں کو پیدا ہوتے ہی لوگ زندہ اپنے ہاتھوں سے دفن کر دیتے تھے، عورتوں کا پیٹ چاک کر دیا کرتے تھے۔ اور معصوم لڑکیوں کو برہمنی و بھائے پر اٹھا لیا کرتے تھے۔ عورتیں زمین و اندا کی طرح تقسیم کی جاتی تھیں یہاں تک کہ بیٹا اپنے باپ کی بیوی کو بھی وراثت میں پاتا تھا ورنہ باپ کے انتقال کے بعد سب سے بڑا بیٹا اپنی سوتیلی ماں سے شادی کر لیا کرتا تھا ایک ایک عورت کے کئی کئی شوہر ہوتے تھے۔ بے شرمی اور بے حیائی کی انتہا یہ تھی کہ عورتیں اور مرد سرِ اُپا ننگے ہو کر اللہ کے مقدس گھر خانہ کعبہ کا طواف کرتے تھے۔ زنا کاری و رونا جڑ تعلقات اتنے عام تھے کہ لوگ اس شدید حرام گناہ کے ارتکاب کے بعد اس کو فخر یہ طور پر بیان کرتے تھے۔ شوہر اپنی بیوی کو مانگنے پر دوسروں کو دے دیا کرتا تھا۔ بعض قبیلوں میں شوہر اپنی منکوحہ پہلے قبیلے کے سردار کے پاس بھیجتا تھا اور پھر اس کا حمل دیکھنے کے بعد اس سے شادی کرتا تھا اور فخر کرتا تھا کہ میری زوجہ کے شکم میں خدا کی فدا کا بچہ ہے۔ اگر کسی عورت کا شوہر مر جاتا یا اس کو طلاق دے دیتا تو اس کو بستی کے باہر اندھیری کوٹھڑی میں مات کے کپڑے پہنا کر چھوڑ دیا جاتا تھا اور ایک سال تک طہارت و حاجت سے فراغت کے لیے پانی نہیں دیا جاتا تھا اور اس کو منجوس تصور کیا جاتا تھا۔ اسی طرح کے اور بھی بہت سے غیر اخلاقی و وحشیانہ سلوک اس کے ساتھ کئے جاتے تھے۔ ۱۳

مختصر یہ کہ عورت کے ساتھ ظلم و زیادتی اور نا انصافی ساری دنیا میں عروج پر تھی، اس کی

حیثیت دانی بندہ پا تو جا رہا ہے جیسی تھی۔ اس وسوسہ فاسل بڑھانے والا پیدا کرنے، جسمانی خواہشات پوری کرنے اور مروجہ مستی منانے کا سماں تصور کیا جاتا تھا۔ ایسے انسان ناک و خستہ حالت میں اللہ رب العالمین نے بنی نوع انسان پر رحم فرمایا اور پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ساری کائنات کے لیے رحمت بنا کر مبعوث فرمایا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ“ ۱۴

(اور ہم نے آپ کو سارے جہانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا)

رحمت اللہ علیہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رحمت و محبت، انصاف و عدالت داری اور اخلاقی تعلیمات سے ۲۳ رساں کی قلمیں مدت میں دنیا کی کایا پلٹ کر رکھ دی اور ایسا بے مثال کاغذ و خاکی، حوال پیدا کیا کہ جس کی مثال اس رائے زمین پر نہ پہلے کبھی تھی اور نہ آئندہ کبھی ممکن ہے۔ آپ کی اخلاقی تعلیمات و مذہبی ہدایات کا لوگوں پر ایسا اثر ہوا کہ کل تک جو بول عورتوں کی عزت و ناموس سے کھلواڑ کرنے لڑکیوں کو زندہ درگور کرنے میں فخر محسوس کرتے تھے وہ ان کی عزت و عصمت کے محض فظ بن گئے اور لڑکیوں کو اللہ کی رحمت سمجھنے لگے۔ جو عرب عورتوں کو انتہائی ذلیل و خوار تصور کرتے ان کے ساتھ جانوروں جیسا سلوک کرتے تھے وہ دل و جان ان پر قربان کرنے لگے اور ان کو منحوس سمجھنے کے بجائے باعث برکت اور زندگی کی رہنمائی سمجھنے لگے۔ مختصر یہ کہ صدیوں سے ظلم و ستم کا نشانہ بنائے جانے والی عورت کو آپ نے زمین کی پستی سے اٹھا کر عزت و احترام کے آسمان کی بلندی پر پہنچا دیا۔ دنیا کے غیر مسلم اہل علم و دانش بھی اس حقیقت کا واضح طور پر اقرار کرتے ہیں۔ مثلاً:

جناب لی۔ این۔ سائینی ایڈیٹر ہندوستان ٹائمز لکھتے ہیں:

”اسلام میں سب سے زیادہ بیان کرنے کے لائق وہ حقوق ہیں جو اس نے عورتوں کو دیے ہیں۔ جائداد اور ملکیت کے قانونی حقوق کے بارے میں اسلام کے پیغمبر نے عورتوں کو ایسے حقوق دیے ہیں جنہیں آج ہر ملک کے مذہبی پیشوا اپنی عورتوں کو دینے کے خواہش مند ہیں۔“

ڈاکٹر شیش دت سارسوت (श्री गणेशदेव सायबन) رقم طراز ہیں:

”حقیقت میں مسلم قانون نے مسیحی عورت کی حالت کو بے حد اور خوشی تحفظ جیسے بہت

سے حقوق عطا کر کے کافی مضبوط بنادیا ہے۔ اب کسی دوسرے کی محتاج نہیں، اپنے حق کو خواہ مالک ہے۔ ۱۶۔

مشہور کہانی و ناول تخلیق کار فٹنی پریم چند بیان کرتے ہیں:

”عورت طبقے کے ساتھ اسلام نے جو سلوک کئے ہیں ان کے مقابلے میں دوسرے سماجوں کا سلوک غیر انسانی معلوم ہوتا ہے۔ کس سماج میں عورت کا جائداد میں اتنا حق منظور کیا گیا ہے جتنا اسلام میں؟“

پنڈت سندر لال کہتے ہیں:

”قرآن میں بار بار عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے، انصاف کرنے اور ان کے مال کی حفاظت کرنے کا حکم ہے۔ قرآن سے پہلے عورتوں کو اپنے باپ، بھائی، شوہر یا کسی کے بھی مرنے پر اس کی جائداد سے کسی طرح کا حصہ نہ ملتا تھا۔ یہ حکم قرآن نے دیا۔ ۱۷۔
جناب آئرینامیڈکس کا بیان ہے کہ:

عورت آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لیے عزت کے لائق تھی۔ اس سماج میں جہاں لوگ اپنی بیٹیوں کو یدائش کے بعد زندہ درگور کر دیتے تھے، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے وہاں عورتوں کو جینے کا حق دیا۔ عورت کے حقوق کا تحفظ جس طرح محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کیا ہے اس کی مثال دنیا کی کسی قانونی تاریخ میں نہیں ملتی ۱۸۔

مسٹر ویلویکیش لکھتے ہیں: ”اسلام نے پہلی بار عورتوں کو انسانی حقوق فراہم کیے اور انہیں طلاق کا حق دیا اور جسم فروشی کرنے والی عورتوں کے لیے سخت سزائیں مقرر کیں۔ ۱۹۔

مسٹری۔ بلاکٹن رقم طراز ہیں: ”اصل اسلام جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کر آئے، اس نے طبقہ نسواں کو وہ حقوق عطا کیے جو نہ اسلام سے پہلے اس طبقے کو انسانی تاریخ میں نصیب ہوئے تھے نہ اس کے بعد۔ ۲۰۔

مسٹرائینی بیسینٹ کہتے ہیں کہ:

”یاد رکھیے اسلام کا قانون موجودہ زمانے تک جب کے کچھ حصوں پر انگلینڈ میں بھی کام ہونا شروع ہو گیا ہے، خاص طور سے عورتوں کے بارے میں دنیا بھر میں اس کو سب سے

زیادہ انصاف والے قانون مان لیا گیا ہے۔ اس قانون میں جہاں تک جائداد کا مسئلہ ہے یا طلاق
 سے عموماً کا حل کرنا، یہ یورپین قانون سے بہت آگے بڑھ چکا ہے۔ اس میں عورتوں کے تمام
 حقوق کا خیال رکھا گیا ہے۔ ۲۲

مسٹر آرتھر کلیمن لکھتے ہیں:

”آپ (پیغمبر اسلام) نے شوہر اور بیوی کے حقوق کو برابر رکھے میں رکھائے اسی
 طرح آپ نے بیواؤں کو دست آمیزحات سے نکال کر انہیں عزت عطا کی۔ ۲۳
 خلاصہ یہ کہ مال، بیٹی، بیوی، بیوہ اور یتیم کی صورت میں عورت کے مختلف روپ ہوتے
 ہیں۔ اسلام نے عورت کے ہر روپ اور ہر صورت کے لیے ایسے اخلاقی و انسانی قوانین نافذ
 فرمائے کہ دنیا ہمیشہ ان کے سامنے اپنی جہین عقیدت خم کرتی ہوئی نظر آئے گی۔ اسلام نے عورت کو
 عمر کے سبب اور کس شکل میں کیا کیا اور کیسے کیسے عظیم اخلاقی و انسانی حقوق عطا فرمائے ہیں اس کا
 ہم عندہ عندہ عنہین کے تحت جائز لیں گے تاکہ موضوع کے تعلق سے بات بخوبی واضح ہو جائے۔

اسلام میں عورت کا مقام

اسلامی تعلیمات کا اگر انصاف و دیانت داری سے جائزہ لیا جائے تو یہ حقیقت روز
 روشن کی طرح عیاں ہوگی کہ آج سے چودہ سو سال قبل اسلام نے عورتوں کو جو حقوق عطا کئے ہیں
 ان پر اگر صحیح معنی میں عمل کیا جائے تو مسلم عورت سے زیادہ خوش نصیب و خوش حال دنیا کی کوئی
 عورت نہیں ہو سکتی۔ اسلام نے روزاؤں ہی سے عورتوں کے مذہبی، قومی، خانگی، سماجی، تمدنی اور
 تعلیمی لحاظ سے بہترین حقوق متعین کر کے اس کو بین الاقوامی سطح پر وہ اعلیٰ مقام عطا کیا ہے کہ وہ
 کسی طرح بھی مردوں سے کمتر و پس ماندہ نہیں ہیں۔ نہ تعلیم میں نہ تہذیب میں، نہ معاشرت میں نہ
 معیشت میں اور نہ دنیا میں نہ آخرت میں، مردوں کو اگر نیک اعمال کی بدولت جنت حاصل ہوئی
 اور وہ انعامات الہیہ کے مستحق ہو گئے تو عورتیں بھی اعلیٰ صاف کے باعث خدائی نوازشات
 و فروزوں کی حقدار ہوں گی۔ چنانچہ رب تبارک و تعالیٰ قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے:

”من عمل صالحا من ذکرا و انثی و هو مومن فلنحیہ حب طیبہ

وَلِحَرِيصِهِمْ جُزْءٌ مِّنْهُمَا بِحَسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ “۲۴

(جس نے نیک کام کئے چاہے مرد ہو یا عورت اور وہ مومن ہو تو ہم اس کو ایک اچھی زندگی دیں گے، درجہ وہ بہتر کام کرتے تھے اس کے بدلے میں ان کو ان کا بہتر حق دیں گے۔)

وَمَن يَعْمَلْ مِّنَ الصَّالِحَاتِ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ اُنْثَىٰ رَہْمٌ مِّمَّا فَاوَلَنَّا
يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا “۲۵

(جو کوئی نیک کام کرے خواہ مرد ہو یا عورت اور وہ ایمان والا ہو تو وہ جنت میں داخل ہونگے اور ان کا قتل کے برابر بھی حق ہے کار نہ جائے گا)

”فَاَسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّہُمْ اَنِّی لَا اَضِیْعُ عَمَلًا مِّمَّکُمْ مِّنْ ذَكَرٍ
اَوْ اُنْثَىٰ بَعْضُکُمْ مِّنْ بَعْضٍ۔ “۲۶

(ان کے رب نے ان کی دعا قبول فرمائی۔ میں تم میں سے کسی محنت کرنے والے کی محنت کو رائیگاں نہیں کرتا۔)

مذکورہ بالا آیات کریمہ سے صاف طور پر واضح ہے کہ اللہ جل شانہ نے مرد اور عورت کے اعمال حسنة کے اجر و ثواب میں کوئی امتیاز نہیں رکھا ہے، دونوں اصناف کو یکساں مقام عطا کیا ہے۔ اسلام نے صرف اجر و ثواب کے تعلق سے ہی عورتوں کو مردوں کے مساوی درجہ نہیں دیا ہے بلکہ زندگی کے دوسرے معاملات و امور میں بھی ان کو مردوں کے مقابل یا کھڑا کیا ہے۔ چنانچہ رب العالمین ارشاد فرماتا ہے:

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِی عَلَیْہِہُم بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ مِثْلُہُنَّ فِی الدَّرَجَاتِ وَاللّٰہُ
عَزِیْزٌ حَکِیْمٌ۔ “۲۷

(عورتوں کا بھی حق ہے جیسا مردوں کا ان پر حق ہے، دستور کے مطابق اور مردوں و عورتوں پر قضیت ہے۔ اور اللہ غالب حکمت والا ہے۔)

”ہُنَّ لِبَاسٌ لَّکُمْ وَاَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّہُنَّ “۲۸

(عورتیں تمہاری پوشاک (زینت) ہیں اور تم (مرد) انکی پوشاک ہو)

”وَاللِّسَاءُ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ
أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا۔ ۲۹

(عورت سے یہ حصہ ہے اس میں سے جو چھوڑ گئے ماں باپ اور قریبی رشتہ
اور اس حد سے خود چھوڑ ہو یا زیادہ۔ یہ حصہ (اللہ کی جانب سے) مقرر کیا
ہوا ہے۔)

قرآن کریم کی ان آیات سے بخوبی ثابت ہے کہ خالق کائنات نے جس طرح مردوں
سے حقوق عورتوں پر مقرر فرمائے ہیں اسی طرح عورتوں سے حقوق بھی مردوں پر متعین فرمائے
ہیں۔ اگر مردوں کو عورتوں کے لیے پردہ پوشی و زینت بیان کیا گیا ہے تو عورتوں کو بھی ان کے لیے
نشاط و راحت کا ضامن قرار دیا گیا ہے۔ اگر مردوں کو ماں، باپ یا اقرباء کی ملکیت سے ترکہ
کا حق دیا گیا ہے تو عورتوں کو بھی اس سے محروم نہیں کیا گیا ہے۔ مرد و عورت کا تعلق ایک دوسرے
سے چوں کہ چولی و دامن یا جسم و ہاں جیسا ہے، ایک دوسرے کی زندگی اور اس سے متعلق
معاملات و مسائل کا ایک دوسرے پر انحصار ہے اس لئے اسلام نے ان دونوں کے لیے قوانین
بھی ایسے ہی نافذ فرمائے ہیں جو دونوں کے حق میں یکساں مفید ہیں۔ ارشادِ خداوندی ہے:

”وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ
بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً۔ اِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ۔“ ۳۰

(اور اللہ کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ تمہارے واسطے تمہاری قسم سے جوڑے
بنائے کہ ان کے پاس سکھیں اور تمہارے درمیان محبت اور مہربانی
رکھیں۔ لیکن اس میں جو نور و برکت ہے ان کے لیے بہت کام کی باتیں ہیں۔)

”وَغَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ۔“ ۳۱

(اور عورتوں کے ساتھ خوب اچھائی کے ساتھ نہ مل بے پردہ۔)

اس طرح خالق کائنات نے عورت اور مرد کو ایک دوسرے کے لیے راحت و سکون
کا سبب قرار دے کر اور اچھی طرح زندگی بسر کرنے کا حکم دے کر دونوں کے مابین کوئی امتیاز
یا فرق نہیں رکھا ہے بلکہ دونوں کو ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم قرار دیا ہے۔

قرآن کریم کے علاوہ جب ہم احادیثِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا مطالعہ کرتے ہیں تو ان سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے کہ احکامِ الہی کی رہتلی میں رحمتِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ عورتوں کے ساتھ حسن سلوک کی نصیحت فرمائی ہے اور عورتوں کو دنیا کی سب سے عظیم نعمت قرار دیا ہے۔ بلکہ بعض احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعض صورتوں میں عورت کا درجہ مرد سے بلند تر ہے۔ آپ نے نہ صرف آزاد عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے کی تاکید فرمائی ہے بلکہ بونڈیوں اور باندیوں کو بھی عزت و شرف کا مقام عطا کر کے وجہِ ثریا پر پہنچایا ہے۔ چنانچہ رحمتِ عالم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”سُورَابِیْ اَوْلَادِکُمْ فِی الْعَطِیَةِ فَلَوْ کُنْتَ مَفْضِلًا احْذَا لَفَصَلْتَ
النِّسَاءَ۔“ ۳۲

(تحائف کی تقسیم میں اپنی اولاد میں برابری رکھو اور اگر میں کسی کو کسی پر فضیلت دیتا تو عورتوں کو مردوں پر فضیلت دیتا۔)

”الدِّیَا مَتَاعٌ وَحَیْرٌ مَتَاعُ الدِّیَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ۔“ ۳۳

(دنیا ساز و سامان کی جگہ ہے اور اس دنیا کی بہتر عین دولت نیک عورت ہے۔)

”اَکْمَلُ الْمُؤْمِنِیْنَ اِیْمَانًا اَحْسَنُهُمْ حَلَقًا وَخَبَارًا خَبَارُکُمْ
لِسَانُهُمْ۔“ ۳۴

(مومنوں میں کامل ایمان والے وہ ہیں جو ان میں سے بہترین اخلاق کے مالک

ہیں، اگر تم میں سب سے اچھے وہ ہوئے ہیں جو اپنی بیویوں کے لیے اچھے ہیں)

”لَا یُفْرَکُ مِنْ مَّوْمِنَةٍ کَرِهَ صَہَا خَلْقًا رَضِیَ مِنْهَا حَرًّا۔“ ۳۵

(کوئی مومن مرد مومنہ عورت سے بغض نہ رکھے اگر اس کی ایک عادت اس کو

ناپسند ہے تو ممکن ہے کہ اس کی کوئی دوسری عادت پسند آجائے۔)

یعنی اگر اس میں کوئی خامی یا برائی ہے تو اچھائی و خوبی بھی ضرور ہوگی اس لئے

مومن کو دونوں رخ سامنے رکھ کر برتاؤ کرنا چاہیے۔

”اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ فَإِنَّ الْمَرْأَةَ حَلَقٌ مِنْ صَلَاحِ وَانْ عَرَجِ شَیْءٍ فِی

لصلع اعلاہ فان دھبت نفسمہ کسرتہ وان نر کنہ لم یزل اعوج،

فاستوصوا بالنساء۔“ ۳۶

(عورتوں کے ساتھ اچھا سلوک کرو۔ عورت کی پیداوار کسی سے ہوتی ہے اور سب سے زیادہ نیڑھا پن پسلی کے وپری حصے میں ہوتا ہے۔ ہذا اگر تم اس کو نکل سیدھا کرو گے تو وہ ڈوٹ جائے گی اور اگر اس کو اپنے حاس پر چھوڑ دے تو وہ نیڑھی ہی رہے گی اس کے عورتوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی میری ہدایت قبول کرو۔)

اس حدیث میں عورتوں کے بارے میں میٹاٹھے پن کی جو بات کہی گئی ہے۔ وہ ان کے مزاج کے بارے میں ہے جو عام طور سے تجرہ میں آتی رہتی ہے۔ اس لیے ان کے مزاج کی رعایت ضروری ہے لیکن اس کا یہ مطلب یہ نہیں کہ ان کی اخلاقی، عملی اصلاح کی کوشش نہ کی جائے۔ مختصر یہ کہ اسلام نے عورتوں کے ساتھ بہتر، عمدہ سلوک کرنے کی نصیحت فرمائی ہے اور ان کے لئے بے مثل حقوق مقرر فرمائے ہیں۔ اس کا اندازہ آپ اس بات سے بھی بخوبی لگا سکتے ہیں کہ ”جنگ میں سب کچھ جائز ہوتا ہے، ایک گروہ دوسرے گروہ کی جان و مال اور عزت و آبرو کا بیاہا ہوتا ہے اور مخالف گروہ کی ہلاکت و بربادی اس کا خاص مقصد ہوتا ہے لیکن اسلام نے اس موقع پر بھی مسلمانوں کو یہی ہدایت و نصیحت کی ہے کہ عورتوں پر کسی قسم کا ظلم و ستم اور دست درازی ہرگز نہ کی جائے بلکہ ان کے ساتھ حسن سلوک کا مظاہرہ کیا جائے۔

بیوی کا مقام

ڑکی جب تک نابالغ ہوتی ہے، ربیعین کی زندگی میں والدین کے سایہ رحمت میں گزارتی ہے وہ تقریباً ہر طرح کی فکر و ذمہ داری سے آزاد ہوتی ہے لیکن بوغت، شباب کی منزل میں قدم رکھتے ہی اس کی ذمہ داریاں بڑھ جاتی ہیں اور نئی فکریں جنم لیتی ہیں۔ شادی کے بعد جب وہ اپنا آبائی گھر بار چھوڑ کر سسرال جاتی ہے تو اس کو ایک نئے ماحول، اجنبی افراد، دشواری کی صورت میں ایک غیر مانوس انسان کے ساتھ زندگی گزارنے کے امتحان سے گزرنا پڑتا ہے، ایسے

وقت میں فطری طور پر اس کو محبت و انسیت، عزت، اہمیت اور موصدہ افزائی کی سخت ضرورت ہوتی ہے۔ اسلام چوں کہ دینِ فطرت ہے اس لئے اس نے عورت کی زندگی کے اس اہم موڑ پر اس کی دلجوئی اور عزت افزائی کا مکمل خیال رکھا ہے۔ ازدواجی زندگی کا جواہر و معاشرے کے لیے ابتدائی سبب بنیاد کی حیثیت رکھتی ہے اس لئے اسلام نے اس کو صاف و خوش قرار بنانے کے لیے ایسے بے مثال احکامات و اقوال و زریں بیان فرمائے ہیں کہ جنہوں نے بیوی کی حیثیت سے عورت کو واج ثریا پر پہنچا دیا ہے اور جس کو اس کی عزت افزائی اور دلجوئی کی معراج کہا جاسکتا ہے۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے:

”وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً“ ۳۷

(اور اللہ کی نشانیوں میں سے ہے کہ تمہارے لیے تمہارے ہی جنس سے بیویاں پیدا کیں تاکہ تم ان سے سکون پاؤ اور تمہارے درمیان محبت و رحمت رکھی۔)

وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ حَقَّانَ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا“ ۳۸

(اور ان (بیویوں) سے اچھا برتاؤ کرو پھر اگر وہ تمہیں پسند نہ آئیں تو بھی باہ کړو۔ شاید خدا تمہاری ناپسندیدہ شے میں تمہارے لیے بہت سی بھلائی کر دے)

”وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا“ ۳۹

(اور انہیں (بیویوں) کو اس میں سے کھلاؤ اور پہناؤ اور ان سے اچھی بات کہو)

”وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ ۴۰

(اور ان (بیویوں) کے حقوق بھی مشہور طریقے پر ویسے ہی ہیں جیسے شوہروں کے حقوق)

”هِنَّ لِبَاسٍ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ“ ۴۱

(وہ تمہاری رونق ہیں اور تم ان کی رونق)

مذکورہ بالا آیات کریمہ میں مختلف انداز میں زوجہ کی اہمیت و عظمت کو اجاگر کر کے اس

کی عزت افزائی و دلجوئی کی تھی ہے۔ جن سے دانش و علم پر چند باتیں معلوم ہوتی ہیں، یہ کہ بیوی شہر کے لیے مرد کی جنس سے تخلیق شدہ اللہ کی نشانی ہے۔ راحت و سکون اور محبت و امنیت کا بہترین ذریعہ ہے اور اس کی زندگی کی رونق بآس سے اس سے حسن سلوک سے پیش آتا چاہیے، جو خواہ مخواہ میں انہیں کھانا پچا ہے، جو خود پہنیں انہیں پہنانا چاہیے، ان سے اچھی بات نہ کہی چاہیے ورنہ اگر وہ ناپسند ہوں تو بھی حسن سلوک سے پیش آنا چاہیے اور انہیں کسی طرح کا نقصان نہ پہنچانا چاہیے بلکہ اگر وہ سرکشی اختیار کریں تب بھی حسن تدبیر سے کام لینا چاہیے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”وَلَا تَمْسُكُوهُنَّ صَرَازًا تَعْتَدُوْنَ مِنْ يَفْعَلُ ذَٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ

وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا۔ ۴۲

(اور انہیں نقصان پہنچانے اور زیادتی کرنے کے لیے نہ روکے رکھو جو یہ

کے گا و یا اس نے اپنے آپ پر ظلم کیا اور اللہ تعالیٰ کی آیات کا مذاق نہ بناو)

”وَالَّذِي تَخَافُونَ سُوءَ ذَهْنٍ فَعَطْوَهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَصَاحِعِ

وَاصْرَبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعَكُمْ فَلَا تَعْزَابُهُنَّ سِيلًا۔ ۴۳

(اور جن بیویوں سے تمہیں سرکشی کا خوف ہو انہیں نصیحت کرو اور سمجھاؤ اور ان

سے الگ سوؤ اور انہیں جسمانی سزا دو۔ پھر اگر وہ تمہارے حکم میں آجائیں تو ان

پر زیادتی کی کوئی راہ نہ چاہو۔)

قرآنی آیت کریمہ کے علاوہ احادیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی عورت و زوجہ

کی حیثیت سے اعلیٰ مقام و اعزاز بخشا ہے چنانچہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لَاهِلِهِ وَامَا خَيْرُكُمْ لَاهِلِي۔“ ۴۴

(تم میں سب سے بہتر وہ ہے جو اپنی بیوی کے لیے بہتر ہو اور میں اپنے گھر کے

ساتھ تم میں سب سے زیادہ بہتر ہوں۔)

اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ جو شخص اپنی زوجہ کے ساتھ اچھا برتاؤ نہ کرے

شارح علیہ السلام کی نگاہ میں وہ اچھا انسان نہیں ہے۔

”لَا يَحِلُّ أَحَدُكُمْ أَمْرًا لَهُ حَدُّ الْعَدْتِ بِحَدِّ مَعَهَا فِي أَحَرِّ الْيَوْمِ۔“ ۳۵

(تم میں کا کوئی انسان ایک غلام کی طرح اپنی بیوی کو نہ مارے پھر اس بیوی سے دن کے آخر حصے میں بہتری کرے۔)

پیغمبر اسلام کی سہیلی عمدہ نصیحت ہے کہ کیا کسی شریف انسان کو یہ اچھا لگتا ہے کہ دن میں جس بیوی کو مارے شائد کو اتی کے ساتھ مباشرت کرے۔

حضرت معاویہ بن حیدر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم میں سے کسی پر اس کی بیوی کا کیا حق ہے؟ ارشاد فرمایا:

”أَنْ تَطْعَمَهَا إِذَا طَعَمْتَ، وَتَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَتْ وَلَا تَضْرِبَ

الْوَحْه، وَلَا تَقْحَ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ۔“ ۳۶

(جب تم کھاؤ تو اس کو بھی کھلاؤ، جب تم پہنو تو اس کو بھی پہناؤ، اس کے منہ پر نہ

مارو، اس سے برے لفظ نہ کہو اور اس کو اپنے سے ماحد نہ کرو مگر گھر میں ہی۔)

اسی طرح حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آپ نے ارشاد فرمایا:

”أَنْكَ لَنْ تَفْقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَحْهَ اللَّهِ إِلَّا أَحْرَثَ عَلَيْهَا، حَتَّى

مَا تَجْعَلَ فِي أَمْرِ أَنْكَ۔“ ۳۷

(تم جو کچھ خرچ کرتے ہو کہ جس سے تمہارا مقصود رضائے الہی ہو تو تمہیں اس پر

اجر دیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ تم اپنی بیوی کے منہ میں جو لقمہ ڈالتے ہو (اس پر

بھی تمہیں اجر دیا جاتا ہے۔)

بیوی کے حقوق اور اس کی اہمیت کو واضح فرماتے ہوئے حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مزید ارشاد فرماتے ہیں کہ:

”أَنْ لَكُمْ عَلَى نِسَائِكُمْ حَقٌّ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ حَقٌّ۔“ ۳۸

(اور تمہارا عورتوں پر اور عورتوں کا تم پر حق ہے۔)

”مَا أَكْرَمَ السَّاءَ إِلَّا كَرِيمٌ وَمَا أَهَانُ إِلَّا لَنِيمٌ۔“ ۳۹

(عورتوں کی عزت وہی شخص کرے گا جو شریف ہو اور عورتوں کی توہین وہی

حتی ادا مللت قال لی حسک قلت نعم قال فاذهبی۔ ۵۳

(عید کے دن حبشی ڈھالوں اور برتھیوں سے بھیتے تھے یا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا یا پھر آپ نے فرمایا کیا تماشا دیکھنے کا ارادہ ہے۔ میں بولی ہاں، تو آپ نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کر دیا۔ میرا رخسار آپ کے دوش پر تھا، آپ نے فرمایا اے بنی ارفدہ تماشا دکھاؤ یہاں تک کہ جب دل بھر گیا تو آپ نے فرمایا بس! میں نے کہا جی ہاں فرمایا تو چلی جاؤ۔)

”عن عائشة قلت كنت العب بالنات عبد السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وکان لی صواحب یلعن معی فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادا دخل یقمع منہ فیسز بہن الی فیلعن معی۔“ ۵۴

(حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہاں گڑیوں سے عیا کرتی تھی۔ میری ہمیلیں بھی تھیں جو میرے ساتھ کھیا کرتی تھیں جب آپ تشریف لاتے تو وہ چھپ جاتیں۔)

اسی طرح بخاری شریف میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک بار سفر میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بعض ازواج مطہرات کے پاس تشریف لائے۔ ان کے ساتھ حضرت ام سیم رضی اللہ عنہا بھی تھیں۔ ان امہات المؤمنین کی ساریوں کو حضرت انس رضی اللہ عنہ بہت تیزی سے ہانک کر لے جا رہے تھے۔ حضور نے یہ حال دیکھ کر فرمایا:

”ویحک یا انجشة ر و بدک سوفک بالقواریر۔“ ۵۵

(اے انجشہ ان شیشیوں (عورتوں) کو ذرا سنبھال کر آہستہ آہستہ لے کر چلو)

یعنی یہ صنف نازک ہیں اطمینان اور وقار کے ساتھ چلو اور ان کی لطافت و نازک مزاجی کا خیال رکھو شیشے کی طرح نہیں یہ ٹوٹ نہ جائیں۔

مختصر یہ کہ اسلام، پیغمبر اسلام نے عورت کو زوجہ ہونے کی صورت میں بے مثال انسانی و اخلاقی حقوق اور عظیم عطا فرمایا ہے اور ہر طرح سے ان کی دلجوئی اور جذبہ فطری کا خیال رکھا ہے۔

ماں کا مرتبہ و مقام

دنیا کے ہر مذہب و قوم میں کم بیش ماں و عزت کی نادت دیکھا گیا ہے لیکن اسلام سے ایک صورت کو ماں کی حیثیت سے جو عظمت و احترام عطا کیا ہے اور اعزاز و احترام سے اس کی تعظیم مرتبہ و مقام پر اس وہ زیادہ ہے انسانی تاریخ میں کہیں اس کی مثال نہیں ملتی۔ ان سے اس طرح پیش آتا پایے، ایسے بات کرنی چاہیے، ایسے خدمت کرنی چاہیے، اس طرح خیال رکھنا چاہیے اور کن چیزوں کو نا ملحوظ رکھنا چاہیے "مختصر یہ کہ ان کی زندگی کا کوئی پہلو ایسا نہیں ہے کہ جس کے تحقق سے اسلام نے اعلیٰ اخلاقی اقدار، مثالی نقوش اور بہترین انسانی حقوق نہ متعین فرمائے ہوں۔ چنانچہ اللہ رب العالمین ارشاد فرماتا ہے:

"وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا۔ اَفَايِلَعْنَ عَدَاكَ الْكِبَرُ اَحَدُهُمَا اَوْ كِلَاهُمَا
فَلَا تَقُلْ لَهُمَا اَفٍّ وَلَا تَهْرَمْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا۔ وَاحْفَظْ
لَهُمَا جِوَاهِرَ الدَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي
صَغِيرًا۔" ۵۵

(اور ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کرو۔ اُترتیرے سامنے ان میں سے ایک یا دونوں بڑھاپے پہنچ جائیں تو ان سے اُف تک نہ کہنا اور نہ انہیں جھڑکنا اور ان سے تعظیم سے بات کرنا اور ان کے لئے عاجزی کا بازو بچھائے رہو نرم و دل سے اور غش کرتے رہو اسے میرے رب تو ان دونوں پر رحم فرما، جس طرح ان دونوں نے محبت و شفقت سے بچپن میں مجھے پالیا تھا۔)

"وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ
وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ۔" ۵۶

(اور ماں باپ سے بھلائی کرو اور رشتے داروں اور یتیموں اور محتاجوں اور یتیموں کے پڑوسی اور دور کے پڑوسی)

"وَرَحِيًّا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حِمْلَتَهُ أُمُّهُ وَهُوَ عَلَىٰ وَهْنٍ وَفَصْلًا فِي

عامین ان اشکر لی ولو الدیک الی المصیر۔“ ۵۷

(اور ہم نے انسان کو اس کے ماں باپ کے بارے میں تائید فرمائی۔ اس کی ماں نے اسے پیٹ میں رکھا کمزوری پر کمزوری جھپٹتی ہوئی۔ پھر اوساں میں جا کر اس کا دودھ پھوٹتا ہے (اس لئے اسے میرے بندو) میرا بھی شکر ادا کرو اور اپنے ماں باپ کا بھی۔ آخر تم سب کو میرے پاس ہی آنا ہے۔)

”قل ما افقتم من خیر فلدوا الدین والاقرین والیتامی والمساکین

وان السبیل۔“ ۵۸

(اے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! آپ فرما دیجئے کہ تم اپنی نیک کمائی میں سے اپنے

ماں باپ، قریبی رشتے داروں، یتیموں، محتاجوں اور مسافروں پر خرچ کرو۔)

قرآن حکیم کی مذکورہ بار آیات میں ماں کے مقام اور ان سے حسن سلوک کو بہت ہی حسین انداز اور عمدہ ادب میں بیان کیا گیا ہے۔ آیات میں مذکور احکام خداوندی سے کامل طور پر واضح ہوتا ہے کہ غذا و خوراک، لباس و رہائش، ذاتی اخراجات اور خدمت کے تعلق سے ان کے ساتھ ہمیشہ اچھا سلوک کرنا چاہیے تاکہ انہیں کسی طرح کی ذہنی یا جسمانی اذیت نہ ہو۔ بر رن یا ضعیفی کے باعث اگر وہ چڑچڑا کر یا جھٹا کر بات کریں یا کوئی غیر مناسب کام یا فرمائش کریں تب بھی ان سے اف نہ کرو۔ اگر کوئی بے وقوفی کی بات کریں تو ان کو جھڑکومت بلکہ ہمیشہ ان کے سامنے ادب و احترام سے رہو اور کبھی ان کی ادنیٰ سی بھی توہین و بے عزتی نہ کرو۔ صدا ان سے نرم دلی و عاجزی سے پیش آؤ اور ان کی صحت و سلامتی کے لیے اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا کرتے رہو۔ اور حسن سلوک، خوش اخلاقی، ہمدردی اور عاجزی کے ساتھ ساتھ ان کی مالی مدد بھی کرتے رہو۔

قرآن مقدس کے ساتھ ساتھ احادیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بھی ماں کے ساتھ عمدہ سلوک اور اچھا برتاؤ کرنے کی سخت تاکید کی گئی ہے بلکہ حدیث پاک میں ماں کو باپ سے زیادہ اہمیت دی گئی ہے اور وہ اس لئے کہ بچے کی پیدائش و پرورش کے سلسلے میں ماں کو بہت سی ذہنی، جسمانی تکلیف و مصائب برداشت کرنا پڑتی ہیں۔ جسمانی ملاقات و مباشرت اور چند لمحات و قطرات کی بدولت باپ بچے کی پیدائش کے واسطے سبب بنتا ہے لیکن ماں نو ماہ تک مسلسل

اس واپس آجوں جہر پاتی ہے، اس کی صعوبتیں و سہولتیں سہی جاتی ہے، ۱۰ سال تک چننا دھو پاتی ہے۔ اور ۱۰ کرم مہم میں خود پریشان رہ کر اس کے آرام و سکون کا مکمل خیال رکھتی ہے۔ باپ اس کی جسمانی و ذہنی تنویر و تعلیم و تربیت میں انتہائی محنت و کاوش کرتا ہے لیکن ماں مذکورہ عام کی انجام دہی کے ساتھ بچے کی خوشی پر اپنی خوشی قربان کر دیتی ہے اور اس کی ازراہی پریشانی و تکلیف دیکھ کر بے قرار و بے چین ہو جاتی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ بچہ قدم قدم پر ایسا طفولیت میں ماں کی شفقت و محبت اور اس کی مستابجہ کی کود کا محتاج ہوتا ہے۔ باپ سے زیادہ اس کو ماں کے آنچل میں سکون ملتا ہے۔ اسی لیے پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن سلوک کے معاملہ میں ماں کا مقام باپ پر مقدم رکھا ہے

والدین کے ساتھ حسن سلوک کی تعلیم کے تحقق سے جب ہم دیگر مذاہب و قوام کا موازنہ کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ ان کے یہاں باپ کو اوقیت دی گئی ہے۔ لیکن اس کے برعکس رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورت کی سماجی حیثیت ارفع و اعلیٰ کرنے کے لیے ان کی محبت کی ہے اور ماں کی عظیم قربانیوں و بے مثال کوششوں کے پیش نظر اس کو باپ سے زیادہ فضیلت دی ہے۔ چنانچہ احادیث شریف میں ہے کہ:

”حاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله من احق الناس بحسن صحاحتي؟ قال امك قال: ثم من؟ قال: ثم امك قال: ثم من؟ قال: ثم ابوك۔“ (۵۹)

(ایک شخص حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ میرے حسن سلوک کا سب سے زیادہ حقدار کون ہے؟ فرمایا تمہاری ماں۔ عرض کیا پھر کون؟ فرمایا تمہاری ماں۔ عرض کیا پھر کون؟ فرمایا تمہارا باپ ہے۔)

اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ حسن سلوک کے معاملہ میں ماں کا حق باپ پر مقدم ہے۔ اسلام کی نظر میں ماں باپ کی کتنی عظیم حیثیت ہے اس کا اندازہ آپ حدیث پاک کی ان تعلیمات سے بھی بخسن و خوبی لگا سکتے ہیں کہ جن میں والدہ کی رضا کو اللہ کی رضا اور ان کی

ناراضگی کو اللہ کی ناراضگی، ان کی خدمت کو جہاد اور ان کی ذات کو اولاد کی جنت و دوزخ قرار دیا گیا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”الا احبرکم باکبر الکبائر؟ قلنا بلی یا رسول اللہ قال: الا شرک

باللہ وعقوق الوالدین۔“ ۶۰

(اے لوگو! کیا تم کو سب سے بڑا گناہ نہ بتا دوں؟ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ضرور

ارشاد فرمائیں۔ فرمایا اللہ کے ساتھ شریک کرنا اور والدین کی نافرمانی کرنا۔)

”حق الوالدین علی ولدہما قال ہما جتک و نارک۔“ ۶۱

(ماں باپ کا اولاد پر اتنا حق ہے کہ وہ اس کی جنت بھی ہیں اور دوزخ بھی۔)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں جہاد کا مشورہ لینے کے لیے رسول اکرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا:

”ألک والدان قلت نعم قال الزمہما فان الحدة تحت ارجلہما۔“ ۶۲

(کیا تمہارے ماں باپ زندہ ہیں؟ میں نے عرض کیا جی ہاں۔ آپ نے فرمایا

تو انہیں کے ساتھ رہو کہ جنت ان کے قدموں کے نیچے ہے۔)

اور ایک دوسری روایت میں ہے ”قال فصہما و جاهد۔“ فرمایا تو ان کی خدمت

میں ہی جہاد کرو۔ ۶۳

واضح ہو کہ اسلام نے ماں باپ کے ساتھ جو حسن سلوک، خدمت و ہمدردی اور محبت

و عاجزی کی تعلیم دی ہے وہ صرف مسلم و امین کے ساتھ خاص نہیں بلکہ غیر مسلم ماں باپ کے ساتھ

بھی یہی حکم ہے۔ ہاں اگر وہ شرک کی تعلیم دیں یا دین حق اسلام سے دور و نفور کی جدوجہد کریں تو ہرگز

ہرگز ان کی اطاعت و فرماں برداری نہ کریں۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

”وان جاهدک علی ان تشرک بی مالیس لک بہ علم

فلا تطعہما و صاحبہما فی الدینا معروف و اتع سبل من اناب

الی۔“ ۶۴

(اور اگر وہ دونوں تجھ سے وٹش کریں کہ میرا شریک ٹھہرائے ایسی چیز و جس

کا تجھے علم نہیں تو ان کا کہنا نہ ماں اور باپ میں تمہیں شرع کے ساتھ چلنا ہے۔ اور
اس راستے پر چل جو میری طرف آتا ہے)

معلوم ہو کہ ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک اور خدمت و ہمدردی میں اسلامی نقطہ
نظر سے مومن اور مشرک کی کوئی شرط نہیں۔ اگر وہ مشرک یا کافر ہیں تب بھی، نیکو معاملات
میں ان سے تیسرا اچھے برتاؤ کا منہ ہر کرنا چاہیے۔ قرآن مقدس کے علاوہ سنت رسول صلی اللہ
علیہ وسلم سے بھی یہی خواہ ہوتا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے:

”حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے مبارک زمانے میں میری ماں میرے پاس آئیں جو مسلمان نہ تھیں۔ میں نے حضور انور صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا؟

”اصلیاً“ قال نعم۔ ”کیا میں ان کے ساتھ صلہ رحمی کروں؟“ فرمایا ہاں۔

”نعمہ صلی اللہ علیہ وسلم۔“ ہاں اپنی ماں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرو۔

قرآن و سنت سے پیش کردہ دلائل و براہین کی روشنی میں صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ
اسلام نے اپنی تعلیمات میں عورت و ماں کی حیثیت سے جو عظمت و افضلیت بخشی ہے اس کا حشر و شیعہ
جیسی مذہب میں نظر نہیں آتا۔ صنف نازل اس پر جتنا بھی شکر و تہنیت کرے وہ کم ہے۔

لڑکی کا مقام

پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اعلان نبوت و رسالت سے قبل دنیا کی
قوموں پر ملک بالخصوص ملک عرب میں لڑکیوں کی پیدائش کو شرم کا باعث اور رنج و مصیبت کا سبب
تصور کیا جاتا تھا۔ اس کے ذکر کے بمقابلہ وہ دانات کو انتہائی حقارت کی نگاہ سے دیکھ جاتا تھا۔
اور لڑکی کی پیدائش کی خبر کو عام طور سے چھپایا جاتا تھا کیوں کہ ان کے یہاں بیٹی کا کوئی مقام ہی
نہیں تھا وہ ہمیشہ یہی چاہتے تھے کہ ان سے یہاں فرزند پیدا ہو۔ بعض قبیلوں اور خاندانوں
میں اس قدر سنگ دلی اور درندگی تھی کہ وہ اس صنف نازک کو پیدا ہوتے ہی زندہ مار ڈال
کر دیا کرتے تھے۔

زمانہ جاہلیت میں اہل عرب، اپنی بیٹیوں کو پیدا ہوتے ہی یا کچھ دنوں بعد موت کے حوالے کر دیا کرتے تھے۔ قرآن وحدیث اور تاریخ و سیرت کی کتابوں کے مطالعہ سے اس کی چند جوہات سامنے آتی ہیں۔ ایک یہ کہ عرب نے مختلف خاندانوں و قبیلوں میں آئے دن خونریز معرکہ آرائیاں ہوتی رہتی تھیں، جن میں دشمن کا متبادل کرنے کے لیے انہیں زیادہ سے زیادہ مردوں کی ضرورت ہوتی تھی اسی وجہ سے مردوں کو غورتوں پر ترجیح دی جانے لگی کیوں کہ عورت میدان جنگ میں بہادری کے جوہر نہیں دکھا سکتی تھی۔ اسی وجہ سے وہ لڑکیوں کو مالِ خبیث اور ورثے میں سے حصہ بھی نہیں دیتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ ان کے باعث ہمیں بس اوقات جانی و مالی نقصان اٹھانا پڑتا ہے۔ ۶۶۔

تیسرے یہ کہ اہل عرب لڑکیوں کی ذلت و رسوائی سے بچنے کے لیے ان کا خاتمہ کر دیا کرتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ اگر یہ زندہ رہی تو اسے کسی کے نکاح میں دینا ہی پڑے گا اور ہمیں سر یا سالہ بننا پڑے گا جو ان کے لیے انتہائی معیوب و شرمناک بات تھی۔ اسی قسم کی وجوہات کے پیش نظر اہل عرب میں یہ ظالمانہ و جاہلانہ رسم جاری ہو گئی تھی اور وہ بیٹیوں کو انتہائی حقارت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ قرآن پاک جس کو اس طرح بیان فرماتا ہے:

”وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ۔ تَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِن سُوءِ مَا بُشِّرَبَدٌ۔ طَأْيَمَسْكَهُ عَلَىٰ يُونٍ أُمٌ يَدْنُهُ فِى التَّرَاطُطِ الْأَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ۔“ ۶۷۔

(اور جب ان میں سے کسی کو بیٹی پیدا ہونے کی خوشخبری دی جاتی ہے تو اس کے چہرے کا رنگ رنج و غم کے سبب کالا پڑ جاتا ہے اور وہ غصے میں آ پے سے باہر ہوتا ہے اور لوگوں سے چھپتا پھرتا ہے اس برائی کی خبر کے سبب۔) (اور دل میں سوچتا ہے) کیا اس کو ذلت کے لیے زندہ رہنے دوں یا مٹی میں دفن کر دوں۔ خبردار بہت ہی برا ہے وہ فیصلہ جو یہ کرتے ہیں۔)

تیسرے یہ کہ بہت سے لوگ مفلسی و تنگدستی کے خوف سے لڑکیوں کو زندہ درگور کر دیا کرتے تھے۔ اور وہ سوچتے تھے کہ اس سے سوائے نقصان کے کوئی فائدہ تو ہے نہیں ہند

میں زندہ رکھ کر کیوں مصیبت کا سامنا کریں؟“ اصل عرب کی اس جاہل نہ، احمق نہ سوچ کی اسلام نے انتہائی شدت کے ساتھ تردید و منہ رخ کئی فرمائی اور آگاہ فرمایا کہ لڑکیوں غریبت و افلاس کا موجب اور ان پر خرچ کرنا فضول و مہربت نہیں۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

”وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّا لَكُمْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ سِرًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ“ ۱۸

(اور اپنی اولاد کو مفلسی کے خوف سے قتل نہ کرو۔ ہم میں تمہیں بھی رزق دینے والے ہیں اور ان کو بھی)

”وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ أَمْوَالِكُمْ سِرًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ“ ۱۹

(اور اپنی اولاد کو غریبی کے ڈر سے قتل نہ کر دیا کرو۔ ہم ہی ان کو بھی رزق دیتے ہیں درحقیقت۔ بیشک ان کا قتل کرنا بہت بڑا گناہ ہے)

اس طرح اسلام نے لڑکیوں کو زندہ دفن کرنے کی شیطانی سوچ اور بری رسم و رواج سے اکھاڑ پھینکا اور اس کو عظیم ترین گناہ قرار دیا۔

واضح ہو کہ زمانہ جاہلیت کے عرب لڑکیوں کا زندہ درگور کرنا کوئی عیب کی بات نہیں سمجھتے تھے اور نہ ہی ان کو اس پر کوئی افسوس یا رنج ہوتا تھا بلکہ وہ اتنے بڑے سناک و ظالم تھے کہ اس فعل بد کو اچھا سمجھتے تھے اور اس پر فخر کرتے تھے۔ قرآن پاک ان کی اسی حالت و کیفیت کو بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے:

”رَبِّ لَكثيرٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءَهُمْ لِيُبْرِحُوا مِنْهُمْ“ ۲۰

(بہت سے مشرکوں کی نگاہ میں ان کے ساتھیوں نے اولاد کا قتل کرنا اچھا کر دکھایا ہے کہ انہیں ہراک کر دیں۔)

اسلام نے لڑکیوں کو زندہ درگور کرنے کی اس شیطانی فکر اور بری رسم کو جز سے اکھاڑ پھینکا اور اس کو عظیم ترین گناہ قرار دیا۔ اور آگاہ کیا کہ یا درکھو! جو لوگ لڑکیوں کو زندہ دفن کر رہے وہ قیامت کے دن احکام احکامین اور تمام مخلوق کے سامنے انتہائی ذلیل و رسوا ہوں گے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

”وإدالموءدة نسلت۔ بای دس قتلت۔“ اے

(اور جب زندہ دفن کی جانے والی (لڑکی) سے پوچھا جائے گا کہ تجھے کس گناہ

کے بدلے میں قتل کیا گیا تھا)

آیات قرآنی کے علاوہ احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی واضح طور پر یہی ہدایت و نصیحت دی گئی ہے کہ لڑکیوں کے ساتھ ہرگز امتیازی سلوک نہ کیا جائے۔ اولاد زینہ ہو یا رناتہ سب کے ساتھ انصاف کے ساتھ برابری کا برتاؤ کیا جائے۔ بیٹیوں کو حقیر سمجھ کے ان کی تعظیم و تربیت میں کسی قسم کی غفلت یا کوتاہی نہ برتی جائے اور ان کو یا عث شرم یا سبب تہین تصور کر کے ہلاک نہ کیا جائے کہ یہ عظیم ترین گناہ کبیرہ ہے۔ چنانچہ صحیحین میں حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں:

”قلت یا رسول اللہ ای الذب اعظم“ قال ”ان تجعل لہ مداوہو

حلقک، قلت ثم ای“ قال ان تقتل ولدک خشية ان يطعم

معک۔“ ۲۷

(میں نے عرض کیا یا رسول اللہ سب سے بڑا گناہ کون سا ہے؟ فرمایا کہ تو اللہ

کا کسی کو شریک ٹھہرائے جا تا کہ اس نے تجھے پیدا کیا ہے۔ عرض کیا پھر کون سا

گناہ سب سے بڑا ہے۔ فرمایا کہ تو اپنی اولاد کو اس ڈر سے قتل کرے کہ وہ

تیرے ساتھ کھائے گی)

زمانہ جاہلیت میں لوگ عام طور سے لڑکوں کو پسند کرتے تھے اور مراعتہ سے ان کو لڑکیوں پر فوقیت دیا کرتے تھے۔ آج بھی اکثر انسانی طبیعتوں کا قلبی میاں لڑکوں کی جانب زیادہ ہوتا ہے۔ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جاہلانہ تصور و نحوست کو جڑ سے اکھاڑ پھینکا اور لڑکا و لڑکی دونوں کے ساتھ مساویانہ حسن سلوک کرنے کا درس دیا بلکہ لڑکیوں کی پیدائش کو اللہ کی رحمت اور ان کی تربیت و تعلیم اور ان کے ساتھ مشفقانہ برتاؤ کو شفاعت و نجات، مغفرت و جنت کا دریعہ اور انتہائی اعلیٰ کارِ ثواب قرار دیا ہے۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”اد ولد لرحل اسة بعث اللہ عز و حل ملائكة يقولون السلام

عليكم اهل البيت يكتفون بها باحتسابهم ومسحون بابديهم على
راسه ويقولون ضعيفة حرحت من ضعيفة القيم عليها معان الى
يوم القيمة۔“ ۳۷

(جب کسی شخص کے یہاں لڑکی پیدا ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے یہاں فرشتے
بھیجتا ہے، جو کہتے ہیں اے گھر داؤا تم پر سلامتی ہو، اور لڑکی کو بے پردوں کے
سایہ میں لے لیتے ہیں اور اس کے سر پر ہاتھ پھیرتے ہوئے کہتے ہیں، یہ ایک
کمزور جان ہے جو ایک کمزور جان سے پیدا ہوئی ہے، جو اس لڑکی کی پرورش
کرے گا قیامت تک اللہ کی مدد اس کے ساتھ رہے گی۔)

”من ولدت له ابنة فلم يؤذها ولم يهنها ولم يؤثر ولده عليها يعني
الزكورا ادخله الله بها الجنة۔“ (رواہ احمد دایم مستدرک)

(جس شخص کے یہاں لڑکی پیدا ہو پھر نہ تو وہ اس کو کوئی ایذا پہنچائے اور نہ اس
کی تعین و تاقدری کرے ورنہ محبت و برتاؤ میں لڑکوں کو اس پر ترجیح دے تو اللہ
اس کے عوض اس کو جنت میں داخل فرمائے گا۔)

”سوربیس اولادکم فی العطیة فلو کت مضلا احذا لفضلت
النساء۔“ ۳۸

(تحفوں کی تقسیم میں اپنی او، دے درمیان برابری رکھو اور اگر میں کسی کو کسی پر
فضیلت دیتا تو لڑکیوں کو (لڑکوں پر) فضیلت دیتا)

”من عال ثلاث بنات فاذهبهن وزوجهن واحسن اليهن فله الجنة۔
وفی رواية قال ثلاث اخوات او ثلاث بنات او ثلثان او احنان۔“ ۳۹
(جن نے تین بیٹیوں کی پرورش کی، انہیں ادب سکھایا، ان کی شادی کی اور ان
کے ساتھ اچھا سلوک کرتا رہا تو اس کے لیے جنت ہے اور ایک روایت میں ہے
کہ آپ نے فرمایا تین بہنیں یا تین بیٹیاں، یا دو بیٹیاں یا دو بہنیں)

اسی طرح بخاری شریف میں حضرت عروہ بن زبیر سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ

صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میرے پاس ایک عورت اپنی دو بیٹیوں کو لے کر مانگنے آئی۔ اس وقت میرے پاس ایک کھجور کے سوا کچھ نہ تھا میں نے وہی اس کو دے دی تو اس نے وہ اپنی دونوں بیٹیوں میں تقسیم کر دی پھر وہ کھڑکی ہوئی اور چلی گئی۔ (یہ سن کر حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے) ارشاد فرمایا:

”مَنْ بَلَغَ مِنْ هَذِهِ السَّاتِ شَيْئًا فَاحْسِنِ الْبَيْتَ كَنْ لَهُ سِتْرٌ مِنَ النَّارِ۔“ ۶۷

(جو ان بیٹیوں کو کچھ بھی دے اور ان پر احسان کرے تو اس کے لیے وہ نیلی جہنم

سے آڑ ہوگی۔)

مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں صاف طور پر واضح ہے کہ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لڑکیوں کے حقوق اور ان کے ساتھ حسن سلوک کے تعلق سے ایک عظیم انقلاب برپا کیا ہے۔ لڑکیوں کے لئے اس سے بڑھ کر معراج و رخسار ختم کیا ہوگی؟ کہ نہیں اللہ کی رحمت اور باعثِ جنت قرار دیا ہے، لڑکوں کے مساوی مرتبہ و مقام عطا کیا ہے، انہیں حقیر یا ذلیل سمجھنا اور قتل کرنا گناہ عظیم بیان کیا ہے اور ان سے ہمیشہ محبت و ہمدردی سے پیش آنے کا درس دیا ہے۔ یہی نہیں بلکہ رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عملی طور پر اپنی لختِ جبرِ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا ادب اور ان سے انتہائی قبیح محبت کا مظاہرہ کر کے دنیا کے سامنے بے مثال نمونہ عمل پیش کیا ہے اور یہ سبق دیا ہے کہ ایک باپ کو اپنی بیٹی کے ساتھ کس طرح حسن سلوک کرنا چاہیے۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ:

”كَانَتْ إِذَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ قَامَ إِلَيْهَا فَأَخَذَ يَدَهَا فَيَقْبِلُهَا وَاجْلِسُهَا فِي

مَجْلِسِهِ وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا قَامَتْ إِلَيْهِ فَأَحْدَثَ بَيْدَهُ فَقَلَبَتْهُ

وَاجْلَسَتْهُ فِي مَجْلِسِهَا۔“ ۶۸

(جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ کی بارگاہ میں حاضر ہوتیں تو حضور انور صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے لیے کھڑے ہو جاتے، ان کا ہاتھ پکڑ کر اسے بوسہ

دیتے اور انہیں پاس بٹھاتے اور جب حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے

پاس تشریف لے جاتے تو وہ آپ کے لئے کھڑی ہو جاتیں، آپ کے دست

(اے نبی آپ فرمادیجئے! یہ علم حاصل کرنے والے اور علم نہ حاصل کرنے والے برابر ہیں؟ بے شک نفیحت تو وہی مانتے ہیں جو عقل والے ہیں۔)

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدِينْتُمْ بِلَدِينِ إِلَى أَحَدٍ مُسْتَفِي فَابْكُتُوا ۝“ ۸۰

(اے ایمان والو جب تم ایک مقرر مذمت تک کسی قریض کا میں دین کرو تو اس کو بھڑو)

مذکورہ بالا آیات کریمہ سے ثابت ہوتا ہے کہ علم اور تعلیم کے تعلق سے جو ہدایت و حکم یا خطاب قرآن پاک نے کیا ہے وہ مرد اور عورت دونوں کو شامل ہے اس میں کسی طرح کا کوئی فرق نہیں ہے۔ اس لئے کہ مردوں کی طرح عورتیں بھی سماج کا ایک اہم اور بنیادی حصہ ہیں، وہ بھی مردوں کی طرح لیجن، دین و خرید و فروخت کرتی ہیں، بچوں کی تعلیم و تربیت، بہتر سماج اور بہتر سماج کی تشکیل میں نمایاں کردار ادا کرتی ہیں۔

تعلیم نسواں کے ثبوت میں اب تک جو آیات قرآنی ذکر کی گئی ہیں ان میں مطلقاً و عمومی طور پر تعلیم و تعلم کا سبق دیا گیا ہے لیکن بعض آیات ایسی بھی ہیں کہ جن میں صرف عورتوں کو خطاب کیا گیا ہے مثلاً:

”وَادْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ“ ۸۱

(اور یاد کرو (اے عورتو) جو تمہارے گھروں میں پڑھی جاتی ہیں اللہ کی آیتیں اور سنت)

تعلیم نسواں کے تعلق سے پیش کردہ قرآنی آیات کا اگر ہم حدیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روشنی میں مطالعہ کریں تو اس سے بھی یہی واضح ہوتا ہے کہ لڑکوں کی طرح لڑکیوں کو بھی تعلیم یافتہ بنانا فرض و ضروری ہے اور یہ ان کا بنیادی حق ہے۔ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”طَلِبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَىٰ كُلِّ مُسْلِمٍ“ ۸۲

(علم حاصل کرنا ہر ایک مسلمان (مرد و عورت) پر فرض ہے)

”طَلِبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَىٰ كُلِّ مُسْلِمٍ“ ۸۳

(علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے)

”اطلبوا العلم من المهد الى المهد۔“ ۸۴

(ہاں کی کوہ سے قبر میں جاے تک علم حاصل کرو)

ان احادیث کریمہ کی روشنی میں صاف ظاہر ہے کہ علم کا حصول صرف مردوں کے لیے ضروری نہیں بلکہ عورتوں کے لیے بھی فرض مضامین ہے۔ سچ تو یہ ہے کہ ذرا امانت کی تعلیم پر جتن زور اسلام سے دیا ہے اس کی مثال ہمیں اور نظر نہیں آتی۔ پیش کردہ احادیث میں مطافِ علم حاصل کرنے کا حکم دیا گیا ہے لیکن کتب احادیث میں ایسی بھی کثیر احادیث موجود ہیں کہ جن میں خاص طور سے لڑکیوں کو تعلیم کے زیور سے آراستہ کرنے کی تعلیم دی گئی ہے اور اس پر جنت و منفعت کی بشارت بیان کی گئی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”من عال ثلاث بنات فادبهن وروحنهن واحسن اليهن فله الجنة۔“ ۸۵

(جس نے تین لڑکیوں کی پرورش کی، انہیں ادب سکھایا، ان کی شادی کی اور ان کے ساتھ اچھا سلوک کرتا رہا تو اس کے لیے جنت ہے۔)

”نشأ لهم احران، ورحل كانت عمده امة يضاهها فاذنبا فاحسن

فادبها و علمها فاحسن تعلیمها ثم اعتقها فتر و حها فله احران۔“ ۸۶

(تین لڑکیاں جن کے لیے دو گنا ثواب ہے۔ ایک وہ کہ جس کے پاس ہونڈی (باندی) ہو وہ اس سے صحبت کرتا اور اسے اچھی تہذیب سکھاتا اور چھٹی تعلیم دیتا ہے پھر اس کو آزاد کر کے اس کے ساتھ نکاح کر لیتا ہے تو اس کے لیے دو گنا ثواب ہے۔)

اس حدیث پاک کے الفاظ میں غور کریں کہ جو اسلام ہونڈیوں تک کو تعلیم سے آراستہ کرنے پر دو گنا ثواب مقرر فرماتا ہے اس کی نظر میں آزاد لڑکیوں کی تعلیم کی کس قدر اہمیت ہوئی؟ اسی طرح ایک اور مقام پر ارشاد فرمایا:

”من عال حاریس حنی تلعاء حناء یوم القیامة انا و هو کفایتیں

وضعت اصابعہ۔“ ۸۷

(جس انسان نے دو بیٹیوں کی صحیح تعلیم و تربیت کی یہاں تک کہ وہ بالغ ہوئیں وہ

قیامت کے دن آئے گا تو وہ اور میں اس طرح ہوں گے اور اپنی انگلیوں کو مٹا دیا۔
 اس طرح قرآن وحدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے عورت کو تعلیم کا
 مکمل حق حاصل ہے تاکہ وہ اپنی ذمہ داریوں کو بحسن و خوبی انجام دے سکے۔ من سب اور ضروری
 ہے کہ یہاں اس بات کو بھی واضح کر دیا جائے کہ تحصیل علم کے دو طریقے ہیں ایک پڑھنا اور
 دوسرے لکھنا، اور اسلام نے دونوں کو حاصل کرنے کی اجازت دی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن
 پاک میں ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُضِيَ عَلَيْكُمْ مَالُكُمْ فَاسْقُوا ۝ ۸۸

(اے ایمان والو جب تم ایک مقررہ مدت تک قرض کا لین دین کرو تو اس کو نکھ
 لیا کرو۔)

ظاہر ہے کہ بین دین مردوں کی طرح عورتیں بھی کرتی ہیں اس لئے یہاں لکھنے کا حکم صرف
 مردوں کے لیے نہیں بلکہ عورتوں کے لیے بھی ہے۔ لہذا مردوں کی طرح عورتیں بھی لکھنا سیکھیں۔
 اسی طرح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ثناء ثانی رضی اللہ عنہا سے ارشاد فرمایا:
 (جس طرح تم نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو پڑھنا سکھایا ہے اسی طرح

لکھنا کیوں نہیں سکھا دیتیں؟) ۸۹

معلوم ہوا کہ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکیوں کو پڑھائی کے ساتھ
 لکھائی کا ہنر سکھانے کی بھی تعلیم دی ہے۔ یہ اسی تعلیم کا نتیجہ تھا کہ دور نبوت و عہد صحابہ میں بہت سی
 عورتیں لکھنے میں بھی مہارت رکھتی تھیں، جس کے سبب انہوں نے اسلام کی بہت سی خدمات
 انجام دی تھیں۔

خلاصہ یہ کہ اسلام لڑکیوں کو پورے طور سے علم حاصل کرنے کا حق دیتا ہے۔ وہ پردے
 کے ساتھ کوئی بھی اچھی تعلیم یا ہنر سیکھ سکتی ہیں۔ اسی صورت میں مسلمانوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ
 ایسے ادارے قائم کریں کہ جہاں باپردہ لڑکیوں کی بہتر سے بہتر تعلیم ہو سکے۔

وراثت کا حق

پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اعلانِ ہوت اور نزالِ قرآن سے قبل عہدِ جاہلیت میں ساری دنیا بائیسویں جزیرہ عرب کے لوگ بڑیوں، عورتوں و جاہلوں کے ترکہ سے حصہ نہیں دیتے تھے۔ یہ دستور دنیا کے بہت سے مذاہب، اقوام میں آج بھی جاری و ساری ہے۔ اس کے برخلاف اسلام نے نہ صرف ان کو مالی و مادی حقوق عطا فرمائے بلکہ ان کے حقوق کی مکمل نگہداشت بھی فرمائی۔ اسلام نے حکم دیا کہ عورتوں کو اپنے مال و ملکیت کا مکمل، کامل و حق حاصل ہے اس میں کسی دوسرے کو مداخلت کا کوئی حق نہیں ہے۔ عام ازیں کہ وہ دوسرا شخص اس کا شوہر، والد ہو، بھائی ہو یا کوئی اور ہو۔ اس کے علاوہ اسلام نے عورتوں کے واسطے مال و دولت کے حصول، آمدنی کے لیے جائز و مناسب راہیں بھی ہموار کیں جس کے تحت ایک عورت اسلامی شریعت کے دائرہ میں رہ کر پرہیز و رانداز میں کسب مال و معاش کر سکتی ہے۔ مثلاً: ”وہ خود یا کسی کے ساتھ شامل ہو کر تجارت کر سکتی ہے، اپنا مال و رقم کسی کارخانے یا صنعت میں لگا سکتی ہے اور پردے کے ساتھ محنت و مزدوری کر سکتی ہے۔ ان تمام صورتوں میں جو آمدنی ہوتی ہے اس کی مالک وہ خود ہوتی ہے۔ اسی طرح شادی کے موقع پر اعزہ و اقرباء یا شوہر کی جانب سے جو رقم وہاں تحفہ حاصل ہوتا ہے یا مہر ملتا ہے اسلامی شریعت کے مطابق اس کی بھی مکمل حقدار عورت ہی ہوتی ہے۔

مختصر یہ کہ اسلام نے عورت کو جہاں اور بہت سے اعلیٰ انسانی حقوق دینے میں وہاں ایک اہم ترین حق یہ بھی دیا ہے کہ مردوں کی طرح اس کا بھی ماں، باپ اور بیٹے کی جائداد سے حصہ متعین کیا ہے۔ اور عورت ماں ہو یا بیٹی یا بیوی کسی صورت میں اس کو میراث سے محروم نہیں کیا ہے۔ جیسا کہ قرآن پاک میں ارشاد فرمایا گیا:

”يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ ۚ فَإِلَىٰ كُن سَاءَ

فَوْقَ الْاُنثَىٰ فَلَهَا مِثْلُ مَا تَرَكَ ۚ وَإِلَىٰ كَامَتِ وَاحِدَةٌ فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا

بُيُوتَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّمَّهِمَا السُّدُسُ ۚ فَإِن كَان لَّهُ وَلَدًا فَإِلَىٰ لِّم

يَكُن لَّهُ وَلَدًا وَوَرِثَةُ الْاَوَاہِ فَلَا مِثْلَ الْاُنثَىٰ ۚ فَإِن كَان لَّهُ اُخْوَةٌ فَلَا مِثْلَ

کے برابر ہے برحق ہے۔ لیکن اس فرمان کی روشنی میں یہ کہنا یا سمجھنا سراسر غلط ہے کہ قبلہ حالات میں عورت کو مرد کے مقابلہ میں آدھا حصہ ہے۔ اس لئے کہ قرآن و سنت سے ماخوذ اسلامی علم میراث کی روشنی میں تقریباً دس سے زیادہ صورتوں میں عورت کو مرد سے زیادہ حصہ داری ملتی ہے اور کئی صورتیں ایسی ہیں کہ جن میں عورتوں کو مردوں کے برابر حصہ ملتا ہے اور بعض صورتیں تو ایسی ہیں کہ عورت کو حصہ ملتا ہے جب کہ اس کے برابر والے مرد کو نہیں۔ صرف چار صورتیں ایسی ہیں جن میں عورت کو مرد کے حصے کا آدھا ملتا ہے اور کبھی کم بھی ملتا ہے۔ اس طرح اگر حساب لگایا جائے تو جائیداد میراث میں عورت کے حصے کا تناسب و مقدار مرد سے سڑھے سات گنا زیادہ ہے۔ ۹۱

میراث کے تحقق سے منزل من اللہ آیات قرآنی سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ مختلف حالتوں میں عورت کے مختلف حصے ہیں کہیں، نصف کی حقدار ہے کہیں اس سے زیادہ کی اور کہیں اس سے کم کی۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

”للرَّحَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ
أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا۔“ ۹۲

(بڑکوں کا حصہ ہے، ماں باپ اور رشتہ داروں کے ترکے میں چاہے تھوڑا
ہو یا زیادہ اور بڑکوں کا بھی حصہ ہے ماں باپ اور رشتہ داروں کے ترکے میں
خواہ تھوڑا ہو یا زیادہ اور یہ حصے اللہ کی جانب سے مقرر کئے ہوئے ہیں)

بیوی، ماں، بیٹی اور بہن کی صورت میں عورت کی مختلف حیثیتیں ہوتی ہیں اور اسلام نے اس کو ہر حیثیت ہر شکل میں وراثت کا حقدار قرار دیا ہے، کسی صورت میں اس کو ماچیس، محرم نہیں رکھا ہے۔ بیوی ہونے کی شکل میں وہ کتنے حصے کی مالک ہوگی اس کی وضاحت کرتے ہوئے قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

”وَلَهُنَّ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ لَهُنَّ النِّصْفُ
مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ أَوْ صَوْلَانٍ۔“ ۹۳

(اگر تمہارے ترکے میں بیویوں کے لئے چوتھائی ہے اگر تمہارے والدین ہو پھر
اگر تمہارے اولاد ہو تو ان کا تمہارے ترکے میں سے آٹھواں حصہ ہے۔)

تمہاری وصیت پوری کرنے اور تمہارا قرض ۱۱ ادا کرنے کے بعد)

باپ کی جائیداد سے بیٹی اور ماں کس صورت میں کتنے مال کی حقدار ہوں گی اس کو پہلے سورۃ النساء آیت ۱۱ میں بیان کیا جا چکا ہے۔ لیکن بہن ہونے کی صورت میں عورت کس وقت کتنا ترکہ پائے گی اس کو قرآن پاک اس طرح بیان فرماتا ہے کہ:

”وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ مِمَّا بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دِينَ عَرِيسٍ مُّضَارٍ۔“ ۹۴

(اور اگر کسی ایسے مرد یا عورت کا ترکہ تقسیم ہوتا ہو جس نے ماں باپ اولاد پہنچھ نہ پھوڑے اور ماں کی طرف سے اس کا بھائی یا بہن ہے تو ان میں سے ہر ایک کو چھ حصہ پھر اگر وہ بہن بھائی ایک سے زیادہ ہوں تو سب تمہائی میں شریک ہیں۔ میت کی وصیت اور قرض کی ادائیگی کے بعد جس میں اس نے نقصان نہ پہنچایا ہو۔)

اسی بات کو رب تبارک و تعالیٰ اپنے مقدس کلام میں دوسرے مقام پر اس طرح واضح فرماتا ہے کہ:

”يَسْتَصِرُّكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ امْرَأَةٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ وَإِنْ كَانَا اثْنَيْنِ فَلَهُمَا الثَّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلَهُمْ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ۔“ ۹۵

(اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم! آپ سے فتویٰ پوچھتے ہیں۔ آپ فرماد دیجئے کہ اللہ تمہیں کالہ (جو بے اولاد ہو اور جس کے ماں باپ اور دادا، دادی زندہ نہ ہوں) کے متعلق فتویٰ دیتا ہے کہ اگر کسی مرد کا انتقال ہو جو بے اولاد ہو اور اس کی ایک بہن ہو تو ترکہ کے میں اس کی بہن کا آدھا ہے۔ اور مرد اپنی بہن کا وارث ہوگا اگر بہن کی اولاد نہ ہو۔ پھر اگر وہ بہن ہوں تو ترکہ میں ان کا دو تہائی اور اگر بھائی بہن ہوں مرد بھی اور عورتیں بھی تو مرد کا حصہ دو عورتوں کے برابر ہے)

عورت و ماں، بیٹی، بہن اور بیوی تمام صورتوں میں و سیدین اور قرہیں رشتہ داروں سے ترے سے ارشت میں حصہ سے کا، قرآن پاک میں اس کو اجمالی طور پر بیان کیا گیا ہے لیکن احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں اس کو بڑی تفصیل و توضیح کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ:

”ادا ترک رحل او امرأۃ ث فلہن الشان، وان کان معہن ذکر مدی ہم شرکھ فیونی لربصنہ فما بقی فلد کر من حط الاشین۔“ ۹۶

(جب کوئی مرد یا عورت جینی چھوڑے تو اس کے سے نصف اور اگر وہ دو یا زیادہ ہوں تو ان کے سے دو تہائی اور اگر ان کے ساتھ بیٹا بھی ہو تو دوسرے شرکا کو اسے رہا باقی ماں سے مرد و عورت سے دینا دیا جائے گا۔)

”فتی فیامعاد بن حبل علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النصف للابنۃ والنصف للاخت۔“ ۹۷

(حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں فیصلہ فرمایا کہ جینی و نصف اور بہن و نصف ملے گا۔)

”قال عبد اللہ لا فیس فیہا بقضاء البی صلی اللہ علیہ وسلم للابنۃ النصف وللابنۃ الابن السدس وما بقی فلالخت۔“ ۹۸

(حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں اس کا وہی فیصلہ کروں گا جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا تھا کہ جینی کے لیے نصف، پوتی کے لیے چھٹا حصہ ہے اور جو باقی بچے وہ بہن کے لئے ہے)

مختصر یہ عورت کے حق میں اسلامی نظام میراث اپنی جگہ مکمل ہے۔ عورت قرآن و سنت کے مطابق اپنے باپ، ماں شوہر، اولاد اور دیگر قرہیں رشتہ داروں سے وراثت میں حصہ پاتی ہے اور اپنے تر کے و ماں کی خود مالک و مختار ہوتی ہے۔

☆☆☆

حوالہ جات

- ۱۔ مانپتھ براہمہ (64.2.3), رام چریت مانم, سندر کاण्ड (358)
- ۲۔ رام چریت مانم, अरण्य काण्ड (34) ऐत्रय ब्राह्मण (31 / 36)
- ۳۔ राम चरित्र मानम आयोध्या काण्ड (216) अष्ट (109515)
- ۴۔ دائرة المعارف جلد ۶ ص: ۲۵۲
- ۵۔ عورت اور اسلامی تعلیم ص: ۱ تا ۵
- ۶۔ سیرت الرسول ضیاء النبی جلد ۱ ص: ۸۱
- ۷۔ قانون اسلام ص: ۲۵
- ۸۔ سیرت الرسول ضیاء النبی جلد ۱ ص: ۸۹
- ۹۔ قانون اسلام ص: ۲۰
- ۱۰۔ سیرت الرسول ضیاء النبی جلد ۱ ص: ۱۳
- ۱۱۔ قانون اسلام ص: ۱۳
- ۱۲۔ قانون اسلام ص: ۱۱
- ۱۳۔ قانون اسلام ص: ۲۰ / ۲۱
- ۱۴۔ قانون اسلام ص: ۲۵
- ۱۵۔ قانون اسلام ص: ۲۶
- ۱۶۔ قانون اسلام ص: ۲۷
- ۱۷۔ سورة النحل - آیت ۵۸, ۵۹ و دائرة المعارف جلد ۶ ص: ۲۵۲, سیرت الرسول ضیاء النبی جلد ۱ ص: ۱۳۱.

| | |
|--|----|
| عورت اور اسلامی تعلیم ص ۵ تا ۱۰۳، قانونِ اہل حق ص ۲۸، ۲۷ | ۱۱ |
| سورۃ الانبیاء۔ آیت۔ ۱۰۷ | ۱۳ |
| ماہنامہ، پیشوا، دہلی۔ جولائی ۱۹۳۱ | ۱۵ |
| ۱۰۱ 101 دہشام ڈسٹرام | ۱۶ |
| اسلامی تہذیب ص ۱۱ | ۱۷ |
| گیتا اور قرآن ص ۲۵۴ | ۱۸ |
| women in Islam 1930 | ۱۹ |
| The Expansion of islam-Pub 1928 | ۲۰ |
| Christianity islam and the negro race -Pub. 1969 | ۲۱ |
| The life and the teachings of Mohammad | ۲۲ |
| بول اعظم اغیار کی نظریں ص: ۵۲ | ۲۳ |
| ۳۱، ۳۰، ۳۰ پڑھان کا سٹھان اور ہینڈ ڈھرم مے | ۲۴ |
| سورۃ النحل۔ آیت ۹۷ | ۲۴ |
| سورۃ النساء۔ آیت ۱۲۴ | ۲۵ |
| سورۃ آل عمران۔ آیت ۱۹۵ | ۲۶ |
| سورۃ البقرہ۔ آیت ۲۲۸ | ۲۷ |
| سورۃ البقرہ۔ آیت ۱۸۷ | ۲۸ |
| سورۃ النساء۔ آیت ۷ | ۲۹ |
| سورۃ الروم۔ آیت ۲۱ | ۳۰ |
| سورۃ النساء۔ آیت ۱۹ | ۳۱ |
| الطہران فی النجف الکبیر۔ ۱۱ / ۳۵۴۔ حدیث۔ ۱۱۹۹۷ | ۳۲ |
| صحیح مسلم، کتاب الرضاع۔ ۲ / ۱۰۹۰۔ حدیث۔ ۱۳۶۷ | ۳۳ |
| سنن ترمذی۔ کتاب الرضاع۔ ۳ / ۴۶۶۔ حدیث: ۱۱۶۲ | ۳۴ |

| | |
|----|--|
| ۳۵ | مشکوٰۃ المصابیح ص: ۳۷۲ |
| ۳۶ | صحیح بخاری ج ۲ / ۳۰۲ - حدیث ۵۵۸ |
| ۳۷ | سورۃ الروم - آیت ۲۱ |
| ۳۸ | سورۃ النساء - آیت ۱۹ |
| ۳۹ | سورۃ النساء - آیت ۵ |
| ۴۰ | سورۃ البقرہ - آیت ۲۲۸ |
| ۴۱ | سورۃ البقرہ - آیت ۱۸۷ |
| ۴۲ | سورۃ البقرہ - آیت ۲۳۱ |
| ۴۳ | سورۃ النساء - آیت ۳۴ |
| ۴۴ | مشکوٰۃ المصابیح ص: ۲۸۱، ابن ماجہ جلد ۱ ص: ۶۳۶ |
| ۴۵ | مشکوٰۃ المصابیح ص: ۲۸۰، صحیح بخاری شریف کتاب النکاح جلد ۳ - حدیث ۱۸۹ |
| ۴۶ | سنن ابوداؤد کتاب النکاح ۲ / ۲۴۴ - حدیث ۲۱۴۲ |
| ۴۷ | صحیح بخاری کتاب الادب ۵ / ۲۲۲۸ - حدیث ۵۶۲۸ |
| ۴۸ | مذاہب میں عورت کا مقام ص: ۲۲۶ |
| ۴۹ | مذاہب میں عورت کا مقام ص: ۲۳۱ |
| ۵۰ | صحیح بخاری شریف کتاب النکاح جلد ۳ - حدیث ۱۸۵ |
| ۵۱ | سنن ابن ماجہ جلد ۱ باب ۵۹۶ - حدیث ۱۹۲۹ |
| ۵۲ | آداب سنت ص: ۳۹۱ |
| ۵۳ | صحیح بخاری کتاب العیدین جلد ۳ باب ۶۰۳ - حدیث ۹۰۰ |
| ۵۴ | مشکوٰۃ المصابیح ص: ۲۷۲ |
| ۵۵ | سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۲۳ / ۲۴ |
| ۵۶ | سورۃ النساء، آیت ۳۶ |
| ۵۷ | سورۃ لقمان، آیت ۱۴ |

| | |
|----|---|
| ۵۸ | سورۃ البقرہ، آیت - ۲۱۵ |
| ۵۹ | صحیح بخاری - کتاب الادب ۵ / ۲۲۲۷ - حدیث - ۵۶۲۶ |
| ۶۰ | صحیح بخاری - کتاب الادب - جلد ۳ / باب - ۵۶۲ - حدیث ۹۱۷ |
| ۶۱ | سنن ابن ماجہ - کتاب الادب - ۲ / ۱۲۰۸ - حدیث - ۳۶۶۲ |
| ۶۲ | سنن نسائی - کتاب الجہاد - ۶ / ۱۱ - حدیث - ۳۱۰۴ |
| ۶۳ | صحیح مسلم - کتاب البر والصلۃ والاداب - ۲ / ۱۹۷۵ - حدیث ۲۵۳۹ |
| ۶۴ | سورۃ لقمان - آیت - ۱۵ |
| ۶۵ | صحیح بخاری - جلد ۳ - کتاب الادب - باب ۵۶۳ / ۵۶۴ - حدیث: ۹۱۸ |
| ۶۶ | عورت اور اسلامی تعلیم ص: ۲ |
| ۶۷ | سورۃ النحل - آیت - ۵۸ / ۵۹ |
| ۶۸ | سورۃ الانعام - آیت ۱۵۱ |
| ۶۹ | سورۃ نبی اسرائیل - آیت - ۳۱ |
| ۷۰ | سورۃ الانعام - آیت - ۱۳۷ |
| ۷۱ | سورۃ التکویر - آیت - ۸ / ۹ |
| ۷۲ | صحیح بخاری ج ۳ / کتاب الادب باب قتل الولد - حدیث - ۹۳۹ |
| ۷۳ | المعجم الصغیر للطبرانی ص: ۱۴، انتخاب حدیث ص: ۱۸۸ |
| ۷۴ | تتقی فی السنن الکبریٰ ۴ / ۱۷۷ - حدیث: ۱۷۸ |
| ۷۵ | سنن ابوداؤد، کتاب الادب - ۲ / ۳۳۸ - حدیث: ۵۱۴۷ |
| ۷۶ | الطبرانی فی المعجم الکبیر ۱۱ / ۲۱۶ - حدیث: ۱۱۵۳۲ |
| ۷۷ | صحیح بخاری - جلد ۳ - کتاب الادب - حدیث: ۹۳۴ |
| ۷۸ | سنن ابوداؤد، کتاب الادب ۲ / ۳۵۵ - حدیث: ۵۲۱۷ |
| ۷۹ | سورۃ الانعام - آیت: ۱۴۰ |
| ۸۰ | سورۃ الزمر - آیت: ۹ |

| | |
|----|--|
| ۵۰ | سورة البقرة۔ آیت: ۲۸۲ |
| ۵۱ | سورة الاحزاب، آیت: ۳۴ |
| ۵۲ | سنن ابن ماجہ، ج ۱، حدیث: ۲۳۰ |
| ۵۳ | جامع المسانید للامام ابی حنیفہ، ۱/ ۸۳ |
| ۵۴ | انوار الہدیث ص: |
| ۵۵ | سنن ابوداؤد، کتاب الادب۔ ۳/ ۴۳۸، حدیث۔ ۵۱۳۷ |
| ۵۶ | صحیح بخاری، جلد سوم، کتاب، علم، باب ۷۳، حدیث: ۹۶ |
| ۵۷ | صحیح مسلم کتاب البر والفضل والا داب، ۲/ ۲۰۲، حدیث: ۲۶۳۱ |
| ۵۸ | سورة البقرة، آیت۔ ۲۸۲ |
| ۵۹ | سنن ابی داؤد |
| ۶۰ | سورة النساء، آیت۔ ۱۱ |
| ۶۱ | सम्पत्ति में औरतो का अधिकार पृ० 11 ता 25 |
| ۹۲ | سورة النساء۔ آیت۔ ۷ |
| ۹۳ | سورة النساء۔ آیت۔ ۱۲ |
| ۹۴ | سورة النساء۔ آیت۔ ۱۳ |
| ۹۵ | سورة النساء۔ آیت۔ ۱۷۶ |
| ۹۶ | صحیح بخاری ج ۳ کتاب الفرائض باب ۹۲۲۔ حدیث ۱۶۳۷ |
| ۹۷ | صحیح بخاری جلد ۳ کتاب الفرائض، حدیث ۱۶۳۶ |
| ۹۸ | صحیح بخاری جلد ۳ کتاب الفرائض۔ حدیث۔ ۱۶۳۷، سنن ابوداؤد، کتاب الفرائض۔ جلد دوم۔ حدیث ۱۱۱۶/ ۱۱۱۷ |

☆☆☆

ہندو دھرم میں عورت کی حیثیت

ہندو دھرم میں عورت کی کیا حیثیت ہے اس سلسلے میں ہندو دھرم گرنتھوں، دھرم شاستروں کا تحقیقی مطالعہ و تجزیہ کرنے کے بعد دو طرح کے نتائج سامنے آتے ہیں جو ایک دوسرے سے متضاد ہیں۔ ایک رخ عورت کے تعلق سے بہت ہی کامیاب و تابناک تو وہ امر انتہائی خطرناک و تارک و اٹھائی دیتا ہے۔ اوس الذکر میں *यत्र नायंस्तु पृथ्वन्त गन्तं तत्र देवता* (جہاں پر عورتوں کی عزت و احترام ہوتا ہے وہاں دیوتا قیام کرتے ہیں) *न शाचन्ति न यचेना वर्धते नन्दिसवदा* (جہاں عورتیں خوش رہتی ہیں اس خاندان کی ترقی ہوتی ہے) کہہ کر عورت و عزت و احترام کے ہندو مت پر فخر کیا گیا ہے۔ اور اس کو مردوں سے زیادہ مرتبہ دیا گیا ہے۔ اور آخر تذکر میں *किमेकं नमस्कृत्य नाग* (عورت جہنم کا دروازہ ہے)، *विश्वामपात्रं न विमास्त नाग* (عورت اعتبار کے، حق نہیں) عورت کی فطرت انتہائی خطرناک ہے، حسد و عداوت اس کی عادت ہے، ناقص العقل ہونا اس کی عداوت ہے اور نہ نئی مصیبت پیدا کرنا اور لوگوں کو فریب دینا اس کی خصلت ہے جیسی تعلیمات و ہدایات دے کر ذلت و حقارت کے انتہائی گہرے و تارک و ٹٹے میں اس کو ڈھکیل دیا گیا ہے۔ دھرم گرنتھوں سے مستفاد وہ خود عورت کی اہمیت و عزت اور ذلت و حقارت کے ان دونوں پہلوؤں کا ہم عجیب و غریب مناویں کے تحت قدرے تفصیل سے جائزہ لیں گے تاکہ اس تعلق سے ہندو دھرم کا موقف بخوبی واضح ہو جائے۔

ہندو دھرم میں عورت کی حیثیت کا تاریک پہلو

قدیم ہندو دھرم گرنتھوں، دھرم شاستروں اور ہندوستانی تہذیب و تارک کا مطالعہ

کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے ساتھ غیر انسانی و غیر اخلاقی سلوک کرنے میں قدیم ہندوستان کا ماحول و نظریہ بھی بہت اندوہناک و افسوس ناک تھا۔ یہاں عورت اسی سمجھی جاتی تھی، عورت کی مثال پیر کی جوتی سے دی جاتی تھی، جب چاہا رکھایا اور جب چاہا گھڑتے باہر کر دیا۔ ایام جنین میں اس کو اچھوت بنا دیا جاتا تھا، اس کے ہاتھ کا بنا کھانا اور اس کے بستر پر سنانا معیوب سمجھا جاتا تھا، یہاں نیوٹ (نیوٹ) یعنی کسی دوسرے مرد سے ایک یا دو بچے پیدا کرانے کی قبیح رسم بھی جاری تھی۔ اسی طرح ایک ایک مرد کے کئی کئی عورتیں اور ایک ایک عورت کے کئی کئی شوہر ہوتے تھے۔ ایک بھائی کی شادی ہوتی تو اس عورت پر شوہر کے دوسرے بھائیوں کا بھی حق سمجھا جاتا تھا، جس کی سب سے مشہور مثال مہا بھارت کی دروپدی رانی ہے جو پانچ پاندوؤں (पाण्डव) کی مشترکہ بیوی تھی۔ ہندی زبان کا لفظ ”دیور“ (देवर) بھی اسی حقیقت کی عکاسی کرتا ہے۔ دیور دراصل سنسکرت کے لفظ دُورے (दूर) اور ”ار“ (वर्) سے بنا ہے دُورے (दूर) کا معنی ہے، دوسرا اور ور (वर) کا معنی ہے شوہر یعنی دوسرا شوہر۔

ڈاکٹر بھول ناتھ تیواری اپنی کتاب ”शत्रु का जीवन“ میں لکھتے ہیں کہ ”शत्रु“ (शत्रु) دوسرا شوہر ہونے کی وجہ سے دیور کہلاتا ہے، یعنی جب عورت کا شوہر کسی ضرورت سے باہر جاتا تھا تو دیور شوہر کا کام انجام دیتا یا کرتا تھا، اس لیے اس کو دیور یعنی دوسرا شوہر کہا جانے لگا۔ اس کے علاوہ جب کوئی شخص قرض دار ہو جاتا تو اپنے قرض کے عوض بیوی کو دے دیا کرتا تھا، لوٹ پانسوں کے جوئے میں جب دیوانے ہو جاتے تھے تو اپنے بیوی بچوں تک کو ہار جاتے تھے، شوہر کے مرنے پر بیوی کو اسی کے ساتھ آگ میں جلا دیا جاتا تھا۔ مندرجہ بالا کی تعمیر اور صورتوں کے قیام کے وقت لڑکیوں کو بھی دان میں دیا جاتا تھا جو دیوداسی کہلاتی تھیں جن سے دیو پوجا کے وقت ناپنے اور گائے کا کامل لیا جاتا تھا اور دیوداسی کا مورتی سے وواہ (विवाह) ہوتا تھا۔ عورت کو کسی معاملہ میں آزادی کا حق حاصل نہ تھا، اور وہ شوہر کے حکم کے بغیر کوئی کام نہیں کر سکتی تھی۔ یہ مختصر یہ کہ عورت کو جو خور سے بھی کمتر سمجھا جاتا تھا اور اس کو صرف جسمانی و نفسی خواہشات کی تکمیل کا سامان اور بچے پیدا کرنے کا آلہ تصور کیا جاتا تھا۔

قدیم ہند، دھرم و ہندو تہذیب میں عورت کتنی مظلوم اور کتنے خطرناک حالات سے

دو چار تھی اس کو مشہور، ہرم رنچہ شاستہ، پرن، اسرتی، مہا بھارت اور راجن سے حوالہ جات کی روشنی میں بخوبی سمجھا جا سکتا تھا۔ چنانچہ مختلف ہرم رنچوں میں مذور ہے:-

न वै स्त्रेणानि सख्यानि सन्ति.

2. सालावृक्षाणां हृदयान्येता ॥

(عورتوں کا بیار مستغل (स्थی) نہیں ہوتا ہے۔ یہ مڑ بجھے کی طرح دل والی ہوتی ہیں یعنی یہ بے وفائی کرتی ہیں۔)

इन्द्रश्चिद धा तद्वर्चान स्त्रिया अशास्य मन

3. उत्तो अह क्रतु रधुम् ॥

(اندر نے یہ کہا ہے کہ عورت کا من بے قابو ہے اور اس کے کام میں غلات ہوتی ہے)

1. स्त्रिया हि दाम आयुधानि चक्र कि मा करन्नयन्ता अस्य सेना ।

(عورتیں غلاموں (दाम) کی فوج اور اسلحہ و اوزار ہیں۔)

رؤید (ऋग्वेद) کے ان منتر میں عورت کو دغا باز، لکڑ بجھے کی طرح، بے رحم، آوارہ، غیلت پسند اور غلاموں کی فوج و اسلحہ قرار دیا گیا ہے لیکن اسرتیوں (स्मृति) میں اس سے ہیں زیادہ اس کو عداوت قبیحہ اور خصوصیت رذیلہ کا حامل بیان کیا گیا ہے۔ منو اسرتی (मनु स्मृति) میں ہے کہ:

पान दर्जन मसगं पनवा च चिरहोऽनम् ।

2. स्वयन्तोऽन्योगे हवामश्च नागेष द्वेणानिषट् ।

(شراب پینے، بروں کی صحبت، شوہر سے جدائی، اچھا اُدھر گھومنا، بے وقت سونا، اور دوسرے کے گھر میں رہنا یہ چھ عیب عورتوں کے ہیں۔)

नैतारूपं परीक्षन्ते नासा वयसि सन्धितः ।

6. सरूपं वा विरूपं वा पुमानित्येव भुज्जते ॥

(عورتیں شکل، صورت کا ناظر نہیں کرتی ہیں اور نہ ہی عمر کا خیال رکھتی ہیں۔)

خواب صورت ہوں یا بد صورت مرد کا ساتھ پاتے ہی وہ اس کے ساتھ حرام
کاری کرتی ہیں۔)

पाश्चात्यान्वचन चित्तान् न मनसा न्य भवत

गक्षिता यत्ना 5 गीत भवत्वा विवचन ॥ 7

(غیر مرد سے مباشرت کی خواہش (عباشی) کے عیب پچھل پن اور عادت
سے ہی محبت نہ ہونے سے سبب گھر میں تدبیر کے ساتھ رکھنے پر بھی عورتیں
مردوں کے خلاف کام کرتی ہیں۔)

منو کے مطابق آوارگی، عیاشی، بے وفائی اور گستاخی عورتوں کی فطرت و عادت ہے،
اس لیے انہوں نے حکم دیا ہے کہ عورتوں کی نقل و حرکت پر گہری نگاہ رکھنی چاہیے اور ان کو کسی بھی
حالت میں اور کسی بھی عمر میں آزاد نہیں چھوڑنا چاہیے۔ چنانچہ منو اسمرتی میں ہے:

एव स्वभावा ज्ञात्वामा प्रजापति निमगः ॥

परम यत्न नातिष्ठेत्पुरुषा रक्षणं प्रति ॥ 8

(برہما جی نے فطرت سے ہی عورتوں کی ایسی عادت بتائی ہے، اس لیے مرد
کو ہمیشہ عورتوں کی حفاظت کرنی چاہیے)

अरक्षिता गृहे रुद्धा पुरुषे गतकारिभिः ।

आत्मान मात्मना यास्तु रक्षयस्ता सुरक्षिता ॥ 9

(بڑے لوگوں کے ذریعہ گھر میں بند کئے جانے پر بھی عورت غیر محفوظ ہوتی
ہے۔ جو عورتیں اپنی حفاظت خود کرتی ہیں وہ ہی محفوظ رہتی ہیں۔)

पिता रक्षति कोपारे शर्मा रक्षति योवने ।

रक्षान्ति स्थाविरे पुत्रा न मर्त्या स्वानन्वयमर्हति ॥ 10

(عورت کی بچپن میں باپ، جوانی میں شوہر اور بڑھاپے میں فرزند حفاظت
کرتا ہے۔ عورت کبھی آزادی کے لائق نہیں)

यानया चा युवत्या व वृद्धया चापि यापिता ।

॥ अन्वन्त्रा मिथ्य सा मा पुरुषे स्व दिव्यानिशम् ॥ १२

(پتی ہو یا جوان یا بزرگی، عورت و آرائی سے ساتھ گھر کا کوئی کام نہیں کرنا چاہیے)

अन्वन्त्रा मिथ्य सा मा पुरुषे स्व दिव्यानिशम् ॥ १२

(مردوں و اپنی عورتوں کو بھی آزاد نہیں دینی چاہیے)

॥ दयाते कुलया शोकमावहयुर गीतन ॥ १३

(عورت دونوں خاندانوں پر غم کا ٹیکہ لگاتی ہے اگر نگرانی نہ کی جائے)

ان اشلوکوں میں عورتوں کو آزادی دینے اور ان کو اپنی مرضی سے گھر کا کام بھی انجام دینے سے تاکید منع کیا گیا ہے اور دوسرے مقامات پر مردوں کو ہدایت دی گئی ہے کہ وہ عورتوں سے دور رہیں کہ عیب دار و گنہگار بنانے میں ان کو مہارت حاصل ہے۔ منو کہتے ہیں:

स्वभाव एव नारीणां नराणामिह दृषणम् ।

अथा ऽ धान्न प्रमाद्यन्ति प्रमदासु रिषक्षित ॥ १४

(مردوں کو عیب دار (رُپیت) کرنا عورتوں کی عادت ہے، اس لئے غفلت نہ)

آدنی نو جوان عورتوں کے بارے میں کبھی غلطی نہیں کرتے۔)

अविद्वाममल लोके विद्वाममपि वा पुन ।

प्रमदा ह्युत्पद्यन्ते कामक्रोध वशानुगम ॥ १५

(اس دنیا میں جو کام غصے کے تابع ہیں۔ چاہے بے وقوف ہو یا غفلت مند ان کو)

جوان عورت برے راستے کی طرف لے جانے میں طاقت رکھتی ہے۔)

मनास्मरति (मनु स्मृति) की طرح मह बभारत (महाभारत)، राम चरित मानस (राम चरित्र)

(मानस) اور भीष्म (भागवत) وغیرہ میں بھی عورتوں کو مختلف صفات و ذلالت و غلامت شنیعہ سے

موسوم کیا گیا ہے اور ہندو دھرم، ہندو تہذیب و تمدن میں عورت کا کیا وقار ہے، اس کو واضح کیا

ہے۔ مہا بھارت کے مطابق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس دور میں ترنا کاری و حرم کاری عروج پر تھی

اور اس کو سماج میں بری نگاہ سے نہیں دیکھا جاتا تھا۔ چنانچہ مہا بھارت میں ہے:

अनावृताः किल पुग स्त्रिय आसन् वरानने ।

कामचार विहाय स्वतन्त्राचारहासिनी ।

तासा व्युत्तरभाषाणा कामरतु सुभग परीन ।

ना धर्मो ऽ भद्रग्राह स हि धर्मं पुरा भवतु ॥ 15

(پانڈو (पाण्डव) کنتی (कुन्ती) سے کہتے ہیں۔ اے سندری ماضی (پُربکال) میں عورتوں کو کچھ روک ٹوک نہ تھی۔ ان دنوں وہ آزاد رہ کر عیثی (भागविनास) کی خواہش میں بے پاک گھوما کرتی تھیں۔ وہ جوانی سے ہی حرام کاری کرتی تھیں اور اس سے اُن کو گناہ نہیں ہوتا تھا کیونکہ ایسا ہی ماضی کا دھرم تھا۔)

मा तात कोषं कार्षीस्त्वमेष धर्मः सनातनः ।

अनावृता हि सर्वेषां वर्णनामगना भुवि ॥

यथाभाव स्थितास्तात स्वस्वे वर्णेतथा प्रजाः ॥ 16

(اے تاات (तात) غصہ نہ کرو یہ سنا تَن دھرم ہے۔ اس سنسار میں سبھی طبقوں کی عورتیں بنا کسی بندھن کے ہیں۔ اے تاات! سبھی لوگ اپنے اپنے طبقے کے ساتھ اسی طرح برتاؤ کرتے ہیں، جیسے گائے۔) مہابھارت کے اس نظریے کی تصدیق مہرشی اتری (महर्षि अत्रि) کے قول سے بھی ہوتی ہے کہ قدیم دستور کے مطابق وہ بھی عورتوں میں زنا کاری و بد کاری کو گناہ تسلیم نہیں کرتے۔ اتری اسمرتی (अत्रि-स्मृति) میں مذکور ہے کہ:

न स्त्री दुष्यति जारेण ब्राह्मणो वेदकर्मणा ।

नापोमूत्र पुर्गषाध्या नाग्निर्दहित कर्मणा ॥ 17

(عورتیں ناجائز تعلقات سے گنہ گار نہیں ہوتیں۔ برہمن یگ میں کئے گئے قتل (हिंसा) سے پاپی نہیں ہوتے۔ ندی اور تالاب وغیرہ کا پانی پیشاب پاخانے سے ناپاک نہیں ہوتا اور آگ ناپاک چیزوں کو جلانے سے ناپاک نہیں ہوتی۔)

مہاجرت میں عورتوں پر یہی الزام مد نہیں کیا گیا ہے کہ وہ ہسمانی مہاجرت کے لئے بے خوف کشت کیا کرتی تھیں بلکہ بہت سی دیگر اخلاقی برائیوں کا بھی ان کو مرتکب قرار دیا گیا ہے۔ جن کا تذکرہ کرتے ہوئے انوشاسن پر (भनुशासन पर्व) میں کہا گیا ہے:

☆ "سوتر کارے نتیجہ نکا، ہے کہ عورتیں جھوٹی ہوتی ہیں۔" ۱۸

☆ "عورتوں سے بڑھ کر کوئی دوسرا شری نہیں۔ یہ ایک ساتھ ہی اُسترے کی دھاریں، زہر ہیں اور آگ ہیں۔" 19

☆ "سینکڑوں ہزاروں میں کہیں کوئی ایک عورت شوہر کی وفادار رہے گی۔" 20

☆ "عورتوں میں راکشسوں (राक्षस) شتر (جنگلی ذات کے لوگوں)، ڈاکوؤں اور دوسرے بد معاشوں جیسا مکر پایا جاتا ہے۔" 21

مہاجرت کی طرح بھاگوت مہاپران (भागवत महापुराण) جس میں خاص طور سے شرعی کرشن کے واقعات و حرات کا تذکرہ ہے، جس کی کتھا سننے کا ہندوؤں میں بڑا رواج ہے، اس کے مطابق بھی عورت کسی عزت و احترام کے لائق نہیں۔ اس کی زندگی اپنی زندگی نہیں، اس کا مالک اس کا شوہر ہے۔ اس لئے بھاگوت نے یہ درس دیا ہے کہ شوہر کے انتقال پر عورت کوئی یعنی آگ میں جل جانا چاہئے۔ یہ اسی تعلیم کا نتیجہ تھا کہ اس دور میں بہت سی عورتیں سستی کا شکار ہو گئیں۔ چنانچہ بھاگوت میں بیان کیا گیا ہے:

दह्यमाने ऽग्निमिदं ह पत्युः पत्नी हसोदजे ।

22 वहिः स्थिता पति साध्वी तमाग्निं भुवेद्धयति ॥

(गार्हपत्यदि अग्निषो) کے ذریعے "पर्णाकुटी" کے ساتھ اپنے مرے ہوئے شوہر کو جلتا دیکھ کر "गान्धारी" شوہر کی پیروی کرتے ہوئے جل کر راکھ ہو گئی۔)

اسی طرح بھاگوت کے اسکندھ ۱۱ اور ادھیائے 23 میں پرتھ پتی (पृथ्वती) اسکندھ

۱۰۹ اور ادھیائے ۶ میں سو بھرمینی (सोमरमणि) کی بیویوں اور اسکندھ 4 اور ادھیائے 4 میں پاروتی کے سستی ہونے کی کہانیاں بیان کی گئی ہیں اور سستی کو مذہبی اعتبار سے صحیح قرار دے کر عورتوں کو شوہر کے

ساتھ جل جانے کی ترغیب دی گئی ہے۔ دورِ حاضر میں اُتر چہ ہندوستان میں ستی ہونا جرم ہے لیکن تقریباً ۱۸۲۹ء سے قبل اس ملک میں بیواؤں کا ستی ہو جانا ایک دھرم تھا۔²³
 بیوہ (विधवा) عورت کا ستی ہو جانا صرف بھاگوت سے ہی ثابت نہیں ہوتا بلکہ دیگر دھرم گرنتھوں میں بھی اس کے کثیر حوالہ جات موجود ہیں۔ وشنو دھرم سوتر میں لکھا ہے:

मृत भर्तरि ब्रह्मचर्यं तदन्त्याग्रेहणं वा 21

(اپنے شوہر کی موت پر بیوہ نفس کشی (ब्रह्मचर्य) کرتی تھی یا اس کی چتا پر چڑھ جاتی تھی۔ (یعنی جل جاتی تھی)
 وشنو پران (विष्णु पुराण) میں ہے:

”شری رشن کی موت پر ان کی آنکھ رانیوں نے خود کو آگ کے حوالہ کر دیا تھا۔“²⁵
 اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم و تہذیب میں عورت مرد کے مقابل انتہائی حقیر نظروں سے دیکھی جاتی تھی اور اس کی زندگی کی کوئی اہمیت نہیں تھی۔
 عورت کے متعلق غیر اخلاقی و توہین آمیز سلوک کی تعلیمات دینے میں رامائن اور رام چرتر مانس نے بھی کوئی کمی نہیں کی ہے۔ انہوں نے بھی اس کو عیوب و نقائص کا پیر قرار دیا ہے۔
 رامائن میں کہا گیا ہے:

☆ ”وہ دھرم بھرشت (گمراہ) ہیں، چنچل ہیں، بے رحم ہیں اور علیحدگی پسند (विराग्य) ہیں۔“²⁶

رام چرتر مانس (राम चरित्र मानस) میں مذکور ہے:

दोल गंवार शुद्र पशु नारि ।

सकल ताड़ना के अधिकारी ॥ 27

(ڈھول، گنوار، شودر اور عورت یہ سب پیٹنے کے لائق ہیں۔)

अधम ते अधम अधम अति नारी ।

तिन्ह मह में मतिमंद अधारी ॥ 28

(جو ذلیل (अधम) سے بھی ذلیل ہیں، عورتیں ان میں بھی سب سے زیادہ

ذلیل ہیں اور ان میں بھی کم عقل اور ذلیل ہوں۔)

विधिहु न नारी हृदय गति जानि ।

सकल कपट अघ अवगुन खानि ॥ 29

(عورت کے دل کی چال کو بھٹوان بھی نہیں جان سکتا ہے، عورتیں تو مچھل،
کپٹ اور برائیوں کا مرکز ہیں۔)

अवगुन मूल सलप्रद प्रमदा सब दुख खानि ।

नह कीन्ह निवाग्न मुनि में यह जिय जानि ॥ 30

(نوجوان عورت برائیوں کی اصل، رنج و غم دینے والی سرے دکھوں کی جڑ
ہے۔ اس لئے اے منی! میں نے دل میں ایسا جان کر تم کو شادی کرنے سے
روکا تھا)

قابل غور نکتہ یہ ہے کہ اگر شرعی رام کی نگاہ میں عورت اتنی خراب ہے تو پھر انہوں نے
سیتا جی سے شادی کیوں کی تھی؟

मन्य वहहि कवि नारि सुभाऊ । सब विधि अगहु अगाधि दुगऊ ।

निज प्रतिचर वसक गहि जाई । जानिन जाई नारि गति भाई ॥ 31

(کوی (کवि) سچ ہی کہتے ہیں کہ عورت کی عادت ہر طرح سے رُفت میں
نہ آنے کے رائق، بے کنارہ اور راز سے بھری ہوتی ہے۔ اپنی پرچھائیں
بھلے ہی پکڑی جائے مگر بھائی عورتوں کی چال نہیں جانی جاتی۔)

राखिउ नारि जदपि उर माहि

जुवाति शास्त्र नृपाति वस नाहि ॥ 32

(عورت کو چاہے دل میں ہی کیوں نہ رکھا جائے مگر عورت، ہتھیار اور راجہ
کسی کے قابو میں نہیں رہتے۔)

اس طرح مذکورہ بالا منتروں و اشلوکوں کی تعلیمات کی روشنی میں واضح ہوتا ہے کہ ہندو
بھرم، ہندو تہذیب میں عورتوں کی انتہائی مذمت، تحقیر کی گئی ہے اور ان کے ساتھ سختی کا برتاؤ
کرنے کی تاکید کی گئی ہے تاکہ وہ گھراور خاندان کے لئے ذلت و رسوائی کا باعث نہ بن سکیں۔

ہندو دھرم میں عورت کی حیثیت کا روشن پہلو

”ہندو دھرم میں عورت کی حیثیت کا تاریک پہلو“ عنوان کے تحت جو ہم نے جائزہ لیا ہے، اس سے بظاہر یہی ثابت ہوتا ہے کہ ہندو دھرم میں عورت کو نہایت ذلت و حقارت سے دیکھا گیا ہے اور اس کے ساتھ سختی و بے رحمی سے پیش آنے کا درس دیا گیا ہے لیکن ہر جگہ یہ صورت حال نہیں ہے بلکہ بہت سے مقامات پر معاملہ بالکل اس کے برعکس نظر آتا ہے۔ اس لئے کہ ہندو دھرم گرنہوں میں بہت سے ایسے منتر و اشوک بھی موجود ہیں کہ جن میں عورت کی بے انتہا تعریف و توصیف بیان کی گئی ہے اور اس کے ساتھ بہترین حسن سلوک کی ہدایت و نصیحت دے کر حد درجہ عزت و حوصلہ افزائی کی گئی ہے۔ چنانچہ عورت کی اہمیت کو بیان کرتے ہوئے ویدوں میں کہا گیا ہے کہ:

33 नायदस्त माघवनूत्सद् योनिं तदित्त्वा युक्ता हर्या वहन्तु

(اے اندر! زوجہ بی گھر ہے، وہی خاندان کی ترقی کی بنیاد ہے۔)

सम्राज्ञी श्वसुरे भव, सम्राज्ञी श्वश्रवां भव ।

34 ननान्दरि सम्राज्ञी भव, सम्राज्ञी अधि देवृषु ।

(اے بیوی (वधू) تو سر، ساس، نند اور دیوروں کے ساتھ گھر کی مالکین کے طور پر رہ۔)

यथा सिन्धुर्नदीनां, साम्राज्य सुपुत्रे वृषा

35 एवा त्व सम्रायेधि, पत्युस्तं पेत्य ॥

(جس طرح طاقت ور سمندر نے ندیوں پر حکومت قائم کی ہے اسی طرح (اے عورت!) تو بھی شوہر کے گھر پہنچ کر گھر کی مالک ہو۔)

सुमङ्गली प्रतरणी गृहाणा सुशेवा पत्युः श्वशुराय शभुः ।

36 स्योना श्वश्रवे प्र गृहान् विशेषान् ॥

(زیورات سے آراستہ، شوہر کے گھر کی تکالیف کو دور کرنے والی، شوہر کی

خاص خدمت کرنے والی، سر — لیے فائدہ مند اور سب کے سے آرام
وہ، اے عورت! تو ان گھروں میں داخل ہو۔

यन्त्री राट् वन्त्र्यामि वमना घ्न्यामि धर्मित्री ।

इषे त्वोर्जे त्वा ग्यै त्वा पोपाय त्वा ॥ ३७

(عورت پر پیار کی نگرانی کرنے والی، باوقار، خودضابطے میں رہنے والی اور
سب کو کنٹرول میں رکھنے والی ہے۔ وہ پر پیار میں ایمانداری سے رہنے
والی اور پر پیار کی پرورش کرنے والی ہے۔ تجھے اناج کی خوش حالی،
طاقت، عزت کی ترقی اور گھر کی کامیابی کے لئے رکھتے ہیں۔)

دیداس کے مذکورہ بالا اور دیگر بہت سے منتروں میں عورت کا بہت اعلیٰ مرتبہ و مقام
ذکر کیا گیا ہے۔ اس کو گھر کی مالک، گھر کی دولت، فائدے مند، گھر کی خوش حالی و برکت، محفظہ،
راحت رساں اور تکلیف دور کرنے والی صفات سے یاد کیا گیا ہے۔ وہ شوہر کے خاندان میں پہنچ
کر گھر کی مالک بن جاتی ہے۔ سب کی پرورش کی ذمہ داری اس پر آ جاتی ہے، سارے گھر کا انتظام
و انصرام کرتی ہے اور سب کو آرام و سکون پہنچانے کی پوری کوشش کرتی ہے۔ دیدوں کے مطابق
عورت کی سب سے بڑی عظمت یہ ہے کہ اس پر دیویوں (دِیوی) کی مہربانی رہتی ہے اور اس کو
دیویوں سے خدانِ انعامات (दिव्यगुण) حاصل ہوتے ہیں۔ سوم دیوتا اس کو عمدہ اخلاق دیتا ہے،
گندھرو (गन्धर्व) میٹھی زبان و آواز اور آگنی (अग्नि) رعب و وقار، خوش حالی و ترقی (ऐश्वर्य) اور
اولاد عطا کرتا ہے۔

सोमो ददद् गन्धर्वाय, गन्धर्वा दददस्नये ।

रयिं च पुत्रां श्चादादस्निर्मह्यमधो इमाम् ॥ ३८

(سوم نے گندھرو کو دیا اور گندھرو نے آگنی کو دیا۔ پھر آگنی نے اس لڑکی کو
دولت اور اولاد کو مجھے دیا۔)

یعنی شادی سے پہلے لڑکی کو تین دیوتاؤں کی مہربانی حاصل ہوتی ہے۔ جن کی مہربانی
سب بڑی راحت و سکون اور خوش حالی کے ساتھ زندگی گزارنے کے لائق ہوتی ہے۔

ویدوں کے علاوہ اسمرتیوں میں بھی ایسے اشلوک پائے جاتے ہیں کہ جن میں عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے، ان کے جذبات کا خیال رکھنے اور ان کو صدا خوش رکھنے کی بات کہی گئی ہے اور ترغیب و ترہیب کے طور پر تعظیم دی گئی ہے کہ جن گھروں میں عورتیں خوش رہتی ہیں، وہ گھر خوش حال رہتے ہیں اور جہاں ان کی قدر و عزت نہیں ہوتی، وہ گھر برباد ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ منواسرتی (منو س্মرتی) میں ہے:

प्रजनार्थं महाभागाः पूजार्हा गृहदीप्तयः ।

स्त्रियः श्रियश्च गेहेषु न विक्षपां स्ति कश्चन ॥ ३९

(عورت اولاد پیدا کرنے کی وجہ سے احسان کرنے والی، لائق تعظیم)
(پُजनार्थ) اور گھر کی رونق و زینت ہے۔ گھر میں دولت اور عورت میں کوئی فرق نہیں ہے۔)

स्त्रीधनानि तु ये मोहादुय जीवान्ति बान्धवा ।

नारी यानानि वस्त्र वा से पापा वास्त धोगतिम् ॥ 40

(جو شوہر، باپ، رشتے دار لوگ لالچ میں عورت کے مال، زیور، کپڑے اور سواری وغیرہ بیچ کر گزارہ کرتے ہیں، وہ گنہ گار اور دوزخی ہوتے ہیں۔)
पितृभिर्घ्रातृ मिश्रतः पतिमिर्देवरस्तथा ।

पूज्या भूयमितव्याश्च बहुकल्याण माप्सुषि ॥ 41

(زیادہ بھلائی چاہنے والے، ماں باپ، بھائی، شوہر اور دیوروں کو چاہئے کہ لڑکی کی عزت (پُजन) کریں اور اس کو زیور و کپڑوں سے آراستہ کریں۔)

عورتوں، لڑکیوں کی عزت و توقیر اور ان کو لباس و زیورات سے مزین کر کے خوش رکھنے کی بات منو نے اس لئے کہی ہے کہ ان کے مطابق عورتوں کی جہاں اس طرح حوصلہ افزائی ہوتی ہے وہاں دیوتاؤں کا قیام ہوتا ہے اور ہر طرح کی خوش حالی اس گھر کا مقدر ہوتی ہے۔ منو کہتے ہیں:

यत्र नाद्यस्तु पूजयन्ते रमन्ते तत्र देवताः ।

यत्रेतास्तु न पूजयन्त सर्वस्मिन्प्राकृता क्रिया ॥ 12

(جس خاندان میں عورتوں کی عزت ہوتی ہے، اس خاندان سے دیوتا خوش ہوتے ہیں، جہاں عورتوں کی توہین ہوتی ہے وہاں بھی ایک وغیرہ عمل بے کار ہو جاتے ہیں۔)

तस्मादताः सदा पूज्या भूषणाच्छादनाशनः ।

भक्तिकामान रैनित्य सत्कार पटसंधेषु च ॥ 13

(عورتوں کو ہمیشہ زیور، پٹے اور کھانے سے خوش رکھنا چاہئے۔ خوش حالی کی امید رکھنے والے مردوں کو ہمیشہ نیک کام اور محافل و تقاریب میں عورتوں کو زیورات و کپڑوں وغیرہ سے مطمئن رکھنا چاہئے)
عورتوں کو کھانے پینے اور لباس و زیورات سے کیوں خوش رکھنا چاہئے؟ اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے منوالسمرتی میں کہا گیا ہے:-

शौचान्ति जामयो यत्र विनश्यत्याशु तत्कुलम् ।

न शाचान्ति तु यत्रेता वर्धते तद्धि सर्वदा ॥ 14

(جس خاندان میں بھوبیشیاں رنج و تکلیف اٹھاتی ہیں، وہ خاندان جلد ہی برباد ہو جاتا ہے، لیکن جہاں انہیں کسی طرح کا دکھ نہیں ہوتا وہ خاندان ہمیشہ بڑھتا ہی رہتا ہے۔)

जामयो यानि मेहानि शपन्त्य प्राणिपूजिता ।

तानि कृत्याहतानीव विनश्यान्ति समन्तत ॥ 15

(عزت افزائی نہ ہونے کے سبب بھوبیشیاں جن گھروں کو کوستی ہیں، وہ گھر منتر سے برباد ہو کر ہر طرح سے ختم ہو جاتے ہیں۔)

यदि हि स्त्री न गंचते, पुमास न प्रमोदयतु ।

अप्रमोदयतु पुन पुंस प्रजन न प्रयतत ॥ 16

(خوش رہنے والی عورت شوہر کو خوش رکھتی ہے۔ خوش عورت سے پیدا ہونے والی اولاد بھی خوش، تندرست اور لائق ہوتی ہے۔ عورت کے ناخوش رہنے سے اولاد بھی پریشان، نالائق اور کمزور ہوتی ہے۔)

ویدوں اور اسمرتیوں سے پیش کردہ ان تمام منسروں و اشوکوں سے نظام ہوتا ہے کہ ہندو دھرم و ہندو تہذیب میں بھی عورت بلند و بالا حیثیت کی مالک ہے۔ اس کی عزت کرنا، اس کے جذبات کا خیال رکھنا اور اس کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنا مذہبی اعتبار سے بے حد ضروری ہے۔

ہندو دھرم میں ماں کا مقام

انسانی تاریخ اور مذاہب کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کم و بیش دنیا کی ہر قوم و مذہب میں ماں کو عظم و فضیلت کے اعلیٰ ترین منصب پر فز کیا گیا ہے اور اولاد کو زیادہ سے زیادہ ان کی خدمت اور ان کا احترام بجالانے کا حکم دیا گیا ہے۔ اس سلسلے میں جب ہم قدیم ہندو دھرم کا تحقیقی جائزہ لیتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ ہندو دھرم گرنتھوں میں بھی ماں کو اعلیٰ سے اعلیٰ مرتبہ و مقام عطا کیا گیا ہے اور اس کے ساتھ بہتر سے بہتر حسن سلوک سے پیش آنے کا سبق دیا گیا ہے اور اس کو انتہائی عمدہ خصوصیات و صفات کا حامل قرار دیا گیا ہے۔ ہندو دھرم گرنتھوں میں ماں کو اولاد کے لئے سب سے بڑا خیر خواہ، خیر اندیش (शुभ-चित्तक) بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ ماں کی ہمیشہ یہی تمنا رہتی ہے کہ اس کی اولاد ہمیشہ کامیاب و خوشحال رہے اور اس کے لئے وہ ہر ممکن مشکل و پریشانی برداشت کرنے کو بھی تیار ہو جاتی ہے۔ ایسی مہربان، ہمدرد، محسن ماں کے لئے اولاد کی ذمہ داری ہے کہ وہ ان کی مطیع و فرمان بردار ہو، ان کی رضا میں راضی ہو، بہتے سین خدمت گزار ہو، ہمیشہ ان کا بھلا سوچنے والی ہو اور ان سے نرم دلی و خندہ پیشانی سے عمدہ سلوک کرنے والی ہو۔ اس لئے کہ اگر ماں اولاد کے اعمال و اطوار سے خوش ہے تو اس کی دعا میں (आशीर्वाद) ہمیشہ اولاد کو حاصل ہوتی رہیں گی۔ چنانچہ ماں کی اہمیت کو بیان کرتے ہوئے ویدوں میں کہا گیا ہے کہ:

(ہماری ماں اور باپ کا بھلا ہو۔)

द्यावा वाताय पृथिवी अमर्ष पिता माता मधुवद्या सुहस्ता

धरं भरं नो यशसावविष्टाम् ॥ 48

(زمین کی شہرت و ملندی ماں باپ کے مثل ہیں۔ یہ دونوں شیریں زبان اور خوبصورت تھی ہیں۔ یہ ہم ایک مصیبت و تظیف میں ہماری حفاظت کرتے ہیں۔)

अनुव्रतः पितु पुत्रो, माता भवतु समना . 49

(بیٹا باپ کے مطابق عمل کرنے والا ہو اور ماں کے ساتھ اسی کی طرح دل والا ہو۔) (یعنی جو ماں کی رضا ہو اسی میں راضی و خوش ہو۔)

ایہوں میں ماں کے مرتبے و مقام اور ان کی عظمت کا اجمالی طور پر تذکرہ کیا گیا ہے لیکن دیگر بند، دھرم رنچوں میں کافی تفصیل سے اس کی ہمیت کا خاکہ پیش کیا گیا ہے، مثلاً:

आध्यायान्दशाचाय आचार्याणः शत पिता ।

सहस्र तु पितृन्माता गोव्यधानि रिच्यन्ते । 50

(استادوں سے دس گنا بڑا مرشد (गुरु) اور مرشد سے سو گنا بڑا باپ اور باپ سے ہزار گنا بڑی ماں عزت و مرتبے والی ہوتی ہے۔)

माता गुरुतरा भूमेऊ ॥ 51

(ماں زمین پر دنیا میں سب سے بڑی ہے۔)

नास्ति वरान्तर शास्त्र नास्ति मातुः परा गुरुः । 52

(وید سے بڑھ کر کوئی دھرم رنچ نہیں ہے اور ماں سے بڑا کوئی دوسرا گرو نہیں ہے۔)

नास्ति माः समा छाया, नास्ति मातुः समा गतिः ।

नास्ति मातुः समः शान्ति, नास्ति मातुः समा प्रिया ॥ 53

(ماں کی طرح کوئی سایہ نہیں ہے۔ ماں کی طرح کوئی چال نہیں ہے۔)

(یعنی گناہوں سے آزادی دینے والے) ماں کی طرح کوئی حفاظت کرنے

والا نہیں ہے اور ماں کی طرح محبوبہ (زوجہ) بھی نہیں ہے۔)

ماں کو باپ، استاد، گرد، ہلکے دنیا کے سارے لوگوں سے اعلیٰ درجہ کیوں دیا گیا ہے، اس کی توجیہ پیش کرتے ہوئے منو اسمرتی میں ذکر کیا گیا ہے کہ:

य माता पितरौ क्लेशं सहतः सम्भवन् नृणाम् ।

न तस्य निष्कृतिः शक्याः कर्तुं यपक्षनेर्गपि ॥ ३१

(جاندوروں کو پیدا کرنے میں ماں، باپ کو جو تکالیف سہنی پڑتی ہیں، ان

تکالیف و مصائب سے وہ (اور وہ) سوسال میں بھی نجات و رہائی نہیں پا

سکتے۔)

माता पुत्रतवस्य भूयांसि कर्माण्यारमते ।

तस्यां शुश्रूषा नित्यो पतितायामपि ॥ ३२

(لڑکے کو چاہئے کہ وہ اپنی ماں کی ہمیشہ خدمت کرے بھیسے ہی وہ ذات

سے باہر ہو گئی ہو، کیونکہ وہ اس کے لئے بے حد تکالیف برداشت کرتی

ہے۔)

مند و دھرم گرنہوں میں ماں کو صرف اعلیٰ مقام ہی عطا نہیں کیا گیا ہے بلکہ ہمیشہ ان کی

خدمت کرنے اور ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنے کی ہدایت و نصیحت بھی کی گئی ہے۔ منو

اسمرتی میں ہے:

यावत्तृत्रयस्त्वं जीवयुस्तावन्नान्य समाचरत् ।

तद्यच्च नित्यं शुश्रूषा कुर्यात्त्रियहितं तत् ॥ ३३

(جب تک یہ تینوں زندہ رہیں (ماں، باپ، گرد) تب تک ان کو خوش

کرنے والے کاموں میں آمادہ، مستعد ہو کر ان کی خدمت کرے اور کسی

طرح کا، نہ کوئی آغاز نہ کرے۔)

तेषामनु परोधेन शत्रव्यं यद्यदाचरत् ।

तत्तन्निवेदयेत्तभ्या मनावचनं कर्माणि ॥ ३४

(ان کی خدمت میں مستعد رہتے ہوئے اس کی اجازت لے جو آجھ بھی دل،
قول و فعل سے عمل کرے، سب ان کی خدمت میں عرض کرے۔)

بند و اہرم شاستروں (शास्त्र) میں ماں کی خدمت اور ان کے ساتھ نرم دلی، اچھا برتاؤ
کرنے و کتنی اہمیت دی گئی ہے اس کا اندازہ ہم درج ذیل منستروں سے بخوبی لگا سکتے ہیں کہ جن
میں ماں کی خدمت اور ان کے ساتھ عمدہ سلوک کو ہی سب سے بڑا دھرم، سب سے بڑی عبادت،
سب سے بڑی نیکی (पुण्य) اور حصولِ جنت (स्वर्ग प्राप्ति) کا ذریعہ قرار دیا گیا ہے۔ چنانچہ
منواسرتی میں لکھا ہے:

नयानित्य प्रिय कृयांश्चाचार्यस्य च सर्वदा ।

तत्त्वेव त्रिषु तुष्टपु तप सर्व समाच्यते ॥ 58

(دونوں (ماں باپ) اور گرو (आचार्य) کو ہمیشہ خوش رکھنا چاہئے۔ ان
تینوں کے خوش رہنے سے ساری عبادت پوری ہو جاتی ہے۔)

तथा त्रयाणां शुश्रूषा परम तप उच्यते ।

न तेराध्यानं ज्ञानो धर्ममन्य समाचरेत् ॥ 59

(ان تینوں کی خدمت کو ہی سب سے اعلیٰ ریاضت کہتے ہیں ان کے حکم
کے بنا کسی دوسرے مذہبی کام (धर्म कर्तव्य) کو نہ کرے۔)

त्रिष्वप्रमाद्यन्नेतेषु त्रीलोकान्वि जयेद्गृही ।

दृश्यमान स्ववपुषा देववादिभि मोदते ॥ 60

(انسان ان تینوں میں غلطی سے باز رہنے سے تینوں لوگوں (लोक) کو
جیت لیتا ہے۔ اپنے جسم کو باکمال کر کے دیوتا کی طرح سورگ (स्वर्ग)
میں خوشی کے ساتھ قیام کرتا ہے۔)

त्रिष्वंतर्ध्यातकृत्य हि पुरुषस्य समाच्यते ।

एष धर्म साक्षा द्रूप धर्मो ऽन्य उच्यते । 61

(ان تینوں میں ہی آدمی کا فرض مکمل ہو جاتا ہے۔ یہی سراپا مذہب ہیں۔ ان

کے علاوہ باقی جی تمام مت م (M) مذہب کے جات ہیں۔)
اگر کوئی شخص اس کا احترام، اور اس کی خدمت نہیں کرتا ہے تو دھرم گرنتھوں نے فیصلہ
صادر کیا ہے کہ چاہے وہ تنہی بڑا عبادت گزار و نیوکار ہو اس کا ولی عمل قابل قبول نہیں ہے۔

सर्व तस्यादृता धर्मा यस्यैत तत्र आदृताः ।

अनादृतास्तु यस्मिन् सर्वास्त स्या कला क्रिया ॥ ७२

(جن کے لئے یہ تینوں معزز و محترم ہوتے ہیں ان کے بھی مذہبی اعمال
قابل احترام ہوتے ہیں اور جن کے لئے یہ معزز و محترم نہیں ہوتے ہیں ان
کے سارے اعمال قابل قبول نہیں ہوتے ہیں۔)

دھرم گرنتھوں کے مذکورہ بالا منتر میں، اشلوکوں کی راشنی میں ظاہر ہوتا ہے کہ ہندو دھرم
میں ماں کا انتہائی اعلیٰ مقام ہے اور اس کے ساتھ حسن سوچ سے پیش آنے اور خدمت کرے کی
مختلف انداز میں خصوصی تسیم دی گئی ہے۔ اور یہ تعظیم صرف نیک و پارسا ماں تک محدود نہیں بلکہ
وہ گندگار یا بدکار ہے تب بھی یہی حکم ہے جیسا کہ دھرم سوتر کا فرمان ہے:

पतिन मिता परित्याज्या माना तु पृथ न पतति ७३

(گرے ہوئے گندگار باپ کو چھوڑا جا سکتا ہے لیکن گری ہوئی گندگار ماں
کو نہیں۔ کیونکہ بیٹے کے لئے وہ کبھی بھی گری ہوئی گندگار نہیں ہوتی۔)

ہندو دھرم میں بیٹی کا مقام

دورِ حاضر میں ہندو دھرم کے پیروکاروں میں دنیاوی و سماجی اعتبار سے لڑکیوں کی عزت
و اہمیت اگرچہ کافی بڑھی ہے، جیسے حصول تعلیم کا حق حاصل ہوا ہے، زندگی میں ترقی کرنے کا موقع
ملا ہے اور بہت سی سماجی و مذہبی بندشوں سے چھٹکارا نصیب ہوا ہے لیکن قدیم ہندو دھرم میں
لڑکیوں کی حقارت کی نگاہ سے دیکھی جاتی رہی ہیں۔

ہندو دھرم گرنتھوں و دھرم شاستروں کا مطالعہ کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ لڑکیوں
بمقابل لڑکوں کے زمانہ قدیم سے ہی کمتر سمجھی گئی ہیں۔ ہمیشہ خیف و ناتواں (अबला) بن کر ان کو

زندگی نزاری پڑی ہے اور لڑکیوں کو تعلیم نہیں دینا چاہیے۔ (अग्निर्वीरं श्रुत्य कर्मनिःष्ठामं) انہیں سنتوں کا علم اور حق نہیں، (अग्निर्नारी वीरकुक्षि पुरोधम्) اور انہیں ماں باپ کی عزت، مذہبیت میں ورثہ کا کوئی حق نہیں جیسے حکام نافذ کر کے اس کے ساتھ شوروں (अद्विता) جیسے سبوں یا یا ہے۔ کہیں کہیں ان کو بہتر اور اعلیٰ مقام بھی دیا گیا ہے لیکن لڑکوں کے مقابل ان کو ہر جہت سے نظروں سے دیکھا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہندو دھرم برکتوں میں ہر جگہ پیدا ہونے کی آرزو، دعا کی گئی ہے اور ہمارے مطالعہ میں کسی ایک مقام پر بھی جینی پیدا ہونے کی خواہش، تمنا نہیں کی گئی ہے۔ چنانچہ ویدوں میں بیان کیا گیا ہے کہ:

पुमांसं पुत्रं जनय, तं पुमाननु जायतामा ।

मन्वांसि पुत्राणा भाना, जगाना जनयाश्च यान् ॥ 64

(اے عورت! تو مرد بیٹے کو جنم دے۔ اس کے بعد بھی بیٹا ہی پیدا ہو، اس

طرح تو پیدا ہوئے اور آگے پیدا ہونے والے بیٹوں کی ماں ہو جاؤ۔)

خاندان اور خاندانی رسم و رواج کو برقرار رکھنے کیلئے لڑکوں کی ضرورت ہوتی ہے اس لئے ویدوں میں ہر جگہ خاندان کو ترقی دینے والے، بہادر اور ہونہار فرزندوں کی تمنا و دعا کی گئی ہے اور عورتوں سے کہا گیا ہے کہ وہ ایسے لڑکوں کو جنم دیں، جس کا اظہار، ویدوں میں اس طرح کیا گیا ہے:

अग्निर्वीरं श्रुत्य कर्मनिःष्ठामं ।

अग्निर्नारी वीरकुक्षि पुरोधम् ॥ 65

(ایشور بیٹے کو لائق تعریف بنو دیتا ہے۔ ایشور عورت کو بہادر اولاد سے

مالا مال اور دانشمند کرتا ہے۔)

क्राडन्ता पुत्रेर्नपुंषि मादमाना स्वगृह ॥ 66

(تم دونوں بیٹوں اور پوتوں کے ساتھ کھیلتے ہوئے، اپنے اس گھر میں ہمیشہ

سرور رہو۔)

اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ ویدوں کے دور سے ہی بیٹے کی پیدائش کو ہمیت دی گئی ہے

اور جی کے ساتھ غیر مساوی وغیر منصفانہ امتیاز برتا رہا ہے۔ اور بیٹا و بیٹی میں اس حد تک فرق کیا گیا ہے کہ بیٹے کی پیدائش پر جنت (سُورگ) کے حصوں اور رزق (نک) سے نجات کی بشارت دی گئی ہے۔ چنانچہ منواسمرتی میں ہے:

पुत्रेण नाकाञ्जयति पात्रेणानन्त्यमश्नुत ।

अथ पुत्रस्य पात्रेणा ब्रह्मस्याप्नोति विष्टम ॥ 67

(بیٹے کے جنم سے انسان جنت وغیرہ پاتا ہے، پوتے کے جنم سے طویل زمانے تک جنت (سُورگ) میں رہتا ہے اور پرپوتے کے پیدا ہونے سے عالم سورج (سُوریلوک) کو پاتا ہے۔)

पुनाम्नो नरकाद्यस्मात्प्रायते पितरं सुतः ।

तस्मात्पुत्र इति प्राक्त स्वयमत्र स्वयमुवा ॥ 68

(لڑکا پوں (10)، نامی جہنم (نک) سے آباؤ اجداد کو نجات دلاتا ہے اس لئے خود برہما جی نے لڑکے کو پتر (پُتر) کہا ہے۔)

لڑکیوں کے ساتھ اس طرح کا امتیاز صرف یہیں تک محدود نہیں بلکہ زندگی کے دیگر معاملات و دیگر شعبوں میں بھی اس کی مثالیں پائی جاتی ہیں۔ مثلاً: شورو کے علاوہ سبھی قوموں کے مردوں کو پاک ہونے کیلئے تین بار آچمن 69 (آچمن) کرنا ضروری ہے لیکن لڑکی کو ایک بار، شورو کے علاوہ تمام ذاتوں کے مرد و ستروں کے ساتھ اسنان (سنان) کرتے ہیں لیکن لڑکیوں کو یہ حق حاصل نہیں، تمام طبقوں میں سے کسی بھی مرد کے قتل پر سخت سے سخت سزا (دण्ड) کا حکم ہے لیکن شورو اور لڑکی کے قتل کی سزا بہت معمولی ہے۔ اور ہر قوم کے لڑکے گواہ ہو سکتے ہیں لیکن شورو لڑکیوں کو گواہی کا حق حاصل نہیں۔ اور یہ امتیاز ان کے ساتھ اس لیے کیا جاتا ہے کہ ان کو مذہبی، سماجی اور فکری لحاظ سے ناقص مانا گیا ہے۔ چنانچہ رام چتر مانس (गणचरित्र मानस) میں شو جی (शिवजी) اور ستی جی (सतीजी) کا واقعہ ذکر کرتے ہوئے کہا گیا ہے:

नाथ कृपा अव गयेऊ विपादा । सुखी भयेऊ प्रभु घरन प्रसादा ।

अव मोहि आपानि किर जानी । जदपि सहज जड नारि अयनी ॥ 70

(سچی جی نے شاہ جی سے کہا کہ اے ناتھ جی! آپ کی مہربانی سے میرا رنج
 و غم جاتا رہا اور آپ کے قدموں کی برکت سے میں سسکھی ہو گئی، حالانکہ میں
 عورت ہونے کی وجہ سے عادت سے ہی بے وقوف اور جاہل ہو رہی۔)

ज्ञान विनाश जाग विद्याना । न सत्र पुरुष मुनह्म गौरिजाना ॥

पुरुष प्रताप प्रयत्न सच भाँति । अथना अथन सहज नह जाना ॥ ७१ ॥

(اے گروڑ سنیے! علم، ترک دینا، تحقق اور سائنس یہ سب مرد (پुरुष) میں
 ہیں۔ مرد کا مت سب طرح سے طاقت ور ہوتا ہے۔ عورت عادت سے
 ہی کمزور اور پیدائش سے ہی ناقص العقل (مذہبی) ہوتی ہے۔)

اس طرح، دید، اسمرتی اور رام چدرمانس کے مندرجہ بالا منتروں و اشلوکوں کی روشنی
 میں واضح ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم میں لڑکیوں کو اچھی نگاہ سے نہیں دیکھا جاتا تھا اور زندگی کے
 اہم معاملات و مسائل میں ان کے ساتھ کافی حد تک غیر مساویانہ و غیر منصفانہ سلوک کیا جاتا تھا۔
 دھرم گرنٹھوں کے مذکورہ بالا منتروں میں لڑکیوں کے ساتھ نا انصافی، عدم مساوات اور
 ان کی توہین کا پہلو نظر آتا ہے۔ لیکن بہت سے منتر و اشلوک ایسے بھی پائے جاتے ہیں کہ جن میں
 ان کو لڑکوں کے برابر درجہ دیا گیا ہے، ان کی حوصلہ افزائی کا ہر ممکن خیال رکھا گیا ہے، ان کے
 ساتھ حسن سلوک سے پیش آنے کا درس دیا گیا ہے اور ان کو خیر و برکت و دیوتاؤں کی آمد کا رعبہ
 قرار دیا گیا ہے۔ لڑکا اور لڑکی مساوی ہیں ہذا لڑکیوں کے ساتھ ہمدردی و مہربانی سے پیش آنا
 چاہئے، اس کی تعلیم دیتے ہوئے منو اسمرتی میں کہا گیا ہے کہ:

यद्येवान्मा तथा पुत्र पुत्रेण दुहिता ममा ।

तस्यापान्मनि निष्ठन्त्या कथमन्यो धन हत ॥ ७२ ॥

(جیسے روح (آتما) لڑکا برابر ہیں، اسی طرح لڑکا اور لڑکی برابر ہیں۔ اس
 سے روح کے مشرقی کے رہتے ہوئے، ویراہل دولت کیسے لے سکتا ہے؟)

छाया स्यो दासवर्गश्च दुहिता कृपणां परम् ।

तस्याः तर्गधातपन महतामन्यर मदा ।

78

(خادم نو طبقہ اپنے سامنے لی طرح ہوتا ہے، میں بہت ہی رحم کے قابل ہوتی ہے۔

اس وجہ سے یہ نوک برا جسا بھی نہیں تو بھی خاموشی سے سن لیں، جھٹڑانہ کریں۔)

ان اشعوؤں میں لڑکیوں کو روح اور لڑکوں کے ہم مثل اور قابل رحم بیان کیا گیا ہے اور دیگر اشعوؤں میں آگاہ کیا گیا ہے کہ اگر فلاح و بہبود چاہتے ہو تو ان کی قدر و عزت افزائی کرو۔ چنانچہ منواسمرتی میں ہے:

पितृ मिभ्रातृमिश्रिता पतिमित्रे गमनथा

पूजा भूषयितव्याऽन वदुकल्याण धाम्नि ॥ 74

(زیادہ جلالی چاہئے، اسے، ماں باپ، بھائی بہن، شوہر اور دیوروں کو چاہئے کہ برکی کا پوجن (عزت) کریں اور زیورات، مہوسات سے آراستہ و مزین کریں۔)

यत्र भायस्तु पूज्यन्ते गमन्ते तत्र दयताः ॥ 75

(جس خاندان میں لڑکیوں کا احترام ہوتا ہے اس سے دیوتا خوش ہوتے ہیں۔)

مختصر یہ کہ ہندو دھرم و ہندو تہذیب میں لڑکیوں کی عزت افزائی اور ان کے ساتھ حسن سلوک کی بھی تعلیم دی گئی ہے بلکہ بعض ہندو محققین و مفکرین کا ماننا ہے کہ:

”ویدک دور میں لڑکیوں کے ساتھ مساوی سلوک کیا جاتا تھا لیکن منواسمرتی شاید دنیا کی پہلی دستور تحریر ہے جس میں لڑکوں اور لڑکیوں کے درمیان تفاوت کی دیوار کھڑی کی گئی ہے۔ منواسمرتی تحریر کیے جانے سے قبل لڑکیوں کو مساوی حقوق حاصل تھے اور ان کا مساوی احترام کیا جاتا تھا۔“ 76

ہندو دھرم میں عورت کا تعلیمی حق

ہندو دھرم رتھوں کے مطاب سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض منسروں و اشلوؤں کی تعلیم کے مطابق عورت و جنسوں علم کا حق حاصل نہیں تھا۔ ویدوں کی تعلیم کا دروازہ ان کے لئے بند تھا، نہ ہی

... یہاں سے منتر سیکھ سکتی تھیں اور ان کی اپنا پڑھا سکتی تھیں۔ چنانچہ مختلف دھرم رشتوں میں عورت کی تعلیم کے تعلق سے جو دستور پیش کیا گیا اس میں مذکور ہے کہ:

... ”عورت کو تعلیم کے آرستہ نہیں یا جائز نہ کیونکہ اس کی عقل ناقص ہوتی ہے۔“

78 श्री शुद्ध द्विज बन्धुना न श्रुति . गोचर

(عورت، شہزادہ رملیت ان تینوں کو ید سننے کا حق نہیں۔)

नाम्न मयाणा क्रिया मन्त्रार्जन धम यवास्थान .

नियन्त्रया समन्त्राश्च स्त्रिया न नृनामर्जित स्त्रियान् ।

(دھرم شاستر میں ہے کہ: ”مہاتن عورتوں کی پیدائش وغیرہ کے اعمال اور رسوم منستروں سے نہیں کرنا چاہئیں۔ انہیں منستروں کا علم اور حق بھی نہیں ہے، ان کی چھوٹ ہی میں حیثیت ہے۔“)

مذکورہ بالا منستروں، اشوؤوں سے یہی ثابت ہوتا ہے اور مستبور بھی یہی ہے کہ ہندو دھرم میں عورت کو تعلیم کا حق حاصل نہیں ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ: ”یہاں اور دیگر دھرم شاستروں میں اس طرح کے شواہد و قرآن بھی بخوبی پائے جاتے ہیں کہ جن سے واضح ہوتا ہے کہ عورتوں کو تعلیم حاصل کرنے کا حق حاصل تھا، اگرچہ مخصوص طریقے و محدود پیمانے پر ہی کیوں نہ ہو۔ چنانچہ رگ وید میں ایک مقام پر عورت خطاب کرتے ہوئے کہتی ہے:

अहं वनमृगं मध्याह्नमुग्रा विजायता

80 ममदनु क्रानुं पतिः से हानाया उपाचरत ।

(میں ذل درجے کی حاملہ ہوں، میں عورتوں میں اعلیٰ ہوں، میں اعلیٰ درجے کی، اعظم ہوں۔ مجھ کا میاں کی خواہش کے مطابق ہی میرا شوہر میرے ساتھ سلوک کرے۔)

اتھ وید میں کہا گیا ہے:

81 दृष्ट्वाण्यत् प्रथमार्जीनामुग्रिना पुर ।

(اندرانی (عورت) فوت کی قیامت کرے، ہمیشہ فانی رہی ہے۔)

براہمن گرتھ میں لکھا ہے:

अयज्ञो वा एषः । यो ऽ पत्नीकः । 82

(عورت کے بنا گیک (यज्ञ) نامکمل ہے اس لئے زوج کے ساتھ گیک کریں۔)

اس طرح مندرجہ بالا منستروں و اشوکوں سے ثابت ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم میں عورتوں کو بھی مردوں کی طرح پڑھنے، پڑھانے کا حق حاصل تھا، کیونکہ اعلیٰ درجے کی داعظہ وہی ہو سکتی ہے جو بہترین علم رکھتی ہو، فوج کی قیادت وہی کر سکتی ہے جس کو فوجی قیادت کے علم میں مہارت حاصل ہو وریگ میں وہی حصہ لے سکتی ہے جس کو منستروں کے سننے کا حق حاصل ہو۔ اس کے علاوہ ہندو دھرم میں سرسوتی کو علم (ज्ञान) کی دیوی مانا گیا ہے اور وہ بھی ایک عورت ہی ہے جیسا کہ مشہور و معروف ہے۔

ویدوں اور برہمن گرتھوں کے عہد میں عورتوں کو تعلیم و تعلم اور منستروں کے پڑھنے کا حق حاصل تھا، اس کی تصدیق بعض دیگر ہندو مذہبی کتب کے مطالعہ سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ اسمرتی چندریکا (स्मृति चन्द्रिका) اور ایم سنسکار پرکاش (यम सम्कार प्रकाश) میں لکھا ہے کہ:

प्राकल्प्य कुमारीणां माञ्जावन्धनं मियत् ।

अध्यापनं च वेदानां सावित्री वाचनं तथा ॥

पिता पितृव्या भ्राता वा सेनामध्यापयेत्परः ।

स्वग्रहे चैव कन्या या भैक्षचर्या विधीयते ॥

वर्जयेद्वर्जिनं वीरं जटा धारणमेव च ॥ 83

(قدیم زمانے میں سوئچ کی میکھا (کمر بند) باندھنا (उपनयन) عورتوں کے لئے بھی ایک ضابطہ تھا، انہیں وید پڑھایا جاتا تھا، وہ گائتری منتر (सावित्री) پڑھا کرتی تھیں۔ انہیں ان کے باپ، بھائی یا چاچا پڑھا سکتے تھے، کوئی غیر مرد انہیں پڑھا سکتا تھا۔ وہ گھر میں ہی بھیک مانگ سکتی تھیں۔ انہیں نہ ہی ہرن کی کھال اور پیڑوں کی چھال پہننی پڑتی تھی اور نہ ہی وہ

جنا میں رکھتی تھیں۔)

عورتوں کے تعلیمی حقوق کے سلسلے میں پیش کئے گئے مثبت و منفی پہلوؤں پر غور، غور و خوض کے بعد یہ نتیجہ اخذ ہوتا ہے کہ ہندو دھرم میں عام طور سے عورتوں کو تعلیم کا حق حاصل نہیں تھا اور نہ ہی قدیم تہذیب میں، مگر ہونا تعلیم سے آراستہ تھیں بلکہ ایک محدود حد تک انہیں اس کا حق حاصل تھا، اور چند مخصوص عورتیں ہی علمی صلاحیت و لیاقت کی حامل ہوتی تھیں۔ پنڈت آدیاچاریہ نے لکھا کہ (परिनि आदिवादन टाक) کی کتاب "श्री म भारतीय संस्कृति" کے درج ذیل اقتباس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

"عام طور سے عورتوں کو ویدوں کے مطالعے کا حق حاصل نہیں ہے۔ مخصوص حالت میں ضرور ویدوں کا مطالعہ کرنے والی اور وید منتروں کا علم رکھنے والی رشیکانوں (ऋषिका) کا تذکرہ ویدوں میں ملتا ہے۔ مگر یہ بھواراستھ ہی مانا جاتا ہے۔ یعنی اس میں شک نہیں کہ یہ مخصوص قابلیت والی خواتین بھواراستھ موجود تھیں، مگر عام طور سے عورتوں کو ویدوں کے حقوق سے دور ہی رکھا گیا تھا۔ 81

عورت گھر، خاندان میں اپنی صلاحیت و علمی لیاقت سے ہی عزت و قدر کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہے، اس لئے دھرم گرنثوں میں بعض جگہ عورتوں کو تعلیم کے حصول کی ترغیب بھی دی گئی ہے، مثلاً:

स्वदृश दक्षचित्तह माद देवाना मुम्ने वृहत ग्णाय । 82

(اے عورت! تم اپنی صلاحیت سے علم کا خزانہ ہو کر، دیوؤں (देव) کی کامیابی اور بہترین لطف کیلئے اس گھر میں رہو۔)

جس عورت میں جتنی زیادہ علمی لیاقت و قابلیت ہوگی، اتنی ہی زیادہ اس کی گھر، خاندان و سماج میں حوصلہ افزائی ہوگی، اس سے اس منتر میں تعلیم دی گئی ہے کہ عورتیں اتر ترقی و کامیابی چاہتی ہیں تو وہ علم و ہنر سے آراستہ ہوں۔

ہندو دھرم میں عورت کا حق وراثت

دھرم ریتوں، دھرم شاستروں کی تعلیمات کی روشنی میں عورت مرے سنی بھی حصے میں آزاد نہیں ہوتی، ہمیشہ ایک خاص کی طرح زندگی کے ایام گزارتی ہے۔ بچپن میں وہ ماں باپ کے تابع ہوتی ہے، جوانی میں شوہر کے ماتحت ہوتی ہے اور بڑھاپے میں بیٹوں کی نگرانی میں رہتی ہے۔ اس طرح اس کی تمام زندگی کا دائرہ مدار دوسروں پر ہوتا ہے۔ دوسروں کے رحم و کرم پر اس کی زندگی کے منظر ہونے اور کسی صورت میں اس کے آزادنہ مرنے کی وجہ سے ہی نہ بڑا قدیم ہندو دھرم نے یہ دستور پیش کیا ہے کہ "ماں باپ، شوہر اور دیگر اقربا کی جائداد و ملکیت میں عورت کا بھروسہ وراثت کوئی حصہ نہیں ہے۔ اس کے علاوہ بعض مقامات پر عورت کو کمزور و ناتواں قرار دے کر بھی وراثت کے حق سے محروم رکھا گیا ہے۔ چنانچہ مٹواسرتی (منو سمرتی) کا فرمان ہے:

भार्या पुत्रश्च दासश्च त्रय एवाधनाः स्मृताः ।

धन समधिगच्छन्ति यस्य ते नस्य वदन्तम् ॥ 86

(بیوی، لڑکا اور خادم یہ تینوں مفلس (نیواری) کہے گئے ہیں۔ کیونکہ ان کا مال

بواہل اس کا ہوگا جس کے یہ بیٹے، بیوی اور عورت ہیں۔)

न निहार स्त्रिय कृपु कुटुम्बादनहुमध्यगात् ।

स्वकदापि च मितास्त्रि स्वस्य भतुंगनाज्ञया ॥ 87

(خاندان کے مختلف لوگوں کے مال میں سے عورتوں کو مال جمع نہیں کرنا چاہئے

اور شاہرہ کی اجازت کے بغیر اپنے مال میں سے بھی کچھ جمع نہیں کرنا چاہئے۔)

اصول دھرم شاستر میں ہے: ۸۷

"دوست جو فنون دستکاری کے ذریعہ سے حاصل کی جائے یا باسٹھوا سے

داروں کے کسی اور سے ازراہ محبت ملے اس پر ہمیشہ شوہر کا اختیار ہے۔"

"بہن کا اپنے بھائی کی جائداد پر کچھ حق نہیں پہنچتا ہے۔

تیسرے سنہ (تیسرا سال) میں تعلیم دی جاتی ہے:

पापात्पुंस उपास्तितं वदन्ति । ८८

(عورتیں بغیر قوت کی ہیں، انہیں وراثت میں حصہ (भाग भाग) نہیں ملتا۔

وہ شریعت سے بھی بڑھ کر بدتمیزی سے برکتی ہیں۔)

یوہاین، ہم مسٹر (वाधायन धमसूत्र) کا قول ہے:

निर्गन्धवा अदायाधन मित्रा मता इत न श्रूते । ८९

(عورتیں بنا قوت کی ہیں، انہیں وراثت میں حصہ نہیں ملتا، اور نہ ہی

نہیں دیدل منہ وں کا ہی حق ہے۔)

شت پتھ براہمن (अन्वय ब्रह्मण) میں لکھا ہے کہ:

यज्ञो वा आत्मनन वदया यज्ञन्य नात्मनन

पत्नी निगधण वन्ता इता निगध्या नात्मनन

"नैशत न दावस्य च नैशत । 90

(عورتیں بچی سے مارے جانے پر ور بنا شوبہ کے ہونے پر نہ تو اپنے گھر

پر راج کرتی ہیں اور نہ وراثت (भाग भाग) پر وہ ایسے کہ عورتوں کو تا بعد از بنایا

ہے اس عورتیں ضداری طور سے مردوں پر منحصر ہوتی ہیں۔)

اسی طرح اتھروید (अथर्ववेद) اور یجورید (यजुर्वेद) میں قانون پیش کیا گیا ہے کہ:

"لڑکی باپ کی ملکیت کی حقدار نہیں۔" 91

اس طرح مندرجہ بالا منٹروں و اشوکوں سے ثابت ہوتا ہے کہ ماں، باپ اور شوبہ کی

جائیداد، مال میں عورت کا وراثت کے طور پر کوئی حق نہیں ہوتا ہے۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ عورت

کا وراثت میں کوئی حصہ نہیں تو پھر اس کا اپنا کون سا مال ہوتا ہے اور وہ کس مال کی مالک و محتر رہتی

ہے؟ اس کا جواب دیتے ہوئے منو اسمرتی کہتی ہے کہ:

अध्यग्न्य ध्यावांहनिकं दत्तं च प्रतिकर्मणि ।

भ्रातृमातापतृ प्राप्न पद विव स्त्री धन स्पृतप । 92

(شادی (विवाह) کے موقع پر اپنی (अग्नि) کو واد (साक्षा) مان کر عورت کو دیا

جانے والا تحفہ یا مال (अध्यात्म) عورت و اپنے باپ کے گھر سے شوہر کے گھر
رخصت ہوتے وقت ملا ہوا مال (अध्यावाहनिक) محبت سے دیا ہوا، بھائی،

ماں اور باپ سے پایا ہوا مال یہ چھ قسم کے عورت کے مال ہوتے ہیں۔

یہ چھ طرح کے عورت کے اپنے مال ہوتے ہیں ان کو اگر کوئی خرد برد کرنے کی کوشش
کرتا ہے تو دھرم رنٹھوں کے مطابق وہ سخت گنہ گار اور روزخا ہوتا ہے۔ لہذا اس سلسلے میں تنبیہ
کرتے ہوئے منو اسمرتی میں کہا گیا ہے:

स्त्री धनानि तु ये मोहादुव जीवान्ति बान्धवा ।

नारी यानानी वस्त्र वा से पापा यास्त्वा गतिम् ॥ 93

(جو شوہر، باپ، رشتے در لالچ میں عورت کے مال زیور، کپڑے اور
ساری وغیرہ فروخت کر کے گزارا کرتے ہیں، وہ گنہ گار (पातकी) اور جہنمی
(नरकगामी) ہوتے ہیں۔)

پیش کردہ اشلوکوں سے یہ نتیجہ اخذ ہوتا ہے کہ بند و دھرم میں ماں، باپ یا شوہر کی ملکیت
میں اگرچہ بطور وراثت عورت کا کوئی حصہ مقرر نہیں ہے لیکن ہمدردی و مہربانی کے طور پر وہ ماں،
باپ، بھائی اور شوہر کے مال سے حصہ پاسکتی ہے۔ اس صورت میں عورت کو دھرم رنٹھوں میں کہیں
متعین اور کہیں غیر متعین مقدار میں مال و دولت دینے کی بات کہی گئی ہے۔ رگوید میں ہے کہ:

अभाजित्वं पित्रो मय सती समानादा सदसस्त्वामिये भगम् ।

कृवि प्रकृतमुप मास्या भर ददधि भाग तन्वो येन पागह ॥ 94

(زندگی بھر باپ کے گھر رہنے والی عورت کی طرح، ماں باپ کے ساتھ
رہنے والی لڑکی آبائی گھر سے ہی دولت مانگتی ہے۔ غور کر کے اور حساب
لگا کر اس کو مال دو۔ اسے زندگی گزارنے کے لئے اس کا حصہ دے دو،
جس سے وہ مہمان کی خاطر و مدارات کر سکے۔)

اس منتر میں غیر شادی شدہ لڑکی کیلئے وراثت (दायभाग) کا بندہ بست کرتے ہوئے کہا
گیا ہے کہ جو لڑکی شادی نہیں کرتی ہے اور اپنے ماں باپ کے ساتھ ہی زندگی گزارتی ہے، اس کو
آبائی جائداد و ملکیت سے مناسب حصہ ملنا چاہئے۔ اس منتر سے جہاں غیر شادی شدہ

اور ان کے لئے تین وراثت پانے کا ثبوت ملتا ہے وہاں دوسری طرف یہ بھی اشارہ ملتا ہے کہ جس لڑکیوں کی شادی ہوگئی ہو اس کو آبائی دولت سے وراثت کا حق (शयभाग) نہیں ملے گا۔ صرف غیر شادی شدہ لڑکی ہی لڑکوں کے مثل وراثت کی مستحق ہے۔ اور یہ دستور اس سے ہے تاکہ وہ ضرورت کے مطابق آزادی کے ساتھ اپنی گزر بسر کر سکے اور کسی کی محتاج نہ رہے۔ ویدوں کے اس نئی سنی وضاحت منوالسمرتی سے بھی ہوتی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ:

स्वभया ऽ शय्यस्तु कन्याभ्य प्रदधुधानर प्रधक ।

95 स्वात्मादशान्ननुभाग पातना स्युत दिन्मव ॥

(لڑکی (غیر شادی شدہ بہنوں) کو جی بھائی اپنے حصوں میں سے میسرہ دیں۔ جو بھائی بہن کی شادی کیسے اپنے مال کا چوتھا حصہ نہیں دیتے وہ ذلیل ہوتے ہیں۔)

जनन्यां संस्थिताया नु सम सर्वे सहादरा ।

96 मतरन्मातृक त्वथ भगिन्याश्च सनाभव ॥

(ماں کے مرنے کے بعد بھی سگے بھائی اور کنواری بہنیں ماں کے ترکہ و مال کو برابر تقسیم کر لیں۔)

मातृस्तु यौतक यस्यान्कुमारो भाग एव स ।

97 दोहित्र एव च हरेद पुत्रस्याखिलं धनम् ॥

(ماں کی شادی کے وقت زیورات وغیرہ جو ان کے باپ وغیرہ سے ملے ہوں وہ سرے زیورات غیر شادی شدہ لڑکیوں کو ملنا چاہئیں اور اولد ناتا کا سارا مال نواسے کو لینا چاہئے۔)

منوتے کنواری لڑکیوں اور بہنوں کے علاوہ نواسیوں کو بھی مانی کے مال سے کچھ نہ کچھ مال بطور خوشی دینے کا مشورہ دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں:

वास्तासा स्युर्द्विहितस्ता मामपि यथार्हत ।

98 मानामहमा धनान्कि चित्प्रदय प्रातिपूयन्म ॥

(بہن کی کنواری لڑکیوں کو بھی مانی کے مال میں سے اپنی خوشی سے ان کے

اطمینان کے لئے کچھ دینا چاہئے۔)

اس طرح دھرم گرنتھوں سے منقول منتر، اشٹولوں سے واضح ہوتا ہے کہ ہندو دھرم میں عورت اپنے اُرجھ، باپ یا شوہر کی ملکیت وال سے بطور وراثت کوئی خاص حصہ متعین نہیں ہے لیکن ان کی شادی، خوش حالی اور ضروریات زندگی کے لئے ہمدردی و مہربانی کے طریقے پر مختلف مقدار میں وراثت کا حصہ دینے کا حکم ہے۔

معصوم ہو کہ ہندو دھرم میں وراثت (Inheritance) کے دو مذہب (Two school of Thoughts) یاد و نظر یہ ہیں (۱) دائے بھاگا (शयभागा) (۲) میتا شامیتا (मिताशय)۔ آسام اور بنگال وغیرہ میں پایا جاتا ہے اور متا کشر اپوری انڈیا میں پایا جاتا ہے۔ یعنی ترکہ و جائیداد کیسے تقسیم ہوگی اس میں ہندو دھرم میں دو نظریات (View) ہیں ایک کے مطابق جیسے ہی بچہ گھر میں پیدا ہوا، یہاں تک ہی اس کو پر اپری میں حاصل کیا، اور دوسرا نظریہ یہ کہتا ہے نہیں جب تک باپ زندہ ہے کسی کو کوئی حصہ نہیں ملے گا۔ باپ کے بعد ہی ملے گا۔ ۱۹۵۱ء میں ڈائریکٹریٹ نے کہا دہنوں قوانین میں بیٹے کو حق وراثت ہے مینی کو نہیں ہے لہذا اب ہم یونیفارم سو کوڈ لائیں گے۔ اس کی سب سے پہلے ہندو مہاسیجا اور سرمد اور لہج بھائی ٹیل نے مخالفت کی اور کہا یہ ہمارے دھرم میں مداخلت ہوگی جو ہمیں منظور نہیں۔

ہندو دھرم میں پردے کا حکم

عورتوں کو پردہ کرنا چاہئے یا نہیں کرنا چاہئے، اس تعلق سے قدیم ہندو مذہب و دھرم گرنتھوں کا تحقیقی مطالعہ کرنے کے بعد دو موقف و دو نظریات سامنے آتے ہیں۔ ایک یہ کہ قدیم ہندو دھرم و مذہب میں دلہنوں و عورتوں کو نہ ہی مذہبی لحاظ سے پردہ کرنے یا گھونگھٹ لگانے کا حکم تھا اور نہ ہی سماج میں اس کا معمول و رواج تھا، وہ بے پردہ یا بنا گھونگھٹ سب کے سامنے آمدورفت کرتی تھیں بلکہ خود شوہر اپنی نئی بیوی کو دلہن کی رونمائی کراتا تھا اور اس کو معیوب نہیں سمجھا جاتا تھا۔ چنانچہ آشورن گرہ سوتر (आश्व लाघन गृहसूत्र) میں حکم دیا گیا ہے کہ:

”دوہین کو اپنے گھر لے جاتے وقت دوہا کو چاہئے کہ وہ ہر ایک قیام کے مقام پر

دیکھنے والوں کو رگ وید کے منتر (३३ १० ४३) کے ساتھ دکھائے۔“

اسی طرح رگ وید (३३ १० ४३) میں لوگوں کو شادی (विवाह) کے وقت بڑکی کی جانب دیکھنے

کو کہا گیا ہے۔ رگوید میں ہے کہ:

समगन्ताय च धृगिमा समत पश्यत

100 ॥ साभाग्यमस्य दत्त्वायायास्त विपरतन् ॥

(یہ بڑی نیر، الی (समगन्ता) ہے۔ تمام دُک بتیج، اس کو دیکھو اور اس کو

دعائیں، مبارکباد (आशा) اس کے کر ہی تم لوگ اپنے تمہارا پس جاؤ۔)

ان دونوں حوالہ جات سے ظاہر ہوتا ہے کہ قدیم ہندو تہذیب و معاشرہ میں عورتیں یا عورتوں پر دے یا گھوٹمٹ کا استعمال نہیں کرتی تھیں اور نہ ہی یہ ان کے سے مذہبی اعتبار سے غلط سمجھی جاتی تھی۔

دوسرا موقف یہ سامنے آتا ہے کہ پرہیزگاروں اور گھوٹمٹ لگانے کا وجود تھا جس کے سے ویدوں میں (अवगृहण) لفظ استعمال ہوا ہے، جس کا مطلب گھوٹمٹ یا پردہ ہوتا ہے۔ اسے غرضیکہ دھرم گرتھوں کے بہت سے منتر اس، اشٹوٹوں میں بڑے ہی واضح انداز میں یہ تعلیم دینی گئی ہے کہ عورت گھم کی زینت (श्रिता) ہے۔ بازار کی نہیں اس لئے، اس کو ب پردہ نہ یا جائے کیونکہ بس اوقات اس سے عورتیں بڑ جاتی ہیں اور پورے سماج کا، حوال خراب ہو جاتا ہے۔ چنانچہ رگوید میں ہدایت و نصیحت کرتے ہوئے کہا گیا ہے:

अद्यः पश्यस्व मोपरि, संतगं पादको हर ।

102 ॥ मा त कदाप्यन्य दृशन् स्त्री हि ब्रह्मा वर्धयिष्या ॥

(اے عورت! تو نیچے کی طرف دیکھ کر اوپر کی جانب نہیں۔ اپنے پیروں کو ملا

کر رکھا کر تیری رائیں دکھائی نہ پڑیں، اس لئے کہ عورت ہی اخلاقی تعلیم دینے

الی ہے۔)

اس منتر میں بتایا گیا ہے کہ پرہیزگار و شرم و حیا عورت کا قدرتی وصف ہے۔ اس لئے اس کو شرم و حیا کا مظاہرہ کرنا چاہئے۔ اوپر کی طرف دیکھتے ہوئے، چھاتی نکال کر نہیں چلنا چاہئے، اپنے اعضاء کی نمائش نہیں کرنا چاہئے اور پیروں کو کھوں کر نہیں بیٹھنا چاہئے بلکہ خود کو چھپا کر بیٹھنا چاہئے۔ ویدوں کے علاوہ دیگر دھرم گرتھوں سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم و تہذیب میں عورتیں پردے کے ساتھ زندگی گزارتی تھیں اور گھم نہ یا سماج بہ جلد و شرم و حیا کا

خیال رکھتی تھیں۔ ایترے براہمن (असुर्य ब्राह्मण) میں ایک مقام پر آیا ہے کہ:

”بہو اپنے سر سے حیا کرتی ہے اور خود چھپا کر چلی جاتی ہے۔“¹⁰⁴

اسی طرح رامائن اور مہا بھارت سے بھی یہی پتہ چلتا ہے کہ اس دور میں پردے کا دستور تھا اور صرف عورتیں ہی نہیں بلکہ بعض مرد بھی ان کے پردے و شرم و حیا کا لی فا کرتے تھے۔ چنانچہ رامائن میں لکھا ہے:

वा न शक्या पुन दृष्ट भूतेराकाशगर्भि

तामद्य सीता पश्यन्ति राजमार्गगता जना 1 04

(بنواس کے وقت جب رام چندر سیتا کے ساتھ گھر سے نکلے تو لوگوں نے شور مچایا کہ کیا بر وقت آگیا ہے کہ راج راہ میں چلتے ہوئے سو اب اس سیتا کو دیکھ رہے ہیں کہ جنہیں پہلے آسمانی پرندے بھی نہ دیکھ سکے تھے۔)

رامائن میں ہی یہ واقعہ مذکور ہے کہ جب سیتا نے پچھمن سے کہا کہ میں حاملہ (गर्भवती) ہوں، مجھے اچھی طرح دیکھ لو اور میری یہ حالت رام چندر کو جان کر بتانا تو پچھمن (पचमण) نے جواب دیا تھا: ”پاک اور شوہر پرست میں نے پہلے بھی آپ کا پورا روپ کبھی نہیں دیکھا ہے صرف آپ کے پیروں کے ہی درشن کئے ہیں۔ پھر آج یہاں جنگل میں شری رام کی عدم موجودگی میں، میں آپ کی طرف کیسے دیکھ سکتا ہوں؟“¹⁰⁵

رامائن میں اسی طرح کے دیگر اور بھی واقعات کا تذکرہ ملتا ہے، جس سے بحسن و خوبی پردے کا ثبوت ملتا ہے۔ مثلاً یدھ کا نڈ (यद्ध काण्ड) میں لکھا ہے:

”سیتا جی کو پا لگی سے اُتار کر جب و بھیر (विभीषण) رام چندر کے پاس لے کر چلے تو سیتا جی بے پردہ ہونے کی وجہ سے شرم و حیا سے دوہری ہوئی جاتی تھیں یعنی خود کو اپنے جسم کے اندر چھپاتی تھیں۔“¹⁰⁶

کشنندھا کا نڈ (किष्किन्धा) میں ذکر ہے کہ:

”ایک بار سگر یو (सुग्रीव) اپنے خوف کے باعث اپنی جگہ اپنی رانی کو پچھمن سے بات کرنے کے لئے بھیجا لیکن عورت کو دیکھ کر پچھمن نے منہ پھیر لیا اور اپنا سر جھکا لیا۔“¹⁰⁷

ایودھیا کا نڈ (अयोध्या काण्ड) میں بیان کیا گیا ہے:

”رام اور سیتا نے بن جاتے وقت سر (۱۶) وہابی دان، یا تھا نہیں دان، اپنے کے
 کے سیتا کے سامنے نہیں آتی تھیں، انہوں نے رام کے ہاتھ جلا کر دان پیش کر دیا تھا۔ ۱۰۸
 راماں کے مذکورہ بالا واقعات سے ظہر من الشمس ہے کہ شری رام کی زواجی سیتا کی
 پروردہ کرتی تھیں اور کسی بھی موقع پر شرم و حیا کا دامن اپنے ہاتھ سے نہیں جاتے دیتی تھیں۔ راماں
 کے دیور شری پچھن بھی غیر عورتوں کو بے پردہ دیکھنا پسند نہیں کرتے تھے۔

راماں کے علاوہ مہا بھارت سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ زمانہ قدیم میں
 ہندوستانی عورتیں پردے کی قائل تھیں اور ہمتی۔ مکان پر، بے یا ٹوٹھٹ سے ساتھ ساتھ میں
 رہتی تھیں۔ مہا بھارت میں درود پدی رانی (द्रोपदी गनी) کا قول نقل کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ:

धर्म्यां स्त्रियः सभा पूर्वं न नयन्तीति न धनम ।

109 स नष्टः कौरवेयेषु पूर्वा धर्मः सनातनः ॥

(ہم نے سنا ہے کہ قدیم زمانے میں لوگ شادی شدہ عورتوں کو مہوٹوں
 کی محفلوں میں یا جماعت (समूह) میں نہیں لے جاتے تھے۔ قدیم دور
 سے چلی آئی ہوئی اس قدیم رسم کو ورہوں (योग्या) نے ختم کر دیا ہے۔)
 انھیں درود پدی کے بارے میں مہا بھارت میں لکھا ہے کہ ان کا درشن راجاؤں نے
 سوئمبر (स्वम्बर) کے وقت کیا تھا۔ اس کے بعد یہ ہشت (वोधष्ट) کے ذریعے جوئے میں بار
 جانے پر لوگوں نے ان کو دیکھا۔ 110

اسی طرح مہا بھارت شتے پر (शत्रुघ्न) میں مذکور ہے کہ:
 ”ورہوں (वरोह) کی تمس شکست کے بعد ان کی عورتوں کو جنھیں سورج بھی نہیں
 دیکھ سکتا تھا، راجدھانی میں آئے ہوئے مہوٹ دیکھ رہے تھے۔“ 111
 مہا بھارت کے ان اشلوکوں سے بھی یہی واضح ہوتا ہے کہ اس دور میں بھی پردے،
 ٹوٹھٹ کا رواج تھا اور عورتیں پردے کے ساتھ رہا کرتی تھیں۔ صفی سائبر (स्वयं सार) پرچہ
 خاص مواقع پر وہ بے پردہ نظر آتی تھیں اور یہ مذہبی اعتبار سے ان کے لئے گناہ نہیں بلکہ براہمنی
 جیسا کہ راماں کا حکم ہے:

व्यसनं पु न कृच्छ्रं पु न सुद्धेषु स्वयंवरे ।

न कृतो नो विवाहः वा दर्शनं दृश्यते स्त्रिय ॥ ११२

(تکلیف کے وقت، جنٹوں میں، سائبر (سویاوار) میں، یک (یج) میں اور

شادی میں عورت کا باہر عوام میں آنا اولیٰ گناہ نہیں ہے۔)

عورتوں کے پردے، گھونگھٹ کے سلسلے میں ہندو دھرم گرنہوں میں جو منتر، اشوک پائے جاتے ہیں، ان کی روشنی میں بعض ہندو محققین کا نظریہ ہے کہ قدیم ہندو دھرم و ہندو تہذیب میں صرف اہلی خاندان کی عورتیں پردے، گھونگھٹ کا خیال رکھتی تھیں اور خاص مواقع کے علاوہ گھر سے باہر نہیں نکلتی تھیں۔ باقی عام عورتوں میں اس کا کوئی چہن نہیں تھا، وہ عام طور سے بے پردہ رہتی تھیں۔ اس بات کو اگر تسلیم کر لیا جائے تب بھی یہ اس کے بائق قبول نہیں کہ وہ تمام عورتیں کہ پردے کے تعاقب سے جن کا دھرم گرنہوں میں تذکرہ کیا گیا ہے، ہندو دھرم میں مہان دیویوں کی حیثیت رکھتی ہیں جن کا قول، عمل بہ ہندو کے لئے نمونہ عمل (आदर्श) و سند کی اہمیت رکھتا ہے اس لئے ہر ہندو عورت امیر ہو یا غریب، اہلی ہو یا ادنیٰ اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ ان کی پیروی کرے اور اس کو اپنی زندگی کے لئے نمونہ عمل بنائے۔ دوسرے یہ کہ دھرم گرنہوں میں پردے کے ثبوت میں صرف اہلی خاندان کی عورتوں کے واقعات ہی نہیں ذکر کئے گئے ہیں بلکہ عام طور پر بھی اس کا حکم دیا گیا ہے جیسا کہ، قبل بیان کیا گیا۔ نیز منو اسمرتی کے احکام سے بھی یہی درس ملتا ہے کہ عورت ماں ہو یا بیوی، بہن ہو یا بیٹی اس کو کسی بھی صورت میں آزاد نہ چھوڑا جائے، ہمیشہ اس کو حفاظت و پردے کے ساتھ رکھا جائے۔ چنانچہ منو مہاراج کہتے ہیں:

पिता रक्षति कोपारे भर्ता रक्षति यौवने ।

रक्षन्ति स्थाविर पुत्रा न स्त्री म्यानन्व्यमहन्ते ॥ ११३

(عورت کی بچپن میں باپ، جوانی میں شوہر اور بڑھاپے میں بیٹا حفاظت

کرے۔ عورت کبھی آزادی کے بائق نہیں۔)

एवं स्वभावं ज्ञात्वा सां प्रजापति निमगंजम् ।

परम यत्न गतिष्ठेत्युत्तुपां रक्षणं प्रति ॥ ११४

(پرہیز (دھرم) نے اظہار سے ہی عورتوں کی ایسی عادت بنائی ہے۔ اس

سے مرد کو ہمیشہ عورتوں کی حفاظت کرنی چاہئے)

اسی طرح رام چدرمانس (गमर्गत्र मानस) میں عورتوں کیلئے پردہ ضروری قرار دیتے ہوئے کہا گیا ہے کہ:

महावृष्ट चलि फूल कुआरि ।

जिमि स्वतन्त्र भर बिगर्हि नारी ॥ 115

(جیسے سخت بارش سے کھیتوں کی کاریاں باہر نکل پڑتی ہیں اسی طرح آزاد
مرد سے عورتیں بڑبڑاتی ہیں۔)

اسلام اور ہندو دھرم میں عورت کے تعلق سے مماثلت

عورتوں کے ساتھ حسن سلوک اور ان کی قدر و منزلت کے تعلق سے اگرچہ اسلام اور ہندو دونوں مذاہب کی تعلیمات و اخلاقی اقدار جداگانہ ہیں لیکن پھر بھی بعض باتیں دونوں مذاہب میں کافی حد تک ملتی جلتی نظر آتی ہیں۔ جن کی تفصیل پچھواں اس طرح ہے:

☆ اسلام میں عورت کو ناقص القہر کہا گیا ہے اور ہندو دھرم میں بھی اس کو ناقص القہر (मल) کہا گیا ہے۔ (مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۱، کتاب الیمان، حدیث: ۱۹)

☆ اسلامی نقطہ نظر سے عورتوں کے لئے پردہ ضروری ہے اور ہندو دھرم میں بھی یہ عہد موجود ہے جیسا کہ دید اور رامائن سے ظاہر ہے۔

☆ اسلام میں کہا گیا ہے کہ مرد عورتوں پر حاکم ہیں اور ہندو دھرم میں کہا گیا ہے کہ مرد عورت کا مالک (स्वामी) ہے۔

☆ اسلام میں عورت کو گھر کی منتظمہ و محافظہ کہا گیا ہے اور ہندو دھرم میں اس کو گھر کی مالک (गृह स्वामिनी) بلکہ سراپا گھر کہا گیا ہے۔

☆ اسلام میں نیک عورت کو سب سے بڑی دولت قرار دیا گیا ہے۔ (ابو داؤد کا سب سے ذمین مدرسہ استاذ بتایا گیا ہے تو ہندو دھرم میں عورت کو گھر کی دولت (गृह स्वामी) قرار دیا گیا ہے۔)

☆ عالمہ (गुदाप) اور برہمنی بچے کی تعلیم و تربیت کیلئے اخلاقی معیار (शिक्षा) قرار دیتے ہیں۔ (11-8-1977)

☆ اسلام میں لڑکیوں پر اللہ کی خصوصی رحمت ہوتی ہے تو ہندو دھرم میں عورتوں پر ایسا (अर्था) کی نظر کرم (कृपा दृष्टि) ہوتی ہے۔ (अथर्व 10 8-11)

☆ اسلام نے عورتوں کے حقوق سے حکم دیا کہ جو خود کھاوا نہیں کھاؤ، جو خواہ بہنوئی نہیں پہناؤ اور انہیں طعنہ مت دو بلکہ محبت کی نگاہ سے دیکھو اور ہندو دھرم نے بہاؤ شام اور اس کے گھر والوں کا فرض ہے کہ وہ طعام، لباس اور زیورات وغیرہ سے عورت و خوش رتھیں اور شوم و بیوی پیار سے رہیں۔ (अथर्व 11-2, 1, मनु 3 36, 3-59, 3 62)

☆ اسلام میں ہر شخص لڑکیوں کی عمدہ تعلیم و تربیت کرتا ہے وہ اللہ کے فضل و رسالت کی رحمت اور جنت کا حقدار ہوتا ہے اور ہندو دھرم میں جس کے گھر لڑکیوں کی عزت و حوصلہ افزائی ہوتی ہے وہ دیوتاؤں (فرشتوں) کی آماجگاہ ہوتا ہے۔

☆ اسلام میں مرد و عورت کا چولی، امن اور جسم و روح جیسا تعلق بتایا گیا ہے اور ہندو دھرم میں بھی اس کو (अधोगमन) یعنی روح و جسم کا آدھا حصہ قرار دیا گیا ہے۔

(तानि ० ब्रा ० 4-1-3-1 अथा वा अथ आत्मन चनु पत्नी)

☆ اسلام میں بیوی کے بغیر دین نامکمل بتایا گیا ہے اور ہندو دھرم میں عورت کے بیک (यत्न) جیسی عبادت ناقص بتائی گئی ہے اور اس کے بنا زندگی نامہ بتائی گئی ہے۔

(तानि ० ब्रा ० 2-2-2-6, शतपथ ब्रा ० 3-2 1-10)

اسلام اور ہندو دھرم میں عورت کے حقوق میں مفارقت

دین اسلام اور ہندو مذہب نے صنف نازک کے انسانی و اخلاقی اور انسانی حقوق کے سلسلے میں جو تعلیمات و ہدایات پیش کی ہیں ان میں فابری، حقیقی طور پر کافی حد تک انتہائی بعد و فرق نظر آتا ہے۔ جس کی تفصیل سب ذیل ہے:

☆ اسلام میں لڑکی کی پیدائش سبب رحمت اور ذریعہ جنت ہے جبکہ ہندو دھرم میں لڑکے کا جنم سورگ (स्वर्ग) کا ذریعہ اور نرک (नर्क) سے نجات (मुक्ति) کا سبب ہے۔

☆ اسلام میں عورتوں و صنف نازک سے تعبیر کیا گیا ہے اور ان کو شیشے کی طرح نرم، نازک

کہا گیا ہے تو ہندو دھرم میں ان کو مکڑ جیسے کی طرح بے رحم، آوارہ اور سخت دل بتایا گیا ہے۔ (صحیح بخاری جلد 2، صفحہ 908)

اسلامی نقطہ نظر سے ہوغت کے بعد لڑکیوں کے لئے صرف پردہ واجب و ضروری ہے، باقی وہ اپنی مرضی کی مالک و مختار ہیں لیکن ہندو دھرم میں عورت بچپن سے لے کر بڑھاپے تک عمر کے کسی حصے میں آزاد اور اپنی مرضی کی مالک نہیں، اس کی زندگی ہمیشہ دوسروں کے تابع و ماتحت ہے۔

اسلام میں ماں، باپ کی حکمت میں مذہبی لحاظ سے عورت کا وراثت میں حصہ مقرر ہے لیکن ہندو دھرم میں ان کا کوئی حق مقرر نہیں۔ صرف دوسرے انداز میں کچھ مال و زر دینے کا حکم ہے۔

اسلام میں مردوں کی طرح عورتوں کو بھی پرانے کے ساتھ عام طور سے تعلیم حاصل کرنے کا مکمل حق حاصل ہے لیکن ہندو دھرم میں عموماً عورتوں کو یہ حق حاصل نہیں۔ بدھ مشہور قول پر ان کو علم و منتر سیکھنے کا حق نہیں۔

ہندو دھرم میں کنواری لڑکیوں کو ماں، باپ اور بھائی کی دوست سے ماں دینے کا حکم ہے، شادی شدہ کو نہیں جبکہ اسلام میں یہ حکم سب کے لئے ہے۔

اسلام میں عورت کو گواہی دینے کا حق حاصل ہے لیکن ہندو دھرم میں عورت گواہ نہیں ہو سکتی۔

ہندو دھرم میں حائضہ عورت کا چھوا ہوا کھانا اور اس کے ساتھ بستر پر سونا جائز ہے جبکہ اسلام میں اس کا بنایا ہوا، چھوا ہوا کھانا بلکہ اس کے ساتھ کھانا اور سونا جائز ہے صرف اس کے ساتھ مباشرت (Sambhag) کرنا سخت ممنوع و حرام ہے۔

ہندو دھرم میں اولاد پیدا کرنے کی وجہ سے عورتیں لائق تعظیم بتائی گئی ہیں اور اسلام میں انسان، صنف نازک، بڑکی، بیوی اور ماں ہونے کے ناٹھے عزت افزائی و احترام کی حقدار بیان کی گئی ہیں۔

ہندو دھرم کے مطابق عورتوں کا بدچمن سونا اور مردوں کو عیب لگانا ان کی مادت بتائی گئی ہے جبکہ اسلام میں عورتوں کے لئے ایسی کوئی رائے قائم نہیں کی گئی ہے۔

☆ ہندو دھرم میں شوہر کے مرنے کے بعد عورت کے لئے سستی (جل کر آٹھ) ہونے کا حکم اور اس پر ثواب (۱۷۰۰) کا بھی تذکرہ ہے۔ یمن اسلام میں ایسا کرنا اشد حرام و باعث جہنم ہے۔

☆ اسلام میں عورت تجارت کر سکتی ہے، جائز طریقے سے ماں کما سکتی ہے اور اپنی مرضی سے اس کو خرچ کر سکتی ہے۔ اس کی وہ خود مالک و مختار ہے، لیکن ہندو دھرم میں عورت شوہر کی اجازت کے بنا کچھ نہیں کر سکتی، اپنا مال بھی اپنی مرضی سے نہ تجارت میں لگا سکتی ہے نہ کہیں خرچ کر سکتی ہے کیونکہ اس کا کسی مال پر قبضہ و اختیار نہیں۔

☆ ہندو دھرم میں ہر جگہ بیٹا پیدا ہونے کی دعا، آرزو کی گئی ہے اور مختلف انداز میں اس کی بشارت دی گئی ہے جبکہ اسلام میں سب سے زیادہ بیٹیوں کی پیدائش پر رحمت کا وعدہ کیا گیا ہے اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اور جنت کا ثواب سنایا گیا ہے۔

☆ اسلام میں مرد عورت کے قتل کی سزا کا ایک ہی حکم ہے جبکہ ہندو دھرم میں عورت کے قتل کی سزا شودر (शूद्र) کے مثل قرار دی گئی ہے۔

☆ اسلام میں لڑکی کو جنت کا سبب بتایا گیا ہے، اور ہندو دھرم میں "द्वारे किमपि नरकस्य" (نارک) کہہ کر اس کو جہنم (نرک) کا دروازہ بیان کیا گیا ہے۔

☆ اسلام میں بیوی کو مرد کے لئے رفیقہ حیات، ہم سفر، ہم راہی اور رازداں بتایا گیا ہے جبکہ ہندو دھرم میں اس کو "विश्वासपात्र न किमस्ति नारी" (ناری) کہہ کر ناقابل اعتبار قرار دیا گیا ہے۔ مختصر یہ کہ اسی طرح کی اور بھی بہت سی تعلیمات و معاملات ہیں کہ جن سے بخوبی واضح ہوتا ہے کہ عورتوں کے ساتھ حسن سلوک اور ان کے اخلاقی و سماجی اور انفرادی حقوق کے تعلق سے اسلام اور ہندو مذہب میں عظیم فرق پایا جاتا ہے۔



حوالہ جات

1. اسلام دشمن پृ 36 // دہم شامتر کا ڈنٹام، مان 1 پڑ 170
2. قانون اسلام، ص 15 //
3. کڑند مانڈل 10 سؤن 43 مانر 15، بندا مرنم بندا م مانر 124
4. کڑند مانڈل 8 سؤن 91 مانر 17 بندا مرنم بندا م مانر 120
5. کڑند مانڈل 5 سؤن 39 مانر 9
6. مانو سؤنن اڈیا 9 شلاک 13
7. مانو سؤنن اڈیا 9 شلاک 14
8. مانو سؤنن اڈیا 9 شلاک 15
9. مانو سؤنن اڈیا 9 شلاک 16
10. مانو سؤنن اڈیا 9 شلاک 12
11. مانو سؤنن اڈیا 9 شلاک 9
12. مانو سؤنن اڈیا 5 شلاک 147
13. مانو سؤنن اڈیا 9 شلاک 2
14. مانو سؤنن اڈیا 2 شلاک 213
15. مانو سؤنن اڈیا 2 شلاک 214
16. مانا مانر اڈیا 122 شلاک 4-5
17. مانا مانر اڈیا 122، شلاک 11

| | |
|---|----|
| जात्र स्मृति 190 | 17 |
| महाभाग्न अनुशासन पर्व (19/6) | 18 |
| महाभारत अनुशासन पर्व (28/12-29) | 19 |
| महाभारत अनुशासन पर्व (19/98) | 20 |
| महाभारत अनुशासन पर्व (39/6-7, 28/24-25) | 21 |
| भागवत पुराण (1/14/57) | 22 |
| धर्म शास्त्र का इतिहास, भाग 1, पृ० 348 | 23 |
| विष्णु धर्म सूत्र (25/14) | 24 |
| विष्णु पुराण (5/98/2) | 25 |
| रामायण अरण्य काण्ड (48/29-30) | 26 |
| रामचरित्र मानस सुन्दर काण्ड (58/3) | 27 |
| रामचरित्र मानस अरण्य काण्ड, 34 | 28 |
| रामचरित्र मानस अयोध्या काण्ड, (161-2) | 29 |
| रामचरित्र मानस अरण्य काण्ड - 44 | 30 |
| रामचरित्र मानस अयोध्या काण्ड (46-4) | 31 |
| रामचरित्र मानस किष्किंधा काण्ड, (14/4) | 32 |
| ऋग्वेद म० सू० 53, म० 4 | 33 |
| ऋग्वेद म० 10, सू० 85, म० 64 // अथर्ववेद 14-1-44 | 34 |
| अथर्ववेद 14-1-43 | 35 |
| अथर्ववेद 14-2-26 | 36 |
| ऋग्वेद 14-22, वेदामृतम सुखी परिवार पृ० 56 | 37 |
| ऋग्वेद म० 10, सू० 85, म० 41, अथर्ववेद 14-2-4 | 38 |
| पनु स्मृति अध्याय 9 श्लोक 26 | 39 |

| | |
|--|------|
| मनु स्मृति अध्याय ५ श्लोक 52 | [40] |
| मनु स्मृति अध्याय ५ श्लोक 55 | [41] |
| मनु स्मृति अध्याय ५ श्लोक 56 | [42] |
| मनु स्मृति अध्याय ५ श्लोक 59 | [43] |
| मनु स्मृति अध्याय ५ श्लोक 57 | [44] |
| मनु स्मृति अध्याय ५ श्लोक 58 | [45] |
| मनु स्मृति अध्याय ५ श्लोक 61 | [46] |
| अथर्ववेद (1-31-1), वदामृतम सुखी परिग्रह पृ० १५ | [47] |
| ऋग्वेद म० ६, सू० 1९, म० 2 | [48] |
| अथर्ववेद (३-४०-२) | [49] |
| मनुस्मृति अ० 2, श्लो० 145 | [51] |
| महाभारत वन पर्व (५1९-60) | [51] |
| आत्रि स्मृति - 151 | [52] |
| महाभारत शान्ति पर्व (267/31) | [54] |
| मनु स्मृति अध्याय 2, श्लोक 227 | [54] |
| आपस्तम्ब धर्मसूत्र (10-10-18-9) | [55] |
| मनु-स्मृति अ० 2, श्लोक 235 | [56] |
| मनु-स्मृति अ० 2, श्लोक 236 | [57] |
| मनु-स्मृति अ० 2, श्लोक 228 | [58] |
| मनु-स्मृति अ० 2, श्लोक 229 | [59] |
| मनु-स्मृति अ० 2, श्लो० 232 | [60] |
| मनु-स्मृति अ० 2, श्लो० 247 | [61] |
| मनु स्मृति अ० 2, श्लो० 234 | [62] |

| | |
|---|----|
| वसिष्ठ धर्मसूत्र (13-14) | 69 |
| ऋग्वेद, मं 3, सू० 23, मं 3 | 71 |
| ऋग्वेद, मं 1, सू० 80, मं 1 | 75 |
| अथर्ववेद (11-1 12) | 76 |
| मनुस्मृति, अध्याय 9, श्लोक 137 | 77 |
| मनुस्मृति, अध्याय 9, श्लोक 138 | 78 |
| 69 | |
| कल करना, مذہبی پروگرام اور کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد ہتھیلی میں پانی لے کر گھونٹ گھونٹ پینا۔ کھانے کے بعد منہ دھونا اور پوچ کے پہلے اپنے ہاتھ میں پانی لے کر منتر پڑھنا۔ | |
| सस्कृत हिन्दी शब्दाकाष, पृ० 111 | |
| रामचरित्र मानस बाल काण्ड (119-2) | 70 |
| रामचरित्र उत्तरकाण्ड काण्ड 114 (क) | 71 |
| मनुस्मृति, अध्याय 9, श्लोक 130 | 72 |
| मनुस्मृति, अध्याय 4, श्लोक 185 | 73 |
| मनुस्मृति, अध्याय 3, श्लोक 55 | 74 |
| मनुस्मृति, अध्याय 3, श्लोक 56 | 75 |
| خاتون اسلام، ص: 19 | 76 |
| ऋग्वेद, मं 8, सू० 33, मं 17 | 77 |
| श्रीमद् भागवत (2-4-24) | 78 |
| मनुस्मृति, अध्याय 9, श्लोक 18 | 79 |
| ऋग्वेद, मं 10, सू० 151, मं 2 | 80 |
| अथर्ववेद (1-27-4) | 81 |
| नैतेरीय ब्राह्मण (2-2-2-6) | 82 |
| यम संस्कार प्रकाश पृ० 102 103, स्मृति चन्द्रिका भाग 1, पृ० 21 | 83 |

| | |
|---|-----|
| مذاهب میں عورت کا مقام ص: 264 | 84 |
| यजुर्वेद अध्याय 14, म० 3 | 85 |
| मनुस्मृति, अध्याय 8, श्लोक 416 | 86 |
| मनुस्मृति, अध्याय 9, श्लोक 199 | 87 |
| तत्तिरीय संहिता (6-5-8-2) | 88 |
| शायन धर्मसूत्र (2-2-59) | 89 |
| शतपथ ब्राह्मण (13-2-2 1) // शतपथ ब्राह्मण (1 1 2 13) | 90 |
| यजुर्वेद अध्याय 8 म० 5, अथर्ववेद (1 17 1), धर्म शास्त्र के इतिहास में | 91 |
| प्र 49, 11 | |
| मनुस्मृति, अध्याय 9, श्लोक 194 | 92 |
| मनुस्मृति, अध्याय 8, श्लोक 52 | 93 |
| ऋग्वेद, म० 2, सू० 17, मं 7 | 94 |
| मनु स्मृति अध्याय 9 श्लोक 118 | 95 |
| मनु स्मृति अध्याय 9 श्लोक 192 | 96 |
| मनु स्मृति अध्याय 9 श्लोक 131 | 97 |
| मनु स्मृति अध्याय 9 श्लोक 194 | 98 |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1, पृ० 336 // आश्वलायन गृह्यसूत्र (1-8 7) | 99 |
| ऋग्वेद म० 10, सू० 85, म० 33 | 100 |
| धर्मशास्त्र का इतिहास, भाग 1, पृ० 336 | 101 |
| ऋग्वेद म० 8, सू० 98, म० 19, वेदामृतम वेदा में नारी पृ० 8, वेदामृतम सुखी | 102 |
| गृहस्थ, पृ० 78 | |
| ऐतरेय ब्राह्मण (12-11) | 103 |
| शायन अध्याय काण्ड (83-8) | 104 |

| | |
|---------------------------------------|-----|
| रामायण उत्तर काण्ड (38-22) | 105 |
| रामायण युद्ध काण्ड सर्ग 111 | 106 |
| रामायण किष्किन्धा काण्ड सर्ग 33 | 107 |
| रामायण अयोध्या काण्ड सर्ग 22 | 108 |
| महाभारत सभा पर्व (69-9) | 109 |
| धर्मशास्त्र का इतिहास, भाग 1, पृ० 336 | 110 |
| महाभारत शल्यपर्व (29-74) | 111 |
| रामायण युद्ध काण्ड (116-28) | 112 |
| मनु स्मृति अध्याय ३, श्लोक 1-18 | 113 |
| मनु स्मृति अध्याय ९, श्लोक ३ | 114 |
| मनु स्मृति अध्याय 9, श्लोक 16 | 114 |
| राम चरित्र मैगस, (14-4) | 115 |



.



اسلامی عقد و نکاح، طلاق اور نان نفقہ

نکاح کی اہمیت و پس منظر

پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے احسانِ نبوت و رسالت سے قبل زمانہ جاہلیت کے عربوں میں نکاح کا کوئی معقول اور متعین نظام نہیں تھا۔ مختلف اقوام، مختلف قبائل اور مختلف عدوتوں کے معاشرہ میں نکاح کی مزاجہ گونا گوں اقسام کے ذریعے مرد و عورت رشتہ ازدواج میں منسلک ہو جاتے تھے۔ حدیث رسوں اور اسلامی تاریخ و سیر کی کتابوں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم کی شادی (विवाह) کی آٹھ اقسام کی طرح دور جاہلیت کے عرب میں بھی نکاح کے تقریباً آٹھ طریقے رائج تھے جن میں سے چار کا تذکرہ کرتے ہوئے صحیح بخاری میں مروی ہے کہ:

”حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوجہ محترمہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ زمانہ جاہلیت میں نکاح کرنے کے چار طریقے تھے۔ ایک نکاح تو اسی طرح کا تھا جیسے لوگ آج کرتے ہیں کہ ایک آدمی دوسرے کے پاس اس کی ولیہ یا بیٹی کے لئے پیغام بھیجتا، پھر مہر ادا کرتا اور اس کے ساتھ نکاح کر لیتا تھا۔ دوسرا طریقہ یہ تھا کہ جب کوئی عورت ایام حیض سے پاک ہوتی تو خاندان اس سے کہتا کہ تم فلاں کے پاس چلی جاؤ اور اس سے فائدہ حاصل کرو۔ چنانچہ شاہم اپنی بیوی سے کنارہ کش ہو جاتا اور حمل کے ظہور تک اس کو ہاتھ نہ لگاتا۔ حمل کے ظہور کے بعد شوہر گھر واپس آ جاتا اور ایسا اچھا بچہ حاصل کرنے کی آرزو میں کہتا تھا (اس لئے عموماً عورتوں کو معزز، سخی، بہادر اور قبیلے کے سردار کے پاس بھیجا جاتا تھا) اور اس طریقہ نکاح کو وہ ”استبضاع“

ہتے تھے۔ نکاح کی تیسری قسم "ارحوط" تھی۔ اس میں اس سے کم افراد کی ہجرت کی عورت نے پاس جاتی تھی اور اس کے ساتھ تمام برائی تھی۔ جب وہ حاملہ عورت بچہ جنمتی، چند روز بعد ان سب کو طلب کرتی، جن میں سے کوئی بھی آنے سے انکار نہیں کر سکتا تھا۔ پھر ان سے ہتی کہ آپ اپنا معاملہ جانتے ہیں، میرے یہاں بڑا پیدا ہوا ہے۔ اس موقع پر عورت جس کو چاہتی اس سے ہتی کہ اسے نکاح یہ آپ کا مینا ہے۔ پس جو آپ کو پسند ہو اس کا نام رکھ دیجئے۔ ہذا وہ بچہ اس کا شمار ہوتا اور وہ شخص اس سے انکار نہیں کر سکتا تھا۔ نکاح کی چوتھی صورت یہ تھی کہ بہت سے آدمی ایک عورت کے پاس جاتے رہتے تھے اور وہ کسی کو منع نہیں کرتی تھی۔ دراصل ایسی عورتیں طوائفیں ہوتی تھیں اور نشانی کے لئے اپنے دروازوں پر جھنڈا لگا دیا کرتی تھیں۔ جو چاہتا اس سے مباشرت کرتا اور جب کسی کا حاصل ٹھہر جاتا اور وہ بچہ پیدا کر لیتی تو وہ سارے لوگ اس کے پاس جمع ہو کر قیامہ سناس کو بات اور وہ بچے کو جس کے مشابہ دیکھتا اس سے کہہ دیا جاتا کہ یہ آپ کا مینا ہے۔ چنانچہ وہ اسی کا فرزند کہہ کر پکارا جاتا اور وہ اس سے انکار نہیں کر سکتا تھا۔

نکاح کا پانچواں طریقہ یہ تھا کہ عام طور سے باندیاں یا ادنیٰ حسب و نسب والی عورتیں مردوں کو دعوت مباشرت دیتی تھیں اور ان کی جسمانی خواہشات کی تکمیل کرتی تھیں۔ اس کو "نکاح مخاہلہ" کہا جاتا تھا جو خفیہ زمانہ کے مترادف تھا۔ اس طریقہ نکاح کو ممنوع اور باعث نفرت قرار دیتے ہوئے قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے:

فَاِنَّكُمْ خَوْفُنْ يٰۤاٰدٰى اَهْلِيْنَ وَاَتَوْهُنَّ اَخْوَرٰهُنَّ بِالْمَغْزٰوٰفِ مَحْصٰنٰتِ

غَيْرِ مُسَمَحٰتٍ وَّلَا مُتَعَدٰتِ اَخْدَانِ ۝۲

(تو ان سے نکاح مردان کے ہاتھوں کی اجازت سے اور حسب دستور ان کے

مہ نہیں دے۔ بندھن میں آئی سائیں نہ مستی نکاحی اور نہ یہ رہنمائی ہوگی۔)

چوتھی قسم "نکاح بدل" تھی۔ اس میں وہ شخص آپس میں بیویوں کا رد و بدل کریتے

تھے۔ ساتواں طریقہ متعدد نکاحات میں مرد کی عورت سے خاص مدت تک ماہ یا ایک سال وغیرہ

سے نکاح کرتا تھا اور اس کے عوض پھر رقم بھی دیتا تھا۔ اس نکاح کا مقصد صرف حیا نشی

محدود تھا۔ اور آجواں طریقہ "نکاح شغار" نام سے معروف تھا۔ اس میں مرد اپنی یا اپنی

تحت لڑکی کی دوسرے مرد سے اس شرط پر شادی ریتا تھا کہ وہ بھی اپنی یا اپنے ماتحت لڑکی کی اس کے ساتھ شادی کر دے۔ اس نکاح میں مہر کے طور پر کچھ نہیں ہوتا تھا سگھس قسم کے بدلے کے نکاح کی حدیث شریف میں صریح ممانعت فرمائی گئی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں ہے:

”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهيى عن الشغار و الشغار ان يروح الرجل استه على ان يروحه الاخر استه لسن بينهما صداق“۔^۱

(بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدلے کے نکاح (شغار) سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنی بیٹی کا اس شرط پر نکاح کرے کہ وہ اپنی بیٹی کا اس سے نکاح کر دے اور درمیان میں مہر نہ رکھا جائے۔)

مختصر یہ کہ پیغمبر اسلام کے اعلان نبوت سے قبل اہل عرب میں نکاح کے آٹھ طریقے رائج تھے۔ سہم نے مندرجہ بالا قسموں میں سے پہلی قسم کو بعض ضروری تبدیلیوں کے ساتھ باقی رکھا اور دیگر سات کو ناجائز و حرام قرار دیا۔ نکاح کی یہی اول قسم عرب کے شرقی، بالخصوص قبیلہ قریش اور خاندان بنی ہاشم میں رائج تھی اور یہ ملت ابراہیمی کی بہترین باقی ماندہ اشیاء میں سے ایک تھی۔ اسی کے مطابق دیگر انبیاء کرام، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے تمام اجداد، جدات کے نکاح انجام پائے تھے۔^۲ اسی طریقہ نکاح کی قرآن و حدیث میں مذہبی و سماجی نقطہ نظر سے بڑی اہمیت بیان کی گئی ہے اور مسلمانوں کو خاص طور سے اس کی طرف رغبت کی تعلیم دی گئی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے:

فانكحوا ما طاب لكم من النساء۔^۳

(تم نکاح میں، جو عورتیں تمہیں چھپی لگیں۔)

”وانكحوا الايامى منكم واصالحين من عبادكم و امانكم۔ ان يكونوا فقراء يغفهم الله من فضله“۔^۴

(اور نکاح کرو اپنوں میں ان کا جو بے نکاح ہوں اور اپنے لائق لڑکوں اور لڑکیوں کا اگر وہ فقیر ہوں گے تو اللہ جل شانہ اپنے فضل سے ان کو خوش حال کر

(وے گا۔)

دین اسلام میں نکاح کی کتنی عظیم اہمیت ہے، اس کا اندازہ آپ مذکورہ بالا دونوں آیات قرآنی سے بخوبی لگا سکتے ہیں۔ ان دونوں آیات میں نکاح کا کلم بھینہ امر دیا گیا ہے، جو جو ب اور تاکید کے لیے ہوتا ہے۔ مطلب یہ کہ نکاح تمہارے لیے واجب و ضروری ہے ہذا اے مسلمانوں جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کرو۔ ان آیات میں قرآن کریم نے خود اپنی شادی کے بارے میں تاکید نہیں فرمائی ہے بلکہ جوڑے لڑکیوں اور یا غلام و خدام اور باندی و خدامہ کی حیثیت سے ہمارے ماتحت ہوں ان کا بھی نکاح کرنے کی ہمیں خاص نصیحت فرما دی ہے۔ کلام الہی کی اس ہدایت و نصیحت کی وضاحت حدیث شریف سے بھی ہوتی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”يا معشر الشباب من استطاع البائة فليتزوج فانه اغص للصر و احص للصرح ومن لم يستطع فعليه بالضموم فانه لد و حاء“۔^۸

(اے نوجوانو جو تم میں سے عورتوں کے حقوق ادا کرنے کی طاقت رکھتا ہے تو وہ ضرور نکاح کرے کیونکہ یہ ضرور نکاح کو جھکا تا اور شرم گاہ کی حفاظت کرتا ہے اور جو اس کی طاقت نہ رکھتے تو اس کے لئے روزہ ہے کیونکہ یہ جسمانی خواہش کو کم کرتا ہے۔)

”والله اني لا اخشاكم لله و اتقاكم۔ له لکنی اصوم و افطر و اصلي و ارقد و اتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني“۔^۹

(اللہ کی قسم میں تمہاری بنیبت خدا سے زیادہ ڈرتا ہوں اور اس سے ڈر کر گناہوں سے زیادہ بچنے والا ہوں، اس کے باوجود میں روزے رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں۔ نماز راتوں کو پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں۔ اور عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں، پس جو میری سنت نکاح سے منہ پھیرے وہ مجھ سے نہیں۔)

”النکاح من سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني“۔^{۱۰}

(نکاح میری سنت ہے جو میری اس سنت سے روگردانی کرے گا وہ مجھ سے نہیں۔)

اس طرح قرآن و سنت کی روشنی میں واضح ہوتا ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے نکاح اللہ کی

ایک عظیم نعمت ہے، جس سے جڑ طریقے سے جسمانی خواہش کی تکمیل ہوتی ہے، نسل انبی کا حصول ہوتا ہے، بد نگاہ اور شرم نگاہ سے حفاظت ہوتی ہے۔ اور سب سے بڑی عظمت یہ ہے کہ اس کے حامل کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات پاک سے قریب اور وابستہ بنایا ہے اور اس کے تارک کو امید سنانی ہے کہ وہ ہم میں سے نہیں بلکہ مستدرک حاکم کی ایک روایت میں نکاح کو تکمیل ایمان کا ایک ذریعہ قرار دیا گیا ہے۔^{۱۱}

نکاح کا لغوی و اصطلاحی معنی

لفظ نکاح کا اصل مادہ "ن ک ح" ہے اور نکلے مصدر سے مشتق ہے جس کے لفظی معنی ہیں عقد، اردہ، اج، شادی اور معاملہ تزاوت، وغیرہ۔ اور اسلامی شریعت کی اصطلاح میں اس کا مفہوم ہے۔ "ایک ایسا شرعی معاہدہ جس کے ذریعے مرد و عورت کے درمیان جنسی تعلقات جائز اور ادا کا نسب صحیح ہو جاتا ہے اور زوجین کے درمیان دیوانی (عدالتی) حقوق و فرائض پیدا ہو جاتے ہیں۔"^{۱۲}

اسلامی نکاح دستورِ آئین کے بعض محققین نے کہا ہے کہ نکاح کا لغوی معنی ہے مرد اور عورت کا جسمانی معاہدہ اور اصطلاحی معنی ہیں وہ قانونی طریقہ جس کے ذریعے مرد و عورت کے مابین مباشرت، بچوں کی پیدائش اور خاندانی نسب مکمل صورت پر صحیح اور قابل تسلیم ہوتے ہیں۔ نکاح دراصل مرد و عورت کی باہمی رضامندی پر قائم مستقل تعلق کا ایک معاہدہ ہے۔^{۱۳}

نکاح کے اغراض و مقاصد

اسلامی نقطہ نظر سے نکاح کا اصل مقصد انسان کی سیرت و کردار کو پاک و صاف رکھنا ہے۔ اس کے علاوہ جائز و مہذب طریقے پر جسمانی خواہشات کی تکمیل، اولاد کی تخلیق، انسانی نسل کی ترقی، نسب و نسل کی حفاظت اور مرد و عورت کی باہمی محبت و تسکین بھی اس کے خصوصی و بنیادی مقاصد ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ نکاح ایک ایسا قانونی معاہدہ و ضابطہ ہے جو بہت سی ضرورتوں و خوبیوں کے حصول اور بے شمار برائیوں اور خرابیوں سے تحفظ کے لئے اللہ رب العزت نے جاری فرمایا ہے۔ نکاح جہاں انسان و ایک پاکیزہ زندگی دیتا ہے وہاں عورت اور مرد

کے ناموس و عزت کی حفاظت بھی کرتا ہے۔ نکاح ایک طرف بدکاری اور حرام کاری سے بچاتا ہے تو دوسری طرف انسان کی اصل نسل اور خاندانی سبب و خوں کو بھی باقی رکھتا ہے۔ یہی ایمان انسانی نسل کی ترقی کا مہذب و درست ذریعہ ہے وہی معاشرہ جس میں عزت و شرافت کی رینڈیں زار سے زار باعث بھی ہے۔ اسی نکاح سے مذہبی و سماجی بہت سی اہم ضروریات و مقاصد حاصل ہوتے ہیں اور اسی سے مرد و عورت کو زندگی کا لطف، صالح محبت اور چین و سکون نصیب ہوتا ہے۔ بدخوش مجال اگر رب تبارک و تعالیٰ نکاح کا خلم نہ دیتا اور اس کا نچوڑ نہ فرماتا تو مرد و عورت جہاں چاہتے، اس سے جاتے جا نوروں کی طرح جسمانی تعلقات بناتے، موجِ مستی نکالتے اور یہ پتہ لگانا مشکل ہی نہیں بعد ناممکن ہو جاتا کہ مرد و عورت کے شکر میں کس شخص کا حاصل اور کس مر کا خون ہے؟

مختصر یہ کہ اسلامی قانون نکاح انسان کی انفرادی، سماجی، قومی اور مذہبی حیات کی ترقی، پاکیزگی کے لئے ایک نایاب نسخہ ہے جس میں نہ صرف انسان کی ذاتی و خانگی بلکہ پورے انسانی سماج کی طہارت و فلاح کا راز مضمر ہے۔ نکاح کے انہیں عظیم مقاصد کی نشاندہی فرماتے ہوئے اندر رب العزمین اپنے مقدس کلام میں ارشاد فرماتا ہے:

بَايِنَا الدِّسَاقِ اتَّقُوا زَنَكُمُ الَّذِي خَفَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَ خَلَقَ مِنْهَا

رُوحَهَا وَ نَفْسُهَا وَ جَا لَا كَثِيرًا وَ نِسَاءً ۚ ۱۴

(اے ایمان والو! اپنے رب سے ڈرو جس نے تمہیں ایک جان سے پیدا کیا اور اسی

میں سے اس کا جوڑا بنایا اور دونوں سے بہت سے مرد و عورت پیدائے۔)

وَمِنْ آيَاتِهِ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لَتَسْكُنُوا اِلَيْهَا وَ خَلَقَ

بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَ رَحْمَةً ۚ ۱۵

(اور اس کی نشانیوں میں سے ہے کہ تمہارے لئے تمہاری جنس سے جوڑے

بنائے کہ ان سے آرام پاؤ اور تمہارے آپس میں محبت و رحمت رکھی۔)

سَبَخَنَ الَّذِي خَلَقَ الْاَزْوَاجَ كُلَّهَا ۚ ۱۶

(پاک ہے اے جس نے سب جوڑے بنائے۔)

مندرجہ بالا آیات قرآنیہ میں نکاح کی مذہبی، سماجی اہمیت اور اس کے مقاصد و نہایت

واضح انداز میں بیان فرماتے ہوئے کہا کیا ہے کہ خالق کائنات نے ہر شے کا جوڑا بنایا ہے ہذا اس نے نوع انسانی میں بھی مرد و عورت کا جوڑا پیدا فرمایا ہے اور وہ اس لئے کہ نسل انسانی کی ترقی و بقا اور دنیاوی و خاکی زندگی کے لئے یہ انتہائی ضروری ہے۔ گویا کہ مرد و عورت اور عورت و مرد کے لئے ایک عظیم نعمت قرار دیا گیا ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ مرد و عورت کے اس فطری، قانونی اور جائز و مستحسن وصل و مباشرت سے دنیا میں انسانی نسل کا آغاز و ارتقاء ہوا ہے۔ نکاح و رشتہ ازدواج کے مقاصد میں مرد و عورت کے باہمی راحت و سکون اور محبت و رحمت کا بھی ذکر کیا گیا ہے و بعض آیات میں نکاح کے مقاصد کے تحت جسمانی، ذہنی اور فکری طہارت و پاکیزگی پر بھی خاص زور دیا گیا ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

وَالْمَخْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمَخْصَنَاتُ مِنَ الدِّينِ أَوْثَرُ الْكَفَرَاتِ
مِنْ قَبْلُكَ إِذَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ خُورَهِنَّ فَخَصْنِهِنَّ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا
مُتَّخِذِينَ الْخُدَانِ ۚ

(اور پاک دامن عورتیں مسلمانوں میں سے اور پارسا عورتیں ان میں سے جن کو تم سے پہلے کتاب ملی، تو تم انہیں ان کے مہر و نکاح میں لاتے ہوئے نہ مستی نکالتے ہوئے اور نہ رکھیں بناتے ہوئے۔)

نکاح انسان کی جسمانی اور ذہنی پاکیزگی کا سبب ہے۔ اس بات کی وضاحت حدیث پاک سے بھی ہوتی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مِنْ اسْتَطَاعَ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْنَىٰ لِلْبَصْرِ وَ
أَخْصَنَ لِلْفَرْجِ“ ۱۸

(اے جوانو! جو تم میں سے عورت کے حقوق ادا کرنے کی طاقت رکھتا ہے تو وہ ضرور نکاح کرے اس لئے کہ یہ نگاہ کو جھکا تا اور شرمگاہ کی حفاظت کرتا ہے۔)

اسی طرح دیگر احادیث کریمہ میں نکاح کے مقاصد کے تعلق سے مذکور ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

☆ جو اللہ تعالیٰ سے پاک و صاف ہو کر ملنا چاہے وہ آزاد عورتوں سے نکاح کرے۔ ۱۹

تم زیادہ بچے جننے والی عورتوں سے بچاؤ میں تمہاری شہادت پر فخر کروں گا۔^{۲۰}
 اس طرح قرآن کریم اور حدیث شریف سے واضح ہوتا ہے کہ اسلام میں نکاح کو مذہبی
 و سماجی ضرورت، نسل انسانی کی بقا، وراثت، جسمانی و ذہنی طہارت، آپسی محبت و الفت، راحت و
 سکون، نفسانی خواہش کی تکمیل، اولاد کی تخلیق اور خاتمی و سماجی زندگی اور خاندانوں کے استحکام کا
 محرک قرار دیا گیا ہے اور نکاح کے ذریعے ہم مسلمان کو اپنا گھر آباد کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

دولہا و دولہن کا معیار انتخاب

دولہا اور دولہن کے انتخاب کے تعلق سے انسانی سماج میں مختلف معیار پائے جاتے
 ہیں۔ کسی کی پسند کا معیار مال و دولت ہوتا ہے اور کسی کا حسب و نسب، کسی کا اعلیٰ خاندان و جاہ،
 منصب ہوتا ہے تو کسی کا حسن و جمال، کسی کا سیرت و کردار ہوتا ہے تو کسی کا دینداری، پارسائی۔
 مرد و عورت کی ازدواجی زندگی کی فلاح و بقاء اور خوشنوازی میں چونکہ دینی و اخلاقی اقدار کا اہم
 کردار ہوتا ہے اس لئے اسلام نے خصوصی طور پر دینداری اور پارسائی کو ہمیت دی ہے اور اسے
 طور پر یہ تعظیم دی ہے کہ نیک سیرت و پاک طینت مرد یا عورت کے لئے پاک طینت اور نیک
 سیرت مرد یا عورت ہونا چاہئے اور بدکردار و نا پاک خصلت مرد یا عورت کے لئے خبیث خصلت
 اور بد سیرت مرد یا عورت ہونا چاہئے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ

الطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ ۚ

(خبیث عورتیں خبیث مردوں کے لئے اور خبیث مرد خبیث عورتوں کے لئے

اور پاک عورتیں پاک مردوں کے لئے اور پاک مرد پاک عورتوں کے لئے۔)

الرَّابِي لَا يَكُحُّ إِلَّا رَابِعًا أَوْ مُشْرِكَةً وَ الزَّائِنَةُ لَا يَنْكُحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ

مُشْرِكٌ وَ خَزَفٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۚ

(بدکار مرد نکاح نہ کرے شرکاء یا عورت یا شرک والوں سے اور بدکار عورت سے

نکاح نہ کرے شرکاء یا بدکار مرد یا مشرک اور یہ کام ایمان والوں پر حرام ہے۔)

حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی یہی ہستی ملتا ہے کہ نکاح میں عروسی اور سرے سے معیاری صورت میں دینداری، نیکی و تقی، اہمیت دینی چاہئے۔ اس میں خیر، عافیت اور ان دونوں کے بے انتہا برکت ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”تسكح المرأة لاربعة لمالها ولحسبها وجمالها ولدينها فاطمير لذات الدين قربت يذاك“۔ ۲۳

(عورت سے چار چیزوں سے باعث نیک کیا جاتا ہے، اس کے مال، اس کے حسب و نسب، اس کے حسن و جمال اور اس کے دین کی وجہ سے۔ تیرے ہاتھ گرد آؤ وہوں تو، دیندار کو صل کر، لہذا تجھے کامیاب فرمائے۔)

نیک، پارسا عورت گھر، خاندان اور اہل کی اچھی تربیت و تعلیم میں بہترین مرد اور دائرہ سنتی ہے۔ اس لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے زوجہ کے انتخاب میں نیک سیرت عورت کی نصیحت کی ہے بدھ ایسی عورت کو دنیا کی سب سے بہترین دوست قرار دے کر بڑوں کو خاص طور سے اس کی طرف رغبت کی تعلیم دی ہے۔ چنانچہ آپ کا ارشاد فرمائی ہے:

”الديا متاع و حرم متاع الدنيا المرأة الصالحة“۔ ۲۴

(دنیا ساز و سامان کی جگہ ہے اور اس دنیا کی بہترین دوست نیک عورت ہے۔)

لمؤمن بعد تقوى الله حيز الله من زوجة صالحة ان امرها اطاعته وان نظر اليه سزته وان اقسم عليها ابرته وان عاب عليها صحته

فی نفسہا و مالہ۔ ۲۵

(مومن کے واسطے تقویٰ الہی کے بعد سب سے بہترین چیز نیک عورت ہے، اس کو حکم دے تو طاعت کرے، اس کی طرف دیکھے تو خوشی کا اظہار کرے، اس پر قسم کھائے تو پوری کرے، غائب ہو تو اس سے ماں اور اپنی ذات کی حفاظت کرے۔)

اس طرح قرآنی آیات و احادیث کی روشنی میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے دلہن اور دلہن کے انتخاب کے معیار و معانی کے طور پر دینداری، پارسائی و ترجیح دینی چاہئے، اس میں خیر و نفع و برکت ہے اور اس سے برخلاف بدست و محنت ہے۔ چنانچہ حضور انور

صلی اللہ علیہ وسلم تنبیہ کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں:

”لاتروا النساء لحسنین فعسی حسنین ان یردینہن ولا
ترواھن لا موالہن فعسی اموالہن ان تطعنہن ولکن تروا حوا
ھن علی الدین والامۃ حرما، سوء داء ذل الذین افصل“۔^{۲۶}

(عورتوں سے ان کے حسن و حسنات کی وجہ سے نکاح نہ کرنا کہ جس انہیں بد سے بر
سکتا ہے۔ اور مال و زر کی وجہ سے بھی عقد نہ کرنا کہ مال ان وہ شی میں متاثر رہ سکتا
ہے۔ البتہ دینداری کی وجہ سے نکاح کرنا۔ ایک بد صورت، کالی، دیندار لوانڈی
خوبصورت آزاد عورت سے کہیں بہتر ہے۔)

اسی طرح ایک اور حدیث میں دیندار عورت سے نکاح کرنے اور باقی تمام قسم
کی عورتوں سے اجتناب کرنے کی حکمت و فلسفہ بیان کرتے ہوئے آپ کا ارشاد فرمائی ہے کہ:
”جو شخص کسی عورت سے اس کے جاہ و منصب کی وجہ سے نکاح کرے گا تو اللہ جل شانہ
سے نفرت اور جو مال و دولت کے جب شادی کرے گا تو اس کو محتاجی سے اور جو حسب و نسب
کی وجہ سے نکاح کرے گا اسے کمینے پن سے دوچار کرے گا۔ اور جو انسان کسی عورت سے صرف
اس لئے شادی کرے کہ نظر نیچی رکھے، شرمگاہ کی حفاظت کرے اور صلہ رہی و برحقہ اسے تو
خدا اسے پاک اس لئے اس عورت میں اور عورت نے لئے اس مرد میں برکت دے گا۔“^{۲۷}
مطلب یہ کہ بڑی کے انتخاب میں دینداری و پارسائی کو اولین طور پر فوقیت دینی چاہئے
اور اسی جذبہ کے پیش نظر رشتہ تلاش کرنا چاہئے۔ دینداری، نیکی کے ساتھ اگر دوسری چیزیں
موجود ہوں تو پھر اس میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ تحسن ہے۔

کن سے نکاح حلال اور کن سے حرام؟

پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریف آدمی سے قبل زمانہ جاہلیت میں عرب
عالم میں اس تعلق سے کوئی خاص دستور متعین نہیں تھا کہ کن سے شادی کی جائے اور کن سے نہ
جائے۔ کن کا نکاح آپس میں حلال ہے اور کن کا حرام اس بات کا ثبوت اور خط آزار و ریش کا یہ نتیجہ تھا

کہ لوگ ان عورتوں سے بھی رشتہ ازدواج قائم کر دیتے تھے جو محرمات کے دائرے میں آتی ہیں۔ چنانچہ تاریخ بتاتی ہے کہ قدیم مصریوں کے یہاں بھائی بہن کے مابین نکاح کا رواج تھا، بعض حالات میں باپ اور بیٹی کے مابین بھی رشتہ قائم ہو جاتا تھا۔ ایران کے بادشاہ کیتبادکی حکومت میں مزدک کا حکم تھا کہ عورت پر کسی ایک متعین شخص کا حق نہیں بلکہ ہر عورت سے ہر انسان فائدہ اٹھا سکتا ہے کیونکہ یہ سب کے لئے ہے۔ اسی قدیم ایران میں بہن، بیٹی کے ساتھ شادی کرنا مذہبی لحاظ سے جائز سمجھا جاتا تھا اور اس طرح کی شادی خویز و گدس کہلاتی تھی۔ بہن بادشاہ نے بھی اپنی بہن یا بیٹی سے نکاح کیا تھا جس سے ایران کا مشہور پہلوان دارا پیدا ہوا تھا۔^{۲۸}

اسی طرح عہد جاہلیت کے عرب میں رواج تھا کہ کسی شخص کی موت کے بعد عورتیں زمین جائیداد کی طرح تقسیم کی جاتی تھیں۔ یہاں تک کہ بیٹا اپنے باپ کی منکوحہ کو بھی وراثت میں پاتا تھا اور اپنی سوتیلی ماں سے شادی کر لیا کرتا تھا۔^{۲۹}

مختصر یہ کہ پیغمبر اسلام کی تشریف آوری سے قبل زمانہ جاہلیت میں بہت سی محرمات سے شادی کرنے کا رواج تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے احکام نبوت کے بعد سب سے پہلے غیر اخلاقی و غیر مہذب جاہلانہ رسموں کا خاتمہ کیا اور جن عورتوں کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے محرمات کی فہرست میں بیان کیا ہے ان سے نکاح و شادی کرنا سخت حرام قرار دیا۔

اسلامی نقطہ نظر سے جن عورتوں سے نکاح حرام اور قطعاً ناجائز ہے ان کی چند اقسام ہیں، (۱) بعض عورتیں نسب کی بنیاد پر حرام ہیں جیسے ماں، بہن، بیٹی، پھوپھی، خالہ، بھتیجی اور بھانجی وغیرہ چاہے وہ کتنی ہی پشت پہلے کی ہوں یا بعد کی ہوں۔ ان سے نکاح حرام اور ناجائز ہے۔ (۲) بعض وہ عورتیں ہیں جو رضاعت کی بنا پر حرام ہیں جیسے رضاعی ماں، رضاعی بہن، رضاعی بیٹی وغیرہ۔ (۳) تیسری قسم رشتہ ازدواج سے متعلق ہے اور یہ کہ بیوی کی بیٹی یا باپ کی منکوحہ وغیرہ سے بھی نکاح کی حرمت ثابت ہے۔ اور (۴) چوتھی قسم ان عورتوں کی ہے جو کسی سبب سے حرمت کے دائرے میں آ جاتی ہیں جیسے عدت گزارنے والی عورت یا کسی دوسرے کی زوجہ سے شادی کرنا یا پانچویں شادی کرنا، ایک ساتھ دو بہنوں یا کسی ایسی دور رشتہ دار خواتین سے نکاح کرنا کہ ان میں سے ایک کو مرد اور دوسری کو عورت مان لیا جائے تو ان کا باہم نکاح

ذبحاً حرام ہو گا۔ مندرجہ بالا چاروں اقسام کی عورتوں کو مسلم نے محرمات کی فہرست میں بیان کیا ہے اور ان سے نکاح کرنا حرام قرار دیا ہے۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے متدین کلام میں ارشاد فرماتا ہے:

وَلَا تَكْهُنُوا مَا يَكْحُ اَنَا زَكَمٌ مِّنَ النِّسَاءِ اَلَا مَا قَدْ سَلَفَ اِنَّكَانَ
فَاحِشَةً وَّ مَقْنًا وَّ سَاءَ سِيْلًا حَزَمْتَ عَلَيْكُمْ اَمِهْتِكُمْ وَّ سَتَكُمْ وَّ
اَحْوَتَكُمْ وَّ عَمَشَكُمْ وَّ خَلَنَكُمْ وَّ سَتَ الْاَخِ وَّ سَتَ الْاَخْتِ وَّ اَمِهْتَكُمْ
الَّتِي اَرْصَعَكُمْ وَّ اَحْوَتَكُمْ مِّنَ الرِّضَاعَةِ وَّ اَمِهْتِ سَائِكُمْ وَّ رِبَائِكُمْ
الَّتِي فِيْ خُحُوْرِكُمْ مِّنْ سَائِيْكُمْ الَّتِي دَخَلْتُمْ بَہْنِ قَانٍ لَّمْ تَكُوْنُوْا
دَخَلْتُمْ بَہْنِ فَلَا خَاصَّ عَلَيْكُمْ حَلَالٌ اِنَّكُمْ الدِّیْنِ مِّنْ اَصْلَابِكُمْ
اِنْ تَجْمَعُوْا بَیْنَ الْاَحْتِیْنِ اَلَا مَا قَدْ سَلَفَ اِنَّ اللہَ تَعَالٰی عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ۔

(اور باپ دادا کی منکوحہ سے نکاح نہ کرو مگر جو اس سے پہلے گزر چکا وہ بے شک
بے حیائی اور غضب کا کام ہے اور بہت بری راہ۔ حرام ہو گئیں تم پر تمہاری
مائیں اور بیٹیاں اور بہنیں اور پھوپھیاں و درخا، نین اور بھتیجیاں اور بھانجیاں
اور تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا اور دودھ شریک بہنیں اور
تمہاری بیویوں کی مائیں اور ان کی بیٹیاں جو تمہاری گود میں ہیں اور ان بیویوں
سے جن سے تم مباشرت کر چکے ہو تو پھر اگر تم نے ان سے محبت (ہم بستری) نہ
کی ہو تو ان کی بیٹیوں میں حرق نہیں۔ اور تمہاری نسلی بیٹیوں کی بیویاں اور دو
بہنیں جمع کرنا مگر جو بوز را بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔) ۳۱۔

وَلَمَّخَصَّتْ مِّنَ النِّسَاءِ اَلَا مَا مَلَكَتْ اِیْمَانُكُمْ كَتَبَ اللہُ عَلَيْكُمْ وَّ
اَحَلَّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ دَلِكُمْ اِنْ تَبْتَغُوا بِاَمْوَالِكُمْ مُّخْصِیْسٍ عِبْرَ مَسْفَحِیْنِ
فَمَا اسْتَفْتَعْتُمْ مِّنْ مَّہْنٍ فَاَتَوْہُمْ اَحْوَرُھُمْ فَرِیْضَةً وَّ لَا حَاصَّ عَلَيْكُمْ
فِیْمَا تَرَصَّیْتُمْ مِّنْ بَعْدِ الْفَرِیْضَةِ اِنَّ اللہَ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا۔

(اور حرام میں شوہر و عورتیں مگر فافوں کی عورتیں جو تمہاری ملک میں آ

جائیں۔ یہ لہذا طرف سے ملحق قانون ہے تم پر ان سے علاوہ جو رہیں وہ

تمہارے لئے حلال ہیں۔ (۳۲)

مذکورہ بالا آیات قرآنیہ کا تیسرا بتا رہا ہے کہ قرآن کے نزول سے قبل وہ رجا بیت میں بیان کردہ چاروں اقسام کی عورتوں سے نکاح و شادی کا رواج تھا لیکن اسلام نے ان تمام عورتوں سے نکاح حرام قرار دیا جو محرمات سے وابستہ ہیں یا جو ناجائز طریقے سے نکاح میں آئی ہوں۔ ان کے علاوہ اپنی ساتھی ماؤں سے بھی شادی کرنے کی قبیح رسم جاری تھی جس کا اسلام نے عمل سے سد باب کیا۔

قرآن کریم نے نسب، رضاعت، ازواج اور دیگر سبب کی بنا پر جن عورتوں سے نکاح حرام قرار دیا ہے اس کی وضاحت احادیث شریفہ سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں ہے:

عورتوں میں سے آزاد اور شاہدہ والی عورتیں حرام ہیں، علاوہ لونڈیوں کے اس میں کوئی حرج نہیں۔ وہ شخص اپنی لونڈی کو اس کے علاوہ شوہر سے عیسہ نہ کرے۔

چار سے زیادہ بیویاں اسی طرح حرام ہیں جیسے آدمی کی بیوی، اور بہن۔

حُرْمَةُ النِّسْبِ سَبْعٌ وَمِنَ الصَّهْرِ سَبْعٌ سات رشتے نسب سے اور سات سرال سے حرام ہیں، جو سورۃ نساء آیت ۲۳ میں مذکور ہیں۔ (۳۳)

بَنَاتُ وَلَدِهَا مِنْ بَنَاتِهِ فِي التَّحْرِيمِ بیٹے کی بیٹی حرام ہونے میں اپنی بیٹی کی طرح ہے۔ (۳۴)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے، سگی بہنوں کو اپنے نکاح میں جمع کرنے اور بیوی کی بھتیجی اور بھانجی سے شادی کرنے کو منع فرمایا ہے۔ ارشاد فرمائی ہے: لَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَاتِهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَاتِهَا (۳۵)

(کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ اس کی بھتیجی یا اس کی بھانجی کو جمع نہ کرے۔)

شریعت اسلامی نے جن عورتوں سے کسی رشتے کی بنیاد پر نکاح کرنا حرام قرار دیا ہے اسی طرح رضاعی رشتے کی وجہ سے بھی ان عورتوں سے شادی کرنا قطعاً ناجائز کہا ہے۔ اور حرمت کے لحاظ سے رشتہ نسب اور رضاعت و اہم مثل قرار دیا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد:

فرماتے ہیں:

”نعم الرضاغة تحرم ما تحرم الولادة“۔ ۳۶

(اں رضاعت سے جنی وہی شے حرام ہوتی ہے جو ولادت سے حرام ہو جاتے ہیں۔)

اسی طرح حضرت عبداللہ ابن عباس سے روایت ہے:
”قيل لسي صلي الله عليه وسلم الا تروح اسة حمرة رضي الله عنه
قال انها ابنة اخي من الرضاغة“۔ ۳۷

(مضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ حضرت نضر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صاحبزادی سے نکاح کیوں نہیں فرماتے؟ ارشاد فرمایا: وہ میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہیں۔)

اس طرح قرآن و حدیث کی روشنی میں واضح ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا محرکات عورتوں سے نکاح قطعاً ناجائز و حرام ہے اور ان کے علاوہ وہ عورتیں ہیں ان سے شادی کرنا سنت اور عفت خیر و ثواب ہے۔

نکاح کی عمر

قرآن و سنت کا مطابقت کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام میں لڑکا یا لڑکی کے نکاح کی عمر کے تعلق سے دو طرح کے احکام پائے جاتے ہیں۔ ایک یہ کہ جب وہ بوج کی منزل کو پہنچ جائے تو ان کا نکاح کیا جائے اور دوسرے یہ کہ نوعمر یا کمسن لڑکی کا عقد عمر رسیدہ مرد سے کیا جائے سنا ہے۔ مبنی وجہ ہے کہ دنیا کے مختلف ملکوں و علاقوں میں شادی کے تعلق سے مسلمانوں میں مختلف ممالک میں شادی کرنے کا رواج ہے۔ بعض طبقوں اور بعض علاقوں میں جوان ہونے کے بعد فوراً یا پھر تاخیر سے شادی کرتے ہیں اور بعض مقامات پر کمسنی میں ہی شادی کر دیتے ہیں۔ اسلامی نقطہ نظر سے بہتر یہ ہے کہ شادی بیاہٹ کے بعد ہی جائے اور اس سلسلے میں عروس و عرسہ دونوں کی مرضی معلوم کر لی جائے۔ رشاد باری تعالیٰ ہے:

فَانِكَخُوا مَا حَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ۔

(تم نکاح کرو ان عورتوں سے جو تمہیں اچھی ملیں۔) ۳۸

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ نکاح میں انسان کی پسند و مرضی و خاص اہمیت حاصل ہے، اور صحیح معنی میں اپنی پسند و عناد یہ کا اظہار جو ان یا بالغ انسان ہی کر سکتا ہے۔ نابالغ یا کم سن نہیں۔ اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ نکاح بلوغت کی عمر میں کرنا چاہئے۔

قرآن کریم میں ایک اور مقام پر رشاد خداوندی ہے:

وَابْتَلُوا الَّتِي تَمَىٰ حَتَّىٰ اِدَّابِلَعُوا النِّكَاحَ۔

(یہاں تک کہ جب وہ نکاح کی عمر کو پہنچ جائیں۔) ۳۹

اس آیت میں بلوغ اور نکاح کو مترادف قرار دیا گیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ نکاح کی صحیح عمر بالغ ہونا ہے، اس سے پہلے نکاح کرنا بہتر نہیں۔ دوسری بات یہ کہ اسلام — جملہ ارکان و احکام، واجبات و فرائض اور سنن کی ادائیگی کا حکم عموماً بالغ اور بالغ مسلمان مرد و عورت کے لئے ہے، لہذا قیاس چاہتا ہے کہ اس معاملہ میں بھی اس کو ملحوظ رکھا جائے۔

قرآنی آیات کے علاوہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرامین سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ بلوغت کی منزل میں قدم رکھنے کے بعد ہی شادی کی جائے۔ چنانچہ آپ کا ارشاد گرامی ہے:

”يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مِنْ اسْتَطَاعَ الْمَاءَ فَلْيَتَزَوَّجْ“۔^۱

(اے جوانو! جو تم میں سے عورتوں کے حقوق ادا کرنے کی طاقت رکھتا ہے تو وہ

ضرور نکاح کرے۔)

اس حدیث سے بخوبی واضح ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کے تحقق سے نوجوانوں اور ان میں بھی ان کو مخطوب فرمایا ہے جو زوجہ کے حقوق ادا کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ شادی و نکاح جو ان و بالغ ہونے کے بعد ہی کرنا مناسب ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب ہر گز نہیں کہ قرآن و سنت کی رو سے کم سن اور نابالغ کا نکاح ناجائز یا ممنوع ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ صغیر سنی اور عدم بلوغت کی شادی اسلامی شریعت کے مطابق جائز بھی ہے اور سنت بھی۔ قرآن و حدیث دونوں سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد

فرماتا ہے:

وَالَّذِي يَنْسَى مِنَ الْمَعِيصِ مَنْ نَسَانَكُمْ أَنْ ارْتَسَمَ لَعْنَتُهُمْ ثَلَاثَةٌ
اشْفَرُوا إِلَيْهِ لَمْ يَحْضَرُوا

(اور تمہاری جورتوں میں جنہیں عیض کی امید نہ رہی اگر تمہیں پتہ نہ ہو تو ان کی
مدت تین ماہ ہے، اور ان بیویوں کی جنہیں ابھی عیض نہ آیا۔) ۱۴

اس آیت کے آخری جیسے سے بخوبی واضح ہے کہ قرآن کی نظر میں نابالغ اور کم سن
لڑکیوں کا نکاح ناجائز نہیں ورنہ وہ ان کی مدت بیان نہ فرماتا۔ اور خواصاً حسب قرآن پیغمبر اسلام
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس وقت
نکاح فرمایا ہے جب کہ وہ کم سن اور نابالغ تھیں جب کہ آپ کی عمر اس وقت تقریباً ۵۳ سال تھی۔
اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نو عمر یا نابالغ لڑکی کا عمر دراز مرد سے نکاح کرنا جائز بدعت ہے۔
چنانچہ بخاری میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

”أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهِيَ سِتٌّ سِتٌّ وَسِتٌّ
أَدْحَلَتْ عَلَيْهِ وَهِيَ سِتٌّ تِسْعٌ وَمَكَّثَتْ عِنْدَهُ تِسْعًا“۔ ۱۵

(ابے شک جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نا سے نکاح کیا تو ان کی عمر چھ
سال تھی اور جب انا سے خلوت کی گئی تو عمر ۹ سال تھی اور یہ آپ کے پاس ۹
سال رہیں۔)

اور جب آپ نے حضرت خدیجہ سے نکاح کیا تو آپ کی عمر ۲۳ سال اور حضرت
خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ۴۰ سال تھی۔ اس طرح قرآن و حدیث کی رو سے ثابت ہوتا ہے
کہ صغر سنی اور نابالغ ہونے کی صورت میں بھی نکاح درست و جائز ہے۔ لیکن زیادہ بہتر اور
مناسب یہ ہے کہ جوانی اور بلوغت کی عمر میں ہی شادی کرنی چاہئے۔ لیکن زندگی میں بعض
اوقات ایسی مجبوریات پریشانیاں سامنے آجاتی ہیں کہ جن کے پیش نظر نو عمری و کم سنی میں ہی ن
کی شادی کر دینا ان کے روشن مستقبل اور کامیابی کا واحد ذریعہ ہوتا ہے۔ اس لئے ایسے حالات
کے مد نظر اسلام نے اس کی اجازت دی ہے اور عام حالات میں بلوغت و شباب کی شادی کو

ولین ترجیح دی ہے۔

اسلامی شادی کے اعمال و ارکان

اہل علم اس حقیقت سے بخوبی واقف ہیں کہ اسلامی نقطہ نظر سے نکاح یا رشتہ ازدواجی وہ اہم ترین و مبارک تعلق و رشتہ ہے جو مرد و عورت کو درمیان رفیق، سچے ہمدرد و محبوب ہمراہی کی حیثیت سے زندگی کی تنہائی قیمتی منازل کا سفر طے کرنے کا موقع فراہم کرتا ہے۔ اور یہ قدرتی دستور ہے کہ جو کام جتنی زیادہ اہمیت کا حامل ہوتا ہے اس کا اہتمام بھی اتنا ہی عظیم ہوتا ہے۔ نکاح بھی چونکہ انسانی معاشرہ کا ایک بنیادی، اہم مسئلہ ہے لہذا اس عظیم رشتہ نکاح کی تکمیل، انعقاد کے لئے بھی شریعت اسلامی نے چند اہم اعمال و ارکان، بجائے ان کے حکم، یا ہے۔ مثلاً نکاح کا پیغام دینا، پیغام کی قبولیت کے بعد ہونے والی منکوحہ کو ایک نظر دیکھنا، اس سے اجازت لینا، مہر طے کرنا، گواہوں کا ہونا، عورت سے اس کی رضا مندی حاصل کرنا، خطبہ نکاح پڑھنا، ایجاب و قبول کرنا اور شب زفاف کے بعد دعوتِ دیمہ کا اہتمام کرنا وغیرہ۔ مندرجہ بالا تمام امور، ارکان کی نکاح میں کیا حیثیت ہے؟ اور اس کا کیا مطلب ہے اور اس کی ادائیگی کا سنت طریقہ کیا ہے؟ ان تمام باتوں کا ہم علیحدہ علیحدہ عنوان کے تحت جائزہ لیں گے تاکہ ہر ایک عنوان کے تعلق سے اسلامی موقف بخوبی واضح ہو جائے۔

منگنی بنام نکاح کا پیغام

منگنی، نکاح کا پیغام، نسبت اور خطبہ یہ سب مترادف الفاظ ہیں جو مختلف علاقوں اور مختلف طبقوں میں بولے جاتے ہیں، جن کا مطلب ہے کہ نکاح کا پیغام بھیجنے سے قبل فریقین یا ان کے رشتے دار و احباب کو ایک دوسرے کے حالات، اخلاق و عادات اور حسب و نسب وغیرہ کی اچھی طرح تحقیق کر کے شادی کا پیغام بھیجنا۔ نکاح کا جو مستنون طریقہ ہے اس کا یہ پہلا مرحلہ ہے جس میں مرد کسی عورت کے ساتھ عقد کے لئے اپنی رضا مندی کا اظہار کرتا ہے اور عورت بھی اپنی آمادگی ظاہر کرتی ہے یا ان دونوں کے دلی سے ان کی رضا طلب کی جاتی ہے۔ جب دونوں

فریقین رشتے پر راضی ہو جاتے ہیں تو پھر نکاح سے باقی اعمال اور کاروں کی تیاری کی جاتی ہے۔
 منہنی کے موقع پر اسلام نے مرد و عورت کا ایک دورے دیکھنا بھی جائز قرار دیا ہے تاکہ دونوں
 ایک دوسرے کے حالات سے بخوبی واقف ہو جائیں اور اطمینان کامل سے بعد یہ فیصلہ کریں کہ
 ان کا ایک ساتھ ازادانہ زندگی گزارنا ممکن ہے یا نہیں۔ اور ایسا اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ اپنی
 زندگی خوشوارہ خوشحال بن جائے۔ چوں کہ یہ حقیقت ہے کہ جو چیز دیکھتے جانتے پرکتے اور مطمئن
 ہونے کے بعد قبول کی جاتی ہے اس میں خرابی و اختراع کے آثار بہت کم ہوتے ہیں۔ اس سے
 نکاح میں فقط ماتقدم کے طور پر اسلام نے سب سے پہلی شرط یہ لگائی ہے کہ شادی سے قبل مرد
 عورت ایک دورے دیکھیں اور پسند کر لیں۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

فَاذْكُرُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الْمَاءِ

(تم نکاح نہ کرنا ایسی عورتوں سے جو تمہیں پسند ہوں۔) ۴۴

اس آیت کریمہ میں پسندیدہ عورت سے نکاح کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور ختم ہے کہ
 پسند یا نا پسند کا فیصلہ عورت کو بغیر دیکھے یا نہیں جاسکتا، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ نکاح سے قبل
 عورت کو دیکھنا اور پسند کرنا دونوں ضروری ہیں۔ قرآن میں ضمناً دینے کی بات بھی کہی ہے لیکن
 احادیث شریفہ میں بہت ہی واضح طور پر اس کی تعلیم دی گئی ہے اور اس کے جو فوائد ہیں ان کی
 چہ چاہئے اس طور سے اس کی تبلیغ و ترغیب کی گئی ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد
 فرماتے ہیں:

"اذا خطب احدكم المرأة فان استطاع ان يطر الى ما يدعوه الى

نكحها فليفعل"۔ ۴۵

(جب تم کسی عورت کو شادی کا بیغام دینا چاہو پس اگر اس کو دیکھنا ممکن ہو تو نکاح

سے پہلے دیکھ لو۔)

اس حدیث میں شادی سے قبل ہونے والی منکوحہ کو دیکھنے کی ہدایت کی گئی ہے، اس کا

فلسفہ و حکمت کیا ہے؟ اس کا تذکرہ کرتے ہوئے دیگر احادیث میں مروی ہے کہ:

"قال حطبت رجل امرأة من الانصار فقال له رسول الله صلى الله

عليه وسلم هل بطرت اليها قال لا فامر ان يطر اليها“۔^{۴۵}

(ایک آدمی نے ایک انصاری عورت سے رشتہ کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا، کیا تم نے اس کو دیکھا ہے؟ عرض کیا نہیں۔ آپ نے فرمایا اس کو دیکھ لو یہ تمہاری محبت و الفت کو زیادہ مضبوط کرے گا۔)

”المعيرة من شعبة انه خطب امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اطر اليها فانه احري ان يودم بيسكما“۔ (وفی رواية) ان يودم بيسكما قال احري ان تدوم المؤدة بيسكما“۔^{۴۶}

(مغیرہ بن شعبہ کہتے ہیں کہ انہوں نے ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا، پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو دیکھ لو یہ تمہاری محبت کو قائم رکھنے کے لئے زیادہ مناسب ہے یا یہ تمہارے درمیان محبت کے ہمیشہ رہنے کے لئے زیادہ مناسب ہے۔)

اس طرح قرآن و سنت سے واضح ہوتا ہے کہ نکاح سے قبل عورت کو دیکھنا اور پسند کر لینا چاہئے کہ اس سے آپس میں محبت و الفت زیادہ ہوتی ہے اور تا حیات برقرار رہتی ہے۔ نکاح کے پیغام یا منگنی کے سلسلے میں اسلام نے ایک خاص نصیحت اور کی ہے اور وہ یہ کہ اگر کسی عورت سے کسی شخص کا رشتہ چل رہا ہو تو کسی دوسرے شخص کو وہاں نکاح کا پیغام نہ بگڑ نہیں بھیجنا چاہئے یہاں تک کہ پہلا شخص خود ہی کنارہ کشی اختیار کر لے یا اس کو نکاح کا پیغام دینے کی اجازت دے دے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”ولا يخطب الرجل على خطبة اخيه حتى يترك الخطاب قبله او ياذن له الخطاب“۔^{۴۷}

(اور کوئی آدمی اپنے بھائی کے پیغام پر نکاح کا پیغام نہ دے یہاں تک کہ پہلا خود سے منگنی کا ارادہ ترک کر دے یا اس کو پیغام بھیجنے کی اجازت دے۔)

”لا يخطب احدكم على خطبة اخيه حتى يسكح او يترك“۔^{۴۸}
(تم میں کوئی شخص اپنے بھائی کے پیغام پر پیغام نہ دے یہاں تک کہ وہ نکاح

کر لے یا ترک کر دے۔)

مختصہ یہ کہ اسلام نے عورت و دھیتے اور پسند کرنے کے بعد رشتہ ارکان میں غصب ہونے کی تعلیم دی ہے تاکہ خانگی زندگی میں بعد میں وئی بد مزاجی اور اختلاف واقع نہ ہو اور زندگی ہمیشہ خوشگوار طے سے بسر ہوتی رہے۔ اور بیغیم پر بیغیم دینے کو اس سے منع کیا ہے کہ یہ انسانی تہذیب و اخلاق کے سراسر خلاف ہے، اسی سے اس سے نفرت و بدعات پیدا ہوتی ہے اور جہیز، فساد، تکلیف و تبہ آجاتی ہے جو شہر و ممالک کا بڑا حرام ہے۔

ولایت نکاح

بڑی یا عورت کا اس سے ولی کی اجازت سے نکاح کرنا، ولایت نکاح کہلاتا ہے، بڑی کے نکاح میں جس کا حاکم قرآن و سنت کی رو سے انتہائی ضروری ہے۔ کیونکہ قرآن و حدیث میں جہاں جہاں عورتوں کے نکاح کا تذکرہ ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عورتوں کے نکاح کے واسطے ولی کی موجودگی ضروری ہے اور بنا ولی کے ایسا نکاح درست نہیں۔ اس سے برخلاف مرد اپنے نکاح میں خود مختار ہے، وہ اپنی مرضی سے بنا، ولی کے اپنا نکاح کر سکتا ہے۔ چنانچہ رشتہ خداوندی ہے:

وَانْكَحُوا الْاَيَامِي مَكْمُ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عَدَدِكُمْ وَاَمَانِكُمْ۔

(اور نکاح کر دو ایمانوں میں ان کا جو بے نکاح ہوں اور اپنے اہل حق بندوں اور
نیزوں کا۔) ۴۹

وَاِذَا طَلَقْتُمْ نِسَاءَ فَبَلْعِ اَحْلِيْنَ فَلَا تَغْضُوْهُنَّ اِنْ يَكُنَّ
اَرْوَاحِيْنَ اِذَا تَرَاوُا فِيْهِمْ بِالْمَعْرُوْفِ

(تو اسے عورتوں کے ایوان میں نہ رو کو اس سے کہ اپنے شوہروں سے نکاح کر

میں جب کہ آپس میں موافق شرع رضامند ہو جائیں۔) ۵۰

فَاِنْ كُنَّ حَوْرًا مِّنْ اَهْلِيْنَ وَاَنْوَاهُنَّ اَحْوَرُهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِ۔

(تو ان (عورتوں) سے نکاح کر ان سے کہ بہستوں کی اجازت سے۔) ۵۱

مذکورہ بالا آیات قرآنی میں عورتوں کے نکاح کے تعلق سے ان کے ویسے کوئی مسئلہ یا
 گیا ہے اور ان کی اجازت سے نکاح میں نہ لایا گیا ہے جس سے واضح ہوتا ہے کہ اسلام
 عورت کو اپنے ولی یا سرپرست کی اجازت کے بغیر نکاح کرنے کی تعلیم نہیں دیتا ہے۔ ہاں مردوں
 کو اس کا پابند نہیں بنایا گیا ہے جیسا کہ قرآنی آیات سے مترشح ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا ۚ

(اور شرک والی عورتوں سے نکاح نہ کرو جب تک مسلمان نہ ہو جائیں۔)

فَأَنْكِحُوا الْمُطَاهَرَاتِ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ۚ

(تم نکاح کرو ان عورتوں سے جو تمہیں پسند آئیں۔)

مختصر یہ کہ قرآن میں جہاں جہاں مردوں کے نکاح کا ذکر ہوا ہے، کہیں بھی ان کو ولی کا
 تابع نہیں بنایا گیا بلکہ عورتوں کی ولایت کا مستحق بنایا گیا ہے۔ اور واضح طور پر یہ اشارہ دیا گیا ہے
 کہ جس طرح عورت کا نکاح بنی ولی کی اجازت کے درست نہیں اسی طرح اس کو ولی بنانا بھی جائز
 نہیں۔ ولایت کا فریضہ ادا کرنے کی ذمہ داری صرف مردوں کی ہے۔

قرآنی آیات کے اس موقف کی وضاحت احادیث شریف سے بھی ہوتی ہے۔ نبی
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

”لَا تَزَوِّجُ الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ وَلَا تَزَوِّجُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا، فَإِنَّ الرِّبَاةَ هِيَ
 الَّتِي تَزَوِّجُ نَفْسَهَا“ ۚ

(کوئی عورت کسی دوسری عورت کا نکاح نہ کرے اور نہ کوئی خود اپنا نکاح
 کرے، جس نے اپنا نکاح خود کیا بے شک وہ زنا کار ہے۔)

”إِنَّمَا امْرَأَةٌ نَكَحَتْ نَفْسَهَا بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلِيِّهَا فَكَأَحْوَاجِهَا فَكَأَحْوَاجِهَا
 بَاطِلٌ فَكَأَحْوَاجِهَا بَاطِلٌ“ ۚ

(جس عورت نے اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا، اس کا نکاح باطل
 ہے، اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے۔)

اور صحیح بخاری کتاب النکاح میں ایک باب کا عنوان ہی اس نام سے معنون ہے کہ

”لا نکاح الا بولي“ ولی کی بغیر اجازت نکاح درست نہیں۔

اس طرح احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے جی بھی ثابت ہوتا ہے کہ عورت سے نکاح میں ولی کی اجازت ضروری ہے، ولی بنانا اجازت اُردوئی عورت نکاح کرتی ہے یا ولی عورت ہی عورت کی ولایت کی ذمہ داری انجام دیتی ہے تو وہ زانیہ بہانے کی اقتدار ہے۔ اور مرد ہی عورت کے نکاح کی ولایت کا اقتدار ہو سکتا ہے، عورت نہیں۔

اسلامی شریعت کے اعتبار سے ولایت کا اصل حق باپ، اماں کا ہے سین اُمران میں سے کوئی نہ ہو، خاندان کا کوئی، اور اگر بھی یہ ذمہ داری نبھاسکتا ہے اور وہ اس طرح کہ وہ مرد اس عورت سے مشورہ کرے اور اس کے بعد اس عورت کو کسی دوسرے مرد سے نکاح میں دے دے، یہی کا نام ولایت نکاح ہے۔ لیکن بڑا یا لڑکی اُمرنا بالغ یا کم سن ہے تو باپ یا اماں کے علاوہ خاندان کے دیگر شخص کی ولایت کے تحت انعقاد پذیر نکاح میں دونوں کو بالغ ہونے کے وقت ”خیار بوش“ دیا جائے گا، جس سے فائدہ اٹھا کر وہ دونوں یا ان میں سے کوئی ایک نکاح و کا عدم قرار دے سکتا ہے۔^{۵۶}

اسلام نے عورت کے نکاح کے لئے مرد کی ولایت کا ہونا ضروری اور عورت کی ولایت کو معدوم قرار دیا ہے، اس سے کوئی یہ قیاس آرائی نہ کرے کہ اسلام نے عورت کے ساتھ حق کافی کی ہے اور اس کو مرد کے بمقابلہ کم درجہ دیا ہے۔ اسلام چونکہ دین فطرت ہے اس لئے اس نے بہت سی مصحتوں اور حکمتوں کے پیش نظر ایسا کیا ہے۔ مثلاً عورتیں اکثر گھر کے اندر رہتی ہیں، باہر کی دنیا کا تجربہ کم ہوتا ہے، وہ کسی مرد سے ہر قسم کی معلومات فراہم نہیں کر سکتیں، قوت برداشت بھی کم ہوتی ہے، مزاج میں پختگی نہیں ہوتی، ہذا وہ صحیح فیصلہ نہیں کر سکتیں، اسی قسم کی بہت سی وجوہات کے سبب ان کو ولایت کا حق نہیں، یا گویا ہے تاکہ نئی خاندانی، ذاتی بدانتظامیوں نہ پیدا ہوں۔

عورت نے نکاح میں مرد کی ولایت کے تحقق سے بغیر اکابرین اسلام کا یہ بھی مانتا ہے کہ یہ حکم صرف کنواری لڑکیوں کے لئے ہے، حلق شدہ کے لئے نہیں۔ اور قرآن و حدیث میں جہاں ہمیں اس کا حکم ہے اس سے مراد بکرہ ہے نہ کہ شیبہ۔ ہذا اگر مرد حلق یا بالغ ہو یا عورت شہر

دیدہ (شیبہ) ہو تو با اتفاق ولی کی مساطت سے نکاح کا انجام پانا ضروری نہیں، مجلس میں عدم موجودگی کی صورت میں وہ دونوں اپنا مکمل مقرر کرنے کے مجاز ہیں لیکن اگر لڑکایہ بڑی نابالغ ہوں تو ان کے نکاح کے لئے با اتفاق ولی کا تو سبب ضروری ہے۔ ۵۷

عورت کی اجازت و رضا مندی

یہ حقیقت ہے کہ اسلام نے عورت سے نکاح کی صحت و جواز کو مرد کی ولایت پر موقوف کیا ہے لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اس نے عورت کو مجبور محض بنایا ہے اور اس کی رضا کا کوئی پاس نہیں رکھا ہے بلکہ حق یہ ہے کہ اسلام نے اس بابت بڑی وسعت سے کام لیا ہے اور ولی کی اجازت کے ساتھ عقل، بالغ لڑکی کی اجازت اور رضا مندی کو بھی ضروری قرار دیا ہے اور آج کل اکثر و بیشتر اسلامی ممالک میں اسی پر عمل بھی ہوتا ہے۔ ۵۸

اسلام نے لڑکی کی رضا مندی و اجازت کو اس قدر اہمیت دی ہے کہ اس کا اندازہ اس بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔ قرآن و حدیث میں عورتوں کے ساتھ جبراً نکاح کرنے کو سختی سے منع کیا گیا ہے اور ان کی رضا و اجازت کو ضروری قرار دیا گیا ہے اور اگر کوئی زبردستی یا اس کی رضا مندی کے بغیر اس سے نکاح کی جرأت کرتا ہے تو اس کو فسق کرنے کا مکمل اختیار دیا گیا ہے۔ چنانچہ رب تبارک و تعالیٰ اپنے مقدس کلام میں ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ مُكْرِهًا ۝۹۱

(اے ایمان والو! تمہیں حلال نہیں کہ عورتوں کے وارث بن جاؤ زبردستی۔)

قرآن کریم کے اس موقف کی وضاحت احادیث شریف میں بڑی تفصیل سے بیان کی گئی ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”لَا تَكْرِهْ الْإِيمَ حَتَّى تَسْتَأْمِرَ وَلَا تَكْرِهْ الْكَرَّ حَتَّى تَسْتَأْذِنَ قَالُوا يَا

رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ أَذْنُهَا قَالَ إِنَّ تَسْكُتَ“۔ ۵۹

(بیوہ کا نکاح اس کی اجازت سے بغیر نہ کیا جائے اور کنواری لڑکی باخدا کا نکاح

بھی اس کی اجازت سے نہ کیا جائے۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ!

کنواری کی اجازت سے فرمایا اور پوچھنے پر وہ خاموش ہو
جائے تو یہ بھی اجازت ہے۔)

”الشیخ احقر یفسدنا من ولینا والکفر لیسادینا ابوہا فی نفسنا و
ادینا صمدنا“۔^{۶۱}

(شوہر، یدہ (شیبہ) عورت کا اپنے نفس کے متعلق اپنے ماں باپ یا سرپرست
سے زیادہ حق ہے اور وہ شیعہ ہٹائی کے باپ کو بھی چاہئے کہ اس کے نکاح کی
بابت اس کی اجازت حاصل کرے ورنہ اس کی خاموشی بھی اجازت ہے۔)

ان احادیث سے کامل طور پر واضح ہے کہ عورت خواہ کنواری ہو یا شوہر، یدہ، بہر حال
اس کی اجازت لازمی ہے۔ قرآن و حدیث کے اس موقف کے خلاف ان روایں اس کو اپنے نکاح
میں لے تا ہے تو عورت کو ہمیں اختیار دیا گیا ہے، چاہے تو وہ اس نکاح کو باقی رکھے اور چاہے
قرار دے۔ چنانچہ صحیح بخاری و دیگر کتب حدیث میں ہے کہ:

”عن حمنا بنت حذافہ الانصاریۃ ان اباها زوجها وھی تب
فکرھت ذالک فانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرد
نکاحہ“۔^{۶۲}

(حضرت خنساء بنت حذافہ انصاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ان
کے والد نے ان کا نکاح کر دیا جب کہ یہ شوہر یدہ (شیبہ) تھیں، ورنہ اس نکاح کو
ناپسند کرتی تھیں۔ پس یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئیں،
آپ نے فرمایا کہ وہ نکاح نہیں ہوا۔)

”عن ابن عباس قال ان جازیۃ بکرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فکرت ان اباها زوجها وھی کارھۃ فخیرھا لہ صلی اللہ
علیہ وسلم“۔^{۶۳}

(حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک لڑکی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہا کہ اس کے باپ نے اس کی مرضی کے

خلاف اس کا نکاح کر دیا ہے تو آپ نے اس کو اختیار دیا کہ چاہے تو وہ نکاح کو
باقی رکھے اور چاہے تو اس کو توڑ دے۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ عورت کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح ہرگز جائز نہیں اور اگر
بغیر اس کی اجازت سے زبردستی اس کا نکاح کسی شخص سے اس کی رضا مندی کے خلاف کر دیا جاتا
ہے تو اس کو اس نکاح کے رد کرنے کا مکمل اختیار ہے۔

مہر

اسلام نے نکاح میں مرد کے لئے سب سے پہلی جو چیز ضروری قرار دی ہے وہ مہر
ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے مہر محض فرضی، رسمی یا کوئی زبانی جمع خرچ کی چیز نہیں بلکہ یہ نکاح کے
موقع پر عورت کو مرد کی طرف سے دیا جانے والا وہ عطیہ حق ہے جو مرد کے حق زوجیت کو بے قرار
دیتا ہے، جس کا ادا کرنا شہر پر واجب و ضروری ہے۔ عداوہ ازیں کہ عورت اس کو خود ہی معاف کر
دے یا کم کر دے۔ خیال رہے کہ اسلامی رو سے مہر کی رقم عورت کی قیمت یا معاوضہ نہیں ہے بلکہ
زوجین کے درمیان الفت و محبت اور ایثار و صلہ رحمی کی ایک عمدہ نشانی ہے جس سے عورت کی عزت
افزائی اور دلجوئی مقصود ہے۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ نکاح کا تعلق برابری کی بنیاد پر طے پاتا ہے
اور اس میں فریقین کی رضا و رغبت کو مساوی طور پر حق حاصل ہوتا ہے اور جس طرح عورت پر مرد
کے کچھ حقوق متعین کئے گئے ہیں اسی طرح مرد پر عورت کے کچھ حقوق مقرر کئے گئے ہیں۔ لیکن
اس کے باوجود اسلام نے چونکہ مرد کو عورت پر حاکم مقرر کیا ہے، گھر کی نگرانی کا اس کو حق دیا ہے،
اس بات سے عورت کو اپنی کمتری کا احساس پیدا نہ ہو اور وہ شوہر کے حقوق کی ادائیگی میں کسی غلط
فہمی و بددلی کا شکار نہ ہو، اس مصلحت کے پیش نظر اس کی حوصلہ افزائی کے لئے مہر کی صورت میں
تخفہ دینے کا حکم دیا گیا ہے۔ حالانکہ یہ مرد پر ضافی بار ہے کیونکہ ایک طرف تو وہ اپنی زوجہ اور
ہونے والی اولاد کو عمر بھر رہنے سہنے، کھانے پینے اور تعلیم و تربیت وغیرہ کی سہولت مہیا کرنے کا
پابند ہوتا ہے اور دوسری طرف نکاح کے وقت اپنی منکوحہ کو ایک معقول رقم یا اس کے برابر مالیت
کی کوئی شے ادا کرنے کا ذمہ دار ہوتا ہے۔ اس ضافی مال یا رقم کا مقصد عورت کی دلجوئی و خوشنودی

نہیں تو پھر کیا ہے؟

بعض فقہاء اسلام نے مہر کو مرد و عورت سے جسمانی منفعت کا حصول و قیمت قرار دیا ہے لیکن مہر کا مفہوم اس سے وسیع و بلند تر ہے۔ اس لیے کہ بعض صورتوں میں ملک یا جسمانی منفعت سے قبل بھی مہر کی ادا کی جاتی ہے جیسے رخصتی سے قبل طلاق دینے کی صورت میں، اگر مہر مقرر ہے تو بنا حصول جسمانی منفعت بھی اس سے نصف کی ادائیگی ضروری ہوتی ہے اور اگر کوئی پورا ادا کرنا چاہے تو سبحان اللہ۔^{۶۳}

مہر کا لغوی و اصطلاحی مفہوم

اسلامی شریعت میں وہ رقم یا چیز جو مرد اپنی منکوحہ عورت کو بلا کسی معاوضہ و منفعت کے نکاح کے وقت بطور ہدیہ دیتا ہے، مہر کہلاتی ہے۔ اس کے لئے عربی زبان میں مختلف الفاظ استعمال ہوئے ہیں، مثلاً: (۱) الحلة، (۲) الضداق، (۳) العقر، (۴) الاحرة، (۵) الصدقة، (۶) العلائق، (۷) الحساء اور (۸) الفریضة۔^{۶۴} ان ساتوں ناموں میں سے چند نام قرآن کریم میں بھی مذکور ہیں، مثلاً (۱) الحلة، (۲) الفریضة اور (۳) الصدقة۔^{۶۵} عربی زبان میں مہر کے لئے اگرچہ مختلف نام استعمال ہوئے ہیں لیکن عوام میں اس مقصد کے لئے لفظ مہر بھی مشہور و معروف ہے۔ اور اس کے فقہائے اسلام نے مختلف اصطلاحی و شرعی معانی بیان کیے ہیں۔ بعض اکابرین اسلام نے کہا ہے کہ مہر وہ مال ہے جو نکاح کے موقع پر عورت کو مرد کی طرف سے لازمی طور پر عطیہ بطور دیا جاتا ہے تاکہ مرد کا حق زوجیت جائز ہو جائے اور بعض فقہاء نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ ”مہر وہ مال ہے جو عورت سے باغفل یا بالقوہ منع اٹھانے کے بدلے کے طور پر دیا جاتا ہے اور یہ تعریف محض عقد صحیح کی صورت میں واجب ہونے والے مال پر صادق آتی ہے۔“^{۶۶}

مہر کی اقسام

شریعت اسلامی کے مطابق مہر کی تین قسمیں ہیں (۱) مہر منقبض یا مہر نقد، (۲) مہر موجد

یا مہر ادھار اور (۳) مہر موخر یا مہر مطلق۔ مہر پہلے ۱۰ مہر ہے جو اپنی منکوہہ و شب زفاف سے قبل دیا جائے یا اس سے پہلے دیا جاتا ہے پائے۔ اس صورت میں عورت کو مکمل اختیار ہے کہ جب تک شوہر سے مکمل مہر وصول نہ کرے اپنے جسم سے مرد کو فائدہ حاصل نہ کرنے دے اور اس درمیان میں نان نفقہ بھی مرد سے ذمہ ہوگا۔ مہر موصول وہ مہر ہے جس کی ادائیگی کے لئے ایک مدت مقرر کی جائے، مثلاً ساں یا اسیاس وغیرہ۔ اور یہ اسی طرح واجب الادا ہوتا ہے اور اس میں مرد عورت سے اس درمیان جسمانی منفعت حاصل کر سکتا ہے۔ اور مہر موخر یا مطلق وہ مہر ہے جو بوقت طلب دینا ضروری ہوتا ہے۔ اس میں کوئی ميعہ مقرر نہیں ہوتی ہے۔ ۶۷

مہر کی مقدار

اسلام نے کم سے کم مہر کی مقدار کی توہین فرمائی ہے لیکن زیادہ سے زیادہ مہر کی کوئی خاص حد مقرر نہیں فرمائی ہے، کیونکہ معاشرہ میں نکاح کرنے والوں کے معاشی و مالی حالات یکساں نہیں ہوتے اور ان کی وسعت و استطاعت جدا جدا ہوتی ہے، ہذا مناسب تھا کہ سب نے لئے مساوی طریقے پر زیادہ سے زیادہ مقدار میں مہر نہ متعین کیا جائے۔ خود شارح طیبہ اسلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بنات طیبات اور ازواج مطہرات کا مختلف مہر مقرر واد کیا ہے اور امت کو اس کی تعلیم دی ہے۔ چنانچہ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کا مہر چار سو مثقال چاندی تھا اور بعض روایات کے مطابق حضرت علی نے حضرت فاطمہ کو مہر میں جو اپنی زرہ دی تھی وہ چار سو اخی درہم میں فروخت ہوئی تھی۔ موجودہ زمانے میں اس کا تخمینہ پانچ سو درہم کے مطابق ایک سو اکتیس تو لے تین ہاشہ چاندی یا اس کی رائج الوقت قیمت ہے جو مہر کے طور پر نہ تو اتنی کم ہے کہ شرمندگی محسوس ہو اور نہ اتنی زیادہ ہے کہ ادائیگی مشکل ہو بلکہ درمیانی ہے۔ ۶۸

اسی طرح صحیح مسلم شریف کی روایت کے مطابق باقی ازواج مطہرات کا مہر پانچ سو درہم سے زائد نہ تھا۔ چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی ازواج کے لئے مہر بارہ اوقیہ اور نش تھا اور یہ پانچ سو درہم تھے۔ پس حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی ازواج کے لئے یہ مہر ہوتا تھا۔ لیکن آپ کی جملہ ازواج مطہرات کا تقریباً یہی مہر تھا

یہ سن سنت حبیبہ کا مہر چار ہزار درہم یا چار ہزار دینار تھا جو شاہ نجاشی نے مقرر کیا تھا۔ چنانچہ حضرت ام حبیبہ بنت ابوسفیان خود فرماتی ہیں:

”کانت تحت عید الله اس ححش فمات مار ص الحشة ورحيها

الحاشي الى الجنة وامهرها عده اربعة الاشب“۔^{۱۷۱}

(۱۰) حبیدہ بنت جحش کے نکاح میں تھیں، ان کا مہر حبشہ میں اتنا ہی ہوا تو

نجاشی بدستور اسے ان کا نکاح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا اور آپ کی

طرف سے چار ہزار درہم مقرر کیا۔

دوسری رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسری بہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں اس سے

اور زیادہ بھی مہر باندھے جاتے تھے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجات اور بنات کا جو مہر تھا

اس کی پابندی کسی پر ضروری نہیں سمجھی جاتی تھی۔ چنانچہ صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ حضور انور صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تزوج ولو خا بختا من حديد۔ نکاح کرو اگرچہ ایک نوہی انگوٹھی

ہی کیوں نہ ہو۔ اسی طرح حضرت عبدالرحمن بن عوف نے ایک گنٹھلی کے برابر سونے کے عوض

ایک عورت سے نکاح کیا۔^{۱۷۲}

مذکورہ بالا احادیث شریف کی روشنی میں پتا چلتا ہے کہ اسلام نے مہر کے مسئلہ میں کسی و

کمی بیشی پر مجبور نہیں کیا ہے بلکہ مختلف مثالیں پیش کر کے یہ سبق دیا ہے کہ ہر شخص اپنی استطاعت

اور صوابدید کے لحاظ سے مہر کا انتخاب کر سکتا ہے۔ لیکن وہ اتنا کم بھی نہ ہو کہ عورت اپنی حق تلفی

محسوس کرے یا وہ اسلامی شریعت کی متبرہ مقدار سے کم حیثیت کا ہو۔ کیونکہ اسوہ نے زیادہ

مہر کی کوئی مقدار مقرر نہیں کی ہے لیکن کم سے کم مہر کی مقدار متعین فرمادی ہے جس کو مہر مثل کہا جاتا

ہے اور وہ دس درہم چاندی یا اس کی قیمت کا مال ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد

فرماتے ہیں:

”لا مہر دون عشرة دراهم“۔^{۱۷۳}

(دس درہم سے کم کوئی مہر نہیں ہے۔)

”لا صداق دون عشرة دراهم“۔^{۱۷۴}

(کوئی مہر نہیں ہے دس درہم سے کم کی مالیت میں۔)

فقہائے اسلام کے نزدیک ایک درہم شہی تین ماشہ ۵ / ارتی ہوتا ہے۔ اس حساب سے دس درہم کا وزن دو تو لے ساڑھے سات ماشہ چاندی ہوا، لہذا فقہ حنفی کی رو سے ضروری ہے کہ مہر کی کم سے کم قیمت دو تو لے ساڑھے سات ماشہ چاندی کی مالیت سے کم نہ ہو۔ ۷۵

مہر کے وجوب کا ثبوت

اسلام نے عورتوں کی دلجوئی، حوصلہ افزائی اور ان کی معاشرتی حیثیت کو بلند کرنے کے لئے بطور تحفہ جو مہر ادا کرنے کی تعلیم دی ہے وہ قرآن و سنت کے مطابق واجب ہے جس کا ادا کرنا ہر ناکح پر لازمی و ضروری ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

وَاتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ مَخْلَّةً

(اور عورتوں کو ان کے مہر خوشی سے دو۔) ۷۶

فَإِنْ كُنْتُمْ خَوَّفْتُمْ أَوْ لَقَيْتُمْ أَهْلَهُنَّ وَأَنْتُمْ خَائِفُونَ

(تو ان سے نکاح کرو ان کے مالکوں کی اجازت سے اور حسب دستور ان کے

مہر انہیں دو۔) ۷۷

قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ

(بے شک ہمیں معلوم ہے جو ہم نے مسلمانوں پر فرض کیا ہے ان کی بیویوں اور

لوٹہ یوں کے بارے میں۔) ۷۸

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ تَكَخَوْهُنَّ إِذَا تَتَشَفَعْنَ لَكُمْ لَكُمْ خَوْضُكُمْ

(اور تم پر کچھ گناہ نہیں کہ ان سے نکاح کر لو جب کہ ان کے مہر انہیں دے دو۔) ۷۹

مذکور بالا آیات قرآنیہ میں مہر کی ادائیگی کا حکم بصیغہ امر دیا گیا ہے جس سے وجوب

ثابت ہوتا ہے اور ایک مقام پر فرض کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اس سے بھی فقہاء اسلام نے وجوب

ہی مراد لیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ نکاح کی صحت و جواز کے لئے مہر واجب ہے، اگر کوئی نکاح بنا مہر کی

تعمین یا بغیر اظہار کے ہوا تب بھی بالاتفاق مہر مثل ادا کرنا واجب ہے۔

قرآن کریم نے معاہدہ احادیث شریف سے بھی واضح طور پر یہ ثابت ہوتا ہے۔ نکاح کرنے والے نے مہر ادا کرنا واجب ہے۔ بغیر اس کے نکاح درست نہیں ہوگا۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”ایما رجل تزوج امرأة علی ما قل من المهر او کثر لیس فی نفسه ان

یزدی الیہا حقہا لقی اللہ یوم القیمۃ وهو راب“۔^۸

(جو شخص کسی عورت سے کم یا زیادہ مہر پر نکاح کرے اور نیت یہ ہو کہ عورت کو مہر

میں سے کچھ نہ دے گا تو جب قیامت کے دن اللہ سے ملاقات کرے گا تو

زنا کار کی حیثیت سے پیش ہوگا۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ نکاح کے جواز و درستگی کے لئے عورت کو مہر ادا کرنا واجب ہے۔ مہر کی جو بھی رقم یا مال ہو گا وہ اس کا اپنا ذاتی مال ہوگا جس پر اس کو مکمل حق حاصل ہوگا چاہے وہ اس کو خرچ کرے، کسی کو ہدیہ کرے یا کسی کے نام وصیت کے طور پر لکھے۔ کسی دوسرے کو اس میں مداخلت کا کوئی حق نہیں ہے۔

شہادت و گواہی

نکاح دراصل انسانی زندگی کا ایک اہم ترین باہمی لین دین و سماجی معاہدہ ہے، اور ہر اہم لین دین و معاہدہ کا دستور ہے کہ وہ گواہوں کی موجودگی میں انجام پذیر ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر معمولی اشیاء بنا تحریر اور بنا گواہوں کے خریدی و بیچی جاتی ہیں لیکن زمین، جائیداد وغیرہ کے لین دین، اردشمنی و عداوت اور مصالحت کے عظیم معاہدے بنا گواہوں کے نہیں ہوتے تاکہ مستقبل میں کوئی پریشانی و فساد پیدا نہ ہو۔ نکاح بھی چونکہ ایک عظیم الشان لین دین و معاہدہ ہے، جس میں فتنہ و فساد کا احتمال زیادہ ہوتا ہے اس لئے اسلام نے اس میں بھی شہادت کو ضروری قرار دیا ہے تاکہ مرد و عورت اور ان کے خاندانوں کے درمیان کسی طرح کی کوئی بد مزگی و خرابی پیدا نہ ہو۔ اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ زنا اور نکاح میں امتیاز ہو جائے کیونکہ زنا کا تعلق خفیہ طریقے پر بنا گواہوں کے قائم ہوتا ہے اور نکاح کا رشتہ کم سے کم دو لوگوں کی شہادت میں علی الاطلاق طے پاتا ہے۔

مختصر یہ کہ اسلامی شریعت کے اعتبار سے نکاح میں کم سے کم دو گواہوں کی شہادت کا ہونا انتہائی ضروری ہے، اور یہ نکاح کے شرائط میں داخل ہے اور شرع کا اصول ہے اذافات الشرط فات المشروط یعنی جب شرط ختم ہو جاتی ہے تو شرط والی شے بھی فوت ہو جاتی ہے۔ اس اصول کی روشنی میں صاف ظاہر ہے کہ شہادت کے بغیر نکاح بہ نزدیک نہیں ہوگا۔

نکاح کے لئے گواہوں کی شہادت کتنی اہم ہے؟ اس کا احساس احادیث شریف کی ان روایات سے بخوبی ہو سکتا ہے کہ جن میں بغیر گواہوں کے نکاح والی عورتوں کو زانیہ قرار دیا گیا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”العایا اللاتی ینکحن افسهن بعیر بیۃ“۔^{۱۱}

(وہ عورتیں زانیہ بن جائیں جو گواہوں کے بغیر نکاح کرتی ہیں۔)

حضرت ابو ہریرہ، حضرت انس اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جمعین

سے بھی یہی روایت ہے کہ:

”لا نکاح الا بیۃ“۔^{۱۲}

(بغیر گواہوں کے نکاح درست نہیں ہوتا۔)

امام ابویسی ترمذی نے بھی اس تعلق سے کافی تحقیق کی ہے، اور آخر میں اس نتیجے پر پہنچے

ہیں کہ نکاح میں گواہوں کا ہونا لازمی ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”علماء، صیہ، تابعین اور دیگر علماء کا اسی پر عمل ہے کہ بغیر گواہوں کے نکاح نہیں ہوتا

سلف میں سے کسی کا اس مسئلے میں اختلاف نہیں، البتہ علماء متاخرین کی ایک جماعت کا اس میں

اختلاف ہے۔ پھر علماء کا اس مسئلے میں اختلاف ہے کہ اگر ایک گواہ دوسرے کے بعد گواہی دے

تو یہ حکم ہے؟ چنانچہ اکثر علماء کوفہ اور دیگر علماء کا قول ہے کہ اگر دونوں گواہ بیک وقت نکاح کے

وقت موجود نہ ہوں تو ایسا نکاح جائز نہیں۔ بعض اہل مدینہ کہتے ہیں کہ اگر دونوں بیک وقت

موجود نہ ہوں اور بے بعد دیگر گواہی دیں تو نکاح صحیح ہے بشرطیکہ نکاح کا اہل ان کیا جائے اور بعض

اہل علم کے نزدیک نکاح میں ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی ہے۔ اور امام احمد اور اسحاق کا

بھی یہی قول ہے۔^{۱۳}

خطبہ نکاح

اسلام میں نکاح سے موبق پر عربی زبان میں ایک خاص قسم کا خطبہ پڑھنے کا جتنی حکم ہے، جو شریعت اسلامی سے متعلق سنت سے اور سامعین پر اس کا سنا واجب ہے۔^{۱۵} یہ خطبہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم پر درود و سلام، توحید و رسالت کے اقرار، شہادت، گناہوں پر ندامت و طلب مغفرت، چند پند و نصائح اور نکاح سے متعلق مختلف قرآنی آیات اور احادیث پر مشتمل ہونا چاہئے۔ اس کی تعلیم خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور خاص دی ہے۔ چنانچہ آپ کا ارشاد گرامی ہے:

”کل خطبة ليس فيها تشهد فهي كالبدن الحرامی“۔^{۱۶}

(جس خطبے میں تشہد نہ ہو وہ ایسا ہے جیسے دھڑکی کا ہاتھ۔)

”کل امر دی بال لا یدأیہ بال حمد لله فہو اقطع“۔^{۱۷}

(ہر اہم کام جو اللہ کی حمد سے نہ شروع کیا جائے، وہ ناقص ہے۔)

ان احادیث میں صرف حمد و ثنا اور تشہد کو خطبے کے لئے ضروری قرار دیا گیا ہے لیکن بعض احادیث میں بالتفصیل اس کا مکمل طریقہ بھی بیان کر دیا گیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:

”علّمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد في الصلوة والتشهد في الحاجة والتشهد في الحاجة ان الحمد لله يستعينه و يستعمره و يعود بالله من شرور انفسنا و مآلات اعمالنا فمن يهد الله فلا مضل له و من يضل فلا هادي له و اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا عبده و رسوله و يقرأ ثلث ايات يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته و لا تموتن الا و انتم مسلمون يا ايها الذين امنوا اتقوا الله الذي تساءلون به و الارحام ان الله كان عليكم رقيبا يا ايها الذين امنوا اتقوا الله و قولوا قولا مدينا يصلح لكم اعمالكم و

يَعْمَلُ لَكُمْ دِيْنًا بِكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ وَرَّاهُ عَظَمًا۔ ۷۷

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز اور حجت کے لئے تشہد سکھایا۔ اور حجت جیسے نکاح کا تشہد یہ ہے کہ تمام حمد و ثناء اللہ کے لئے ہیں ہم اس سے مدد مانگتے اور بخشش چاہتے ہیں، اپنے نفسوں کی شرارتوں اور اعمال کی برائیوں سے اللہ کی پناہ طلب کرتے ہیں۔ جس کو اللہ ہدایت دے اس کو کوئی گمراہی اور گمراہی نہیں اور جسے اللہ گمراہ کرے اسے کوئی ہدایت دینے والا نہیں۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے و رسول ہیں۔ اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ تین آیتیں پڑھتے تھے۔ اے ایمان والو! اللہ سے اس طرح ڈرو جیسا کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے۔ اور ہرگز انتقال نہ کرنا مگر مسلمان ہو کر۔ اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو جس نے تمہیں ایک جان سے پیدا کیا اور اسی میں سے اس کا جوڑا بنایا اور ان دونوں سے ہمت سے مرد و عورت پیدا دیئے۔ اور اللہ سے ڈرو جس کے نام پر مانگتے ہو اور فرشتوں کا لیٹا رکھو بے شک اللہ تمہیں دیکھ رہا ہے۔ اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور سیدھی بات کرو، وہ تمہارے اعمال تمہارے لئے ستارہ دے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا اور جس نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی بے شک اس نے عظیم کامیابی حاصل کی۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ نکاح کے موقع پر ایک خاص قسم کا خطبہ پڑھنا سنت ہے اور محفل میں موجود سامعین کے لئے اس کا سننا واجب ہے۔ کیونکہ اس میں حمد و ثناء، درود و سلام، شہادت، مغفرت و بخشش اور پسند و نصائح پر مبنی قرآنی آیات و احادیث کی تلاوت ہوتی ہے، اور اللہ جل شانہ ارشاد فرماتا ہے:

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَكُمْ تَرَحْمُونَ۔

(اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو کان لگا کر سنو اور خاموش رہو کہ تم پر رحم ہو۔)

ہو۔ ۷۸

ایجاب و قبول

اسلامی شادی و نکاح میں ایجاب، قبول انتہائی بنیادی حیثیت رکھتے ہیں اور نکاح کے دو اہم رکن مانے جاتے ہیں۔ انہیں دو ارکان پر رشتہ نکاح یا رشتہ ازدواج کی تکمیل کا دار و مدار ہوتا ہے۔ نکاح کے موقع پر گواہان کی موجودگی میں عورت بنفس نفیس یا بذریعہ وکیل جو اپنے نفس یا نکاح کا اذن و اختیار مقررہ مہر کے عوض نامزد مرد و دینی ہے وہ ایجاب بہا کرتا ہے اور انہیں گواہان اور وکیل وغیرہ کے سامنے متعینہ مہر کے بدلے مرد اس عورت کو اپنے عقد و زوجیت میں جب قبول کرتا ہے تو اس کا یہ عمل قبول بہا کرتا ہے۔ شرعی نقطہ نظر سے ان دونوں ارکان کا باہم مربوط ہونا یعنی ایک ہی مجلس یا ایک ہی موقع پر دونوں کا انجام پذیر ہونا ضروری ہے۔^{۵۹}

ایجاب و قبول و نکاح کے ارکان اور اس کی تکمیل کے لئے زہنی و ضروری قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے نکاح مرد و عورت کا ایک ایسا سماجی و قانونی معاہدہ ہے کہ جس میں لین دین بھی ہوتا ہے۔ جیسے مرد مہر دیتا ہے اور عورت ملتی ہے، اور ہر وہ چیز جو جائز طریقے پر دی جاتی ہے اس کے لئے ایجاب و قبول ضروری ہے۔ اس لئے کہ اگر کسی مکان زمین یا جانور وغیرہ کے ارد گرد آپ سوچ رہے ہیں یا کسی جانور وغیرہ کے گلے میں سو با رہا رہی ہیں تو اس سے بھی آپ اس کے مالک نہیں ہو سکتے جب تک کہ اس چیز کا مالک یہ نہ کہے کہ فداں چیز اس قیمت کے عوض میں نے آپ کو دی اور جواب میں آپ کہیں میں نے قبول کی۔ اس کے بعد آپ اس چیز کے مالک بہا کرنے کے حقدار ہو جائیں گے، جو تمثیل اسی پر اسلامی نکاح اور اس کے ارکان ایجاب و قبول و قیاس کیجئے۔ اور یہ ایسا حکمت و دانائی سے معمور ضابطہ و قانون ہے کہ دنیا کی تمام عدالتوں کے منصفوں اور حاکموں کے سامنے دنیا کے ہر مذہب و ہر قوم کا انسان اسی اصول کی پیروی کرتے ہوئے نظر آتا ہے۔ وہاں بندہ کی طرح نہ سات چکر لگائے جاتے ہیں، نہ بیس کی طرح لگے ہیں ایک دوسرے کے ہار ڈلوائے جاتے ہیں بلکہ صرف اور صرف اسلامی آئین کے مطابق مرد و عورت سے ایجاب و قبول کرایا جاتا ہے۔

مختصر یہ کہ اسلامی نکاح کی تکمیل اور رشتہ کے لئے ایجاب و قبول اشد ضروری ہے۔

اگر نکاح میں لڑکی کی رضا مندی نہیں پائی گئی اور اس نے اپنے نکاح کی اجازت نہیں دی تو وہ نکاح فسخ کرنے کے رفق ہوگا۔ اسی طرح اگر مرد نے عورت کو قبول نہیں کیا تو وہ بھی نکاح کا عدم ہوگا۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے مقدس کلام میں ارشاد فرماتا ہے:

”لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا الْمَالَ الْمَرْءِ كَرِهًا ط۔ (سورۃ النساء، آیت ۱۹)

(تمہارے لئے حلال نہیں کہ تم عورتوں کے زبردستی وارث بن بیٹھو۔) ۹۰

اس آیت کریمہ کی روشنی میں ایجاب و قبول کی اہمیت کو واضح فرماتے ہوئے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”لَا تَكْجِ الثَّيْبُ حَتَّى تَسْتَأْمَرَ وَلَا الْمَكْرُ إِلَّا بِإِذْنِهَا فَلَوْ بَارَسَ رَسُولُ اللَّهِ وَمَا أَذْنُهَا قَالَ إِنْ تَسَكَّتْ“ ۹۱

(شوہر ایدہ (ثیب) کا نکاح نہ کیا جائے جب تک کہ اس سے اجازت نہ لی جائے اور نہ باکرہ کا نکاح کیا جائے جب تک کہ اس سے اجازت نہ لے لی جائے۔ لوگوں نے معلوم کیا یا رسول اللہ وہ اجازت کیسے دے گی؟ آپ نے فرمایا اس کی خاموشی اس کی اجازت ہے۔)

اسی طرح حضرت عبداللہ ابن عباس سے مروی ہے کہ:

”أَنَّ جَارِيَةَ مَكْرَأَتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ أَنَّ أُمًّا هَا رَوْجَهَا وَهِيَ كَارِهَةٌ فَخَبِرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“ ۹۲

(بے شک ایک کنواری لڑکی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور یوں کہ اس کے باپ نے اس کی مرضی کے بغیر اس کا نکاح کر دیا ہے تو آپ نے اس کو اختیار دیا چاہے وہ نکاح ختم کر دے یا باقی رکھے۔)

معلوم ہوا کہ نکاح میں لڑکی کی رضا اور اجازت اشد ضروری ہے اس لئے ایجاب و قبول کی صورت میں اسلام نے اس کو واجب اور نکاح کا رکن قرار دیا ہے۔

دعوتِ ولیمہ

نکاح انسانوں کے لئے اللہ کی عطا کردہ ایسی عظیم نعمت ہے کہ جو بہت سی نعمتوں کے

حصوں کا باعث ہے۔ جیسے ادا و انحصار و سہرا و رفیقہ حیات کا حصوں و ماں باپ ہونے کا شرف، سماج میں عزت و وقار اور خانگی زندگی کے طوفان و غم و غم و غم و غم کا حصوں۔ گویا کہ نکاح بذات خود ہی نعمت نہیں بلکہ دیگر دنیاوی نعمتوں کے حصول کا ذریعہ بھی ہے۔ اور انسان کو جب کوئی عظیم نعمت حاصل ہو تو پروردگار عالم کا حکم ہے کہ وہ بطور شکر اس پر خوشی کا اظہار کرے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

قل بفضل الله وبرحمته فذلك فليفرحوا ۹۳

(اے نبی! آپ فرمادیجئے کہ یہ سب اللہ کے فضل اور اس کی رحمت سے ہے اس پر چاہئے کہ خوشی منائے۔)

نکاح سے چونکہ ایک نہیں بلکہ بہت سی نعمتیں و رحمتیں حاصل ہوتی ہیں اس لئے اس موقع پر خوشی کا اظہار دعوت و بیمہ کے طور پر کیا جاتا ہے۔ دعوت و بیمہ دراصل وہ خوشی کی دعوت ہے جو خداوند اپنی روجہ کے ساتھ شب زفاف گزارنے کے بعد اپنے دوست و احباب اور غلام و اقارب کو کھلاتا ہے اور یہ قرآن سے ثابت اور سنت ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت و بیمہ کا صرف حکم ہی نہیں دیا ہے بلکہ خود بھی دعوت و بیمہ کا اہتمام کیا ہے۔ چنانچہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:

”اولہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین بنی مریب بنت ححش فاشبع الناس خبزاً و اللحم“ ۹۴

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت زینب سے نکاح فرمایا تو لوگوں کو روٹی اور گوشت سے شکر سیر کر دیا۔)

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتق صغیۃ و تزوجہا و جعل عتقہا صداقہا و اولم علیہا بحیس“ ۹۵

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ کو آزاد کر کے ان کے ساتھ نکاح کیا اور آزادی ان کا مہر قرار دیا اور آپ نے صبی کے ساتھ ان کا ولیمہ کیا۔)

حضرت صفیہ بنت شیبہ سے مروی ہے:

”اولم الہی صلی اللہ علیہ وسلم علی بعض سنانہ بمدین من شعیب“۔ ۹۶

(نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض سنانہ مطہرات کا اودھ جو کے ساتھ ولیمہ کیا۔)

نبی کریم علیہ التحیۃ والقبیلہ نے اپنے ویسے۔ انتہا سے ساتھ صحیح پر ام کو بھی اس کا حکم دیا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف پر زردی کا اثر دیکھا تو فرمایا اے عبدالرحمن یہ کیا ہے؟ عبدالرحمن نے عرض کیا یہ شادی کرنے کا نشان ہے میں نے انصار کی ایک عورت سے نکاح کیا ہے کھجور کی گٹھلی بھر سونے کے مہر پر۔ آپ نے فرمایا:

”فتبارک اللہ لک اولم ولوبشاة“۔ ۹۷

(اللہ تم کو برکت دے ولیمہ کرو اور چہ ایک بڑی کا ہو۔)

احادیث شریف کے مطابق نکاح کے موقع پر دعوت ولیمہ کرنا ہی سنت نہیں ہے بلکہ اس کی دعوت قبول کرنا اور اس میں شریک ہونا بھی سنت ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”اذا دعی احدکم الی الولیمۃ فلیاتھا“۔

(جب تم میں سے کسی کو دعوت ولیمہ دی جائے تو اس میں حاضر ہو جائے۔)

دعوت ولیمہ میں دوست و احباب اور اقارب کے ساتھ غرباء و فقراء کو بھی مدعو کرنا چاہئے کہ یہی مسنون و مستحسن طریقہ ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”شر الطعام طعام الولیمۃ یدعی لہا الاعیاء و یتروک الفقراء و من

ترک الدعوة فقد عصی اللہ و رسولہ“۔ ۹۹

(سب کھانوں سے برا وہ ویسے کا کھانا ہے جس میں مالدار بلائے جائیں اور

غریبوں کو چھوڑ دیا جائے۔ جس نے دعوت قبول نہ کی اس سے اللہ اور اس کے

رسول کی نافرمانی کی۔)

دعوت ولیمہ میں شرکت کرنے والے دوست و احباب و خویش و اقارب دعوت تناول

کر کے یوں ہی نہ چلے جا میں بلکہ زمین کو اپنی نیک دعائوں سے بھی فواریں۔ حضرت امیر
رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص نکاح کرتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کو مبارکباد دیتے
اور اس کے لئے یوں دعا فرماتے:

”بارک اللہ لک و مارک علیک و جمع بیکما فی الحیر“۔^۱
(اللہ تمہیں مبارک کرے اور تمہیں برکت دے اور تم دونوں کو حلالی میں جمع کرے۔)

دف اور گیت

اسلامی نقطہ نظر سے شادی کے موقع پر اعلان نکاح اور خوشی کے طور پر دف بجاتا اور
جائز کلام پر مشتمل منظوم نغمہ گیت گانا جائز ہیں۔ احادیث شریفہ کی بہت سی روایات سے اس کا
ثبوت ملتا ہے کہ وہ برسات اور دوسری جگہوں میں بھی اس کا رواج معمول تھا۔ صحیح بخاری شریف
میں حضرت ربیع بنت معوذہ بن عوف رضی اللہ عنہم سے روایت ہے، ”وہ فرماتی ہیں کہ:

”حاء السی صلی اللہ علیہ وسلم قد حل حین نبی علی مجلس علی
فراشی کم مجلسک منی فحولت حویریات لما یصر من بالدف و
یسد من قتل من ابائی یوم بدر اذ قالت احدھن و قیاسی یعلم ما
فی عد فقال دعی ہدہ و قولی بالدی کنت تقولین۔“^۲

(جب میری رخصتی ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے
اور اس طرح میرے بستر پر آکر جلوہ افروز ہوئے جیسے آپ بیٹھے ہیں۔ پس چو
لڑکیاں دف بجا کر اپنے ان بزرگوں کے کارنامے بیان کر رہی تھیں جو جنگ
بدر میں عام شہادت نش فرما گئے تھے۔ جب ان میں سے ایک لڑکی نے کہا:
اور ہم میں ایسے نبی ہیں جو کل کی بات جانتے ہیں تو حضور نے فرمایا: یہ مات چھوڑ
دو اور وہی بیان کرو جو تم کر رہی تھیں۔)

اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ ایک عورت رخصت ہو کر
اپنے انصاری شوہر کے پاس گئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”ماکان معکم لہو فان الانصار یحبہم اللہ“۔ ۱۰۲

(تمہارے پاس کوئی کھیل نہیں تھا کیونکہ انصار خیل ویند کرتے تھے۔)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک دوسری روایت میں فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”اغلبوا ہذا النکاح واجعلوہ فی المساجد و اصریو علیہ

بالذفر“۔ ۱۰۳

(تم لوگ نکاح کی تشبیہ کرو، اس کو مسجدوں میں کیا کرو اور نکاح کے وقت دف

بجایا کرو۔)

اس طرح مندرجہ بالا احادیث کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ شادی کے موقع پر نکاح کے احکام و تشبیہ اور مسرت و شادمانی کی غرض سے عمدہ و اچھے کلام پر محمول نعمات کی نغمہ سرائی اور دف کا بجانا جائز ہے۔ لیکن اس میں یہ احتیاط کرنا انتہائی ضروری ہے کہ وہ ناجائز لہو و لعب کے طریقے پر ہرگز نہ ہو۔

شادی یا رشتہ ازدواج کا مسنون طریقہ

قرآن و سنت کی روشنی میں اسلامی نکاح و شادی کا جو ماقبل تحقیقی جائزہ دیا گیا ہے اس کے مطابق شادی کا سنت طریقہ یہ ہے کہ نکاح کا پیغام بھیجنے سے قبل فریقین یا اس کے اقارب ایک دوسرے کے اخلاق و عادات کی اچھی طرح تحقیق کر لیں اور اس میں مذہبی و دینی رجحان کو خاص طور سے پیش نظر رکھیں۔ اور اگر زیادہ اطمینان قلبی مقصود ہو تو استخارہ کی مدد لیں۔ نکاح کا پیغام قبول ہونے کی صورت میں دونوں فریقین کی رضا مندی سے نکاح کا دن و تاریخ متعین کرنی چاہئے۔ مسنون و مستحب یہ ہے کہ نکاح جمعہ کے دن اور مسجد میں سادگی کے ساتھ ادا کیا جائے۔ نکاح کی مجلس میں اگر غیر لوگ شریک ہوں تو دولہن کو محفل میں شریک نہ کیا جائے بلکہ اس کا ولی یا عاقل بالغہ ہونے کی صورت میں اس کا بااختیار وکیل اس کی نیابت کا فریضہ انجام دے۔ اس موقع پر دولہن کنواری ہو یا ثیبہ بہر صورت اس کی رضا و اجازت ضروری ہے اور مہر کی تعیین بھی۔ پھر اس

کال یا کیل یا قاضی نکاح کا خطبہ پڑھے جس کا متن حاضرین پر واجب ہے۔ اس کے بعد مقررہ گواہان کی موجودگی میں دلہا سے ایجاب و قبول لیا جائے۔ یہ ایجاب قبول ہیندھ یا نھی ہا چاہئے یا ایک یا ایک اور دوسرے مستقبل یا ایک امر اور دوسرا مستقبل۔ ایجاب و قبول کے وقت وہاں کے سامنے دہن اور من کے والد اور مہر کا ذکر اس طرح کیا جائے کہ تمام حاضرین جان لیں کہ من عورت سے دلہا کا نکاح ہو رہا ہے اور کتنے مہر کے عوض ہو رہا ہے۔ مہر اپنی طاقت اور بساط کے مطابق ہونا چاہئے۔ اس کے بعد من کی جائے اور چھوڑے یا کوئی میٹھی چیز حاضرین میں تقسیم کرنی چاہئے۔ اس کے بعد حاضرین و چاہئے کہ وہ زوجین اور ان کے اقارب و مہارک ہائی پیش کریں۔ شب زفاف گزارنے کے بعد مسنون ہے کہ وہاں اپنے دوست و احباب اور خوش و اقارب و محبت و ایملہ حلالے جس کا کھانا اور کھانا و انوں ثواب ہیں۔ لیکن اس میں غریب و فقیر و زرافہ امش نہ کرے۔ اس موقع پر نکاح کے اعلان اور مسرت و شامانی سے اظہار غش سے نف جی بھایا جاسکتا ہے اور جائز و بہترین اشعار وغیرہ پر مشتمل منظوم کلام اور غزلیات وغیرہ سنائی بھی کی جاسکتی ہے۔

بیوہ یا مطلقہ عورت کا نکاح

اسلام نے شوہر کے انتقال کے بعد بیوہ عورت اور طلاق کے بعد مطلقہ عورت کو دوبارہ نکاح کرنے کی مکمل آزادی عطا فرمائی ہے اور ان سے نکاح کرنا اور ان کو سہارا دینا عظیم نیکی قرار دی ہے۔ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سوا ساری بیوہ عورتوں سے اسی لئے نکاح فرمایا تا کہ آپ کی سنت سمجھ کر لوگ بیواؤں سے نکاح کریں، ان کو وصلہ و سہارا دیں اور زمانہ جاہلیت کی طرح ان کو منحوس و ناپاک تصور نہ کریں۔

اسلام نے بیوہ و مطلقہ عورتوں کے ساتھ متن منصفانہ و عمدہ سلوک پر ہے اس کا اندازہ اس حقیقت سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ اس نے بیوہ، مطلقہ اور کنواری عورتوں کے حقوق میں وہی بھید جدا نہیں کیا ہے جکہ دونوں ویکساں حقوق و مراعات فراہم کی ہیں کسی مراے سے پس انداز کنواری اور بیوہ دونوں عورتیں ہوں تو اس میں کوئی تمیزی کی راست ضروری ہے کہ وہ خرچ و مکان، کھانے

پان، رہن سہن اور رات گزارنے میں دنوں و برابر سمجھے و گرنہ خدا نے پاک سے یہاں اس کی سخت پکڑ ہوگی اور جہنم کا مستحق ہوگا۔ اسی طرح نکاح میں کنواری رکی کی طرح بیوہ اور مطلقہ عورت کی اجازت و رضا لازمی قرار دی ہے، باپ اور شوہر کی وراثت و ترکہ میں ان کا عمل نہیں رکھا ہے بلکہ ان کی ضروریات پر خرچ کرنا بہترین صدقہ قرار دیا ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

الا ادلکم علی افضل الصدقة استک مردودۃ الیک لبس لہا
کاسب غیرک۔ ۴۳

(یہ میں تمہیں یہ نہ بتاؤں کہ سب سے بہتر صدقہ کیا ہے؟ فرمایا، اپنی اس ٹیڈی پر خرچ کرنا ہے جو تمہاری طرف لوٹ آئی یعنی اس کا شوبہ مرتب ہو یا اس کو طلاق دے دی گئی ہو اور تمہارے عدا و اس کا کوئی نہ مانے والا بھی نہ ہو۔)

مختصر یہ کہ اس سے بیوہ یا مطلقہ عورتوں کو یونہی در بدر کی نحو کریں گائے اور اپاری؛ مجبوری کی زندگی گزارنے پر مجبور نہیں کیا ہے بلکہ عدت گزارنے کے بعد ان کو اپنی مرضی سے دوسرا نکاح کرنے کا مکمل حق دیا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

و اِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمِنْ اَحْلَہُنَّ فَلَا تَفْصِلُوْھُنَّ اِنْ یَکُنْ
اِوْاحِہُنَّ اِذَا تَرَاصُوْا بَیْنَهُمْ بِالْمَعْرُوْفِ ۱۰۵

(اور جب تم عورتوں کو طلاق دو اور ان کی میعد پوری ہو جائے تو اے عورتوں کے والدین! انہیں نہ روکو اس سے کہ اپنے شوہروں سے نکاح کر لیں جب کہ آپس میں موافق شرع رضامند ہو جائیں۔)

و الذین یتوفون منکم و یذرون ازواخا یتربصن بانفسھن ازبعة
اشھر و عشرا فاذا بلغن اجلھن فلا جناح علیکم فیما فعلن فی
انفسھن بالمعروف ۱۰۶

(اور تم میں جو فوت ہو جائیں اور بیویاں چھوڑیں وہ چار مہینے دس دن اپنے آپ کو روکے رہیں۔ پھر حسب اس کی حد چھ پر دس دن چھائے تو اسے وہی تم پر کوئی مواخذہ نہیں ہے)

طرح کنواری کا بھی نہ کیا جائے یہاں تک کہ اجازت سے لی جائے اور اگر والد یا ولی نے کنواری
بالخصوص بیوہ یا مطلقہ کی رضامندی کے بغیر نکاح کر دیا تو وہ فاسد ہوگا۔ ۱۰۹

صحیح بخاری میں حضرت خنساء بنت خزام انصاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ان
کے والد نے ان کا نکاح کر دیا جب کہ یہ شوہر دیدہ (بیوہ یا مطلقہ) تھیں اور اس نکاح کو ناپسند کرتی تھیں:
”فانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرذ نکاحہ“۔ ۱۱۰

(پس یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئیں۔ آپ نے فرمایا
کہ وہ نکاح نہیں ہوا۔)

معلوم ہوا کہ اسلام نے جس طرح کنواری لڑکی کی اجازت و رضا کو شادی میں لازمی
قرار دیا ہے اس سے زیادہ بیوہ اور مطلقہ کی مرضی و اجازت کو ضروری بیان کیا ہے اور اسی پر ان
کے نکاح کی صحت و درستگی کو موقوف رکھا ہے۔ کنواری اور بیوہ یا مطلقہ عورتوں میں مساوات کا یہ
اسلامی نقطہ صرف نکاح میں رضا و اجازت تک ہی محدود نہیں بلکہ زندگی کے ہر شعبے کے لئے یہی
دستور قیام ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

اذا كان عند الرجل امرأتان فلم يعدل بينهما حياء يوم القيمة وشقه
ساقط۔ ۱۱۱

(جب کسی شخص کے پاس دو بیویاں ہوں اور وہ ان کے درمیان عدل و انصاف
نہ کرتا ہو تو وہ قیامت کے دن اس طرح آئے گا کہ اس کے بدن کا آدھا حصہ
مفلوج ہوگا۔)

اسی طرح حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ:

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم بین نساہ فیعدل۔ ۱۱۲
(نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان راتیں برابر تقسیم فرماتے تھے۔)

اس طرح قرآن و سنت کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ اسلام نے بیوہ اور مطلقہ عورتوں
کو دوسری شادی کی مکمل اجازت عطا فرمائی ہے۔ اور کنواری عورتوں سے زیادہ ان کی رضامندی
و اجازت اہم قرار دی ہے اور زندگی کے دیگر معاملات ظاہری میں بھی ان کے ساتھ مساوات اور
عدل کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنے کی تعلیم دی ہے۔

بیوہ کی عدت و سوگ

نیک و با وفا عورت سے لئے اس کا شہد ایک ناخدا و مسیحا کی حیثیت رکھتا ہے، جو زندگی سے بہ موز پر رنج و الم میں اس کا سونس و مددگار ہوتا ہے۔ ایسے محسن و شخص مہربان شوہر کی اگر اچانک موت واقع ہو جائے تو یقیناً یہ عورت کے لئے اس کی زندگی کا سب سے عظیم سانحہ ہوگا۔ کیونکہ دنیاوی زندگی میں اس کا سب سے بڑا سہارا، ورا اس کی ضروریات کا فیصلہ دینا ہوتا تھا، جو آج اس سے رخصت ہو گیا۔ ایسے رقیق حیات اور ہمدردی منہ رقت سے یقیناً عورتوں کو بے انتہا مصیبت و تکلیف ہوتی ہے اور فطری و طبعی طور پر رنج و غم منانے کوں کرتا ہے۔ اسلام چونکہ دینِ فطرت سے اس لئے اس نے ایسی صورت میں بیوہ عورتوں کو چار ماہ دس دن کی عدت گزارنے کا حکم دیا ہے اور اس دورانِ زینت و آرائش کی چیزوں کو ممنوع قرار دیا ہے تاکہ سوگ و رنج و غم کے طور پر شوہر سے محبت و وفاداری کا اظہار ہو جائے اور اگر حاملہ ہے تو اس کے حمل کا انکشاف ہو جائے، ساتھ ہی ساتھ اعزاء و اقرباء اور اولاد کی دل شکنی بھی نہ ہو اور کسی کو یہ بھی کہنے کا موقع نہ ملے کہ یہ عورت دوسری شادی کے لئے کتنی بے قرار تھی۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن مقدس میں ارشاد فرماتا ہے:

وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا لَا تَرْنُصْنَ لَهُنَّ أَنْفُسُهُنَّ مِنْ رُبْعَةِ

الشَّهِرِ ذُوْ عَشْرٍ ۖ ۱۱۳

(اور تم میں جو مرے اور بیویاں چھوڑیں وہ چار مہینے دس دن اپنے آپ کو روکے رہیں۔)
اس آیت میں عام حالات میں بیوہ عورت کی عدت چار ماہ دس دن بتائی گئی ہے لیکن اگر وہ حاملہ ہے تو اس کی عدت وضعِ حمل قرار دی گئی ہے۔ ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ ۱۱۴

(اور حمل والیوں کی مہد (عدت) یہ ہے کہ وہ اپنا حمل پیدا کریں۔)

مذکورہ بالا قرآنی احکام کی وضاحت حدیث شریف سے بھی ہوتی ہے۔ حضور نور صلی

اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَزَوُّجُهَا مِنْ لَدُنِّهِ وَالْيَوْمَ الْآخِرُ أَنْ تَحْدُ عَلَى مَبْتِئَةٍ فَوْقَ

ثَلَاثَ لَيَالٍ إِلَّا عَلَى رَوْحٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا“۔ ۱۱۵

(کسی عورت کے لئے یہ جائز نہیں کہ جو اللہ اور آخرت کے دس پر ایمان رکھتی ہو،

کہ تین دن سے زیادہ کسی میت کا سوگ کرے، مگر وہ اپنے حائل کے لئے اس کا

سوگ چار ماہ دس دن ہے۔)

صحیح بخاری میں حاملہ عورت کی عدت کے تعلق سے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

فرماتی ہیں کہ قبیلہ بنو اسلم کی سبیہ نامی ایک عورت کا شکم ہر فوت ہو گیا اور وہ اس وقت حاملہ تھی۔ اس

ابو السائب بن جعد نے اس کو نکاح کا پیغام دیا تو اس نے نکاح سے انکار کر دیا۔ ابو السائب نے

کہا خدا کی قسم تیرے لئے نکاح کرنا اس وقت تک مناسب نہیں ہے جب تک تو عدت پوری نہ کر

ے۔ چنانچہ ابھی دس روز ہی گزرے تھے کہ بچہ پیدا ہو گیا۔

”نَمَّ حَاءُ ابْنِ الْمَسِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ امْكُحِي“۔ ۱۱۶

(پھر وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تو آپ نے فرمایا تم

نکاح کر لو۔)

اسی طرح سفن ابن ماجہ میں ہے:

”وَضَعَتْ سَبِيْعَةُ الْإِسْلَمِيَّةُ نَتَّ الْحَارِثِ حَمْلَهَا بَعْدَ وَفَاةٍ زَوْجِهَا

بَضْعَ وَعَشْرِينَ لَيْلَةً فَلَمَّا تَعَلَّتْ مِنْ بَقَا سَهَا تَشَوَّفَتْ فَعِيبَ ذَلِكَ

عَلَيْهَا وَذَكَرَ أَمْرَهَا لِلْمَسِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَنْ تَعْمَلَ فَقَدْ

مَضَى أَحْلَاهَا“۔ ۱۱۷

(سبیہ سلمیہ جو حارث کی بیٹی تھی اپنے شوہر کے انتقال کے بیس دن بعد بچہ

دینی۔ جب نفاس سے فارغ ہوئی تو اس نے بنا دسٹکار کیا۔ سو گوں کو حیرت ہوئی

اور انہوں نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا حال بیان کیا تو آپ نے

فرمایا، اب تم وہ سنٹکار کرے، اس کی عدت مکمل ہو چکی۔)

اس طرح قرآن و حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ بیوہ کی عدت معمولی حالات میں چار

ماہ اس دن اور حاملہ ہونے کی صورت میں وضع حمل ہے۔ اور حدیث کے انہیں ایام میں سوگ سے طور پر بن و سنگار کرنے اور اس سے متعلق اشیاء کا استعمال کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَزُومُ نَالَهَا وَالْيَوْمَ الْآخِرَ أَنْ تَحْدُفَ فَوْقَ ثَلَاثِ الْأَعْلَى رُوحَ قَابِهَا لَا تَكْتَحِلَ وَلَا تَلْبَسَ ثَوْبًا مَصْبُوغًا إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ (وفی روایہ) وَلَا تَمْسُ طِينًا إِلَّا أَدَسِي طَهَّرَهَا إِذَا طَهَّرْتَ سِدَّةً مِنْ قَسْطٍ وَاطْفَارٍ۔“^{۱۱۸}

(کسی عورت کے لئے حلال نہیں ہے جو حاملہ اور قیامت پر ایمان رکھتی ہو کہ تین دن سے زیادہ کسی کا سوگ کرے ملوہ شہرہ کے۔ پس وہ نہ سر مہ لگائے، نہ رنگ دار کپڑے پہنے مگر جو پہلے سے رنگا ہوا ہو۔) (اور ایک روایت میں ہے) اور نہ خوشبہ استعمال کرے مگر پاک ہونے کے قریب تھوڑی سی قسط یا اظفار کا استعمال کر سکتی ہے۔)

لَا تَحْدُ امْرَأَةٌ تَلِي مَيِّتَ فَوْقَ ثَلَاثِ إِلَّا عَلَى زَوْجِ قَابِهَا تَحْدُ عَلَيْهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا تَلْبَسَ ثَوْبًا مَصْبُوغًا وَلَا ثَوْبَ عَصَبٍ وَلَا تَكْتَحِلَ وَلَا تَمَشُطَ وَلَا تَمْسُ طِينًا إِلَّا عِنْدَ طَهْرِهَا حِينَ تَطْهَرُ نَبْذَ امِنْ قَسْطٍ وَاطْفَارٍ۔“^{۱۱۹}

(عورتی خاتون کسی کی وفات پر تین دن سے زیادہ غم نہ منے سیکھن شوہر کی وفات پر وہ چار ماہ اس دن حدیث گزارے اور اس دوران نہ رنگ دار کپڑے پہنے نہ دھاری دار، نہ سر مہ ڈالے، نہ ٹنگھی کرے اور نہ ہی خوشبہ لگائے۔ البتہ اگر وہ حیض سے پاک ہونے پر خون کی بدبو زائل کرنے کے لئے جھ قسط یا اظفار لگائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔)

اسی طرح ایک حدیث میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا:

”وَلَا تَمَشُطِي مَالِطِيبَ وَلَا مَالِحَاءَ فَإِنَّهُ حَصَابُ قَلْبِي شَيْئًا

امتشط یا رسول اللہ قال بلسدر تعلقی بہر اسک "۔ ۱۲۰

(تم خوشبودار شی یا مہندی سے سر نہ دھویا کرو۔ اس لئے کہ یہ خضاب ہے۔ میں نے عرض کیا پھر کس چیز سے سر دھوؤں؟ آپ نے فرمایا تم بیری کے پتوں سے سر دھویا کرو۔)

اسلام نے بیوہ عورت کو چار ماہ دس دن عدت گزارنے اور اس دوران بناؤ سنگار اور اس سے متعلق اشیاء کے استعمال کو ممنوع قرار دیا ہے۔ اس سے کوئی یہ خیال نہ کرے کہ یہ عورتوں پر ظلم و زیادتی ہے بلکہ بہت سی مصدحتوں کے ساتھ اس میں عورتوں پر اسلام کا احسانِ عظیم بھی ہے۔ اور وہ اس طرح کہ اسلام سے قبل زمانہ جاہلیت میں جہاں ایک طرف بیوہ عورت کو عدت و نحوست کا ذریعہ قرار دے کر اس پر طرح طرح کے ظلم و ستم کئے جاتے تھے وہاں دوسری طرف عدت و سوگ کے نام پر بھی اس کے ساتھ انتہائی ذلت آمیز سلوک کئے جاتے تھے۔ چنانچہ صحیح بخاری شریف میں ہے کہ:

”جب کسی عورت کا خوند فوت ہو جاتا تو وہ ایک کوٹھری میں داخل ہو جاتی، خراب سے خراب کپڑے پہن لیتی اور خوشبو کو ہاتھ تک نہ لگاتی۔ یہاں تک کہ ایک سال گزر جاتا۔ پھر اس کے پاس گدھا، بکری یا پرندہ کوئی جانور وغیرہ لایا جاتا اور وہ اس پر ہاتھ پھیرتی تو شاذ و نادر ہی ایسا ہوتا کہ وہ مر نہ جاتا۔ پھر اس کے پاس مینٹنیاں لائی جاتیں تو وہ انہیں پھینکتی ہوئی چلی جاتی اور اس کے بعد خوشبو وغیرہ جس چیز کو استعمال کرنا چاہتی کر سکتی تھی۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اسلام میں سوگ چار ماہ دس دن ہے حالانکہ زمانہ جاہلیت میں عورت ایک سال بعد مینٹنیاں پھینکتی تھی“۔ ۱۲۱

اسی طرح بعض روایات میں ذکر ہے کہ زمانہ جاہلیت میں عرب میں یہ روایت تھا کہ جب کسی عورت کا شوہر فوت ہو جاتا تو وہ پھنسنے، پرانے، گندے کپڑے پہن کر بری جگہ میں رہتی تھی۔ اس مدت میں نہ تو کبھی کپڑے تبدیل کرتی، نہ غسل کرتی، نہ باں سنوارتی اور نہ ناخن تراشتی تھی۔ وہ غنا، عظمت کا سراپا مجسمہ بن جاتی تھی۔ عام یہ تھا کہ ایک سال کی عدت کے بعد جب یہ باہر نکلتی، اور جو بھی جانور کتا، گدھا وغیرہ سامنے آتا اور اس سے یہ اپنا جسم رٹرتی یا پونچھتی تو اس کی

اسلام نے اور جاہلیت کی ان تمام بیہودہ رسومات و خرافات کا مکمل خاتمہ کر دیا اور عورت کو حکم دیا کہ وہ شوہر کے انتقال کے بعد صرف چار ماہ و دس دن کا سوگ منائے اور اس دوران وہ صرف بن و سنگار کی اشیاء کے استعمال سے اجتناب کرے۔

مطلقہ کی عدت

ماہمی اختلاف و تنازع یا کسی دیگر وجہ سے اگر مرد اپنی عورت کو طلاق دے دے تو ایسی صورت میں اسلام نے عورت پر تین ماہ کی عدت گزارنا واجب قرار دی ہے، جس کی چند حکمتیں ہیں۔ ایک یہ کہ ممکن ہے کہ اس دوران مرد یا عورت یا دونوں کو اپنی غلطی کا احساس ہو جائے اور وہ اپنے اپنے جرم و خطا پر مادم و شرمندہ ہو کر مصالحت کے لئے راضی ہو جائیں اور مراجعت کر کے پھر سے ازدواجی زندگی راضی خوش گزارنے لگیں۔ دوسرے یہ کہ اگر مصدقہ عورت حمل سے ہے تو وہ ظاہر ہو جائے کیونکہ تین ماہ گزارنے کے بعد عورت کا حاملہ ہونا بخوبی ثابت ہو جاتا ہے اور تیسرے یہ کہ رشتہ زدہ اہل کتنی عظیم نعمت ہے اور اس کے تقاضوں کو پامال کرنا کتنی اذیت ناک زحمت ہے اس کا بخوبی تجربہ ہو جائے۔ چنانچہ اسی قسم کی بعض مصیحتوں کے پیش نظر اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے مقدس کلام میں ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا النَّسَاءُ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْضُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِهَا جُشَّةٌ مُبِينَةٌ أَوْ تَكُونَ خُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَذَرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِتْ لَكَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ۝ ۱۲۳

(اے نبی! آپ فرمادیجئے) کہ جب تم لوگ عورتوں کو طلاق دو تو ان کی عدت کے وقت پر انہیں طلاق دو اور عدت کا شمار رکھو اور اپنے رب اللہ سے ڈرو۔ عدت میں انہیں ان کے گھروں سے نہ نکالو اور نہ وہ خود نکلیں۔ مگر یہ کہ کوئی صریح بے حیالی کی بات لائیں۔ اور یہ اللہ کی حدیں ہیں اور جو اللہ کی حدوں

سے آگے بڑھا، بے شک اس نے اپنی جان پر ظلم کیا۔ تمہیں نہیں معلوم شاید

اللہ اس کے بعد کوئی نیا حکم بھیجے یعنی مصلحت پیدا فرمادے۔)

اس آیت سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں، ایک یہ کہ طلاق بے وجہ نہیں دینی چاہئے، دوسرے یہ کہ طلاق میں مدت کا شمار ہوگا اور تیسرے یہ کہ اگر عورت نے کوئی بے حیالی یا حرام کاری کا کام نہیں کیا ہے تو وہ عدت کی مدت تک شوہر کے گھر میں ہی رہے گی۔ نہ ہی شوہر اس کو گھر سے باہر نکالے گا اور نہ ہی وہ خود نکلتی گی، تاکہ اس درمیان خوب اچھی طرح غور و فکر کر لیا جائے کہ ہم غلط روی کا شکار تو نہیں۔

مذکورہ بالا آیت کریمہ میں اجمالی طور پر عدت طلاق کا حکم بیان کیا گیا ہے۔ لیکن بعض دیگر آیات میں واضح طور پر اس کی مدت و ميعاد کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرْنَضْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ

مَا خَلَقَ اللَّهُ فِيهِنَّ أَرْحَامَهُنَّ ۚ ۱۲۴

(اور طلاق والیاں اپنی جانوں کو روکے رہیں تین حیض تک اور، نہیں حلال نہیں

کہ چھپائیں وہ جو اللہ نے ان کے پیٹ میں پیدا کیا۔)

اس آیت میں مطلقہ عورت کی عدت تین حیض یعنی تین ماہ قرار دی گئی ہے اور حمل یا خون حیض کے چھپانے سے منع کیا گیا ہے کیونکہ اس سے رجعت اور ولد میں جو شوہر کا حق ہے وہ ضائع ہو جاتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ خود ارشاد فرماتا ہے:

وَنَنْفِلُهُنَّ أَهْقًا بِرُذُنٍ فِي ذَلِكَ أَنْ يَزَادُوا ضَلَاخًا ۚ ۱۲۵

(اور ان کے شوہروں کو اس مدت کے درمیان ان کے پھیر لینے کا حق پہنچتا ہے

اگر ملاپ چاہیں۔)

یعنی مرد نے اگر عورت کو طلاق رجعی دی ہے تو عدت کے درمیان عورت سے رجعت کرنے کا مرد کو مکمل حق حاصل ہے۔ اسی طرح اگر وہ حاملہ ہے تو وضع حمل سے قبل وہ دوبارہ اس کو اپنی زوجیت میں لے سکتا ہے۔ نیز اپنی اولاد پر جو اس کا حق ہے وہ بھی برقرار رہے گا۔ اس طرح اس آیت سے جہاں مدت کی چند مصیحتوں کا پتہ چلتا ہے وہاں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ تین حیض کی

حدت اس مسئلہ عورت کی حدت کے جس ویش کا ہے۔ لیکن اگر عورت کو ویش ہی نہ آتا، ویش ہو، بڑی ہو، بالغ ہو یا بچہ ہو تو ایسی صورت میں حدت کی ميعاد کیا ہوگی؟ ان تمام صورتوں میں حدت کے حلق سے ارشاد باری تعالیٰ ہے:

و الي يسمن من المحيض من سننكم ان ارنته ثلثه
اشهر او الي له يحصن او اولات الاحمال احلن ان يصح
حميہن ۱۲۵

(اور تمہاری عورتوں میں جنہیں حیض کی امید نہ رہی اگر تمہیں پانچ ٹک ہو تو ان کی حدت تین مہینے ہے اور ان کی جنہیں بھی حیض نہ آیا اور حمل والیاں کی ميعاد یہ ہے کہ وہ اپنا حمل جن لیں۔)

مطلقہ عورت کے بارے میں قرآن نے جو حکم صادر کیا ہے اس کی توضیح و تشریح حدیث پاک میں بھی کافی تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک رہانے میں اپنی بیوی کو طلاق دے دی جب کہ وہ حاضر تھیں۔ پس اس بارے میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا:

”مرفا فليرا حعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسك بعد وان شاء طلق قبل ان يمس فتلک العدة التي امر الله ان تطلق لھا النساء۔“ ۱۲۶

(اے روکے رکھو اور رجوع کرنے کا حکم دے تاکہ ٹھہری رہے یہاں تک کہ پاک ہو جائے۔ پھر حیض آئے پھر پاک ہو جائے اب اگر چاہو روک دو اور چاہو طلاق دے دو لیکن اس کو ہاتھ لگانے سے قبل ایسے ہی وہ حدت ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے کہ عورتوں کو اس طرح ہی جائے۔)

صحیح بخاری میں وہ سرے مقام پر مذکور ہے کہ:

”ان لم تعلموا يحصن واللاتي قعدن عن الحيض واللاتي لم

تحضن فعدتھن ثلثة اشھر "۔ ۱۲۷

(اگر تمہیں معلوم نہ ہو کہ فلاں عورت کو حیض آتا ہے یا نہیں اور جن کا حیض آتا ہے

ہو گیا اور جنہیں حیض آتا ہی نہیں، ان کی عدت تین ماہ ہے۔)

عدت کے تعلق سے اس امر کا بھی لحاظ رکھنا انتہائی ضروری ہے کہ اگر مطلقہ عورت دوسرے نکاح کی خواہش مند ہے یا کوئی مرد اس سے شادی کرنا چاہتا ہے تو اسلامی شریعت کے حکم سے عدت کے درمیان نکاح ہرگز نہ کیا جائے کہ حرام ہے۔ اور نہ ہی ظاہری طور پر نکاح کا پیغام دیا جائے۔ ہاں اشارۃً پیغام نکاح دینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

و لا خا خ علیکم فیما عز صتم بہ من حطبة النساء او انکتم فی انفسکم علم اللہ انکم ستدکرونھن و یکن لا ثوا عدوھن سیرا الا ان تقولوا قولا مغزوا فاولا تعبروا غفدة النکاح حتی ینبغ الکتب
أجلہ ۱۲۸

(اور تم پر گناہ نہیں اس بات میں کہ جو پردہ رکھ کر تم عورتوں کے نکاح کا پیغام دو یا اپنے دل میں چھپائے رکھو۔ اللہ جانتا ہے کہ اب تم ان کی یاد کرو گے ہاں ان سے خفیہ وعدہ نہ کر رکھو مگر یہ کہ اتنی بات کہو جو شرع میں معروف ہے اور نکاح کا کام پکا نہ کرو جب تک لکھا ہوا حکم اپنی میرا کو نہ پہنچ لے۔)

مطلقہ عورت کے ساتھ حسن سلوک کے طور پر اسلام نے ایک حکم یہ بھی دیا ہے کہ وہ عدت کے ایام اسی گھر میں گزارے اور وہاں سے نکلنے کی ہرگز کوئی کوشش نہ کرے۔ لیکن اگر کوئی خطرہ لاحق ہے یا سخت مجبوری ہے تو جائز ہے جیسا کہ حدیث پاک کی بہت سی روایات سے ثابت ہے اور شوہر کا یہ مذہبی و اخلاقی فریضہ ہے کہ وہ اس درمیان اس کی ضروریات کا مکمل خیال رکھے، کسی طرح کی پریشانی و تکلیف نہ ہونے دے اور عدت کے اختتام تک مکمل اس کی حفاظت کرے جیسا کہ سورۃ الطلاق آیت ۱ اور سورۃ الطلاق آیت ۶ سے ظاہر ہے:

واخضوا العدة واتقوا اللہ ربکم لا تخرجواھن من بیوتھن ۱۲۹۔

(اور میرے اختتام تک نہ ہی مخالفت روا رکھنے سے ناگاہک نہیں اس کے گھر میں سے نام نہ نکالو۔)

اسکو گھر میں حبس نہ کرو اور نہ اس کو گھر سے نکالو۔
علیہ السلام ۱۳

(نہیں اپنی حالت اور حیثیت کے مطابق اپنے مکان میں رکھو اور نہیں پریتان کرنے کی نیت سے تکلیف نہ دو۔)

تعداد از دواج

اسلام نے بعض حکمتوں و مسکتوں کے پیش نظر چند شرائط کے ساتھ مسلمان مرد و اپنے نکاح میں بیک وقت زیادہ سے زیادہ چار بیویاں رکھنے کی اجازت دی ہے۔ اس اصول و ضابطے پر بعض اہل مہم و سخت اعتراض ہے، حالانکہ یہ صرف اسلام کے ساتھ خاص نہیں بلکہ تاریخ انسانی کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ قریب قریب دنیا کے تمام بڑے مذاہب اور مشہور اقوام میں ایک ساتھ ایک سے زیادہ عورتیں رکھنے کا ثبوت پایا جاتا ہے۔ چنانچہ تاریخ، اس بات کی کتابوں میں مذکور ہے کہ:

”قدیم ایران میں خاندان کی بیواہ چند بیویوں پر قائم تھی، ایک مرد و چند عورتوں سے شادی کرنے کی اجازت تھی اور ہر شخص اپنی آمدنی کے حساب سے عورتیں رکھ سکتا تھا۔“ ۱۳

یہودی مذہب میں بھی تعداد از دواج کی اجازت ہے اور تعداد کی کوئی قید یا حد نہیں۔ توریت میں جن انبیاء کرام کا تذکرہ ہے، مثلاً حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت یعقوب علیہ السلام، حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت داؤد علیہ السلام، حضرت سلیمان علیہ السلام، ان سب کے حرم میں ایک سے زیادہ ازواج مطہرات تھیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے عقد میں تین بیویاں تھیں (۱) سیدہ ہاجرہ، (۲) سیدہ سرورہ اور (۳) حضرت یعقوب علیہ السلام کی چار بیویاں تھیں (۱) یہ، (۲) زلفہ (۳) راحل اور (۴) مہربہ۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی

بھی چار ازواج تھیں (۱) حضرت خدرہ، (۲) جیشیہ، (۳) قینی، (۴) مہاب۔ حضرت داود علیہ السلام کی ۹ بیویاں اور بچہ باندیاں تھیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے عقید میں سات سو آزاد عورتیں اور تین سو باندیاں تھیں۔ ۱۳۲

عیسائی مذہب میں بھی ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کا ثبوت ملتا ہے۔ چنانچہ انیل متی باب ۲۵ میں حضرت مسیح ابن مریم علیہ السلام نے اپنی تشریف آوری کی خبر میں دس انواری لڑکیوں کا ذکر کیا ہے کہ پانچ نے دواہ کے ساتھ شادی کی، گھر میں گئیں اور پانچ جو پیچھے رہ گئی تھیں ان کے لئے دروازہ نہ کھولا گیا۔ ۱۳۳

قدیم عیسائی تاریخ سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے کہ کچھ عیسائی لوگ ایک سے زیادہ عورتیں رکھتے تھے۔ ویسٹر مارک (Wester Mark) کو تاریخ ازواج کا مستند م تسلیم کیا جاتا ہے، اس نے لکھا ہے کہ کلیسا کی منظوری و مرضی سے سترہویں صدی تک تعدد ازواج کا دستور تھا اور اکثر ان حالات میں ہوتا تھا جو کلیسا اور حکومت کے شمار میں نہیں آتے تھے۔ اس کے علاوہ بعض عیسائی فرقوں کے نزدیک تعدد ازواج ضروری تھا۔ ۱۳۴

اسی طرح سند ودھرم میں بھی ایک مرد کے ایک وقت ایک سے زیادہ غیر محدود تعداد میں بیویاں رکھنے کے واضح ثبوت موجود ہیں۔ چنانچہ رگ وید منڈل ۸، سوکت ۹، منتر ۳۸ اور منڈل ۵، سوکت ۴۹ اور منتر ۱۶ میں ذکر ہے کہ راجہ ترسہ دیو (त्रसदिव्य) نے سو بھری کو ۵۰ عورتیں، داج میں دی تھیں۔ رگ وید منڈل ۱، سوکت ۲۶، منتر ۳ اور منڈل ۷، سوکت ۱۸ منتر ۲۲ میں ہے کہ کلک چھی وان (कक्षीवान) نے راجہ سونے بھا، یوے "स्वनय भावयथ" کے یہاں سے شادی میں ۱۰ لڑکیاں حاصل کی تھیں۔ رگ وید منڈل ۱۰، سوکت ۵ اور ۱۵۹ اور اتھروید کا نڈ ۳، سوکت ۵ سے پتہ چلتا ہے کہ اس دور میں تعدد ازواج کی رسم جاری تھی اور راجہ اندر کے کئی رانیاں تھیں۔ رگ وید کے مشہور ایہ یئے براہمن ۱۳۳ (अनगय ब्राहमण) میں لکھا ہے کہ راجہ ہرش چندر کی سو بیویاں تھیں۔ یج وید ادھیائے ۳۲، منتر ۲۴ اور ادھیائے ۲۶ منتر ۲۸ میں ہے کہ اشو میگھ یک۔ وقت کئی کئی بیویاں یک میں حصہ لیتی تھیں۔ شت پتھ براہمن (۳-۱-۹) میں آیا ہے کہ اشو میگھ (अश्वमेध) یک میں ۴ بیویاں خدمت کرتی ہیں۔ بھگوت پران اسکنڈ ۹،

۱۰۰۰ سے ۱۰۱۰ اشوک ۲۵ تا ۳۰ میں راجہ یوشاٹھ (Yashadhar) کے متعلق مذکور ہے۔ اس سے ۱۰۰۰
 رانیاں تھیں۔ اورانی پرائن (Pran) (۳۳۱) میں لکھا ہے۔ راجہ تیشی بندو (Tishyabandhu) (۲-۱-۲۵۱) کے ۱۰۰۰
 رانیاں تھیں۔ جن میں ہر ایک سے ایک ایک لاکھ روپے پیدا ہوئے تھے۔ شری مرشن سے
 ۸۰۰ رانیاں اور سیکڑوں کوئیاں تھیں۔ ان سے علاوہ تعدد ازواج سے بیوت میں ہندو دھرم ریتوں
 میں اور بھی بہت سے حوالہ جات ۱۰۰ مل موجود ہیں۔ لیکن اختصار کے پیش نظر یہاں ہم ان سے
 گریز کر رہے ہیں۔ مزید معلومات کے لئے ”ہندو دھرم میں تعدد ازواج“ عنوان کا مطالعہ کریں
 جہاں کافی شرح و بسط کے ساتھ اس پر گفتگو کی گئی ہے۔

قدیم ہندو دھرم ریتوں کے علاوہ قدیم ہندوستانی تاریخ سے بھی اس کی ترجمانی ہوتی
 ہے۔ قدیم ہندو لوگ کافی بڑی تعداد میں عورتیں رکھتے تھے۔ چنانچہ تاریخ بتاتی ہے کہ راجا اشوک
 کے ۵ بیویاں تھیں۔ ہارواڑ کے راجا جیت سنگھ کے ۶۳ رانیاں تھیں۔ بوندی کے راجہ بدھ سنگھ
 سنگھ کے ۸۳ رانیاں تھیں۔ مدرے کے راجہ کے ۶۱۱ رانیاں تھیں اور مدرے کے ہی
 ۱۰۰۰ کے راجہ کی ۱۶۲۰ رانیاں تھیں اور ۱۷۲۳ء میں مارواڑ کے راجہ کی ۵۰۰ رانیاں تھیں۔

تعدد ازواج یا ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کا دستور ایران، ہندوستان، یہود اور
 نصاریٰ میں ہی نہیں تھا بلکہ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد سے قبل زمانہ جاہلیت میں
 خود عرب کا یہ حال تھا کہ لوگ اپنی جسمانی ہوس، موج مسی اور نفسانی خواہشات کی تکمیل کے
 زیادہ سے زیادہ عورتوں سے شادی کرتے تھے اور اس سلسلے میں کوئی حد مقرر نہیں تھی۔ یہ عورتیں
 جب اپنی ضروریات اور اخراجات کے لئے مطالبہ کرتیں تو ان کو تکالیف دیا کرتے تھے ان پر ظلم
 ستم کرتے تھے اور انصاف و دیانت داری کے ساتھ سب کے حقوق برابر ادا نہیں کرتے تھے۔

مختصر یہ کہ دنیا کے بڑے بڑے مذاہب و ممالک اور مشہور اقوام بالخصوص اہل عرب
 میں تعدد ازواج کا دستور رائج تھا اور اس بارے میں کوئی حد مقرر نہیں تھی۔ جس سانچہ کے تحت
 کثیر تعداد میں عورتیں رکھنے کا رواج ہوا ہے کہ وہاں یکا یک اس پر قدغن لگانا ممکن نہ تھا اس
 سے اسلام نے بڑی مصلحت سے اس برائی کا سد باب کرنے اور انتہائی بڑے ہوس و فحشاء و
 سدھارنے کے لئے بیویوں کی تعداد محدود کر دیا اور چار سے زیادہ عورتیں ایک وقت، اپنے نکاح

میں رکھنا حرام قرار دے دیا۔ اور ساتھ ہی ساتھ ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے والوں کے لئے یہ شرط و پابندی بھی نہ کر دی کہ تعدد ازواج اسی صورت میں جائز ہے جب کہ کسی بیوی کا جسمانی، مان کسی طرح کا کوئی حق نہ مارا جائے، سب کو ایک ہی نگاہ سے دیکھا جائے، کھانے پینے، رہنے، اور پہنے اور نہنے میں یکساں حسن سلوک کیا جائے۔ اس قانون و پابندی کا یہ اثر ہوا کہ دھیرے دھیرے تعدد ازواج کا رجحان بھی خود بخود ختم ہونے کے کگار پر پہنچ گیا۔ یہ اس تدبیر کا نتیجہ ہے کہ آج مسلمانوں میں چار یا تین بیویاں تو دور کی بات ہے، دو بیویاں بھی بمشکل نظر آتی ہیں۔ چنانچہ صحت و مصحت سے معمور تعدد ازواج کے دستور کو پیش کرتے ہوئے اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے مقدس کلام میں ارشاد فرماتا ہے:

فَاكْفُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الْمَالِ الْفَنِيِّ رِيعًا فَاِنْ جُفِيَ الْاَعْدِلُوا فَاَوْحَدُوْا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ذٰلِكَ اَدْسٰى الْاَتْعٰوِلُوْا ۝۱۳۱
(تم نکاح میں! جو عورتیں تمہیں پسند آئیں، دو اور تین اور چار چار۔ پھر اگر دو سے دو یا تین یا چار بیویاں میں انصاف نہ کر سکو، تو ایک ہی عورت سے نکاح کرو۔ یا باندیاں رکھو جن کے تم، ملک ہو یہ اس سے زیادہ قریب ہے کہ تم سے ظلم نہ ہو۔)

اس آیت کریمہ سے صاف ظاہر ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کے لئے شرط و ضروری ہے کہ سب کے ساتھ مساوی سلوک کیا جائے اور سب کے حقوق برابر ادا کئے جائیں وگرنہ ایک ہی عورت کو اپنے نکاح میں رکھا جائے۔

تعدد ازواج کے بارے میں قرآن نے جو موقف بیان کیا ہے اس کی وضاحت حدیث شریف سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”اذا كان عند الرجل امرأتان فلم يعدل بينهما حاء يوم القيمة وشفه سافط“ ۱۳۶

(جب کسی شخص کے پاس دو بیویاں ہوں اور وہ ان کے ساتھ عدل، مساوات کا سلوک نہ کرے تو وہ قیامت کے دن اس میں آئے گا کہ اس کے جسم کا ایک

(حصہ گرا ہوا ہوگا۔)

اسی طرح ایک حدیث میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے،
وہ فرماتی ہیں کہ:

”ان السی کان بقسمہ بین سنانہ فیعدل ویقول اللہم ہذا قسمتی
فیما املک فلا تلمی فیما تملک ولا املک“۔ ۱۳۷

(بے شک میں کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تمام بیویوں کے یہاں باری باری
رہتے تھے اور ہر سے انصاف سے برتاؤ کرتے تھے اور اس کے ساتھ اللہ
تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کرتے تھے کہ یا اللہ یہ میری تسمیہ ہے، ان معاملات
میں اور مکمل برتاؤ میں جو میرے اختیار میں ہے۔ پس ملامت نہ کرو اور مجاہدہ نہ فرما
اس معاملہ میں جو میرے اختیار میں نہیں بلکہ تیرے اختیار میں ہے۔)

اس طرح قرآن و سنت سے واضح ہوتا ہے کہ اسلام نے ایک سے زیادہ چار تک
بیویاں رکھنے کی اجازت ضرور دی ہے لیکن اس کے ساتھ یہ شرط بھی نافذ کی ہے کہ ان کے درمیان
عدل و انصاف کے ساتھ مساوی سلوک کیا جائے اور غذا، خوراک، مکان، سامان، لباس، زیور اور
دیگر ضروریات میں برابری رکھی جائے۔

خدا صہ یہ کہ اسلام نے ساری ازواج میں عدل و انصاف اور حقوق میں مساوات و
شرط کے ساتھ مرد کو بیک وقت چار عورتیں اپنے نکاح میں رکھنے کی اجازت دی ہے اور چار سے
زیادہ بیویاں رکھنے یا عدم مساوات کے ساتھ چار سے کم بیویاں رکھنے کو سختی سے منع فرمایا ہے۔
اور صرف منع ہی نہیں فرمایا ہے بلکہ کہیں سختی اور کہیں پیار کے ساتھ لوگوں سے اس پر عمل بھی کرایا
ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ:

”ان عیلاں من سلمہ النقی اسلم ولہ عشر نسوة فی الحاہلیۃ
واسلمن معہ فامرہ السی صلی اللہ علیہ وسلم ان یتعبر ارغما
منہن“۔ ۱۳۸

(غیبت بن سلمہ مسلمان ہوئے تو ان کے مکان میں بیسی بیویاں تھیں اور ان

کے ساتھ ہی مسلمان ہوئیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو عظم دیا۔ ان میں چار کا انتخاب کر لو۔)

اسی طرح حضرت قیس بن حارث فرماتے ہیں کہ:
 ”اسلمت و عدی ثمان سورة فدکرت دلك لسی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لسی صلی اللہ علیہ وسلم احترمہن اربعاً“۔^{۱۳۹}

(میں مسلمان ہوا اور اس وقت میرے نکاح میں آٹھ عورتیں تھیں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا تذکرہ کیا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، ان میں سے چار چن لو۔)

معلوم ہوا کہ زمانہ جاہلیت کے عربوں میں تعدد ازواج کے تعلق سے کوئی حد متعین نہیں تھی۔ کوئی بس رکھتا تھا تو کوئی آٹھ۔ لیکن اسلام نے اس بری رسم و رواج کا نہ صرف خاتمہ دیا بلکہ سب سے پہلے یہ اصلاح کی کہ تعدد ازواج میں چار عورتوں کی قید لگا دی اور یہ حکم نافذ کر دیا کہ چار سے زائد عورتوں کو یک وقت کوئی اپنے عقد میں نہیں رکھ سکتا۔

اسلام کے اس اصول و قانون میں کیا مصلحت و کیا حکمت ہے؟ اس تعلق سے جب غورو فکر کیا جاتا ہے تو ایک نہیں بلکہ چند مصلحتیں و حکمتیں جلوہ گر نظر آتی ہیں۔ پہلی یہ کہ جس معاشرہ و قوم میں زیادہ سے زیادہ بیویاں رکھنا لوگوں کی عادت ہو ایسے سماج اور ماحول میں اگر صرف ایک عورت رکھنے کا حکم دیا جاتا تو بہت سے لوگ اس پر عمل بمشکل ہی کر پاتے اور اگر کبھی بیتے تو چوری چھپے ان کے قدموں کے بہک جانے کا خطرہ تھا۔ ایسی صورت میں اسلام کا جو اصل مقصد ہے یعنی انسان اور انسانی معاشرہ کو پاک و صاف بنانا اور بے حیائی، بے شرمی اور زنا جیسی انتہائی غلیظ بیماریوں سے حفاظت کرنا وہ ایک دم فوت ہو جاتا۔ اس لئے اسلام نے انسان کی ضرورت، عادت اور حالات کے پیش نظر ایسا قانون بنایا تاکہ لوگ جائز و حلال طریقے سے اپنی جسمانی ضرورت و خواہش کی تکمیل بھی کر لیں اور زنا کاری و حرام کاری سے بھی محفوظ رہیں۔

دوسری یہ کہ اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ انسان کو اپنی زندگی میں کبھی کبھی ایک سے زیادہ بیویوں کی بھی ضرورت محسوس ہوتی ہے بلکہ کبھی یہ ضرورت اس کی مجبوری بن جاتی

ہے۔ اور یہ ضرورت بھی انسان کی ذاتی ہوتی ہے تو بھی سہی، خاندانی اور قومی مافی۔ یہ نہ کہبھی مرد کی مراد نئی قدرتا بہت زیادہ ہوتی ہے اور بھی ایسا ہوتا ہے کہ عورت اپنی زیادتی، ضعف اور بیماری کی وجہ سے شوق کا حق دار نہ بنے۔ اسی طرح جنس، نفس اور حاصل کے بہت سے ایام میں عورت مہاشرت سے قابل نہیں ہوتی۔ ان حالات میں مرد اور اپنی مردانگی یا جسمانی خواہشات پر سنہوں نہیں کر سکتے تو ایک سے زیادہ بیویوں کا نکاح میں رکھنا انسان کی ذاتی ضرورت ہے۔ اور اگر کسی قدرتی آفت، وبائی مرض، مہماری یا خطرناک جنگ کے باعث مردوں کی تعداد بہت کم ہو جائے اور عورتوں کی زیادہ، تو ایسی صورت میں ایک سے زیادہ عورتوں کو نکاح میں رکھنا ایک قومی اور ملکی خاندانی ضرورت بن جاتی ہے۔

تیسری یہ کہ پیدائش کے لحاظ سے اگرچہ مرد و عورت کی تعداد تقریباً برابر ہوتی ہے لیکن موت کے اعتبار سے مردوں کی تعداد عورتوں سے کہیں زیادہ ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ زمرہ کے حادثات میں مرد ہی زیادہ ہلاک ہوتے ہیں، فوج میں بھی مرد ہی شہید ہوتے ہیں اور عام موتوں میں بھی مرد ہی زیادہ ختم ہوتے ہیں۔ اور اس طرح مردوں کے مقابلہ میں عورتوں کی کثرت ہوتی ہے۔ اب آپ خود ہی غور کریں کہ اگر ایک مرد پر ایک ہی بیوی رکھنے کی پابندی لگادی جائے تو کتنی عورتیں بیوہ یا کنواری رہ جائیں گی۔ اور شادی نہ ہونے کی صورت میں کیا یہ ممکن نہیں کہ وہ خطرناک پر چلی جائیں۔ اس کے برخلاف نکاح و عقد ہونے کی حالت میں بیوہ عورتوں کو سہارا بھی مل جائے گا، ان کے بچوں کی تعلیم و تربیت بھی ہو جائے گی اور معاشرہ بے حیائی و زنا کاری سے بھی محفوظ رہے گا۔ مختصر یہ کہ انہیں سب حالات اور معاشرتی، خاندانی، ذاتی، قومی اور ملکی مجبوریوں و ضرورتوں کے تحت اسلام نے یہ اصول وضع کر پیش کیا ہے کہ ایک انسان بیک وقت اپنی زوجیت میں چار عورتیں رکھ سکتا ہے اور وہ بھی اس شرط کے ساتھ کہ ان کے مابین عدل و مساوات کا مکمل لحاظ رکھا جائے، نہیں تو ایک ہی بہتر ضروری ہے۔

جہیز

والدین لڑکی کی شادی کے موقع پر حتی المقدور جو ساز و سامان دیتے ہیں، عرف عام

میں اس کو جہیز کہا جاتا ہے۔ اسائی نقطہ نظر سے یہ واجب و ضروری یا سنت نہیں بلکہ ایک مناسب رسم کی حیثیت سے جائز ہے۔ اور وہ بھی اس صورت میں جب کہ اس کے اندر کوئی اسراف یا فضول خرچی اور نام و نمود نہ ہو اور قرینہ نہ ہو کہ اس کا بند و بست نہ کیا گیا ہو۔ ان تمام افعال قبیح سے اجتناب کرتے ہوئے اگر کوئی شخص اپنی بیٹی کو نکاح کے موقع پر اس کی ضرورت کا سزا سامان بطور تحفہ یا جہیز کی شکل میں دیتا ہے تو اس میں اس کو منع نہیں کرتا بلکہ جائز قرار دیتا ہے۔ اور اس کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ خود پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی لخت جگر حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی شادی کے وقت ان کو ضرورت کا سامان فراہم کیا تھا۔

چنانچہ سنن نسائی شریف میں حضرت مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:

”جہیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہ فی خمیل و قرۃ و سادۃ حشوھا اذخر“۔^{۱۲۰}

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبہ دی حضرت فاطمہ الزہرا کو جہیز کے طور پر ایک کالے رنگ کی چادر اور ایک مشک اور ایک تکیہ دیا تھا۔ اور اس تکیے میں اذخر (عرب میں پیدا ہونے والی) ایک قسم کی گھاس بھری ہوئی تھی۔) اسی طرح سنن ابن ماجہ میں ہے کہ:

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اثنی علینا و فاطمۃ و ہما فی جمیل لہما قد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہیز ہما بہا و سادۃ فحشوھا اذخر أو قرۃ“۔^{۱۲۱}

(سبے شک حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس تشریف لائے، اس وقت ان دونوں کے پاس ایک چادر تھی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جہیز کے طور پر دی تھی اور ایک تکیہ تھا جس میں عرب کی اذخر گھاس بھری ہوئی تھی اور ایک مشکینہ تھا۔)

ان دونوں احادیث سے صاف طور پر واضح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ کو چند ضرورت کی چیزیں جہیز کے طور پر دی تھیں اور اس کا آپ سے کسی

نے تھا کہ نہیں کیا تھا بد ازراہ محبت و بہدروں یہاں یہ تھا۔ ہذا اثر دینی شخص اپنی بساط سے مطابق بنا کر مٹا دیے سوال، بنا کسی ریا کاری اور بنا کسی قرینہ پریشانی کے ضرورت کا ساز و سامان اپنی جتنی دیتا ہے تو وہ مندرجہ بالا حدیث کی روشنی میں جائز و مباح ہے۔

حدیث شریف میں مذکور قطف جھڑ کے تعلق سے بعض اہل علم کا ماننا ہے۔ یہاں اس لفظ سے ”جہیز“ مراد نہیں بلکہ اس سے مقصود ضروری ساز و سامان کا انتظام و بندوبست برتا ہے، اس لئے کہ لفظ جہیز تو عربی زبان و ادب اور معاشرے میں متعارف ہی نہیں ہے۔ اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی کو جو سامان دیا تھا وہ آپ نے اپنے پاس سے نہیں دیا تھا بلکہ آپ نے حضرت علیؓ کے پیسے سے ہی کچھ ضرورت کا سامان منگا کر اس کا انتظام کیا تھا۔ ہذا ایسی صورت میں اس کو جہیز کا نام نہیں دیا جاسکتا کیونکہ وہ آپ کے ہونے والے اہل بیت حضرت علیؓ کے ہونے والے جہ کے مال سے خریدایا تھا۔ چنانچہ زرقانی شرح مواہب میں: اکثر تواتر علیؓ بنا طرہ رضی اللہ عنہا کے عنوان کے تحت مذکور ہے کہ:

”حتی اتیت البی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت تر وجسی فاطمہ“ قال
عندک شینی“ فقلت فرسی و برقی قال اما فرسک فلا برلک
منہا و اما بدمک فعہا فعنتہا من عثمان بن عثمان یاربیع مائۃ و
ثمانین درہم اثم ان عثمان رد الدرع الی علی فجاء بالدرع
والدراہم الی المصطط صلی اللہ علیہ وسلم فدعا عثمان
بدعوات کما فی روایۃ۔ فحنتہا ہا فو صعتہا فی حجرہ فقص
منہا قصۃ فقال ای بلال ابتع لنا بہا طینا و فی روایۃ اس ای
حیشمۃ من علی: امر صلی اللہ علیہ وسلم ان یجعل ثلث الاربعۃ
مائۃ و ثمانین فی الطیب و امرہم ان یحہروہا فحعل لہا سورہ
مشروط و وسادۃ من ارم حشوہا لیل“ ۱۲۲

(حضرت علیؓ فرماتے ہیں سب کے بعد میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یہ حضور حضرت فاطمہؓ کو میرے نکاح میں لانا

پسند فرمائیں۔؟ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا، کیا تمہارے پاس چھ مال ہے؟ میں نے عرض کیا، میرا گھوڑا ہے اور میری زرہ ہے۔ فرمایا، گھوڑے کی دو تمہیں بہر حال ضرورت ہے، یہی تمہاری زرہ تو اس کو فروخت کر دو۔ چنانچہ میں نے حضرت عثمان بن عفان کے ہاتھ وہ زرہ چار سو اسی درہم میں فروخت کر دی۔ اس کے بعد حضرت عثمان نے وہ زرہ بھی واپس کر لی۔ حضرت علی وہ زرہ اور رقم لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کے حق میں دعائے خیر فرمائی جیسا کہ بعض روایات میں ہے۔ پھر میں (علی) رقم لے کر آیا اور حضور کی گود میں رکھ دی۔ حضور ﷺ نے اس میں سے ایک منہی بھر کر فرمایا کہ بال اس رقم کی خوشبو خرید کر ہمارے پاس لے آؤ۔ بن ابی خثیمہ نے حضرت علی کی زبانی جو روایت کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں کہ: حضور نے حکم فرمایا کہ ان چار سو اسی درہموں کی تہائی ایک سو سٹھ درہم خوشبو میں خرچ کی جائے۔ پھر حضور نے لوگوں کو حکم دیا کہ ان (حضرت فاطمہ) کا سامان مہیا کریں۔ چنانچہ ان کے بے ایک منہ ہوئی چار پائی اور ایک چرمی تکیہ جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی، تیار کیے گئے۔)

مذکورہ بالا اشکال و اعتراض کے توضیحی جواب کے طور پر ہم بتانا چاہیں گے کہ یہ بات درست ہے کہ لفظ ”جہیز“ عربی زبان و ادب اور عربی معاشرے میں متعارف نہیں ہے اور نہ ہی یہ عربی زبان کا لفظ ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی حقیقت ہے کہ اس کا عربی زبان و ادب سے گہرا تعلق ہے اور یہ عربی زبان کے لفظ جہاز سے ماخوذ ہے اور فارسی و اردو زبان میں اسی لفظ جہیز سے متعارف ہے۔ غیاث اللغات فارسی میں ہے کہ:

”جہیز بکسر تین دیاے مجہول و زائے مجملہ، لہٰذا جہیز بمعنی ساختگی اسباب و رخت برائے دختر و مردہ“۔^{۱۲۳}

(لفظ جہاز کو ماہر کے جہیز بنایا گیا ہے جس کے معنی ہیں بیٹی اور مردے کے)

اور کریم الفات فارسی میں جہیز کا معنی اس طرح بیان کیا گیا ہے:
 ”وہ سامان اور اسباب جو بیوہ کی کوہر وقت شادی کے دیا جائے۔“ ۱۳۴

مختصر یہ کہ جہیز فارسی اور عربی زبان کا لفظ ہے جو عربی لفظ جہاز سے ماخوذ ہے اور یہ لفظ
 جہاز جیم کے زیر اور زیر دونوں کے ساتھ مستعمل ہے اور اس کے مختلف معانی ہیں جیسے: جہاز
 امروں (دوہن کی ضرورت کی چیزیں)، جہاز المسافر (مسافر کی ضرورت کی چیزیں)، جہاز البیث
 (لوج کی ضرورت کی چیزیں)، اور جہاز المیت (مردے کی ضرورت کی چیزیں)۔ یعنی ضرورت
 کے ساز و سامان کے لئے عربی زبان میں جہاز کا لفظ بولا جاتا ہے اور اسی سے مشتق ہے فعل جہر
 اور یہ بھی ساز و سامان کی تیاری، انتظام کے مواقع پر استعمال کیا جاتا ہے۔ مثلاً جب کسی قوم کے
 لئے سفر کا سامان تیار کیا جائے تو کہا جاتا ہے ”جہر القوم“، دوہن کے ساز و سامان کے انتظام
 کے لئے بولا جاتا ہے ”جہر العروس“ اور مردے کے کفن و دفن کے سامان کے بندوبست کے
 لئے کہا جاتا ہے ”جہر المیت“۔ گویا کہ جہاز، جہیز اور جہیز کے معنی ہیں وہ سامان جو کسی
 کے لئے ضروری ہو یا کسی مقصد و کام کے لئے انتظام و انصرام کرنا۔ ۱۳۵ اور یہی معانی قرآن
 پاک میں استعمال ہوئے ہیں۔ ارشاد خداوندی ہے:

فَمَا جِهْرُكُمْ بِحُجْرِهِمْ ۱۳۶

(جب حضرت یوسف نے ان کا سامان تیار کر دیا۔)

اور عربی زبان و ادب کی مشہور لغت البستان میں ہے کہ:

”الحجار للمیت والعروس والمسافر بالكسر والفتح ما
 يحتاجون الیه“ ۱۳۷

(جہاز جیم کے زیر اور زیر کے ساتھ میت، دوہن اور مسافر کے لئے وہ اشیاء ہیں
 جس کی ان تینوں کو ضرورت ہے۔)

اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ ایک مرد، ایک مسافر یا ایک دوہن کی جو ضرورت کی چیزیں
 مانگتی ہیں ان کے لئے عربی لغت میں عمومی طور پر جہاز کا لفظ مستعمل ہے اور اسی سے لفظ جہیز نکلا

ہے لہذا اس نے بھی وہی معافی ہیں جو لفظ جہاز کے ہیں یعنی میت، مسافر اور دولہن کی ضرورت کی چیزیں۔ لیکن عرف عام اور فارسی وارد زبان و ادب میں یہ لفظ دولہن کے ساز و سامان کے لئے مخصوص کر لیا گیا ہے، جس کے اصطلاحی معنی ہیں وہ ساز و سامان جو لڑکی کی شادی کے موقع پر اس کے باپ یا سرپرست کی جانب سے اس کو دیا جاتا ہے۔ اور یہ ساز و سامان اگر بقدر ضرورت اور وادین کی حسب حیثیت ہو تو اسلامی نقطہ نظر سے یہ جائز ہے کیونکہ قرآن و سنت میں ہمیں بھی اس کی ممانعت کا حکم وارد نہیں ہوا ہے بلکہ حدیث رسول سے اس کا ثبوت فراہم ہوتا ہے جیسا کہ گزشتہ صفحات میں گزر چکا ہے۔

ربایہ اعتراض کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبہ ادی کے لئے جو سامان دیا تھا وہ حضرت علی کی رقم سے خریدا گیا تھا اور وہ جہیز نہیں بلکہ ضرورت کا سامان تھا جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کی جانب سے مہیا فرمایا تھا۔ اس سلسلے میں ہم کہنا چاہیں گے کہ دولہن کی ضرورت کا ساز و سامان اور جہاز یا جہیز دونوں کا ایک ہی مفہوم ہے جیسا کہ ان دونوں احاطہ کی تحقیق سے واضح ہوا۔ لہذا اگر حدیث میں لفظ جہیز سے دولہن کی ضرورت کی اشیاء مراد لی جائیں یا ضرورت کے ساز و سامان کی جگہ لفظ جہیز یا جہز استعمال کئے جائیں تو شرعاً کوئی قباحت نہیں ہونی چاہئے۔ نیز زرقانی شرح مواہب کی روایت میں جہاں یہ مذکور ہے کہ حضرت فاطمہ کی ضرورت کا سامان حضرت علی کی زرہ کی رقم سے خریدا گیا، وہاں یہ بھی مرقوم ہے کہ:

”وامرہم ان یحہزوہا فحعل لہا سریر مشروط و وسادۃ من ادم

حشوہا لیف“۔

یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو گوں کو حکم دیا کہ حضرت فاطمہ کا جہیز یا ضرورت کا سامان مہیا کریں۔ چنانچہ ان کے لئے ایک بنی ہوئی چار پائی اور ایک چڑے کا تکیہ جس میں کھجور کی چھاں بھری تھی، تیار کئے گئے۔ اس عبارت سے صاف طور پر واضح ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبہ ادی کے لئے خود ہی بندوبست نہیں فرمایا تھا بلکہ لوگوں کو بھی اس کے انتظام و تیاری کا حکم دیا تھا۔ رہی یہ بات کہ حضرت علی کی طرف سے آپ نے اس سامان کا انتظام کیا تھا، اس کی طرف سے کیا ہوا صاحبہ ادی کے لئے ضرورت کی اشیاء کا بطور جہیز دینا بہر صورت

ثابت ہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پروردہ تھے، آپ ہی کے ساتھ رہتے تھے اور اہل لائے طرح ان ومحبت وپیار سے رکھتے تھے۔ ایسی صورت میں اگر وہ ان کے سے آپ انتظام نہ فرماتے تو دن فرماتا؟ اس لئے کہ ایک طرف اگر آپ حضرت فاطمہؓ اور بزرگوار ہیں تو دوسری طرف حضرت علیؓ نے مرہبی، مشفق اور ولی ذی وقار ہیں۔

جہن سے تعلق سے یہ بھی دہن نشین رہے کہ سلام نے اس کو لازمی ضروری یا سنت قرار نہیں دیا ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو پھر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دیگر صاحبزادیوں وبھی جہیز دیتے لیکن حضرت فاطمہؓ کے علاوہ آپ نے کسی کے ساتھ اس کا اہتم نہیں فرمایا اور نہ ہی کسی حدیث میں آپ نے اس کا حکم دیا ہے اور نہ ہی منع فرمایا ہے اس لئے یہ صرف اور صرف جائز ہے اور وہ بھی اس صورت میں کہ جب وہ بہن کا باپ حسب حیثیت اپنی خوشی سے اپنی بیٹی کو دے جس میں کوئی نام نہ نہ ہو یا فصول خرچی نہ ہو اور وہاں اس کے متعلقین کی طرف سے کوئی مطالبہ نہ ہو، کسی تکلیف، پریشانی کا باعث نہ ہو، رقرغن وغیرہ کے اس کا بندوبست نہ کیا گیا ہو۔

مال نفقہ

اسلام نے مرد و عورت پر حاکم بنایا ہے اور اس کو عورت پر کسی قدر فضیلت، برتری عطا فرمائی ہے تو اس پر ذمہ داری بھی اسی حساب سے مقرر کی ہے۔ اور کیوں نہ ہو جب کہ یہ مسلم ہے کہ جب مرتبہ و مقام بڑا ہوتا ہے تو ذمہ داری بھی بڑی ہوتی ہے۔ اسی لئے اکثر کہا جاتا ہے ع

”جن کے رتے ہیں ہوا ان کو سوا مشکل ہے“

اگر مرد کو ایک طرف عظمت و برتری عطا فرمائی ہے تو دوسری طرف اسی اعتبار سے اس پر مشقت، پریشانی کی ذمہ داری بھی نافذ کی ہے۔ اور مرد کی اگر عورت پر حکومت متعین کی ہے تو عورت کو مرد کے گھر میں بے انتہا سہولت عطا کی ہے۔ اور وہ اس طرح کہ عورت سے نکاح منع ہونے کے بعد جب تک وہ اس سے نکاح میں رہے اس کا مال نفقہ شوہر پر واجب کیا ہے۔ یعنی مرد پر بندہ ورنہ ہے کہ عقد نکاح کے بعد وہ عورت کی غذا، خوراک، سکونت، رہائش اور لباس و زیورات وغیرہ کا اپنی حیثیت و آمدنی کے بموجب مناسب انتظام کرے۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمان مرد اپنی قیمتی

کمائی سے عورت پر مال خرچ کرتا ہے اور اس کی جسمانی، معاشی ضروریات اور نان نفقے کا فریضہ۔
 انجہ مودیت ہے۔ اور اس نان نفقے کا مہر کی رقم و مال سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس لئے کہ مہر تو یک چنہ
 ہے جو نکاح کے ساتھ ہی زوجہ کو دیا جاتا ہے اور نان نفقہ و فریضہ ہے کہ جب تک عورت اس سے
 نکاح میں ہے تب تک اس کی غذا و خوراک، رہائش و سہولت اور لباس و فیہ کا بندوبست کرنا مردوں
 و مہرداری ہے۔

مختصر یہ کہ اللہ رب العالمین مدبر کائنات ہے وہ اپنی ہر ایک مخلوق کی فطرت، طبیعت
 سے بخوبی واقف ہے، لہذا اس نے مرد کے خلقتی و طبیعتی مستحکم و قوی ہونے کے باعث اس کو
 حاکم بنایا ہے تو محنت و مشقت کا باجگراں بھی اس پر ڈالا ہے اور عورت کو صنف نازک ہونے کی
 حیثیت سے اس مشقت و پریشانی سے آزاد رکھا ہے اور تاحیات مرد پر اس کا نان نفقہ واجب
 فرمایا ہے۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

لِيَسِقَ ذُر سَعَةً مِنْ سَعَتِهِ وَ مِنْ قَدَرٍ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيَسِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا
 يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا ۚ ۱۳۸

(ہاں دار انسان اپنی حیثیت کے مطابق خرچ کرے اور جس کی روزی تنگ ہے
 وہ اس میں خرچ کرے جو اللہ نے اس کو دیا۔ اللہ کسی کو تکلیف نہیں دیتا مگر اتنی
 ہی جتنی اسے طاقت دی ہے۔)

أَسْكِنُوا هُنَّ مِنْ خَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تَضَارُّوهُنَّ لِيُضِيقُوا
 عَلَيْهِنَّ ۚ ۱۳۹

(عورتوں کو وہاں رکھو جہاں خود رہو، اپنی طاقت بھرا اور انہیں تکلیف نہ دو کہ ان
 پر تنگی کر دو۔)

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُمْ وَ كَسْوَتُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ لَا تَكْلِفُ نَفْسٌ
 إِلَّا وُسْعُهَا لَا تَضَارُّ وَالِدَةُ بَوْلِدَهَا وَ لَا مَوْلُودٌ لَهُ بَوْلِدُهُ وَ عَلَى
 الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ۚ ۱۴۰

(جس کا بچہ ہے اس شخص پر عورتوں کا کھانا اور پہننا ہے دستور کے موافق کسی

جان پر تلخ نہیں کی جاتی مگر اس کی کوشش کے باقی۔ ماں و اس کے بچے
 کے حسبِ سہرہ یا جائے "رندہ باب و اس کی اولائے سبب۔ اور جو باپ سے
 قائم مقام ہے اس پر بھی ایسا ہی واجب ہے۔)

قرآن کریم کی مذکورہ بالا آیات سے صاف صاف ظاہر ہے کہ عورتوں کے حصے
 پٹنے اور سنبھلنے اور پہننے اور جتنے وغیرہ کا اتنا ہی کرنا احکامِ خداوندی کے مطابق مردوں کے ہے
 و ادبِ رضہ کی ہے۔ قرآنی آیات میں عورتوں کے نان نفقے کے تحقق سے اجمالی طور پر ہدایت
 و تعلیم کی گئی ہے لیکن حدیث شریف میں بڑی شرح و بسط سے ساتھ اس پر روشنی ڈالی گئی ہے۔
 چنانچہ حصہ راکم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

"اذا نفق المسلم نفقة على اهله وهو يحتمسها كانت له
 صدقة"۔ ۱۵۱

(جب بون مسکن اپنے اہل و عیال پر خدا کا نعم سمجھ کر خرچ کرتا ہے تو وہ مال
 اس کے لئے صدقہ ہوتا ہے۔)

"انك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله الا احترت عليها حتى ما
 تجعل في امرتك"۔ ۱۵۲

(تم جو بون خرچ کرتے ہو کہ جس سے تمہارا مقصود رضا ہے ابی ہو تو تمہیں اس پر
 اجر دیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ تم اپنی بیوی کے منہ میں جو قسمہ ڈالتے ہو اس پر
 بھی تمہیں اجر دیا جاتا ہے۔)

"كفى بالمرحل اثمانا يحبس عن مملک قوته وفي رواية كفى
 بالمرحلي اثمانا يضيق من يقوت"۔ ۱۵۳

(السان کی بر باری کے لئے بکی گنا کافی ہے کہ جن کی روزی اس کے ذمے ہو
 اس کو روکے۔ دوسری روایت میں ہے کہ آدمی کے ترو بونے کے لئے بکی گنا
 بہت ہے کہ جو رقی اس کو دیا جاتا ہے اس کو ضائع کر دے۔)

ان احادیث میں اہل و عیال کے نان نفقے کو صدقہ اور اجر و ثواب قرار دے

لوگوں کو اس کی طرف رغبت کی تعلیم دی گئی ہے اور اس پر خرچ نہ کرنے کی صورت میں گناہ عظیم اور ملاکت کی وعید سن کر ہدایت و نصیحت کی گئی ہے۔ اس کے علاوہ بعض احادیث میں واضح طور پر حکم دیا گیا ہے کہ نان نفقہ عورت کا حق ہے جس کا ادا کرنا ہر مسلمان خوند پر انتہائی ضروری ہے۔ چنانچہ حضرت معاذ بن حیدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا:

”یا رسول اللہ! ماحق روجۃ احدنا علیہ؟ قال! ان تطعمہا ادا طعمت، و تکسوها اذا کتبت۔“ ۱۵۴

(یا رسول اللہ! ہم میں سے کسی پر اس کی بیوی کا کیا حق ہے؟ فرمایا: جب تم کھاؤ تو اس کو بھی کھاؤ اور جب تم پہنو تو اس کو بھی پہناؤ۔)

اسی طرح حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ:

”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اعطی اللہ احدکم حراما فلیدأنفسہ و اہل بیتہ۔“ ۱۵۵

(رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو اللہ تعالیٰ سے عطا فرمائے تو خرچ کی ابتداء اپنی جان اور اپنے گھر والوں سے کرے۔)

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے نان نفقے کو مردوں پر کتنا ضروری قرار دیا ہے اور اس کو کتنی اہمیت دی ہے اس کا اندازہ اس بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی شوہر بیوی بچوں کے اخراجات کے لئے صحیح مال نہیں دیتا ہے تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے شوہر کی بنا اجازت حسب ضرورت اس لیے کی بیوی کو اجازت عطا فرمائی ہے بلکہ بعض احادیث میں ایسا کرنے پر ثواب کی بشارت مرحمت فرمائی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ ہند بنت عتبہ نے بارگاہ رسول میں عرض کیا:

”یا رسول اللہ ان انا سفیان و حل شحیح و لیس یعطینی ما یکفینی و ولدی الا ما احدث مد و هو لا یعلم فقال حدی ما یکفیک و ولدک بالمعروف۔“ ۱۵۶

(یا رسول اللہ بے شک ابوسفیان (ان کے شوہر) ایک نجس آدمی ہیں اور مجھے

اتنا نہیں دیتے جو میرے دو میرے بچوں سے کافی ہو۔ چنانچہ میں ان کی
بے خبری میں کچھ مال لے لیا کرتی ہوں۔ فرمایا: صرف اتنا یا مرد جو تمہارے
اور تمہاری اولاد کے لئے کافی ہو۔)

اسی مضمون کی ایک حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس طرح روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”اذا انقضت المرأة من كسب زوجها من غير امره فله نصف احره“۔ ۱۵۷
(جب عورت اپنے شوہر کی کمائی سے بغیر اس کی اجازت کے خرچ
کرے تو اس کو ایسا کرنے پر آدھا ثواب ملے گا۔)

اس طرح قرآن و سنت کے آئینے میں ثابت ہوتا ہے کہ اسلام نے عورتوں کے نان
نفقے کا بہ ممکن خیال رکھا ہے اور مردوں پر اس کو واجب و ضروری قرار دیا ہے اور اگر کوئی مرد مل و
عیال کے اخراجات ادا نہیں کرتا ہے یا اس میں کمی و کوتاہی کرتا ہے تو بنا شوہر کی اجازت و اہدائے
کے حسب ضرورت اس کی کمائی سے ماں لینے کا اختیار دیا ہے۔

پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے نان نفقے کے سلسلے میں لوگوں کو
صرف حکم ہی نہیں دیا ہے یا دوسروں کو اس کی طرف راغب ہی نہیں فرمایا ہے بلکہ آپ صلی اللہ علیہ
وسلم نے خود بھی اس پر کماحقہ عمل کیا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں ابن عیینہ سے روایت ہے کہ
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یبیع بخل بنی البصر و یحلس
لاہلہ قوت سنتہم“۔ ۱۵۸

(نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بنی بصر کے درختوں کو بیچ لیا کرتے اور اپنی ازواج
مطہرات کے لئے ایک سال کی خوراک روک لیا کرتے تھے۔)

اسی طرح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو مال غنیمت سے جو حصہ ملتا تھا اس کے تعلق
سے مرد کی ہے کہ:

”فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمتق علی اہلہ نفقہ سنتہم“

من هذا المال ثم ياخذ ما بقى فيجعله فحعل مال الله، فعمل
لذا لك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته“۔ (۵۹)

(پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مالِ غنیمت سے اپنی ارواحِ مطہرات کے
لئے ایک سال کا خرچ نکال لیا کرتے تھے اور جو باقی بچتا اس کو لے کر راہِ خدا
میں خرچ فرمایا کرتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیاتِ طیبہ میں اسی
طرح کرتے رہے۔)

طلاق

طلاق اسلام کے عقد و مناکحت اور عائلی قانون کا ایک انتہائی اہم مسئلہ ہے، جو مرد و
عورت کی نہیں بلکہ سماج کی بھی ایک سخت ضرورت ہے اور جس طرح اسلام میں نکاح کا ایک خاص
اور بہت ہی پاک مقصد ہے اسی طرح طلاق کا بھی ایک مقصد ہے۔ پیغمبر اسلام کی آمد سے قبل
ساری دنیا میں یہ دستور تھا کہ مرد چاہے کیسا بھی ظالم و بدکار ہو، عورت کے حقوق ادا کرتا ہو یا نہ کرتا
ہو اور اس کے ساتھ کتنا ہی غیر انسانی و جانوروں جیسا سلوک کرتا ہو، عورت کو کسی بھی صورت میں
اس سے نجات پانے کا کوئی حق نہیں تھا۔ یہودیوں اور عیسائیوں کے یہاں طلاق کا رواج تھا لیکن
بہت ہی عجیب و غریب انداز میں۔ اور قدیم ہندوستان میں یہ حال تھا کہ جب یک عورت کسی مرد
کے ساتھ اگنی کے سات پھیرے لے لیا کرتی تھی تو پھر بری سے بری حالت میں بھی اس کو ظالم
شوہر سے آزادی حاصل کرنے کا کوئی اختیار نہیں تھا۔ ہاں تیگ کار و اج تھا یعنی جب چاہا عورت
کو گھر میں رکھ لیا اور جب چاہا چھوڑ دیا۔ اسی طرح زمانہ جاہلیت میں عربوں کا بھی انتہائی افسوس
ناک حال تھا۔ اہل عرب عورتوں کو تکلیف دینے اور نقصان پہنچانے کے لئے کثرت سے طلاق کا
استعمال کرتے تھے اور جب چاہتے، جتنی چاہتے اتنی طلاق دے دیا کرتے تھے اور پھر واپس کر
لیا کرتے تھے۔ ان کا یہ حق کبھی ختم نہیں ہوتا تھا، اس طرح وہ عورت کو نہ چھوڑتے تھے، نہ ہی جین
سے رہنے دیا کرتے تھے اور نہ ہی ان کے حقوق ادا کئے کرتے تھے۔^{۱۶۰}

اسلام نے اس غیر انسانی، ظالمانہ اور ذلت آمیز دستور اور پراگندہ رسم کا سد باب

کرنے، عورتوں کو اس ظلم سے نجات دینے اور ان کے واجب حقوق کی بازیابی کے لئے طلاق کا قانون نافذ فرمایا۔ مرد کو حلاق دینے کا حق دیا تو عورت کو طلاق لینے اور مانگنے کا اختیار دیا۔ یہاں کسی بھی حالت میں اسلام نے طلاق کی عام اجازت نہیں دی بلکہ سب سے آخر میں اس صورت میں اس کے استعمال کی اجازت مرحمت کی کہ جب شوہر اور بیوی کے درمیان صلح و صفائی اور اتحاد کے سارے راستے بند ہو گئے ہوں۔ چنانچہ اللہ رب العالمین اپنے مقدس کلام میں ارشاد فرماتا ہے:

وَالَّذِينَ تَخَالَفُونَ نَشُورَهُمْ فَعَطَوْهُمْ وَأَهْجَزُوا هُمْ فِي الْمَصَاحِعِ وَأَصْرَبُوا هُمْ ثُمَّ أَطَعْتُمْ فَلَا تَبْعُوا عَلَيْهِمْ سِوَالِ اللَّهِ كَانَ عَلَيْهَا كَبِيرًا وَأَنْ حَقَّتْهُ شَفَاقٌ لَيْسَ لَهَا فَاغْتَرَا حُكْمًا مِنْ أَهْلِهَا وَحُكْمًا مِنْ أَهْلِهَا أَنْ تَرِيدَ إِضْلَاحًا يَوْفَى اللَّهُ بِهِمَا أَنْ اللَّهُ كَانَ عَلَيْهِمْ حَيْزًا ۝۱۶۱ (اور جن عورتوں کی نافرمانی کا تمہیں اندیشہ ہو تو انہیں سمجھاؤ اور ان سے الگ سوؤ اور انہیں مارو، پھر اگر وہ تمہاری فرماں بردار ہو جائیں تو ان پر برتر سختی نہ کرو۔ بے شک اللہ بلند اور بڑا ہے۔ اور اگر تم کو میاں بیوی کے جھگڑے کا خوف ہو تو ایک بیچ مرد والوں کی طرف سے بھیجو اور ایک بیچ عورت والوں کی طرف سے۔ یہ دونوں اگر صلح کرانا چاہیں گے تو اللہ ان میں میل کر دے گا۔ بے شک اللہ جاننے والا خبردار ہے۔)

اسی سورۃ میں دوسرے مقام پر ارشاد خداوندی ہے کہ:

وَأَنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَغْلِهَا نَشُورًا أَوْ إِغْرَا ضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُخْصِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَأَنْ تَحْسَنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ حَنِيزًا ۝۱۶۲ (اور اگر کوئی عورت اپنے شوہر کی زیادتی یا بے رغبتی کا اندیشہ کرے تو ان پر گناہ

نہیں کہ آپس میں صلح کریں اور صلح بہت ہے۔ اور اس بات کے پھندے میں ہیں۔ اور اگر تم نیکی و پرہیزگاری کرو تو اللہ تمہارے کاموں کی خبر ہے۔ اور تم سے ہرگز نہ ہو سکے گا کہ عورتوں کو برابر رکھو اور چاہے کتنی ہی حرص کرو۔ تو کم سے کم یہ تو نہ کرو کہ ایک طرف پورا جھک جاؤ اور دوسری کو بیچ میں لگتا چھوڑ دو۔ اور اگر تم نیکی اور پرہیزگاری کرو تو بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ اور اگر وہ دونوں جدا ہو جائیں تو اللہ اپنی کشادگی سے تم میں ہر ایک کو دوسرے سے بے نیاز کر دے گا۔ اور اللہ وسعت والا حکمت والا ہے۔)

معلوم ہوا کہ قرآن نے مرد و عورت کو باہمی نفرت و اختلاف کی صورت میں زیادہ سے زیادہ صلح و صفائی، و راتحاد کی ہدایت و تاکید کی ہے، بیچ مقرر کرنے کی بات کہی ہے، سمجھانے، سنارہ کشی اختیار کرنے اور ہلکی سختی کرنے کی تعلیم دی ہے تاکہ اپنی غلطیوں کا احساس ہو جائے اور آپسی میل محبت کی راہ پھر سے ہموار ہو جائے۔ لیکن ان تمام کوششوں کے باوجود اگر زوجین صلح و صفائی کے ساتھ رہنے پر آمادہ نہ ہو سکیں اور صلح کا کوئی راستہ ممکن نہ ہو تو بحالت مجبوری، مخدوش حالات میں اسلام نے طلاق کی اجازت دی ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں بھی اگر اسلام طلاق کی اجازت نہیں دیتا تو پھر عورت یا مرد پر ظلم و ستم مزید بڑھ سکتا تھا اور نفرت و اختلاف خطرناک فساد کی شکل میں تبدیل ہو سکتا تھا۔

ان خاص حالتوں اور مجبوریوں میں طلاق کی اجازت کے باوجود اسلام طلاق کو کبھی پسند نہیں کرتا ہے بلکہ آخری قدم کے طور پر اس کی اجازت بدرجہ مجبوری عطا کرتا ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”مَا أَحَلَّ اللَّهُ شَيْئًا ابْعَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ“۔ ۱۶۳

(اللہ نے جتنی چیزیں انسانوں کے لئے حلال کی ہیں، ان میں سے طلاق اس کو

سب سے زیادہ ناپسند ہے۔)

”ابْعَضَ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقُ“۔ ۱۶۴

(اللہ تعالیٰ کو حلال اشیاء میں طلاق سب سے ناپسند ہے۔)

اس طرح اسلام نے جہاں طلاق کی اجازت دی ہے وہاں یہ ہدایت و نصیحت بھی کی ہے کہ یہ اللہ کے نزدیک سب سے مبغوث و ناپسند چیز ہے۔ لہذا چھوٹی چھوٹی باتوں، معمول غلطیوں اور بے وجہ کی ناراضگیوں پر طلاق کا استعمال نہ کرنا چاہیے، اس لئے کہ اس کا متعدد خاتمی و حلی زندگی کو برباد کرنا نہیں بلکہ نفرت، اختلاف و فساد کا دروازہ بند کرنے کا مومن، خوشحال زندگی کا زبردست موقع فراہم کرنا ہے۔ اللہ جل شانہ ارشاد فرماتا ہے:

وَ اِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَعْنِ اَحْلِهِنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ اِنْ يَكُنَّ

اَرْوَاحِهِنَّ اِذَا تَرَاَصُّوْا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِ ۝۱۶۵

(اور جب تم عورتوں کو طلاق دو اور ان کی معاش پوری ہو جائے تو اسے عورتوں کے ولایت نہیں نہرو اس بات سے کہ اپنے شوہروں سے نفاق کر رہیں، جب کہ آپس میں موافق شرع رضا مند ہو جائیں۔)

فَاِذَا لَعْنِ اَحْلِهِنَّ فَاَمْسِكُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِ ۝۱۶۶

(تو جب وہ (مظنہ عورتیں) اپنی عدت پوری کرنے کے قریب ہوں تو انہیں بھلائی کے ساتھ روک لو یا بھلائی کے ساتھ جہاد کرو۔)

وَ اِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَعْنِ اَحْلِهِنَّ فَاَمْسِكُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِ ۝

سَوْخُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِ ۝ لَا تُمْسِكُوْهُنَّ صِرَافًا لِّتَعْتَدُوْا ۝ وَ مَنْ يَفْعَلْ

ذٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ۝۱۶۷

(اور جب تم عورتوں کو طلاق دو اور ان کی معاش آگئے تو اس وقت تک یا بھلائی

کے ساتھ روک لو یا بھلائی کے ساتھ چھوڑ دو اور انہیں تہیف دینے کے لئے روک نہ ہو کہ حد سے بڑھو اور جو یہ کرے وہ اپنا ہی نقصان کرتا ہے۔)

حقیقت یہ ہے کہ اسلام نے طلاق کے آئین کی ترتیب و تنظیم میں انتہائی مصلحت و

حکمت سے کام لیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ طلاق پر بہت سی پابندیاں عائد کی ہیں، یکبارگی تین طلاق کے استعمال کو منع کیا ہے اور تین ماہ میں تین طلاق دینے کا حکم دیا ہے درحقیقت ان مکان یہ کوشش کی ہے کہ شوہر اور بیوی میں جدائی نہ ہو اور وہ آپس میں صلح کر لیں۔ اور اگر کسی بھی طرح

ایسا ممکن نہ ہو تو پھر نیکی اور بھلائی کے ساتھ طلاق اختیار کریں۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَاِنْ سَاكَ بِمَعْرُوفٍ اَوْ نَسْرِيْخٍ يٰ اَخْسَاۤنُ وَاِنْ حُلِّ
لَكُمْ اِنْ تَاْخُذُوْا مِمَّا اَتَيْتُمُوْهُنَّ شَيْۤءًا اِلَّا اَنْ يَّحَاقَا الْاٰيٰتِيْمَا خُذُوْا اللّٰهَ
فَاِنْ خِفْتُمْ لَا يٰقِيْمَا خُذُوْا اللّٰهَ لَا حَاجَ عَلَيْهِمَا فَبِمَا اٰفْتَدْتُمْ بِهٖ تِلْكَ
خُذُوْا اللّٰهَ فَلَا تَعْتَدُوْهَا وَاِنْ يَتَعَدَّ خُذُوْا اللّٰهَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ
وَ اِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْ بَعْدِ حَتٰى تَكُوْنُ زَوْجًا غَيْرَهٗ فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا
خَاصَ عَلَيْهِمَا اِنْ يَتَرَاحَا اِنْ طَلَّقَا اِنْ يٰقِيْمَا خُذُوْا اللّٰهَ فَاُولٰٓئِكَ خُذُوْا
اللّٰهَ يَسْبِغُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ ۝ ۱۶۸

(یہ طلاق دو بار تک ہے پھر بھلائی کے ساتھ روک لینا ہے یا اچھے سلوک کے
ساتھ چھوڑ دینا ہے اور تمہیں جائز نہیں کہ جو پہلے عورتوں کو دیا اس میں سے کچھ
واپس لو۔ مگر جب دونوں کو اندیشہ ہو کہ اللہ کی حدیں قائم نہ کریں گے پھر اگر
تمہیں خوف ہو کہ وہ دونوں ٹھیک انہیں حدوں پر نہ رہیں گے تو ان پر کچھ گناہ
نہیں اس میں جو بدلہ دے کر عورت چھٹی ہے۔ یہ اللہ کی حدیں ہیں، ان سے
آگے نہ بڑھو، اور جو اللہ کی حدوں سے آگے بڑھے تو وہی لوگ ظالم ہیں۔ پھر اگر
اس کو تیسری طلاق دی تو اب وہ عورت اس کے لئے حلال نہ ہوگی جب تک
دوسرے شوہر کے پاس نہ رہے۔ پھر اگر وہ دوسرا سے طلاق دے دے تو ان
دونوں پر گناہ نہیں کہ پھر آپس میں مل جائیں، اگر سمجھتے ہوں کہ اللہ کی حدیں
نہیں گے۔ اور یہ اللہ کی حدیں ہیں جنہیں بیان کرتا ہے عنکندوں کے لئے۔)

سورۃ بقرہ کی مذکورہ آیات سے طلاق کے چند اصول و قوانین واضح ہوتے ہیں ورنہ یہ کہ:

☆ دو مرتبہ طلاق دینے کے بعد یا تو عورت کو واپس رکھ لے یا پھر اچھے سلوک کے ساتھ اس کو
آزاد کر دے۔

☆ تیسری بار اگر طلاق دی تو پھر بیوی سے رجعت کرنے کا کوئی حق باقی نہیں رہے گا۔

☆ تادی کے موقع پر عورت کو مہر، خیرہائی جو رقم دی ہے اس کا لینا جائز نہیں۔

عورت پریشانی کی صورت میں رقم یا ماں دے بے طلاق یعنی خلع حاصل کر سکتی ہے۔

طلاق اور اس کی عدت گزارنے کے بعد اگر عورت پھر شوہر افوں کے پاس آنا چاہتی ہے یا شوہر اس کو رکھنا چاہتا ہے تو اس کے لئے ضروری کہ وہ کسی دوسرے مرد سے نکاح کرے اور یہ دوسرا مرد مباشرت کے بعد اپنی مرضی سے اس کو طلاق دے، پھر یہ اس کی عدت گزارے اس کے بعد شوہر اول کے نکاح میں آ سکتی ہے۔

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے جب طلاق کے ضروری اصول بیان کئے ہیں، ہاں طلاق سے متعلق بہت سے جملانہ طور طریقوں میں اصلاحات بھی کی ہیں اور وہ اس طرح کہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا دستور تھا کہ وہ عورت کو طلاق دیتے اور عدت گزارنے سے پہلے رجعت کر لیتے۔ یعنی جب جب طلاق کی عدت گزارنے کے قریب ہوتی تو رجعت کر لیتے اور پھر طلاق دے دیتے۔ اس طرح عمر بھر اس کو تہرکتے تھے۔ قرآن پاک نے اس جملانہ و خالصانہ دستور کا خاتمہ کر دیا اور ارشاد فرمایا کہ وہ طلاق کے جس میں بیوی سے رجعت ممکن ہے صرف وہاں تک ہے اس کے بعد طلاق دینے پر رجعت کا حق باطل نہیں۔ ۱۶۹

اسی طرح اگر کسی عورت کو شوہر سے نفرت ہوئی یا اس کے ظلم، ستم کا شکار ہوئی تو اس کو آزادی پانے کا کوئی حق نہیں تھا۔ اسلام نے ایسی صورت میں اس کو پریشانی سے نجات دہانے کے لئے خلع یعنی کچھ رقم یا مال کے عوض طلاق مانگنے کا اختیار عطا فرمایا جیسا کہ آیات قرآنی میں ارشاد فرمایا گیا اور اسی کی وضاحت کرتے ہوئے حدیث شریف میں بیان کیا گیا کہ:

”حجاء ثابت بن قیس بن شماس الی السی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت: یا رسول اللہ ما انقم علی ثابت فی دیں ولا حق الا اسی اخاف الکفر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتر دیں علیہ حدیثہ فقال نعم فردت علیہ وامرہ فقال قہا۔“ (۱۷۰)

(ثابت بن قیس بن شماس کی اہلیہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ میں ثابت کے دین اور خلاق کی بنا پر ان کے پاس رہنے سے منع نہیں کرتی بلکہ مجھے نہ کا رہا ہے۔ میں پر حضور نور صلی اللہ

تعداں علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس کا بانہ پس کر دو گی؟ جو ب دیا ہاں۔ پس اس نے اہ بانہ واپس کر دیا اور آپ نے اس کو رائے کا حکم دیا۔)

مختصر یہ کہ اسلام نے طلاق کا قانون وہ ستور مرد و عورت اور سماج کی انتہائی اہم ضروریات کو مد نظر رکھتے ہوئے نافذ فرمایا ہے اور سن و سنی کو ہر جگہ اولین مقام عطا فرمایا ہے۔ یہاں تک کہ طلاق کی جملہ اقسام میں بھی انہیں کو فوقیت بخشی ہے کہ جن میں صلح واتی دکا گوشہ برقرار ہے۔

اسلامی شریعت کے مطابق طلاق کی تین قسمیں ہیں (۱) طلاق احسن: یعنی وہ طلاق کہ جو بیوی کو ایسی پاکی کی حالت میں صرف ایک باردی جوئے جس میں اس کے ساتھ مباشرت نہ کی ہو اور پھر عدت گزارنے تک اس ایک طلاق پر کوئی اضافہ نہ کیا جائے یہاں تک کہ عدت گزارنے کے بعد نکاح خود بخود ختم ہو جائے۔ (۲) طلاق حسن: یعنی ایسی تین طلاقیں کہ جو تین مختلف طہروں (پاکی) میں ۳ حصہ علیحدہ کر کے دی جائیں۔ اور (۳) طلاق بدعت: یعنی وہ طلاق کہ جس میں طلاق دینے کے لئے کوئی غیر شرعی طریقہ اختیار کیا گیا ہو، مثلاً تین طلاق بیک وقت دینا۔ اکل

آخر اند کر طلاق بدعت کو شریعت اسلامی نے ناجائز و ناپسند قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ اس میں صلح و صفائی کا کوئی موقع باقی نہیں رہتا ہے۔ اور مبغوض و ناجائز ہونے کے باوجود اس سے اسکی طلاق واقع ہوتی ہے کہ جس سے زوجین کے درمیان کلی طور پر علیحدگی واجب و فرض ہے اور اول الذکر دونوں اقسام میں چونکہ مصالحت واتی دکا پہلو باقی رہتا ہے اس لئے اس کو نہ صرف پسند کیا گیا ہے بلکہ سنت کہا گیا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری شریف میں ہے کہ:

”و طلاق السنة ان يطلقها طاهراً من غير حماع و يشهد شاهدين“۔ (۱۷۲)

(در طلاق کا سنت طریقہ یہ ہے کہ ایسے طہر میں طلاق دے جس میں جماع نہ کیا

ہو اور دو گواہ مقرر کر لئے جائیں۔)

اسی طرح حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اپنی بیوی کو طلاق دے دی جب کہ وہ حائضہ تھیں۔ پس اس بارے میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا:

"مر و فلیبر اجمعہا ثم لیمسکھا حتی تطہر ثم تحبص ثم تطہر ثم ان شاء امسک بعد و ان شاء طلق فلی ن یمس فلیک العدة الی امر الله ان تطلق لہا النساء"۔ ۱۷۳

رات راتے رکھو، ررجون کرنے کا حکم دوتا کہ ٹھہری رہے یہاں تک کہ پاک ہو جائے۔ چریش آئے پھر پاک ہو جائے اب اگر چہ بدو رک و اور چاہے طلاق سے دو یکن اس کو ہاتھ جانے سے قبل۔ اس یکن وہ مدت ہے کہ اس کا بعد تھن سے عمر فرمایا ہے کہ عورتوں کو اس طرح طلاق دی جائے۔

حدیث پاک سے اس موقف کی تائید، تصدیق کلام الہی سے بھی ہوتی ہے جس کو قرآن پاک اس طرح بیان کرتا ہے:

بَايَئُهَا النَّسَاءُ اِذَا طَلَّقْتُمُ الْمَاءَ فَطُلُقُوهُنَّ لَعَدَّتِهِنَّ وَاخْضُرُ الْعِدَّةُ ۱۷۴
(اے نبی! آپ فرما دیجئے 'جب تم لوگ عورتوں کو طلاق دو تو ان کی مدت کے وقت پر انہیں طلاق دو اور مدت کا شمار رکھو۔)

طلاق سے متعلق اسلام نے جو اصول و ضابطہ پیش کیا ہے اس کے بارے میں یہ بھی ذہن نشین رہے کہ اسلام نے طلاق سے قبل یا طلاق کے درمیان عورت سے حسن سلوک سے پیش آنے کی ہدایت و نصیحت نہیں کی ہے بلکہ طلاق کے بعد بھی چھ برتاؤ کرنے کی تاکید کی ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ ۱۷۵
(مدت میں انہیں ان کے گھروں سے نہ نکالو اور نہ وہ خود نکلیں۔)
اسکوہن من حیث سکننہن من و جدکنہن و لا تضاروہن لثبقر
علیہن ۱۷۶

(انہیں (طلاق شدہ عورتوں) اپنی حسب حیثیت اپنے مکان میں رکھو اور انہیں پریشان کرنے کے خیال سے تکلیف نہ دو۔)

اس طرح قرآن و سنت کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ اسلام کا قانون طلاق مرد و عورت اور انسانی سماج کے لیے باعث تکلیف یا زحمت نہیں بلکہ سہا پ رحمت ہے۔

اسلامی قانون طلاق سے متعلق ایک ضروری وضاحت

اسلام میں طلاق کا حق مرد کو دیا گیا ہے اور عورت کو طلاق لینے اور مانگنے کا اختیار دیا گیا ہے۔ اس سلسلے میں بعض اہل علم کا خیال ہے کہ اس طرح اسلام نے عورتوں کے ساتھ زیادتی کی ہے اور صرف مردوں کو طلاق کا حق دے کر اور عورتوں کو اس سے محروم رکھ کر حق تلفی و ناانصافی کی ہے۔

اس مسئلے پر اگر سنجیدگی سے غور و فکر کیا جائے اور انصاف کی نظروں سے اس کا جائزہ لیا جائے تو ہر ایک ذی علم و دانشمند پر یہ حقیقت بخوبی واضح ہو جائے گی کہ اسلام نے جو اصول و ضابطہ بنایا ہے وہ اپنی جگہ مکمل صحیح ہے اور اسی میں ہماری اور ہمارے انسانی معاشرے کی بھلائی و غایت ہے۔ اور اس بارے میں اس سے بہتر کوئی قانون و دستور ہو ہی نہیں سکتا۔

حقیقت یہ ہے کہ اسلام نے جو مرد کو طلاق دینے کا حق دیا ہے، اس کے پس پشت بہت سی مصحتیں و حکمتیں کار فرما ہیں۔ اور وہ یہ کہ نکاح اور ازدواجی زندگی کی تقریباً ساری ذمہ داری مرد کے کندھوں پر ہوتی ہے، اسے نکاح اور مالی زندگی کے حقوق ادا کرنے اور اس کو صحیح و خوشحال بنانے کے لئے بہت زیادہ مالی و جسمانی بار اٹھانا پڑتا ہے۔ ایک طرف اگر وہ نکاح اور مہر وغیرہ میں حسب حیثیت مال خرچ کرتا ہے تو دوسری طرف تاحیات اس رشتے کو صحیح سالم رکھنے کی مکمل جدوجہد کرتا ہے۔ کیونکہ طلاق دینے کی صورت میں اس کو بہت بڑا مالی و جسمانی نقصان اور پریشانی کا سامنا کرنا ہوگا، مہر واکرنا ہوگا، عدت کے اخراجات برداشت کرنا ہوں گے، اس کا بنانا یا آشیانہ برباد ہوگا، زندگی کا سارا چین و سکون ناست ہوگا اور پھر یہ بھی ضروری نہیں کہ طلاق کے بعد اس کو کوئی اور اچھی شریک حیات مل جائے۔ ان تمام مصائب و تکالیف کا خیال کرتے ہوئے جہاں تک ممکن ہوتا ہے مرد طلاق سے بچنے کی ہی کوشش کرتا ہے اور غصے کی حالت میں بھی جدبازی سے کام نہیں لیتا ہے۔ اور جب اس کے علاوہ کوئی راستہ نظر نہیں آتا تب وہ بحالت مجبوری اس حق کا استعمال کرتا ہے۔ ان تمام وجوہات کے پیش نظر اسلام نے مرد کو طلاق دینے کا حق دیا ہے جب کہ عورتوں کا معاملہ یہ ہے کہ مرد کے بمقابلہ ان میں غصہ زیادہ ہوتا ہے، سوچنے سمجھنے کی صلاحیت کم ہوتی ہے، دور اندیشی کا وہ کم ہوتا ہے، نازک مزاج ہونے کی وجہ سے

برداشت کرنے اور معاف کرنے کی طاقت بھی مہیوتی ہے، مرد کے مقابلے میں ان کے اندر
 انتقام کا جذبہ زیادہ ہوتا ہے، دوسروں کی غلط باتوں کا اثر بھی بہت جلد قبول کرتی ہیں اور پھر ان پر
 کسی طرح کی مالی ذمہ داری بھی نہیں ہوتی ہے اور طلاق واقع ہو جانے کے بعد ان پر وہی
 اخراجات بھی نہیں ہوتے جو مردوں پر ہوتے ہیں۔ ان تمام باتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اسلام
 نے انہیں طلاق دینے کا اختیار نہیں دیا ہے۔ اگر عورتوں کو طلاق کا حق دے دیا جاتا تو وہ چھوٹی
 چھوٹی باتوں پر اس کا آزادی سے استعمال کرتیں، جس کا نتیجہ انتہائی خطرناک و تلیف دہ ہوتا۔
 اس لئے کہ جن مغربی مردوں نے طلاق کا حق مردوں و عورتوں کو برابر دیا ہے جب ہم ان کے
 طلاق کے واقعات کا جائزہ دیتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ وہاں کچھ عورتوں نے صرف اس وجہ
 سے مرد کو طلاق دے دی کہ اس کا خاندان سوتے وقت خراٹے لیتا ہے۔ اور ایک عورت نے طلاق
 کا سبب یہ بتایا کہ اس کا شوہر گھر میں دیر سے آتا تھا اور ایک عورت نے صرف اپنے کتے کی
 خاطر مرد کو طلاق دے دی۔ تانیاں میں ایک خاتون نے اپنے شوہر کو اس لئے طلاق دے دی
 کیوں کہ وہ اس کے میسج کا جواب نہیں دیا کرتا تھا۔ (انتخاب، دہلی، ۱۹ جولائی ۲۰۱۷ء) اور
 تبھی اس سے بھی چھوٹی و معمولی بات پر طلاق دے دی جاتی ہے۔ اس طرح انہوں نے طلاق
 کو ایک کھلونا بنا لیا اور اتنی زیادہ طلاقیں واقع ہونے لگیں کہ وہاں کا معاشرہ بھی اس کو آج ایک
 مصیبت خیال کر رہا ہے۔

عورتوں کو مردوں کے برابر طلاق کا حق دینے کی وکالت کرنے والوں کی سب سے بڑی
 دلیل یہ ہے کہ مرد و عورت دونوں کے حقوق برابر ہونا چاہئیں۔ لیکن سوال یہ ہے کہ انسانی
 معاشرے یا مذہبی، ملکی قوانین میں مساوات کا کیا مطلب ہے؟ کیا اس کا یہ مطلب ہے کہ ساری
 قومی و ملکی آئین میں ہر شخص اور ہر باشندے کی ذمہ داریاں ایک جیسی ہوں اور ہر ایک کے لئے
 ایک ہی طرح کے اعمال، فرائض ہوں؟ ظاہر ہے کہ ایسا ہونا ناممکن ہے اس لئے کہ تمام انسان اور
 سبھی باشندے اپنی عادات، نسل، ذات اور صلاحیت و لیاقت کے لحاظ سے الگ الگ ہیں۔ اس
 لئے ان کے حقوق یا فرائض بھی یک جیسے نہیں ہو سکتے اور نہ ہی انسانی عقل اور انصاف اس بات کی
 جازت دیتا ہے۔ کیونکہ حاکم یا رہبرِ امت کے حقوق عوام کو، اہل علم و دانش کے اختیارات جہل و

والدین کے حقوق ادا کرو اور اسی طرح شوہر نے حقوق زوجہ کو دے دیئے جائیں یا اس کے برعکس کر دیا جائے تو انسانی معاشرہ اور انسانی زندگی کا سارا نظام برہم برہم ہو جائے گا۔ اس لئے عقل اور انصاف کا تقاضہ یہی ہے کہ ہر ایک کو اس کی عادت، طبیعت اور صلاحیت و طاقت کے مطابق ہی حقوق دیئے جائیں۔ اور مساوات وعدہ یہ ہے کہ ہر ایک کو اپنے حقوق حاصل کرنے میں برابر مواقع فراہم ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام نے مرد کو شوہر ہونے کی بنیاد پر جو اختیارات دینے میں وہ زوجہ کو نہیں دیئے جاسکتے، مثلاً اسلام نے خاوند پر اپنے اہل و عیال کا خرچ اٹھانا ضروری قرار دیا ہے۔ اب ایسا نہیں کیا جاسکتا کہ خاص یہی ذمہ داری بیوی پر متعین کی جائے اور وہ مرد اور بچوں کے اخراجات کا بار اٹھائے یا جس طرح ایک مرد ایک ساتھ دو، تین یا چار بیویاں رکھ سکتا ہے، ایسا نہیں ہو سکتا کہ ایک عورت کو بھی چند شوہر رکھنے کی اجازت دی جائے۔ نیز عورت اگر بچہ جنمتی ہے تو ایسا نہیں ہو سکتا کہ مرد بھی بچہ جنمتی ہے۔ اسی طرح کی اور بھی بہت سی باتوں میں مرد و عورت کے درمیان برابری کسی بھی طرح ممکن نہیں اور نہ ہی برابری کا یہ مطلب ہے۔

مختصر یہ کہ اسلام نے مرد اور عورت کے مزاج، طبیعت، نسل اور عادت کے تحت جو قوانین و حقوق مرتب کئے ہیں ان میں کسی طرح کی مداخلت کی کوئی گنجائش نہیں۔ اس لئے کہ یہ فطری و طبعی قوانین ہیں جو اسلام کی صورت میں رب العالمین نے بنی نوع انسان کو وریعت فرمائے ہیں۔



حوالہ جات

- ۱۔ صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب من قال لا نکاح ان بولی، جلد ۳، حدیث ۱۱۳
- ۲۔ سورۃ النساء، آیت ۲۵
- ۳۔ خاتون اسلام، ص: ۱۳۳ // المرأة فی الترتیب والشرائع، ص: ۵۰
- ۴۔ صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب الشفوع، حدیث ۱۰۱
- ۵۔ دائرہ معارف اسلامیہ (اردو)، جلد ۲۲، ص: ۲۳۹
- ۶۔ سورۃ النساء، آیت ۳
- ۷۔ سورۃ النور، آیت: ۳۲
- ۸۔ صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب من استطاع منکم الباءة، حدیث ۵۸ ۵۹
- ۹۔ صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب الترغیب فی النکاح، حدیث: ۵۶
- ۱۰۔ السنن الکبریٰ، البیہقی، حدیث ۷/ ۷۷
- ۱۱۔ مستدرک حاکم، حدیث: ۱۶۲/ ۲
- ۱۲۔ مجموعہ قوانین اسلام، جلد ۱، ص ۵۶، دفعہ ۳ وغیرہ
- ۱۲۔ دائرہ معارف اسلامیہ (اردو)، جلد ۲۲، ص ۴۳۹
- ۱۳۔ मुस्लिम विधि, पृ. 37
- ۱۴۔ سورۃ النساء، آیت ۱
- ۱۵۔ سورۃ الروم، آیت ۲۱
- ۱۶۔ سورۃ یس، آیت ۳۶

| | |
|-----|---|
| ۱۷۷ | سورة المائدة، آیت ۵ |
| ۱۷۸ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب من یتطبع البقرة، حدیث ۵۹ |
| ۱۷۹ | سنن ابن ماجہ، جلد ۱، باب ۵۹۶، حدیث ۱۹۲۹ |
| ۱۸۰ | سنن ابن ماجہ، کتاب النکاح، حدیث ۱۹ |
| ۱۸۱ | سورة النور، آیت ۲۶ |
| ۱۸۲ | سورة النور، آیت ۳ |
| ۱۸۳ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب اء کفاء فی الدین، حدیث ۸۱ |
| ۱۸۴ | صحیح مسلم، کتاب الرضاع، ۲، ۱۰۹۰، حدیث ۱۴۶۷ |
| ۱۸۵ | سنن ابن ماجہ، کتاب النکاح، باب فضل لفساء، حدیث ۱۹۲۲ |
| ۱۸۶ | سنن ابن ماجہ، کتاب النکاح، باب ۵۹۴، حدیث ۱۹۲۵ |
| ۱۸۷ | مجمع الزوائد، جلد ۴، ص ۲۵۳ |
| ۱۸۸ | سیرت الرسول خیاۃ النبی، جلد ۱، ص ۸۱ |
| ۱۸۹ | خاتون اسلام، ص: ۲۵ |
| ۱۹۰ | عورت اور اسلامی تعلیم، ص: ۵۹ |
| ۱۹۱ | مجموعہ قوانین اسلام، جلد ۱، ص: ۱۵۵ تا ۱۸۰ |
| ۱۹۲ | سورة النساء، آیت ۲۲ / ۲۳ |
| ۱۹۳ | سورة النساء، آیت ۲۴ |
| ۱۹۴ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ما یحل من انشاء وما یمحرم |
| ۱۹۵ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۵۶ / ۵۷، حدیث ۹۸ / ۹۷ |
| ۱۹۶ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۵۷، حدیث ۹۹ |
| ۱۹۷ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۵۰، حدیث ۹۰ |
| ۱۹۸ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۵۰، حدیث ۹۱ |
| ۱۹۹ | سورة النساء، آیت: ۳ |

| | |
|---|----|
| سورة النساء، آیت: ۶: | ۳۹ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، حدیث: ۵۹: | ۴۰ |
| سورة الطلاق، آیت: ۴: | ۴۱ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۶۸، حدیث: ۱۲۰: | ۴۲ |
| سورة النساء، آیت: ۳: | ۴۳ |
| سنن ابوداؤد، کتاب النکاح، حدیث: ۳۱۳: | ۴۴ |
| سنن نسائی، کتاب النکاح، حدیث: ۱۴۶: | ۴۵ |
| سنن ترمذی، کتاب النکاح، حدیث: ۱۰۷۸: | ۴۶ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۷۵، حدیث: ۱۲۹: | ۴۷ |
| سنن نسائی، کتاب النکاح، حدیث: ۱۱۵۳: | ۴۸ |
| سورة النور، آیت: ۳۴: | ۴۹ |
| سورة البقرة، آیت: ۲۳۲: | ۵۰ |
| سورة النساء، آیت: ۲۵: | ۵۱ |
| سورة البقرة، آیت: ۲۲۱: | ۵۲ |
| سورة النساء، آیت: ۳: | ۵۳ |
| مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولی فی النکاح، حدیث: ۳۰۰۲ / ۱۱: | ۵۴ |
| مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولی فی النکاح، حدیث: ۲۹۹۷ / ۶: | ۵۵ |
| دائرہ معارف اسلامیہ، جلد ۲۲، ص: ۴۴۱: | ۵۶ |
| دائرہ معارف اسلامی، جلد ۲۲، ص: ۴۴۱: | ۵۷ |
| دائرہ معارف اسلامی، جلد ۲۲، ص: ۴۴۱: | ۵۸ |
| سورة النساء، آیت: ۱۹: | ۵۹ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۱۷، حدیث: ۱۴۳: | ۶۰ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، کتاب النکاح، باب الولی فی النکاح، حدیث: ۲۹۹۳ / ۲: | ۶۱ |

| | |
|--|----|
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۲، حدیث: ۲۵ | ۶۲ |
| سنن ابوداؤد، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث: ۳۲۸ | ۶۳ |
| دائرہ معارف اسلامی (اردو)، جلد ۲۱، ص: ۸۸۶ | ۶۴ |
| البحر الرائق شرح کنز الدقائق، جلد ۳، ص: ۱۵۲ | ۶۴ |
| سورۃ النساء، آیت ۴ اور ۲۴ | ۶۵ |
| الشفیٰ مذاہب الاربع، جلد ۴، ص ۹۴ تا ۱۰۰، بذیل نفاذ | ۶۶ |
| دائرہ معارف اسلامی، جلد ۲۱، ص: ۸۸۸ // بہار شریعت، حصہ ہفتم، ص: ۴۷/۴۸ | ۶۷ |
| شرح المواہب اللدیہ، جلد ۲، ص: ۴ | ۶۸ |
| اربع الاقوال، ص: ۱۰ | ۶۹ |
| صحیح مسلم، کتاب النکاح، حدیث: ۹۹۵ | ۷۰ |
| سنن ابوداؤد، جلد دوم، کتاب النکاح، حدیث ۳۳۹ | ۷۱ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۹، حدیث ۱۳۴، باب ۸، حدیث: ۱۳۶ | ۷۲ |
| سنن دارقطنی، جلد ۲، ص ۲۴۵ تا ۲۴۷ | ۷۳ |
| سنن بیہقی، جلد ۷، ص: ۲۴۰ | ۷۴ |
| فتاویٰ رضویہ، جلد ۵، ص: | ۷۵ |
| سورۃ النساء، آیت: ۴ | ۷۶ |
| سورۃ النساء، آیت: ۲۵ | ۷۷ |
| سورۃ الاحزاب، آیت: ۵۰ | ۷۸ |
| سورۃ الممتحنہ، آیت: ۱۰ | ۷۹ |
| مذاہب میں عورت کا مقام، ص: ۶۹ | ۸۰ |
| سنن ترمذی، جلد ۱، کتاب النکاح، حدیث: ۱۰۹۴ | ۸۱ |
| سنن ترمذی، جلد ۱، کتاب النکاح، حدیث: ۱۰۹۵ | ۸۲ |
| سنن ترمذی، جلد ۱، کتاب النکاح، حدیث: ۱۰۹۵ | ۸۳ |

| | |
|-----|--|
| ۸۴ | دارہ معارف اسلامی، جلد ۲۲، ص: ۴۴۱ |
| ۸۵ | سنن ترمذی، جلد ۱، کتاب النکاح، حدیث: ۱۰۹۷ |
| ۸۶ | مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث: ۳۰۱۵ |
| ۸۷ | مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث: ۳۰۱۶ |
| ۸۸ | سنن ترمذی، جلد ۱، کتاب النکاح، حدیث: ۱۰۹۶ |
| ۸۹ | مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث: ۳۰۱۳ |
| ۹۰ | سورۃ الاعراف، آیت: ۲۰۳ |
| ۹۱ | دارہ معارف اسلامی، جلد ۲۲، ص: ۴۴۲ |
| ۹۲ | سورۃ النساء، آیت: ۲۹ |
| ۹۳ | سنن ابوداؤد، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث: ۳۲۴ |
| ۹۴ | سنن ابوداؤد، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث: ۳۲۸ |
| ۹۵ | سورۃ یونس، آیت: ۵۸ |
| ۹۶ | مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، حدیث: ۳۰۷۴/۳ |
| ۹۷ | مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، حدیث: ۳۰۷۵/۳ |
| ۹۸ | مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، حدیث: ۳۰۷۷/۶ |
| ۹۹ | صحیح مسلم، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث: ۳۲۹۰، سنن نسائی، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث: ۱۲۸۶ |
| ۱۰۰ | مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، حدیث: ۳۰۷۸/۷ |
| ۱۰۱ | مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، حدیث: ۳۰۸۰/۹ |
| ۱۰۲ | جامع ترمذی، جلد اول، حدیث: ۱۰۸۲ |
| ۱۰۳ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، حدیث: ۱۳۳ |
| ۱۰۴ | مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، حدیث: ۳۰۰۶ |
| ۱۰۵ | جامع ترمذی، جلد اول، کتاب النکاح، حدیث: ۱۰۸۰ |

| | |
|---|-----|
| سنن ابن ماجہ، جلد ۳، کتاب الاداب، حدیث ۵۴۸ | ۱۰۴ |
| سورۃ البقرہ، آیت ۲۳۲ | ۱۰۵ |
| سورۃ البقرہ، آیت ۲۳۳ | ۱۰۶ |
| جامع ترمذی، جلد اول، کتاب النکاح، حدیث ۱۰۹۸ | ۱۰۷ |
| جامع ترمذی، جلد اول، کتاب النکاح، حدیث ۱۰۹۸ | ۱۰۸ |
| جامع ترمذی، جلد اول، کتاب النکاح، حدیث ۱۰۹۸ | ۱۰۹ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۷۲، حدیث ۱۲۵ | ۱۱۰ |
| سنن ابن ماجہ، جلد دوم، کتاب النکاح، حدیث ۲۹ | ۱۱ |
| جامع ترمذی، جلد اول، کتاب النکاح، حدیث ۱۱۳۷ | ۱۱۱ |
| جامع ترمذی، جلد اول، کتاب النکاح، حدیث ۱۱۳۶ | ۱۱۲ |
| سورۃ البقرہ، آیت ۲۳۴ | ۱۱۳ |
| سورۃ الطلاق، آیت ۴ | ۱۱۴ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۲۰۱، حدیث ۳۰۷ | ۱۱۵ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۱۹۴، حدیث ۲۹۵ | ۱۱۶ |
| سنن ابن ماجہ، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث ۱۸۴ | ۱۱۷ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، حدیث ۲۹۷ | ۱۱۸ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، حدیث ۳۱۱ | ۱۱۹ |
| سنن نسائی، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث ۱۴۷۴ | ۱۲۰ |
| سنن نسائی، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث ۱۳۵۳ | ۱۲۱ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، حدیث ۳۰۷ | ۱۲۲ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۲۰۲، حدیث ۳۰۸ | ۱۲۳ |
| سنن نسائی، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث ۱۴۴۱ | ۱۲۴ |
| سورۃ الطلاق، آیت ۱ | ۱۲۵ |

| | |
|-----|---|
| ۱۲۴ | سورة البقرة، آیت ۲۲۸ |
| ۱۲۵ | سورة الطلاق، آیت ۴ |
| ۱۲۶ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۱۵۶، حدیث ۲۳۵ |
| ۱۲۷ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النکاح، باب ۱۹۳ |
| ۱۲۸ | سورة البقرة، آیت ۲۳۵ |
| ۱۲۹ | سورة الطلاق، آیت ۱ |
| ۱۳۰ | سورة الطلاق، آیت ۶ |
| ۱۳۱ | سیمت الرسول، غیاء النبی، جلد اول، ص ۷۹ |
| ۱۳۲ | رحمة المعلمین، جلد ۲، ص ۱۲۸ |
| ۱۳۳ | رحمة المغفنین، جلد دوم، ص ۱۳۰ |
| ۱۳۴ | خاتون اسلام، ص ۲۱۰ |
| ۱۳۵ | سورة النساء، آیت ۳ |
| ۱۳۶ | جامع ترمذی، جلد ۱، کتاب النکاح، حدیث ۱۱۳۷ |
| ۱۳۷ | جامع ترمذی، جلد ۱، کتاب النکاح، حدیث ۱۱۳۶ |
| ۱۳۸ | جامع ترمذی، جلد ۱، کتاب النکاح، حدیث ۱۱۴۳ |
| ۱۳۹ | سنن ابن ماجہ، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث ۱۱۰ |
| ۱۴۰ | سنن ابوداؤد، کتاب النکاح، جلد دوم، حدیث ۴۷۱ |
| ۱۴۱ | سنن ابن ماجہ، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث ۱۰۹ |
| ۱۴۲ | سنن نسائی، جلد ۲، کتاب النکاح، حدیث ۱۲۹۶ |
| ۱۴۳ | سنن ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب صبیح آل محمد، حدیث ۵۲ |
| ۱۴۴ | اشراق مصباح سیر الحمدیہ، جلد ۱، باب ۱، حدیث ۳۰۳ |
| ۱۴۵ | غیاث اللغات، ص ۱۶۲ |
| ۱۴۶ | کریم اللغات، ص ۲۸ |

| | |
|---|-----|
| لسان العرب بعنوان لفظ جہاز در البستان بعنوان لفظ جہاز تجمیراً | ۱۴۵ |
| سورۃ یوسف، آیت ۷۰ | ۱۴۶ |
| البستان بعنوان لفظ جہاز | ۱۴۷ |
| سورۃ الطلاق، آیت ۷ | ۱۴۸ |
| سورۃ الطلاق، آیت ۶ | ۱۴۹ |
| سورۃ البقرہ، آیت ۲۳۳ | ۱۵۰ |
| صحیح بخاری، جلد ۳ کتاب النفقات، حدیث ۳۱۹ | ۱۵۱ |
| صحیح بخاری، کتاب الایمان، باب ما جاء ان العمل بالنية، حدیث ۵۶ | ۱۵۲ |
| صحیح مسلم، کتاب الوصیۃ، باب الوصیۃ بالثلث، حدیث ۱۶۲۸ | // |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، کتاب النکاح، باب النفقات، حدیث ۲۲۰۲ / ۵ | ۱۵۳ |
| سنن ابوداؤد، کتاب النکاح، باب فی حق المریکۃ علی زہرہا، ۲ / ۲۲۳، حدیث ۲۱۳۲ | ۱۵۴ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، کتاب النکاح، باب النفقات، حدیث ۲ / ۳۱۹۹ | ۱۵۵ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النفقات، باب ۲۱۷، حدیث ۳۳۲ | ۱۵۶ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النفقات، باب ۲۱۳، حدیث ۳۲۸ | ۱۵۷ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النفقات، باب ۲۱۱، حدیث ۳۲۵ | ۱۵۸ |
| صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب النفقات، باب ۲۱۱، حدیث ۳۲۶ | ۱۵۹ |
| دائرہ معارف اسلامیہ، جلد ۱۲، ص ۵۰۶ تا ۳۹۹ | ۱۶۰ |
| خاتون اسلام، ص ۲۲۶ تا ۲۲۸ | ۱۶۰ |
| سورۃ النساء، آیت ۳۴ / ۳۵ | ۱۶۱ |
| سورۃ النساء، آیت ۱۲۸ تا ۱۳۰ | ۱۶۲ |
| سنن ابوداؤد، جلد ۲، کتاب الطلاق، حدیث ۴۱۰ | ۱۶۳ |
| مشکوٰۃ المصابیح، جلد ۲، کتاب الطلاق، باب الخلع والطلاق، حدیث ۱۱ / ۳۱۳۳ | ۱۶۴ |
| سورۃ البقرہ، آیت ۲۳۲ | ۱۶۵ |

| | |
|-----|--|
| ۱۶۶ | سورة الطلاق، آیت ۲ |
| ۱۶۷ | سورة البقرة، آیت ۲۳۱ |
| ۱۶۸ | سورة البقرة، آیت ۲۲۹/۲۳۰ |
| ۱۶۹ | خزان العرفان فی تفسیر القرآن، سورة البقرة، آیت ۲۲۹ |
| ۱۶۹ | دارہ معارف اسلامیہ، جلد ۱۲، ص ۹۹ تا ۵۲۷ |
| ۱۷۰ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب الطلاق، باب ۱۶۷، حدیث ۲۵۵ |
| ۱۷۱ | دارہ معارف اسلامی، جلد ۱۲، ص ۵۲۰/۵۲۱ |
| ۱۷۲ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب الطلاق، باب ۱۵۶ |
| ۱۷۳ | صحیح بخاری، جلد ۳، کتاب الطلاق، باب ۱۵۶، حدیث ۲۳۵ |
| ۱۷۴ | سورة الطلاق، آیت ۱ |
| ۱۷۵ | سورة الطلاق، آیت ۱ |
| ۱۷۶ | سورة الطلاق، آیت ۶ |



ہندو دھرم کی شادی، نکاح، طلاق اور نان نفقہ

विवाह, विवाह विच्छेद और त्याग

ہندو دھرم شاستروں کے مطابق شادی، وواہ (विवाह) سولہ مذہبی سنسکارتوں میں سے ایک مذہبی (धार्मिक शुद्धि कार्य) سنسکار ہے۔ جس کے بعد ہندو لوگ خانگی زندگی کی شروعات کرتے ہیں۔ دھرم گرنھوں میں ہندوؤں کے لئے آٹھ قسم کی شادیاں (विवाह) بیان کی گئی ہیں۔ (۱) برہم، (۲) دیو، (۳) آرش، (۴) پرچا پتے، (۵) آنر، (۶) گاندھرو (۷) راجکھس اور (۸) پیشاج۔ ان آٹھوں اقسام کا ہم آئندہ سطور میں تحقیقی جائزہ میں گئے۔

ہندو وواہ سنسکار میں بہت سے اصول و احکام کی تکمیل کی جاتی ہے، جیسے وواہ اپنے ہی طبقے (वर्ण) کی لڑکی سے کیا جاتا ہے، اس کے لئے لڑکی کے گوتر (गौत्र) یعنی خاندان دیکھنے پر زیادہ زور نہیں دیا جاتا ہے کیونکہ لڑکی کا اپنا کوئی گوتر نہیں ہے، اس کا وہی گوتر ہوتا ہے جس میں وہ بیاہ کر جاتی ہے۔ ہندو وواہ میں نام، عمر، وقت، سیرت و کردار، حسن و خوبصورتی، جسمانی صحت و سلامتی اور مال و دولت وغیرہ کو بھی خاص طور سے دیکھا جاتا ہے اور اچھے خاندان کو اہمیت دی جاتی ہے۔ وواہ کے خاص اعمال و رسومات برہمن کی موجودگی میں ادا کئے جاتے ہیں، بہت سے دیوتاؤں کی پوجا ہوتی ہے اور مختلف منتر پڑھے جاتے ہیں۔

شادی، وواہ کے مندرجہ بالا احکامات و رسومات اور ان کے علاوہ دیگر ضروری اعمال کا ہم عیندہ عیندہ ذیلی و ضمنی عناوین کے تحت تحقیقی تجزیہ پیش کریں گے۔

وداہ کا لغوی و اصطلاحی مفہوم

وداہ (Vāha) سے عوی معانی ہیں شادی، بیاہ، پانی گریہ (पाणिग्रहण) اور پرانے (परिणय)۔ ان سے مراد ہندو دھرم ریتوں و شادات میں شادی کے لئے چند الفاظ اور استعمال ہوتے ہیں، مثلاً (۱) اوداہ (उदाह)، جس کا معنی ہے لڑکی کو شرافت کے ساتھ اس کے باپ کے گھر سے لے جانا، (۲) پرین (परिणय)، یعنی آگ کے چاروں طرف طواف (अभिषेक) کرنا اور (۳) اچیم (अप्यम)، یعنی قریب (सन्निकट) لے جانا اور اپنا بنالینا۔ اس کا اصطلاحی معنی، مذہبی مفہوم (धार्मिक परिभाषा) ہے، مخصوص قاعدہ و قانون سے مختلف اعمال کے واسطے جیسے نسل، مذہب، ماں، جسمانی خواہش، نجات اور اولاد کی تکمیل کے لئے عورت اور مرد کا ایک دوسرے کو قبول کرنا یا سہارا دینا اور مکمل طریقے سے باہمی ذمہ داریوں کو نبھانا۔ ہندو مذہبی کتب میں اس کو اس طرح بھی بیان کیا گیا ہے کہ وداہ (विवाह) اس کو کہتے ہیں کہ جو مکمل پاکدامنی (पूर्ण ब्रह्मचर्यव्रत) تعلیم، طاقت کے حصول، ہر طرح سے اچھے اعمال، عمدہ صفات، عادات میں برابری (तुल्य)، آپسی رضامندی سے اولاد پیدا کرنے اور اپنے اپنے طبقے و نسل (वर्णाश्रम) کے مطابق اپنے کام کرنے کے لئے عورت اور مرد کا تعلق ہوتا ہے۔ اس لئے مرد و عورت کو چاہئے کہ حقیقی طور پر بہتر انداز میں پاکی و ریاضت (ब्रह्मचर्य) اور تعلیم کو حاصل کرے۔ برہمن، چھتری اور ویش (ब्रह्मण क्षत्री वैश्य) اپنی اپنی نسل کی اچھی خوبیوں والی لڑکی سے شادی کرے۔

شادی کا مقصد (विवाह का उद्देश्य)

دھرم ریتوں بالخصوص دیدوں میں وداہ کے بہت سے اغراض و مقاصد بیان کئے گئے ہیں، مثلاً: (۱) شادی شدہ (ग्रहस्था) جو کردیوں کے لئے یک کرنا، (۲) اولاد پیدا کرنا، کہ بتائیں کہ مرد کی زندگی نامکمل ہے۔ شت پتھ براہمن (शतपथ ब्राह्मण) میں ہے:

अविह न पुण्यं अविह न धनं अविह न तत्समाधाय जाया न विन्दते नैव ताय ब्रजायते

असर्गोहे तादद भवति । अथ यदेव जाया वि-दत पतसिहि सर्वो भर्गति । ॥ ॥

(بیوی شوہر کی نصف (अर्धांगिनी) ہے۔ اس لئے جب تک مرد واداء نہیں کرتا ہے اور جب تک اولاد پیدا نہیں کرتا ہے تب تک وہ کامل نہیں ہے۔)

(۳) گھر و خاندان کی دیکھ بھال کرنا، (۴) اہل و عیال کی پرورش و تربیت کرنا، (۵) شوہر کی خدمت کرنا اور آپس میں ایک دوسرے کو راحت و سکون پہنچانا، (۶) بزرگوں و مہمانوں کی عزت و توقیر اور ان کی خاطر تواضع کرنا، اور (۷) پریشانی یا ضعیفی کے کام میں باہمی دلجوئی کرنا اور ایک دوسرے کو سہارا دینا۔^۱ بعض اہل علم کا قول ہے کہ واداء کے دو خاص مقصد ہیں، (۱) بیوی شوہر کو مذہبی کاموں کے لائق بناتی ہے، (۲) لڑکائی لڑکوں کی ماں بنوتی ہے اور لڑکے ہی نرک (نرک) سے حفاظت کرتے ہیں۔^۲

منومہ راج نے بھی انہیں سے ملتے جلتے کچھ مقاصد بیان کئے ہیں۔ وہ کہتے ہیں:

उत्पादनमपत्यस्य जातस्य परिपालनम् ।

प्रत्यहं लोकयात्रायां प्रत्यक्षं स्त्री निबन्धनम् ॥ ॥

(اولاد پیدا کرنا، پیدا ہوئے کی پرورش کرنا، روزانہ گھر کا کام کرنا، ان تمام چیزوں کی براہ راست ضرورت عورت ہی ہے۔)

अपत्यं धर्मकार्याणं शुश्रूष रतिरुत्तमा ।

दाराधीनस्तथा स्वर्गं पितृहणामात्मनश्च ॥ ॥

(اولاد، مذہبی عمل، خدمت، علی آباء و اجداد اور اپنے لئے سورگ (स्वर्ग) کا سامان، یہ تمام کام عورت سے ہی متعلق ہیں۔)

شوہر اور اس کا خاندان کیسا ہو؟

شوہر کیسا ہو؟ اچھے شوہر میں کیا خوبیاں و کیا عمدہ اوصاف ہوں اور شوہر کا انتخاب کس طرح کرنا چاہئے؟ اس تعلق سے ہندو دھرم گرنختوں میں بہت سی ہدایات دی گئی ہیں۔ اشول سن گروہ سوتر (अश्वत्थायन गृहसूत्र) کا قول ہے کہ:

”شکند شوہ کو ہی لڑکی سپر، (कन्यादान) کرنی چاہئے“۔ ۹

”پستب“ گرہ سوتر (गृह सूत्र) میں کہا گیا ہے:

”اچھے شوہر کی علامات (लक्षण) ہیں اچھا خاندان، نیک سیرت (शीलवान)، نیچے

اوصاف جیسے علم، حسن اور تندرستی“۔ ۱۰

یم (यम) نے شوہر کے لئے سات صفات بیان کی ہیں (۱) خاندان، (۲) عدالت، (۳) جسم، (۴) نیکی (यश)، (۵) تعلیم، (۶) دولت اور (۷) رشتے و روض اور دوستوں سے تعلقات۔ اسی طرح برہت پراشر (बृहत्पराशर) نے آٹھ اوصاف کا تذکرہ کیا ہے جو ایک اچھے شوہر میں ہونے چاہئیں: مشد: (۱) ذات، (۲) تعلیم، (۳) جوان، (۴) طاقت، (۵) صحت و تندرستی، (۶) دورے و دُور سے میل جول، (۷) اچھی خواہش (अभिलाषा) اور (۸) دھن و دولت۔ ۱۱

اچھے شوہر (श्रेष्ठ वर) کے تعلق سے جن صفات کا پایا جانا ضروری بتایا گیا ہے ان میں سب سے زیادہ اہمیت خاندان کو دی گئی ہے۔ اشوالن گڑھ سوتر (۱۵۱) نے خاندان کو سب سے ہی مقدم دیا ہے۔ اسی طرح منومہ راج نے حسب ذیل خاندانوں سے رشتہ قائم کرنے کو منع کیا ہے، (۱) جہاں سنسکار (संस्कार) نہ کئے جاتے ہوں، (۲) جہاں لڑکے نہ پیدا ہوتے ہوں، (۳) جہاں ویدوں کا مطالعہ نہ ہوتا ہو، (۴) جس کے افراد کے جسموں پر بال زیادہ تعداد میں ہوں، (۵) جہاں لوگ بوا سیر یا فی بی یا مرگی یا کوڑھ وغیرہ سے متاثر ہوں، (۶) پاگل ہوں، (۷) مجرم ہوں، (۸) نامرد ہوں، (۹) اندھے یا بہرے ہوں، اور (۱۰) اسی خاندان (गौत्र) کے ہوں۔ ان تمام امور کو منوا سمرتی (मनुस्मृति) میں اس طرح بیان کیا گیا ہے:

महान्तयापि समृद्धानि गाजावि धन धान्यत

रत्नी सवन्धे दशैतानि कलानि परिवर्जयत ॥ ۱۲

(کھانے، پہن، مکرئی، بھیڑ اور مال و اثاث سے مکمل خوش حال ہونے پر بھی

ان خاندانوں (कुलों) میں رشتہ نہ کرے۔)

हीन क्रिय निष्कुरुष्व निश्छन्दा रामराशमम ।

(جو عمل سے عاری (کیا ہی نہیں) یا کابل، غمے ہوں، جن میں اولاد نہ نہ
ہوتی ہو، جو عید کے پڑھنے پڑھانے سے دور ہوں، جن میں مرد و عورت
کے جسموں پر بہت اور لمبے بال ہوں، جن میں بوا سیر، ٹی بی، ہاضمہ،
کمزوری، مرگی، سفید داغ اور کوڑھ جیسے مرض ہوتے ہوں۔)

ان اشلوکوں میں منو نے حکم دیا ہے کہ جن خاندانوں (کُلّوں) میں مذکورہ بالا عیوب انتقاص
پائے جاتے ہوں، اگرچہ وہ مالی اعتبار سے کتنے ہی مضبوط و مشہور کیوں نہ ہوں، پھر بھی ان میں رشتہ
قائم نہ کریں۔ اسی طرح منو نے ایک دوسرے مقام پر کہا ہے کہ لڑکی کا تاحیات اپنے باپ کے گھر
رہنا نا اہل شوہر سے شادی کرنے سے بہتر ہے۔ منو امرتی میں ہے:

काममामरणातिष्ठदगृह कन्यतुमत्यपि ।

नचै वेना प्रयच्छेत्तु गुणहीनाय कर्हिचेत् ॥ (मनुस्मृति १० 9 श्लोक 89)

(شادی لائق (ऋतुमती) ہوتے ہوئے بھی لڑکی کا تا عمر باپ کے گھر میں
کنو ری رہنا بہتر ہے لیکن بے وقوف (मूर्ख) اور جاہل، گنوار (गुणहीन)
کے ساتھ کبھی اس کی شادی نہ کرے۔)

کیسی لڑکی اور کیسے خاندان سے شادی کریں؟

کس لڑکی سے شادی کریں اور کس سے نہ کریں؟ کس خاندان سے دولہن کا انتخاب
بہتر ہے اور کس سے نہیں؟ اس سلسلے میں ہندو دھرم گرنتھوں میں بہت سی ہدایات دی گئی ہیں۔
مہا بھارت میں کہا گیا ہے کہ دولہن اور اس کا خاندان دولت اور علم میں دولہا اور اس کے خاندان
کے مثل ہونا چاہئے۔ ۱۴

اشوامن گرہ سوتر (अश्वलायन गृहसूत्र) نے ایسی لڑکی کے ساتھ شادی (विवाह)
کرنے کو کہا ہے جو دانشمند ہو، خوبصورت ہو، نیک سیرت ہو، اچھے اوصاف والی ہو اور صحت مند

ہو۔ ۱۵

وشو دھرم سوتر (विष्णु धर्मसूत्र) میں لکھا ہے۔ زیادہ بائوں والی، زیادہ اعضاء والی،
 نوٹے پھوٹے اعضاء والی، باتونی اور پچی آنکھوں والی لڑکی سے شادی نہیں کرنی چاہئے بلکہ ب
 عیب اعضاء والی، ہنس یا ہاتھی (गर्भ) کی طرح مستی سے چپنے والی، جس کے جسم پر بال چھوٹے
 ہوں، جس کے دانت چھوٹے چھوٹے ہوں اور جس کا جسم نرم ہو اس سے شادی کرنی چاہئے۔ ۱۶۔
 وشنو پران (विष्णु पुराण) کا نظریہ ہے کہ لڑکی کے نیچے کے ہونٹ (अधार) یا ٹھوڑی
 (चिबुक) پر بال نہیں ہونے چاہئیں، اس کا سروے کی طرح سخت (कर्कश) نہیں ہونا چاہئے، اس
 کے گھٹنوں اور پیروں پر بال نہیں ہونے چاہئیں، جننے پر اس کے گالوں میں گڈھے نہیں پڑنے
 چاہئیں اور اس کا قد نہ تو بہت چھوٹا اور نہ ہی بہت لمبا ہونا چاہئے۔ ۱۷۔

اس سلسلے میں منومہارات نے بڑا تفصیلی و توضیحی دستور قلمبند کیا ہے۔ چنانچہ منواسرتی میں ہے:

असपिण्डा च या मातु रसगात्रा च या पितु ।

सा प्रशस्ता द्विजातीना दारकर्मणि मथुने ॥ ۱۸

(جو لڑکی، اس کی سات پیڑی کے درمیان کی نہ ہو، باپ کے خاندان یا قبیلے
 کی نہ ہو، وہ دو جاتیوں (द्विजाति) یعنی برہمن، چھتری اور ویش کے شادی
 کرنے اور اولاد پیدا کرنے کے لائق ہوتی ہے۔)

उत्तमैरुत्तमैर्नित्य सम्बन्धाना चरेत्सह ।

निनीषु कुलमुत्कर्ष मघमान घमासत्यजेत ॥ ۱۹

(اپنے خاندان کو ترقی دینے کی خواہش رکھنے والا آدمی اچھے خاندان،
 اخلاق، تعلیم اور کردار والوں کے ساتھ رشتہ قائم کریں مگر ذبیہوں کے ساتھ
 کبھی تعلق قائم نہ کریں۔)

اسی طرح شوہر کے خاندان کے بارے میں جو چیزیں منع کی گئی ہیں وہ زوجہ کے
 خاندان پر بھی چسپاں ہوتی ہیں جیسا کہ منواسرتی ادھیائے ۱۳ اشلوک ۷ کے حوالے سے ماقبل
 بیان کیا گیا ہے اور دیگر دھرم شاستروں میں ہے کہ:

उन्मत्त पतित क्लीया दुर्मगस्त्यक्तबन्धव ।

कन्यादोषा च यौ पूर्वावेश दोषगणो वरे ॥ २०

مذكورہ بالا اشلوکوں میں لڑکی کے خاندان سے بارے میں تجویز پیش کی گئی ہے کہ اس کا خاندان ان ان خوبیوں کا حامل ہو اور ان عیوب سے پاک ہو لیکن بعض اشلوکوں میں اس بات کی بھی نشاندہی کر دی گئی ہے کہ وہ ذاتی طور سے کن نقائص سے پاک اور کن اوصاف سے آرمستہ ہو۔ منواسمرتی میں مذکور ہے:

नाद्वहत्कपिला कन्या नाधि कागडी न रागिणीम् ।

नालामिका नातिलीमा न वाचाला न पिगलाम् ॥ २१

(جس لڑکی کے بال بھورے ہوں، جس کے اعضاء زیادہ ہوں (مثلاً ہاتھ، پیر میں جھمکے یا زیادہ انگلیاں ہوں)، جو مریض یا کمزور ہو، جس کے جسم پر روئیں نہ ہوں یا بہت ہوں، جو بہت بولنے والی ہو جس کی آنکھیں پٹی ہوں، اس کے ساتھ شادی نہ کرے۔)

अव्यङ्ग गङ्गी साम्यनाम्नी हसवारणगामिनीम् ।

तनुलोमकेश दशाना मृद्वङ्ग मृद्वहेत्स्त्रियम् ॥ २२

(جس کا کوئی عضو بگڑا نہ ہو، جس کا خوبصورت نام ہو، ہنس یا ہاتھی کی طرح چل ہو، نازک رواں، بال اور چھوٹے دانتوں والی نازک و حسین اعضاء والی ہو، اس سے شادی کرے۔)

नक्ष वृक्ष नदी नाम्नी नान्त्य पर्वत नामिकाम् ।

न पक्ष्यहिप्रध्यनाम्नी न च भीषणानामिकाम् ॥ २३

(ستاروں (نक्षاتر)، پیڑ، ندی، مٹیچھ (م्लेक्ष)، پیڑ، پرندے، سانپ اور خدمہ (داسی) کے نام پر جس کا نام ہو، اس سے اور ڈراؤنے نام والی لڑکی سے شادی نہ کرے۔)

منو (Manu) نے مندرجہ بالا نام اور جسمانی عیوب والی لڑکی سے ہی رشتہ ازدواج قائم کرنے کو منع نہیں کیا ہے بلکہ جس کا بھائی نہ ہو، جس کے باپ کو کوئی جانتا نہ ہو یا جولوہ کے کی جگہ مانی

کئی سو اس سے بھی شادی نہ کرنے کا مشورہ دیا ہے:

यस्यागस्तु न भवदगाता न विज्ञायत वापिता ।

गण्यश्च ता प्राज पुत्रस्य धर्म शङ्कया । २२

(جس کے بھائی نہ ہو یا جس کے باپ کوئی جانتا نہ ہو اور بڑے کی جدائی ہوئی لڑکی (پوتیکا) سے، دھرم کے اندیشے سے عقلمند انسان ایسی لڑکی کے ساتھ شادی نہ کر لے۔)

جسمہ احکام و احوال پر غور و فکر کے بعد بعض دھرم شاستروں (शास्त्र) و دھرم گروؤں (धर्मगुरु) نے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ اگر ان تمام باتوں کا پایا جانا ممکن نہ ہو تو شادی کرتے وقت چار باتیں ضرور ملحوظ رکھنی چاہئیں، (۱) دوست، (۲) خوبصورتی، (۳) عقل، اور (۴) خاندان۔ اگر یہ چاروں خوبیاں بھی نہ مل سکیں تو دولت (धन) کی فکر نہیں کرنی چاہئے اور اس کے بعد خوبصورتی کی بھی۔ اس سلسلے میں گوتم اسرتی (۱-۴)، و سٹھ اسرتی (۱-۸)، یا کیہ و لکے اسرتی (याज्ञवल्क्य) (۱-۵۲)، منو اسرتی (۳-۱۲) اور دیگر مذہبی پیشواؤں نے یہ بھی کہا ہے کہ اس کی شرمگاہ محفوظ (आहत यानि) ہونی چاہئے اور وہ اپنی ہی ذات سے ہونی چاہئے۔ دیگر ذات کی لڑکی سے شادی نہیں کرنی چاہئے۔ ۲۵

دھرم گرنہوں کی روشنی میں ۱۹۵۵ء ہندو میرج لکھتا ہے کہ ایک ہندو لڑکا اور ہندو لڑکی میں شادی تبھی ہو سکتی ہے جب باپ کی طرف سے سات گوتروں میں اور ماں کی طرف سے پانچ گوتروں میں کوئی رشتہ داری نہ ہو۔ لیکن جن علاقوں میں اس کے برخلاف ہوتا ہے ان کو مشقی کر دیا گیا ہے۔ کیوں کہ ساؤتھ انڈیا کے چار اسٹینٹس، کیرلا، تمل ناڈو، کرناٹک اور آندھرا میں یہ قانون نہیں۔ یعنی ان چار صوبوں میں ہندو لڑکا اپنی چچیری بہن یا پھوپھی بہن سے شادی کر سکتا ہے اسی طرح وہ بھانجی سے شادی نہیں کر سکتا لیکن ان چار صوبوں میں کر سکتا ہے۔ بلکہ ماں کا پیدا حق ہوتا ہے بھانجی پر۔ ماں نہ بولے گا تبھی وہ کسی دوسرے سے شادی کر سکتی ہے۔ حالانکہ ان چار صوبوں کے علاوہ پورے ہندوستان میں یہ قانون نہیں۔

شادی کس عمر میں ہونی چاہئے؟

شادی (विवाह) کے لئے مذہبی اعتبار سے دوہا (द्वय) اور دولہن (दुल्हन) کی کتنی عمر ہونی چاہئے اس تعلق سے ہندو دھرم گرنہتوں میں مختلف اقوال ملتے ہیں جن کی روشنی میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ ہندو دھرم میں شادی کی کوئی ایک عمر متعین نہیں ہے۔ ۸ سال سے لے کر ۶۰ سال کی عمر تک شادی ہو سکتی ہے۔ اسی طرح نابالغ و کم عمر بچی کی بزرگ و ضعیف شخص سے شادی کی جا سکتی ہے۔ ہندو دھرم کے مشہور محقق و مفکر ڈاکٹر پانڈو رنگ دامن کا نژے (डॉ० पण्डव रंग दामन काण्ड) لکھتے ہیں کہ:

”اس بارے میں اتنا جان لینا کافی ہے کہ تمام عہدوں میں، مختلف صوبوں میں اور مختلف ذاتوں میں شادی کی عمر جدا جدا مانی جاتی رہی ہے۔ مرد کے لئے کوئی متعین مدت نہیں رکھی گئی ہے۔ وید کی تعلیم کے بعد مرد شادی کر سکتا تھا، حالانکہ وید کی تعلیم سے فراغت کے اوقات میں بھی اختلاف رہا ہے، جیسے ۱۲، ۲۴، ۳۶، ۴۸ یا اتنے سال کہ جن میں ایک وید یا اس کا کوئی ایک جز پڑھ لیا جاسکے۔ زمانہ قدیم میں اکثر ۱۲ سال تک تہجد و ریاضت (ब्रह्मचर्य) کا دور چلتا تھا اور برہمنوں کا انہیں منسکار (उपनयन) سسکار (संस्कार) آٹھویں سال میں ہوتا تھا اس لئے برہمنوں میں ۲۰ سال کی عمر شادی (विवाह) کے لئے ایک عام مدت مانی جانی چاہئے۔ ۲۶

دھرم شاستروں و دھرم گردوں نے عام طور سے دوہا و دولہن کی عمروں کے تعین میں کافی فرق رکھا ہے اور تناسب کے لحاظ سے مختلف اعداد کا اظہار کیا ہے۔ وشنو پران (विष्णु पुराण) کا قول ہے:

वर्षैरेकगुणा भार्यामुद्धत त्रिगुणा स्वयम् । ۲۷

(لڑکی اور لڑکے کی شادی کی عمر کا تناسب (अनुपात) ایک، تین ہے۔)

انگراشی (अंगिरा) کا مانتا ہے کہ:

”لڑکی شوہر سے ۲، ۳، ۵ یا اس سے زیادہ سال چھوٹی ہو سکتی ہے۔“ ۲۸

مہا بھارت میں اس سلسلے میں کئی خیالات کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ مثلاً:

☆ ایک مقام پر آیا ہے کہ شوہر کی عمر ۱۶ سال کی ہوئی چاہئے۔ اور ورم اپنی لڑکی کا یہ

اٹک (उत्तर) سے رتے و تیرے اُسر اس کی عمر ۱۶ سال ہو۔ ۲۹

☆ ایک ایسی لڑکی کی مثال پیش کی گئی ہے جو ساٹھ سال کے مرد سے شادی نہیں کرتا

چاہتی۔ اس سے ظہر ہوتا ہے کہ اس دور میں ساٹھ سال کے آدمی سے بھی لڑکی

شادی کرنا ممکن تھی۔ ۳۰

☆ ایک مقام پر ہے کہ شوہر اور لڑکی کی شادی کی عمر کا تناسب تیس اور دس یا بیس اور

سات سال ہے۔ ۳۱

منو اسمرتی (मनुस्मृति) میں بھی دلہن کی عمر ۱۱ کا جو نقطہ ہمیشہ لیا گیا ہے اس میں

کافی بعد رکھا گیا ہے۔ منو کہتے ہیں:

त्रिंशदधा ब्रह्मकन्या ह्यष्टा द्वादश वार्षिकीम् ।

अष्ट वर्षा ५ षट्षर्षा वा धर्मं सीदति सत्वर ॥ ۳۲

(تیس سال کا مرد بارہ سال کی لڑکی سے یا ۲۳ سال کا مرد ۸ سال کی لڑکی سے

شادی کر سکتا ہے۔ اس میں جلدی کرنے والا دھرم میں پریشانی پاتا ہے۔)

उत्कृष्टायाम्भिरूपाय वराय सदृशाय च ।

अप्राप्ता भपिता तस्मै कन्या दद्याद्यथाभिधि ॥ ۳۳

(بہم تو وہ اہلی خاندان اور خوبصورت شوہر حاصل ہو جائے تو شادی کے حق

لڑکی کے نہ ہوتے ہوئے بھی ایسے شوہر کے ساتھ اس لڑکی کی شادی کر دینی

چاہئے جیسا کہ حکم ہے۔)

اس طرح دھرم شاستروں کی رہنمائی میں ثابت ہوتا ہے کہ شادی کے لئے لڑکے کے

بمقام لڑکی کی عمر کافی کم یعنی ۷، ۸، ۱۰ سال اور زیادہ سے زیادہ بارہ سال ہوئی چاہئے۔

دھرم شاستروں میں بعض مقامات پر ان سے زیادہ عمر میں شادی کا بھی ثبوت ملتا ہے لیکن اویس

اہمیت تو اس کو ہی حاصل ہے بلکہ چھوٹی عمر میں لڑکی کی شادی کے لئے خاص طور سے زور دیا گیا ہے اور ایسا نہ کرنے پر بہت سی دنیوی و اخروی لعنتوں کا خوف دریا گیا ہے۔ چنانچہ وشنو
اسمرتی (वसिष्ठ स्मृति) میں لکھا ہے:

पितु प्रभादान्तु यदीह कन्या वयमाण समतीत्य दीयत साहान्त दातारगु
दीक्षाभाषा कालातिरिक्ता गुरु दक्षिण व प्रयच्छन्मग्निका वन्या मृतु काल भ्यपिता
ऋतुमन्या हि तिष्ठन्त्यादोष पितर मृच्छति । ३३

(ماں باپ کی لا پرواہی سے شادی کے پہلے ہی لڑکی کا اگر حیض (ماہواری) شروع ہو جاتا ہے تو اس لڑکی کی شادی (کन्यादान) کرنے والے کو دیکھنے سے ہی پاپ لگتا ہے۔ وہ صرف نظر سے ہی ہلاک کر دیتا ہے۔ اس لئے ماہواری آنے سے قبل ہی لڑکی کی شادی (विवाह) کر دیں۔ ایسا نہ کرنے پر ماں باپ کو ندامت ہوتا ہے۔)

سنورت اسمرتی (संवर्त स्मृति) میں مذکور ہے:

अष्ट वर्षा वेद गौरी नव वर्षात रोहिणी

दश वर्षा भवेत कन्या अत ऊदध्वं रजस्वला ॥

माता चैव पिता चैव ज्यष्ठा भ्राता तथेव च

यस्ते नरकं यान्ति दृष्ट्वा कन्या रजस्वलाम ॥

तस्माद विवाह यत्कन्या यावन्तुर्नृमाते भवेत,

विवाहो ह्यष्ट वर्षीया कन्या यास्तु प्रशरयत ॥ ३४

(آٹھ سال کی لڑکی کی شادی سب سے بہتر ہے۔ دس سال سے پہلے لڑکی کی شادی نہ کرنے والے ماں، باپ اور بھائی ترک میں جاتے ہیں۔)
گوتم دھرم سوتر میں کہا گیا ہے:

प्रदान प्रगृतोर प्रयच्छ दोषी ॥ ३५

(ماہواری شروع ہونے سے قبل ہی لڑکی کی شادی کر دینی چاہئے جو ایسا

نہیں کرتا وہ پاپی (دوہی) ہے۔)

پراثر اسرتی (परशर स्मृति) کا بیان ہے۔

माता चैव पिता तैव ज्येष्ठा भ्राता तत्रैव च ।

अयस्ते नरकं यांति दृष्ट्वा कन्या रजस्वलाम् ॥

यस्ता समुद्ध हत्कन्या द्वाहमणाऽज्ञानमाहित ।

असमाध्या हयपाक्तय सविप्रो वृषलापति ॥ ३८

(ماں باپ اور بڑا بھائی حاضر لڑکی (رजस्वला कन्या) کو دیکھنے سے نرک

(नरक) کے مستحق ہوتے ہیں۔ اگر کوئی برہمن اس لڑکی سے شادی کرے تو

اس سے بات چیت نہیں کرنا چاہئے، اس کے ساتھ قطر میں بیٹھ کر کھانا نہیں

کھانا چاہئے اور وہ اس ورثی (वृषली) گھوڑی یا شودرہ کا شوبہ ہو جاتا ہے۔)

مذکورہ بالا اشلوکوں سے بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ مذہبی اعتبار سے لڑکی کی شادی قبل

بوغت اور ایام مہمنی میں ہی کر دینی چاہئے۔ ایسا نہ کرنے سے ماں، باپ اور بھائی پاپ اور نرک

(नरक) کے حقدار بن جاتے ہیں۔ ہندو دھرم کے اس موقف کی تصدیق ویدوں سے بھی ہوتی

ہے۔ چنانچہ رگ وید (ऋग्वेद) منڈل ۱، سوکت ۱۲۶ اور منتر ۷، ۷ سے پتہ چلتا ہے کہ لڑکیاں

جوان ہونے سے قبل شادی شدہ ہوتی تھیں۔ اسی طرح رگ وید منڈل ۱، سوکت ۵۱ اور منتر ۱۳

میں آیا ہے کہ اندر نے بڑھے لک چھی وان (कक्षीवान) کو ورچی (वृचया) نامی بیوی دی جو ابھی

کم سن تھی۔

ویدوں اور دیگر دھرم گرنتھوں میں اس طرح کے منتر و اشلوک بھی ملتے ہیں آتے

ہیں کہ جن سے بالغ اور جوان ہونے کے بعد لڑکیوں کی شادی کا مزاج ملتا ہے۔ مثلاً: ”رگ وید

میں ہے کہ جب لڑکی خوبصورت ہے اور زیورات سے آراستہ ہے تو وہ خود مردوں کی جماعت میں

سے اپنا دوست (मित्र) ڈھونڈ لیتی ہے۔“ ۳۸ اس سے ظاہر ہے کہ لڑکیاں اتنی بالغ (प्रीत) ہونے

پر شادی کرتی تھیں جب کہ وہ خود اپنے شوہر کا انتخاب کر سکیں۔ رگ وید کے شادی (विवाह)

منٹروں میں ہے کہ شادی شدہ لڑکیاں بچی نہیں بلکہ کافی جوان ہوتی تھیں۔ ۳۹

ہندو دھرم گرنہوں کے مذکورہ بالا شواہد و دلائل کی روشنی میں کہا جاسکتا ہے کہ ہندو دھرم میں بلوغت و شباب کے بعد بھی لڑکی کی شادی کی جاسکتی ہے لیکن بنیادی طور پر ضروری یہی ہے کہ بلوغت سے قبل شادی کر دی جائے۔ لیکن اگر کسی وجہ سے بلوغت سے قبل شادی نہ ہو سکے تو پھر اس کے بالغ و جوان ہونے کی صورت میں شادی کی جاسکتی ہے۔ بلکہ بلوغت و شباب کی منزل میں پہنچنے کے بعد اگر ماں، باپ یا اس کے سرپرست اس کی شادی میں کاہلی و سستی سے کام میں تو حکم ہے کہ وہ خود اپنے لئے اپنے شوہر کا انتخاب کر لے۔ منواسرمتی میں ہے:

त्रीणि वर्षाण्युदीक्षत कुमार्यतुमती सती ।

उध्वंतु कालादेतस्माद्विन्दत सदृश पतिम् ॥ ۴۰

(شوہر پرست (سती کا) لڑکی بالغ ہونے پر تین سال تک اچھے شوہر کا انتظار کرے اس کے بعد اپنی ذات و خوبی والے شوہر کا خود انتخاب کرے۔)
अदीयमाना भर्तास्मधिगच्छेद्यादि स्वयम् ।

नैन किचिद वापनाति न च य साधिगच्छति ॥ ۴۱

(اپنے بزرگوں (ماں، باپ، بھائی وغیرہ) کے ذریعے شادی نہ کرنے کی صورت میں اگر لڑکی خود شادی کرے تو ایسی صورت میں اس کو یا اس کے شوہر کو کوئی گناہ نہیں ہوتا ہے۔)

یہی بات مہا بھارت، بودھائین دھرم سوتر، و سسٹھ دھرم سوتر اور گوتم نے کہی ہے کہ ”جوان (یوवती) ہونے پر باپ اگر لڑکی کی شادی کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو خود لڑکی اپنی شادی (विवाह) رچا سکتی ہے۔ اس پر بیوی و شوہر کو کوئی پاپ نہیں ہوگا۔ ہاں ماں، باپ کو بالغ ہونے سے پہلے شادی نہ کرنے کی وجہ سے پاپ لگے گا۔ اس میں و سسٹھ اور بودھائین نے اتنا اور اضافہ کیا ہے کہ ”لڑکی کے غیر شادی شدہ رہنے پر باپ یا سرپرست لڑکی کی ہر ماہواری (मासिक धर्म) پر حمل (गर्भ) ٹرانے کے پاپ کا سزا دار ہوتا ہے۔ ۴۲

دھرم گرنہوں کے جملہ شواہد و دلائل کا تحقیقی و تاریخی تجزیہ کرنے کے بعد ہندو محققین و منکرین نے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ ۷ سال سے ۱۳ سال کے درمیان لڑکی شادی کی رسم و دستور

۶۰۰ قبل مسیح یا چھٹی و ساتویں صدی سے لے کر دور جدید تک کُن نہ کسی صورت میں جاری رہے ہیں۔ لیکن آج بہت سی وجوہات کے پیش نظر بالخصوص سماجی اور معاشی، مالی مشکلات سے سبب تہائی کی عمر کافی بڑھ گئی ہے۔ یہاں تک کہ آج کل وقت پرچین کا انتظام نہ ہونے اور تعمیر سے فراغت نہ پانے کی وجہ سے بھی بہت سی لڑکیوں کی شادی میں کافی تاخیر ہو جاتی ہے۔ ۱۹۴۳ء اور اب تو قانون بھی بنا دیا گیا ہے جس میں نابالغ یا ۱۸ سال سے قبل لڑکی کی شادی کرنا جرم قرار دیا گیا ہے۔ حالانکہ یہ ہندوؤں کے مذہبی دستور کے سرخلاف ہے۔

کون کس سے اور کہاں شادی کا مجاز؟

ہندو دھرم گرنتھوں کی تعلیمات کے مطابق تمام ہندو چار ذاتوں (varṇa) یا چار طبقوں میں منقسم ہیں (۱) برہمن، (۲) کھتری، (۳) ویش اور (۴) شودر۔ انہیں چار کے طبقاتی نظام (varṇa) پر ہندو دھرم کے جملہ ذاتی و انفرادی، خانگی و سماجی اور مذہبی و دنیاوی احکام و مسائل کی بنیاد قائم ہے۔ شادی بیاہ کے معاملات میں بھی اس کو اولین حیثیت حاصل ہے، اس لئے دھرم شاستروں نے ہر ذات اور ہر طبقے (varṇa) کو اپنی ہی ذات، برادری میں شادی کرنے کا حکم دیا ہے اور دیگر ذات و طبقات میں رشتہ جوڑنے پر نہ صرف سخت لعنت و ملامت کی ہے بلکہ اس کو سزا عظیم (mahāpāpa) اور باعث جہنم (narak) قرار دیا ہے۔ اس سلسلے میں قریب قریب سبھی دھرم گرنتھوں کا ایک ہی موقف ہے اور یہ کہ بنی ہی ذات و نسل کی لڑکی سے شادی (vivāha) کرنا چاہئے، یہی بہتر و افضل اور یہی مذہبی حکم ہے۔ چنانچہ اس موضوع پر انہوں نے جو اپنا موقف بیان کیا ہے اس کی تفصیل کچھ اس طرح ہے:

☆ آپستب دھرم سوتر (Āpistambha Dharmasūtra) نے اپنی ہی ذات کی لڑکی سے شادی کرنے کا تذکرہ کیا ہے اور دوسری ذات سے شادی (asavarna vivāha) کرنے کی مذمت کی ہے۔ ۱۹۴۳ء

☆ منو، شتکھ اور نارادرشیوں نے بھی اپنے ہی طبقے (varṇa) میں شادی کی بات کہی ہے اور اس کو سب سے اچھا مانا ہے، اس لئے اس کو سب سے اچھا طریقہ (pūṇa karm) کہا گیا ہے۔ بعض لوگوں نے کم اچھی (akṣama) شادی کا بھی ذکر کیا ہے جیسے برہمن کسی بھی

ذات کی لڑی سے، چھتری (क्षत्री) اپنی، ویش یا شور ذات کی لڑی سے، ویش (वैश्य) اپنی

یا شور ذات کی لڑی سے اور شور (शूद्र) اپنی ذات کی لڑی سے شادی کر سکتا ہے۔ ۴۵

☆ پارسکر گرہ سوتر (पारस्कर गृह्यसूत्र) اور سسٹھ دھرم سوتر نے لکھا ہے۔ بعض دھرم

آچاریوں (आचार्यों) کے قوں کے مطابق دو جوں (द्विजा) یعنی برہمن، چھتری اور

ویش کو شورذاری سے شادی کرنی چاہئے لیکن بنا منتروں کے پڑھے۔ لیکن سسٹھ

نے اس کی مذمت کی ہے، کیونکہ اس سے نسل (वंश) خراب ہو جاتی ہے اور مرنے کے

بعد سورگ (स्वर्ग) حاصل نہیں ہوتا۔ ۴۶

☆ وشنو دھرم سوتر (विष्णु धर्मसूत्र) کا ماننا ہے کہ ایسے بواہ سے مذہبی و عمدہ اوصاف

حاصل نہیں ہوتے ہاں جسمانی ہوس کی تکمیل ضرور ہو جاتی ہے۔ ۴۷

☆ یاگیہ دتے (याज्ञवल्क्य) نے برہمن یا چھتری کو اپنے یا اپنے سے نیچے طبقے (वर्ण) سے

شادی کرنے کو کہا ہے، لیکن یہ بات زوردار طریقے سے لکھی گئی ہے کہ اعلیٰ ذات

(द्विजातियों) والوں کو شورذاری سے شادی کبھی نہ کرنی چاہئے۔ لیکن پھر بھی اگر کسی

نے شادی کر لی یا کسی برہمن نے چار شادیاں یا رذات سے کر لیں اور پھر ان بیویوں

سے لڑکے پیدا ہوں تو برہمنی لڑکے کو دس میں سے چار حصے، چھتری بیوی کے فرزند کو

تین، ویش عورت کے بیٹے کو دو حصے اور شور بیوی سے پیدا لڑکے کو ایک حصہ چ سیداد

سے ملتا ہے۔ ۴۸

مذکورہ بالا احکام واقوال کی تائید منواسرقتی (मनुस्मृति) سے بھی ہوتی ہے کہ جس میں

بڑے واضح انداز میں اس پر گفتگو کی گئی ہے۔ منو کہتے ہیں:

शूद्रैव भार्या शूद्रस्य सा च स्वा चविश स्मृते।

॥ ॴ१ ॥ तं च स्वा चैव राज्ञश्च वाश्च स्वा चाग्रजन्मन ।

(شور (اچھوت، ذات) کی شور، اسی بیوی ہوتی ہے، ویش کو ویش ذات کی اور شور، چھتری کو

چھتری، ویشیا اور شور اور برہمن کو چاروں ذاتوں (वर्णों) کی لڑکیوں سے شادی کرنے کا حق ہے۔)

न ब्राह्मण क्षत्रिय योराप द्वपि हि तिष्ठता ।

॥स्मिन्निवर्त्तमानां शूद्रा भार्योपदिश्यन्ते॥ ५०

(برہمن اور چھتر کی کو اپنی ذات کی بیوی نہ بننے پر بھی شہر اور دور سے بنانے کا کسی بھی تارک میں حکم نہیں پایا جاتا ہے۔)

دھرم شاستر میں منع کرنے کے باوجود اگر کوئی شخص شہر اور (शुद्ध) لڑکی سے رشتہ قائم کرتا ہے تو اس کا خطرناک نتیجہ بیان کرتے ہوئے منو کہتے ہیں:

हीन जाति रिचय माहादुहहन्ता द्विजातय ।

कुलान्यव नयन्त्याशुसप्तानानि शूद्रताम । ५१

(جو اعلیٰ ذات والا (द्विज) لڑکی میں کسی حقیر ذات کی لڑکی سے شادی کرتا ہے وہ اولاد کے ساتھ اپنے خاندان کو جلد شہر (अच्छा) بنا دیتا ہے۔)

शूद्रा शयनमारोप्य ब्राह्मणा यात्यद्यागतिम् ।

जनयित्वा सुत तस्या ब्राह्मण यादव हीयते ॥ ५२

(برہمن شہر کے ساتھ سونے سے زرک (नरक) کو جاتا ہے اور اس سے لڑکا پیدا کر کے برہمن کے مقام سے بھی خالی ہوتا ہے۔)

शूद्रावदी पतत्यत्र रूतथ्यतनयस्य च । ५३

(شہر سے شادی کرنے والے برہمن مہینہ و ذلیل ہوتا ہے۔)

دھرم گرنتھوں کے مندرجہ بالا اشلوکوں میں ہم ذات لڑکی سے شادی کرنے کی ہدایت، نصیحت کی گئی ہے اور دیگر ذات بالخصوص شہر ذات کی لڑکی سے شادی کرنے کو سختی سے منع کیا گیا ہے اور اگر نہیں بطور رعایت کچھ اجازت دی بھی گئی ہے تو اس کو بھی انتہائی حقارت کی نظر سے دیکھا گیا ہے اور اس سے پیدا شدہ اولاد کو وراثت میں کافی نقصان پہنچایا گیا ہے۔ یہاں یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ دوسری ذات (वर्ण) بالخصوص شہر لڑکی سے اپنی وارث ذات کی بنا پر دھرم گرنتھوں نے شادی سے منع کیا ہے۔ اس کے علاوہ بعض وہ لڑکیاں بھی ہیں کہ جن سے خاندان اور قریبی رشتہ ہونے کی وجہ سے رشتہ ازدواج قائم کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ چنانچہ منو اسمرتی کا فرمان ہے:

एतास्ति सस्तु माया ते नापयच्छत्तु बुद्धिमान् ।

ज्ञातित्वेनानुपयास्ता ताते हयुषयन्नदा ॥ ५४

(عقلمند ان تینوں (ہنسی، موسیقی اور میمری بہنوں) کو عورت بنانے کے لئے (شادی کے لئے) استعمال نہ کرے۔ کیونکہ یہ بہن ہونے کے سبب شادی کرنے کے لائق نہیں ہیں۔ اگر کوئی کر لیتا ہے تو وہ جہنمی (نرکگامی) ہوتا ہے۔)

पैतृष्यसेयी भगिनी स्वस्त्रीया मातुरव च ।

मातृश्च भ्रातृस्तनया गत्वा चाद्रायण चरेत् ॥ ५५

(ہنسی، موسیقی اور میمری بہنوں کے ساتھ تعلق و مباشرت (پس منہ) کر کے (کھارے و پراشیت کے لئے) چندراں ورت (چاندرا یونان) کرے۔)

منواسمیتی کے اس نظریے کی تصدیق دوسرے دھرم شاستروں سے بھی ہوتی ہے۔ آپستنب دھرم سوتر (आपस्तम्ब धर्मसूत्र) نے اپنے ماں، باپ اور اولادوں کے مثل بہنوں، ماؤں سے مباشرت کرنے کو مہا پاپ شمار کیا ہے۔ اس اصول کے تحت اپنے ماما اور پھوپھی کی لڑکی سے شادی کرنا مہا پاپ ہے۔ ۵۶

منواسمیتی اور دیگر دھرم گرنتھوں و شاستروں نے مذکورہ بالا تینوں رشتوں کی لڑکیوں سے شادی کرنا اس لئے ناجائز و گناہ قرار دیا ہے کیونکہ یہ سپنڈ (सपिण्ड) کے دائرے میں آتی ہیں۔ اور ہندو دھرم میں سپنڈ لڑکی سے رشتہ ازدواج قائم کرنا بھی ذاتوں (वर्णों) میں مہا پاپ ہے۔ سپنڈ (सपिण्ड) کا مطلب یہ ہے کہ اس کا وہی پنڈ (पिण्ड) یعنی جسم یا جسم کا جزو اصل (अवयव) ہے۔ اور دو لوگوں کے سپنڈ رشتے کا مطلب یہ ہے کہ دونوں میں ایک قسم کے جسم کے اجزاء (अवयव) ہیں۔ اس طرح بیٹے کا باپ اور ماں سے، پوتے کا دادا اور ددی سے، نواسیہ کا نانا سے جسمانی و خونی رشتہ (सपिण्डय सम्बन्ध) ہے کیونکہ ان کے جسم کے اجزاء اپنے بعد والوں میں آتے ہیں۔ اسی طرح موسی، ماما، چاچا اور پھوپھی سے بھی جسمانی و خونی رشتہ (सपिण्डता सम्बन्ध) ہے۔ علی

مذائق میں جہاں بھی نہیں سپنڈتھ آتا ہے اس واپس ہی پنڈ کے باپ بیٹے یا دادا پوتے کے طور پر سمجھنا چاہئے۔ اس طرح اگر سپنڈتہ کی تشریح توضیح کی جائے تو ساری دنیا کے لوگ ایک ہی پنڈ سے تعلق رکھنے والے ثابت ہو سکتے ہیں اس لئے دھرم گرنتھوں اور دھرم گرہوں نے اس کی ایک حد مقرر کر دی ہے کہ سپنڈتہ کا لحاظ اس بیٹی تک کیا جائے گا اور اس حد میں آنے والے شخص سے رشتہ ازدواج بہتر نہیں جوڑا جائے گا۔ اس بارے میں انہوں نے جو ماں اور باپ کی طرف سے حد قائم کی ہے اس میں کچھ اختلاف ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

☆ یاگیہ (کے رشی، याज्ञवल्क्य ऋषि) کا قول ہے کہ پانچویں بیڑ کی ماں کے خاندان میں اور ساتویں بیڑ کی باپ کے خاندان میں سپنڈتہ (सपिण्डता) کی آخری حد مانی جانی چاہئے۔ اس لئے والد سے چھ بیڑیاں اوپر اور مرنے سے چھ بیڑیاں نیچے کی نسل کے ماں (वशात्) سپنڈتہ کہے جائیں گے۔ کسی بھی شخص سے چھ بیڑیاں اوپر یا نیچے اور خود اس کو مرنے سے سات بیڑیاں نئی جاتی ہیں۔ اسی طرح کسی لڑکی کے بارے میں پانچویں بیڑ کی اوپر ماں کے خاندان میں اور ساتویں بیڑ کی نیچے باپ کے خاندان میں گنی جاتی ہیں۔

☆ پننھینی (पटीनसि) کے مطابق ماں سے تیسری بیڑی کی اور باپ سے پانچویں بیڑی کی لڑکی سے شادی (विवाह) کی جاسکتی ہے۔

☆ وسشٹھ دھرم سوتر (वासिष्ठ धर्मसूत्र) کے مطابق ایک شخص ماں کے خاندان سے پانچویں اور باپ کے خاندان سے ساتویں خاندان میں شادی کر سکتا ہے۔ ۷۷
منو کہتے ہیں:

असपिण्डा च या मातुर्गणाश्च य पितुः।

सा प्रशस्ता द्विजातीना दारकर्मणि मेथुनः। (मनु 3-5)

(جو لڑکی ماں کے خاندان کی چھ پشتوں میں نہ ہو اور باپ کے گوتہ کی نہ ہو اس لڑکی سے شادی کرنی جائز ہے۔)

دھرم گرنتھوں اور رشیوں (ऋषि) نے بیوی اور شوہر کے درمیان بھی سپنڈتہ کا تعلق مانتا ہے اس لئے کہ شادی کرنے اور لڑکا پیدا کرنے کی وجہ سے یہ دونوں ایک گوتہ (गोत्र) کے ہو

جاتے ہیں اور دونوں کا پنڈ (पण्ड) ایک ہو جاتا ہے۔ ۸۔

سپنڈ لڑکیوں کے علاوہ ماموں کی رتی (मातुल १०॥) سے شادی کرنا بعض دھرم آچاریوں (धर्माचार्य) نے جائز قرار دیا ہے اور بعض نے اس کی پرزور مذمت کی ہے۔ جواز کے قائلین کی دلیل ہے کہ ویدوں و اسمرتیوں کے بعض حصوں اور کچھ اخلاقوں نے اسے منظوری دی ہے، اس لئے ایسے وادہ اخلاق و شرافت کے دائرے میں آتے ہیں۔ اور منکرین کا کہنا ہے کہ آپستنب دھرم (आपस्तम्ब धर्मसूत्र) سوتر ۲-۵-۱۱-۶ وغیرہ نے میری بہن (मातुलकन्या) سے شادی کرنے پر چاندرا این ورت (चान्द्रायण) کا حکم دیا ہے تاکہ اس گناہ کا کفارہ (प्रायश्चित्त) ہو جائے۔ معلوم ہوا کہ ایسی لڑکی سے شادی (विवाह) کرنا جائز نہیں مگر نہ کفارہ ادا کرنے کا حکم نہیں ہوتا۔ ۵۹۔

ہندوؤں میں کچھ ایسے لوگ بھی پائے جاتے ہیں کہ جو اپنی بہن کی لڑکی سے شادی کر لیتے ہیں۔ دکن (दक्षिण) میں کچھ لوگ اس طرح کے ہیں جن میں برہمن بھی شامل ہیں۔ خاص طور سے دیہم (वेत्तम) ذات کے لوگ اپنی بہن کی لڑکی سے شادی کر سکتے ہیں۔ ۶۰۔

اس طرح بخوبی واضح ہوتا ہے کہ ہندو دھرم میں کس لڑکی اور کس خاندان سے رشتہ ازدواج قائم کیا جاسکتا ہے اور کس سے نہیں۔ ہندو دھرم کے مطابق اپنی لڑکی دے کر دوسرے کی لڑکی اپنے لڑکے کے لئے لینا، ایک ہی شخص کو دو لڑکیاں دینا اور اپنی دو لڑکیوں کو ایک ساتھ دینا بھی ممنوع (वर्जित) ہے لیکن آج یہ ضابطہ صرف کتابوں کی زینت بن کر رہ گیا ہے اور عمل اس کے بالکل برعکس ہو رہا ہے۔ ۶۱۔

ہندو شادی کے ایام

ہندوؤں کے رت، پرو (वर्त-पर्व) و تیوہار اور رسومات کی طرح سنسکار وغیرہ بھی اکثر باعتبار چاند منعقد ہوتے ہیں۔ شادی (विवाह) بھی ہندو دھرم کا ایک اہم مذہبی سنسکار ہے۔ لہذا یہ بھی باعتبار چاند واقع ہوتا ہے۔ بہت سے دھرم آچاریوں و دھرم گردوں کے نزدیک وادہ کبھی بھی کیا جاسکتا ہے لیکن دھرم شاستروں نے اس سلسلے میں مختلف احکام و قوانین سے مرصع دستور پیش کیا ہے۔ چنانچہ شواشن گروہ سوتر (श्वश्रुत-ग्रह्य सूत्र) کے مطابق سورج کے اتر این

(कूट) کہا گیا ہے اور وہ کوٹ اس طرح ہیں، وران (वर्ण)، وشے (वश्य)، پنچتر (पञ्चत्र)، یونی (यौनि)، گرہ (ग्रह)، گن (गण)، رشی (राशि)، ورنازی (नाडी)۔ ان میں سے ہر ایک بعد ۱۱ اپنے پہلے والے سے زیادہ طاقتور رہا جاتا ہے۔ ۶۷

پنچتروں کی تعداد ۲۷ ہے جن وشادی کی بہتری ونا بہتری کے لئے تین حصوں (۷۷) میں تقسیم کیا گیا ہے اور ہر ایک ذل دیو گن (द्विगुण)، منٹے گن (मनुष्यगण) اور راکھس گن (राक्षसगण) کے ساتھ لگا ہوا ہے۔ اگر شوہر اور بڑی ایک ہی دل کے پنچتروں میں پیدا ہوئے ہوں انہیں سب سے اچھا مانا جاتا ہے۔ اگر ان کی پیدائش کے پنچتر مختلف دلوں میں واقع ہوتے ہیں تو حسب ذیل اصولوں کی پیروی کی جاتی ہے۔ اگر ان کے پنچتر دیو گن اور منٹے گن (मनुष्यगण) میں پڑتے ہیں تو اس کو درمیانی (मध्यम) مانا جاتا ہے۔ اگر شوہر کا پنچتر دیو گن یا راکھس گن میں پڑے تو لڑکی کا منٹے گن میں مانا جاتا ہے۔ لیکن اگر لڑکی کا پنچتر راکھس گن میں واقع ہو اور شوہر کا منٹے گن میں تو موت ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر شوہر اور بڑی کے پنچتر ترتیب سے دیو اور راکھس گنوں (राक्षसगण) میں پڑیں تو دونوں میں جھگڑا ہوگا۔ اگر شوہر اور بڑی کے پنچتر ایک ہی نازی میں پڑیں تو موت ہوتی ہے اس لئے شادی نہیں کرنی چاہئے کیونکہ اس کے لئے دونوں کے جنم پنچتر (जन्म नक्षत्र) علیحدہ علیحدہ تاثریوں میں ہونے چاہئیں۔ ۶۸

ہندو شادی (विवाह) کی اقسام

ہندو دھرم گرنہوں و شاستروں میں شادی کی آٹھ اقسام بیان کی گئی ہیں، لیکن بعض دھرم گرنہوں نے اس سے کم کا تذکرہ کیا ہے۔ مثلاً آپستنب دھرم سوتر (आपस्तम्ब धर्म सूत्र) نے چھ کا ذکر کیا ہے اور پرچاپتے (प्रजापत्य)، پیشاج (पैशाच) کو ترک کر دیا ہے۔ مانو گرہ سوتر (मानव गृह्य सूत्र) نے صرف براہم (ब्राह्म) اور آسور (आसुर) دو واہ کی چہ چاکی ہے اور، سسٹھ دھرم سوتر نے براہم، دیو، آرش، گاندھرو، راکھس اور آسور کے نام لئے ہیں۔ ممکن ہے کہ ان کے دور میں یہی دو واہ رائج ہوں۔ ۶۹

مختصر یہ کہ مشہور و معروف طور پر ہندو واہ کی آٹھ اقسام ہیں (۱) براہم، (۲) دیو،

(۳) آرٹھ، (۴) پر جا پتے، (۵) آسُر، (۶) گاندھرو، (۷) راکشس اور (۸) پیشاچ۔ ان میں سے کس ذات دس طبقے کے لئے کتنی طرح کے دواہ جائز و بہتر ہیں اور کتنی اقسام کے ناجائز، ممنوع، اس و منواسرتی (मनु स्मृति) میں کافی توضیح کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ منو کہتے ہیں:

ब्राह्मो देवस्ता धर्मीषु प्रजापत्यस्तथासुर ।

॥ ۱ ॥ गान्धर्वो राक्षसश्चैव वैशाचश्चाष्टमोऽथ ।

(۱۔ براہم (براہم) ۲۔ دیو (دےو)، ۳۔ آرٹھ (آرٹھ)، ۴۔ پر جا پتے

(پرجا پتے)، ۵۔ آسُر (آسُر)، ۶۔ گاندھرو (گاندھرو)، ۷۔ راکشس

(راکشس) اور ۸۔ پیشاچ (پیشاچ) ہے جو سب میں ذات آمیز ہے۔)

ان آٹھوں اقسام کی تعریف و علامات کو منو نے علیحدہ علیحدہ طریقے پر بیان کیا ہے جس

کی تفصیل و وضاحت حسب ذیل ہے:

(۱) براہم (براہم) دواہ:

आच्छाद्य चार्वयित्वा च श्रुति शीवते स्वयम् ।

॥ ۱ ॥ आहूय दान कन्याया ब्राह्मो धर्मा प्रकीर्तित ।

(جس شادی میں قیمتی زیوروں اور لباسوں سے آراستہ، ہیراں سے مزین

لڑکی کو، دید پنڈت اور اچھی عادت و اخلاق مند شوہر کو خود بلا کر عزت کے

ساتھ دی جاتی ہے اس کو براہم دواہ کہتے ہیں۔)

(۲) دیو (دےو) دواہ:

यज्ञे तु वितत सम्यगृत्विजे कर्म कुर्वत ।

॥ ۲ ॥ अलकृत्य सुतादानं देव धर्म प्रच्छत ।

(جب باپ زیور اور لباس سے آراستہ لڑکی کسی پجاری (پروہیت) کو یگ

کرتے وقت دے تو اس کو دیو (دےو) دواہ کہتے ہیں۔)

(۳) آرٹھ (آرٹھ) دواہ:

एक गोमिथुन द्वे वा वगदादाय धर्मत ।

कन्या प्रदान विधिः दासो धर्मः स उच्यते ॥ ५३

(شوہر سے ایک یا دو جوڑے گائے و بیل دھرم کی نیت سے لے کر احکام و قوانین کے ساتھ لڑکی کی شادی کرنے کو آرش و واہ کہتے ہیں۔)
(۴) پر جاچے (प्रजापत्य) و واہ:

सहाभा चरता धर्ममिति वाचानुगाध्य च।

कन्या प्रदानमर्थ्यं प्रजापत्या विधिः स्मृतः ॥ ५४

(”تم دونوں ایک ساتھ گھر کے دھرم (فرائض) کی حفاظت کرو“ یہ کہہ کر اور پوچھا کر کے جو کنیا دان (کन्यादान) یعنی بیٹی کو داماد کے سپرد کیا جاتا ہے وہ پر جاچے و واہ کہلاتا ہے۔)
(۵) آئس (आसुर) و واہ:

ज्ञातिभ्या दविणा दद्या कन्यायै चैव शक्तितः।

कन्या प्रदान स्वाच्छन्दा दासुरो धर्मः उच्यते ॥ ५५

(لڑکی کے باپ اور لڑکی کو حسب طاقت مال دے کر بے باکی و آزادی کے ساتھ لڑکی کو قبول کرنا آئس و واہ کہلاتا ہے۔)
(۶) گاندھرو (गान्धर्व) و واہ:

इच्छयन्त्योन्यसंयोग कन्यायाश्च वरस्य च।

गान्धर्वः स तु विज्ञेया मैथुन्य कामसम्भवः ॥ ५६

(لڑکی اور لڑکے کی مرضی و پسند سے دونوں کا معاہدہ و اتحاد ہوتا گاندھرو و واہ کہلاتا ہے۔ یہ جسمانی خواہش (संयोग) کے مقصد سے ہوتا ہے اور یہ مباشرت (مैथون) کے لئے مفید ہے۔)
(۷) راکشس (राक्षस) و واہ:

हत्या छिन्ना व मित्वा च-क्राशन्ती रुदती गृहात्

प्रदाहय कन्याहरण राक्षसा विधिरुच्यते ॥ ५७

(مزاحمت کرنے والوں کو مار کر، زخمی کر کے گھر کے دروازے وغیرہ آواز کر
 روتی ہوئی لڑکی کو گھر سے بردستی اٹھ کر لے جانے کا نام رانچس وواہ
 ہے۔)

(۸) پیشاچ (पशाच) وواہ:

सुप्ता मत्ता वा रहा यत्रापगच्छति ।

८ ॥ स पापिष्ठा विवाहाना पशाधश्चाष्टमाऽधम ॥

(سوئی ہوئی، نشے میں چور، یا جو لڑکی پاگل ہو اس کے ساتھ تنہائی میں
 جماع و مباشرت (समाग) کرنا وواہوں میں انتہائی ذلیل گناہوں سے
 بھرپور آٹھواں پیشاچ وواہ ہے۔)

ان آٹھوں وواہوں میں سے کون سا وواہ کس طبقے و کس ذات کے لئے ہے اس کی توضیح
 و تشریح کرتے ہوئے منو کہتے ہیں:

षडानूपूर्या विप्रस्य क्षत्रस्य चतुराऽवरान ।

९ ॥ विटशूद्रयास्तु तानेव विद्याद्वम्यांनराक्षसान ॥

(برہمن کو روز اول (آदि) سے چھ طرح کے وواہ، چستری کو آسرو وغیرہ
 ترتیب سے چار طرح کے اور ویش اور شودر کو رانچس (राक्षस) وواہ چھوڑ کر
 تین طرح کے وواہ دھرم کے مطابق کہے گئے ہیں۔)

کون سی ذات و کون سے طبقے (वर्ण) کے لئے کون کون سے وواہ جائز ہیں اس اشلوک
 میں اس بات کو بیان کیا گیا ہے اور ان میں کس کے لئے کون سا بہتر و اچھا ہے اس کو منو اس طرح
 ذکر کرتے ہیں:

चतुरा ब्राह्मणस्याद्यान्ग्रशस्तान्कवया विदु ।

१० ॥ राक्षस क्षत्रियस्यकमासुर वैश्यरूपया ॥

(برہمن کے لئے ابتدائی چار وواہ (یعنی براہمن، دیو، آرش اور پر ج پتے)،
 چستری کے لئے صرف رانچس اور ویش اور شودر کے لئے آسرو وواہ کو عالم و

کیانی (विहारा) لوٹ اچھا د بہتر مانتے ہیں۔)

دھرم شاستروں کے مطابق مذکورہ بالا آٹھ دواہوں میں سے بعض باسرتیب انتہائی عظمت و فضیلت کے مصداق ہیں اور بعض حقارت و ذلت کے حامل ہیں۔ چنانچہ منو کہتے ہیں کہ: براہمن دواہ سے پیدا اچھی سیرت والا بیٹا دس بیڑی پیچھے اور دس پشتیں آگے کے آباد اجداد کو اور اکیسویں خود کو نرک (Nark) سے آزاد کراتا ہے۔ دیودواہ سے جو لڑکا پیدا ہوتا ہے وہ سات پشتیں پیچھے کے اور سات آگے کے اور آرث دواہ سے پیدا لڑکا تین پیچھے اور تین آگے کے اور پر جاپتے دواہ (प्रजापत्य विवाह) سے پیدا لڑکا چھ پیچھے اور چھ آگے کے مردوں کی (मुक्ति) نجات کراتا ہے۔ علی الترتیب ابتدائی چار دواہوں سے خدائی جلال، بادقار اور مہذب انسانوں میں محترم بیٹے پیدا ہوتے ہیں، جو خوبصورت، نیک، خوش صفات، دولت مند، مشہور، خوشحال، مذہبی اور سال کی عمر والے ہوتے ہیں۔ اور آخر کے چار دواہوں سے پیدا شدہ لڑکے ظالم، بے رحم، جھوٹے، ویدوں کی مذمت کرنے والے اور دھرم کے دشمن ہوتے ہیں۔ بیان کردہ اچھی عورتوں کے ساتھ شادی (विवाह) کرنے سے اچھی اولاد پیدا ہوتی ہے اور قبل مذمت شادی کرنے سے بری اولاد پیدا ہوتی ہے۔ اس لئے اچھے دواہ کرنا چاہئیں۔ ۸۱

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ ہندو دھرم کے مطابق ہندوؤں کے لئے آٹھ طرح کی شادیاں ہیں، جن میں سے ہر ذات و ہر طبقے (वर्ण) کے لئے بعض جائز و بہتر ہیں اور بعض ناجائز و ممنوع ہیں۔ لیکن دور حاضر میں عام طور سے براہمن اور آسرو دواہ رائج ہیں۔ براہمن میں کنیا، ان (कन्यादान) ہوتا ہے لیکن آسرمیں لڑکی کے باپ یا سرپرستوں و قریبی رشتہ داروں کو ان کے فائدے کے لئے، مل دینا پڑتا ہے۔ ماڈرن ماحول میں تربیت یافتہ نوجوان لڑکے و لڑکیاں آج گاندھرو دواہ کی سمت رخ کر رہے ہیں۔

شادی کے اعمال و رسوم (विवाह के धार्मिक कृत्य)

دواہ (विवाह) ہندوؤں کے ۱۶ سنسکاروں میں سے ایک ہم و امتیازی سنسکار ہے، جس کے تحت مختلف قسم کے اعمال و رسوم ادا کئے جاتے ہیں تب کہیں جا کر یہ شادی کا سنسکار مکمل

ہوتا ہے اور مذہبی و سماجی لحاظ سے مرد و عورت کو ازدواجی زندگی گزارنے کا حق حاصل ہوتا ہے۔
 دھرم شاستروں (धर्मशास्त्र) و دھرم آچاریوں (धर्माचार्य) نے شادی کے موقع پر
 بہت سے احکام و رسومات کی دائیگی کا حکم دیا ہے، جن کو ہم تین حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔
 پہلے ایسے اعمال و رسوم ہیں کہ جن کو ابتدائی (आरम्भिक) کہا جاسکتا ہے اور پھر ایسے ہیں کہ جنہیں
 ہم سنسکار کا حاصل (सार - तत्व) کہہ سکتے ہیں، جیسے لڑکی کا ہاتھ پکڑنا (पाणिग्रह) ، ہوم اور
 سات پھیرے (सप्तपदी)۔ اور بعض ایسے ہیں جو مذکورہ خاص اعمال و رسوم کا نتیجہ (प्रतिफल)
 ہیں، جیسے دھرم تارا (धर्मतारा) اور اروندھتی (अरुन्धती) وغیرہ کا درشن۔ ان تینوں اقسام میں اس و
 آخر میں کافی اختلاف پایا جاتا ہے لیکن خاص اعمال میں کوئی اختلاف نہیں پایا جاتا۔ ۵۲

مختصر یہ کہ مذہبی نقطہ نظر (धार्मिक दृष्टि) سے ہندو شادی وواہ کے موقع پر جو اعمال و رسوم ادا
 کئے جاتے ہیں یہ جو باتیں رائج ہیں ان کی ایک طویل فہرست ہے جس کی مختصر تفصیل درج ذیل ہے:
 (۱) شوہ اور زوجہ کی صفات و عادات وغیرہ کی جانچ پڑتال۔ اس تحقق سے زشتہ صفات
 پر ہم کافی غصیلی تحقیقی جائزہ لے چکے ہیں۔ اس کو بندی میں गुणपरीक्षा वधुवर کہتے ہیں۔

(۲) वर प्रषण یعنی لڑکی کے لئے بات چیت کرنے یا دیکھنے کے لئے لوگوں کو بھیجنا
 ہندو دھرم رنجتوں کے مطابق زمانہ قدیم (پراچین کال) اور درمیانی عہد (مध्य کال) میں لڑکی
 کے پاس لوگ بھیجے جاتے تھے۔ ۵۳ لیکن آج موجودہ زمانے میں ہندوؤں کی اکثر قوموں،
 طبقتوں میں لڑکی کا باپ دولہا تلاش کرتا ہے اور اس کی تلاش میں در بدر کی ٹھوکریں کھاتا ہے۔ لیکن
 شودروں (شودو) میں کسی حد تک یہ طریقہ آج بھی رائج ہے۔ ۵۴

(۳) वाग्दान یعنی شادی وواہ طے کرنا۔ اس کو دن تاریخ طے کرنے کے دن کے
 نام سے بھی جانتے ہیں۔

(۴) मण्डप करण اس کا مطلب ہے شادی کے لئے پنڈاں بنانا۔ کیونکہ آٹھ
 دھرم شاستروں کا ماننا ہے کہ وواہ گھر کے باہر منڈپ میں کرنا چاہئے۔

(۵) कन्या गृह गमन یعنی شوہر کا بارات کی صورت میں دولہن کے گھر جانا۔

(۶) मन्थन पर्व اس کا مطلب ہے شوہر کا دولہن کے گھر میں استقبال (मन्थन) کرنا۔

(۷) स्नायन परिधायन एव सन्नहन یعنی دوہن کو غسل (स्नान) کرانا، نیا لباس دینا، اس کی کمر (कटि) میں دھاگہ یا کانس جیسی گھاس (कुश) کی رسی باندھنا۔ اس سلسلے میں پارسکر (۱-۴) نے صرف دوزیور پہننے کو کہا ہے۔ گو بھل (गौभिल) (۱-۲-۱۸، ۱۷) نے غسل کے بعد دوسرے کپڑے پہننے کو کہا ہے۔ اور (۱-۲-۱۰) میں لڑکی کے سر پر شراب (सुरा) چھڑکنے کو کہا ہے۔

(۸) समजजन یعنی دولہا اور دلہن کو ابٹن یا خوشبو لگانا۔

(۹) प्रतिसरबन्ध یعنی دوہن کے ہاتھ میں کنگن باندھنا۔

(۱۰) 'वधुवर निष्क्रमण' یعنی گھر کے اندر (अन्त कक्ष) سے دوہا اور دوہن کا

منڈپ (मण्डप) میں آنا۔

(۱۱) 'परस्पर संगीक्षण' اس کا مطلب ہے دولہا اور دوہن کا ایک دوسرے کی طرف دیکھنا۔ اس بارے میں دھرم شاستروں کا کہنا ہے کہ سب سے پہلے دولہا اور دوہن کے درمیان میں ایک کپڑے کا پردہ (वस्त्र खण्ड) رکھا جانا چاہئے اور جیوتشی (ज्यातिषी) کے حساب سے ہٹا لیا جانا چاہئے، تب دولہا اور دوہن ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں۔ یہ عمل آج بھی شادی میں کیا جاتا ہے۔ جب بچے میں کپڑا رکھا جاتا ہے اس وقت برہمن لوگ منستروں (म गलाष्टक) کو پڑھتے ہیں۔ ۸۵۔

(۱۲) कन्यादान اس کا مطلب ہے باپ کی ذمہ داری کا بوجھ اور لڑکی کی حفاظت و نگرانی کا بوجھ شوہر کو دے دیا گیا ہے۔ دھرم شاستروں نے کنیا دان کرنے کے جملے (वाक्य) کو چھ طرح سے کہنے کا طریقہ بتایا ہے۔ اس عمل میں باپ شوہر سے کہتا ہے کہ وہ دھرم، ارتھ (अर्थ) اور کام میں لڑکی کے لئے جھوٹا نہ ہو۔ شوہر جواب دیتا ہے کہ میں ایسا ہی کروں گا۔ یہ عمل آج بھی جاری ہے۔

(۱۳) अग्निस्थापन एव होम یعنی آگ کو قائم کرنا اور آگ میں گھی (आज्य) کی

آہوتیاں ڈالنا۔ اس موقع پر کتنی آہوتیاں ڈالی جائیں گی اور کتنے منتر پڑھے جائیں گے، اس

بارک میں اتنا ق نہیں ہے۔ آٹھ ماہ (۱-۷-۲) اور آٹھ ماہ (۵-۱) میں ۱۶ آہوتیاں اور ۱۶ منتر پڑھے جانے کا تذکرہ ہے۔

(۱۴) पाणग्रहण اس کا مطلب ہے بڑکی کا ہاتھ پکڑنا۔

(۱۵) लाजहाम یعنی لڑائی کے ذریعے آگ میں دھان کی کھبوں (आग) کی آہوتی

(आहुति) دینا۔ یعنی منتر کے ساتھ آگ میں ڈالنا۔ اہرم شاستہ میں کے مطابق بڑکی تین آہوتیاں شوبہ کے ذریعے منتر پڑھتے وقت آگ میں ڈالتی ہے اور چوتھی آہوتی خاموشی کے ساتھ دیتی ہے۔ پچھترھوں نے صرف تین آہوتیاں دینے کی بات کہی ہے۔ ۸۶

(۱۶) अग्नि परिणयन شوبہ دوہین کو لے کر آگ (अग्नि) اور کلش کا طواف

(प्रदक्षिणा) کرتا ہے۔ چکر گاتے وقت अमास हमस्मि وغیرہ کا ورد کرتا ہے۔

(۱۷) अश्माराहण یعنی دوہین کو پتھر پر چڑھانا۔ لاج ہوم، آگنی پری میں اور اشماروہین

(अश्माराहण अग्नि परिणयन लाजहाम) ایک کے بعد دوسرا تین بار کرنے جاتے ہیں۔

(۱۸) सप्तपदी اس کا معنی ہے شوبہ اور بیوی کا ساتھ ساتھ سات قدم چلنا۔ یہ آگ

کے شمال (उत्तर) جانب کیا جاتا ہے۔ چاول کی سات راشیاں (अशिया) رکھ کر دوہین کو م ایک پر چلا تا ہے۔ مغربی سمت (पश्चिम दिशा) سے پہلے داہنے پیر سے چلنا شروع ہوتا ہے۔

(۹) मूर्धाभिषेक اس کا مفہوم ہے دوہین کو سر پر کچھ لوگوں کے مطابق

صرف دوہین کے ہی سر پر پانی (जल) چھڑکنا۔

(۲۰) सूर्यादीक्षण اس کا مطلب ہے دوہین کو سورج کی طرف دیکھنے کو کہنا۔

(۲۱) हृदय स्पर्श یعنی منتر کے ساتھ دوہین کے دل کو چھونا۔

(۲۲) प्रक्षकानुमन्त्रण نئے شادی شدہ جوڑے کی طرف اشارہ کر کے حاضرین کو

مخاطب کرنا۔ اس موقع پر بڑ وید کے منتر (۱۰-۸۵-۳۳) کے پڑھنے کی بھی بات کہی گئی ہے۔

(۲۳) दक्षिणादान یعنی رُو (अक्षय) کو تحفہ دینا یا نذر پیش کرنا۔ پارسہ اسمرتی

(۱-۸) اور شاکھین (۱-۱۳-۱۳-۱۷) میں دونوں نے برہمنوں کو دواہ میں ایک گائے،

راجاؤں اور بڑے لوگوں کے دواہ میں ایک گاوں اور ویش (वेश) کے دواہ میں ایک گھوڑا وغیرہ

، بنے کو کہہ سے۔ اور بودھین نے صرف ایک گاہ کی بات ہی ہے۔ ۷۷

(۲۴) گृہ پرवेश: دولہن کا دولہا کے گھر میں، خول۔

(۲۵) گم: یعنی شہر کے گھر میں داخل ہوتے وقت ہوم کرنا۔

(۲۶) دھوارونااتی: یعنی شادی کے دن دولہن کو دھرو (धुव) اور اربندھتی

(अरुणाधती) تاروں کی طرف دیکھنے کو کہنا۔ اس بارے میں شاستر اس میں کافی اختلاف پایا جاتا ہے۔

(۲۷) आयय स्थालीपाक: اس کا مطلب ہے آگ میں پکے ہوئے اناج کی آہوتی، پنا۔

(۲۸) तिरात्रवल: یعنی وواہ کے بعد تین راتوں تک کچھ اصولوں کی پابندی کرنا،

جیسے نئے دولہا دولہن زمین پر ایک ہی بستر پر تین راتوں تک سوئیں گے، لیکن اپنے درمیان ادمبر

(अधुम्बर) کی لکڑی رکھیں گے، جس پر خوشبو (गन्धा) کا لیپ ہوا رہے گا، کپڑا یا پلو (सूत्र) بندھا رہے

گا۔ اور چوتھی رات کو وہ سڑی رگ وید سے (۱۰-۸۵-۲۱، ۲۲) منتر کے ساتھ پانی میں پھینک

دی جائے گی۔

(۲۹) चतुर्थीकर्म: یعنی شادی کے بعد چوتھی رات مختلف مذہبی عمل کئے جاتے ہیں۔

(۳۰) सीमान्त पूजन: یعنی دولہن کے گاؤں پر شوہر دربارت کے پہنچنے پر ان کا

احترام کرنا۔ دور جدید میں یہ عمل واکدان (वागदान) سے پہلے کیا جاتا ہے۔

(۳۱) हर-गौरी पूजा: یعنی شوا اور گوری (पार्वती) کی پوجا۔ دھرم شاستروں میں

مذکور ہے کہ گوری اور ہر کی سورتیاں سونے یا چاندی کی ہوں یا ان کی تصاویر دیوار پر آویزاں

رہیں یا کپڑے یا پتھر (प्रस्तर) پر تصویر بنادی گئی ہوں۔ ۷۸

(۳۲) इन्द्राणी पूजा: اس کا مطلب ہے اندر کی رانی کی پوجا کرنا۔ مذہبی لحاظ سے

یہ کافی قدیم پوجا ہے جس کا آج رواج نہیں ہے۔

(۳۳) तन हस्तप्राणपण: یعنی دولہن کے جسم پر تیل اور ہلدی کے لیپ کے بعد بچے

ہوئے جسے دولہا کے جسم کا لیپ کرنا۔

(۳۴) आर्द्राक्षता गणन: یعنی دولہا اور دولہن کے ذریعے بیگے ہوئے بنائے

چاولوں یا کھیتوں (अक्षत) کو ایک دوسرے پر چھڑکنا۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ ایک چاندی جیسی

دھات (११) کے برتن میں تھوڑا دودھ چھوڑ کر اس پر تھوڑی چھڑک دیا جاتا ہے۔ تب اس میں بنائے ہوئے چاول چھوڑے جاتے ہیں۔ شوہر دودھ اور مٹی، مٹی کے ہاتھوں میں دھو کر لگاتا ہے اور تین مرتبہ بھینکے ہوئے چاول اس طرح ڈالتا ہے کہ اس کا چلو (अली) بھر جاتا ہے اور پھر دوبارہ مٹی چھڑکتا ہے۔ کوئی دوسرا شخص یہی عمل دولہا کے ہاتھ میں کرتا ہے اور لڑکی کا باپ دونوں کے ہاتھ میں سنہرے ٹکڑے رکھ دیتا ہے۔

(२५) मगल सूत्र बन्धन یعنی دولہن کے گلے میں سونے یا دوسری طرح کے دانے دھاگے میں لگا کر باندھنا۔ دو رجمد میں یہ ایک مستقل زیور ہو گیا ہے جس کو شوہر کے زندہ رہنے تک استعمال کیا جاتا ہے۔

(२६) उत्तरीय प्रान्त बन्धन اس کا مطلب ہے شوہر اور زواج کے پڑے کے کوٹے میں ہندی اور پان باندھ کر دونوں کو ایک میں باندھنا۔

(२७) एरणिदान یعنی ایک بڑے سے ڈکرے (डला या दारा) میں جتے ہوئے چراغ کے ساتھ طرح طرح کی نذر (१८) سجا کر شوہر کی ماں کو دیتا، جس سے کہ وہ اور دوسرے رشتے دار دولہن کو پیار سے رکھیں۔ بانس کا بنا ہوا ڈکرہ اس بات کی عداوت سے نسل (वश) بہت دنوں تک چلی جائے۔ اور یہ عمل تب کیا جاتا ہے جب دولہن اپنے شوہر کے گھر جانے لگتی ہے۔ ۵۹

(२८) 'दवकोत्थापन एव मण्डोपह्वसन' اس کا مطلب ہے بلائے گئے دیوی، دیوتاؤں سے چھٹی لینا اور منڈپ کو ہٹانا۔

مذکورہ بالا اعمال و رسوم کے علاوہ اس موقع پر بعض اعمال اور ادا کئے جاتے ہیں جیسے پردھان ہوم (प्रधान होम)، پورن آبوتی (पूर्ण हवि)، دھمی پراشن (धूमि प्रार्शन)، اکیو، ان نمسکار (अभिवादन नमस्कार) یعنی دولہا اور دولہن دونوں کے ماں باپ اور بزرگوں کا ادب، احترام، بیانا اور ان کو نمسکار کرنا۔ پردہست دیکھنا (प्राहित दक्षिणा) یعنی یہ باری برہمن کو تحفہ و نذر پیش کرنا، ابھیاگت ستکار (अभ्यागत सत्कार) یعنی کام کاج کرنے والے باپ، چچا، بھائی وغیرہ کا مردوں کو اور ماں، چاچی، بہن وغیرہ کا عورتوں کو عزت و احترام کے ساتھ ادا کرنا اور

اس کے بعد اتر کی خاص وجہ سے سر کے مکان میں رہا دھان سنسکار (गर्भाधान संस्कार) یعنی استنہار غسل کی رسم ادا نہ ہو سکے تو دولہا دلہن چوتھے دن اس کو انجاء دیں۔ ۹۰۔

دواہ سنسکار کا طریقہ (विवाह संस्कार विधि)

دھرم گرتھوں و دھرم شاستروں کی روشنی میں دواہ سنسکار کی ادائیگی کا جو طریقہ ہندو مذہبی کتب میں بیان کیا گیا ہے اس میں سب سے زیادہ اہمیت و شہرت اس طریقے کو حاصل ہے جو آشوامین گرہ سوتر (आश्वलायन गृह्य सूत्र) میں ذکر کیا گیا ہے۔ جس کی تفصیل اس طرح ہے کہ:

”آگ کے پچھم آنا پینے والی چٹل اور اتر میں پورب کی طرف پانی کا گھڑا رکھ کر دولہا کو ہوم (होम) کرنا چاہئے، تب تک لڑکی شوہر کے داہنے ہاتھ کو پکڑے رہے۔ پھر اپنا منہ پچھم (पश्चिम) کی طرف کر کے ہٹے ہو کر جب کہ لڑکی پورب کی سمت منہ کئے بیٹھے رہتی ہے اس کا انگوٹھا پکڑ کر رید (۱۰-۸۵-۲۶) کا یہ منتر پڑھنا چاہئے: ”میں تمہارا ہاتھ سکھ کے لئے پکڑ رہا ہوں۔“ ایسا وہ صرف لڑکوں کی پیدائش کے لئے کہے گا۔ اگر وہ لڑکیاں بھی چاہے تو دوسری انگلیاں بھی پکڑے گا۔ اور اگر وہ لڑکے، لڑکیوں دونوں چاہے تو وہ ہاتھ کے بال والے حصے کی طرف سے انگوٹھا پکڑے گا۔ دلہن کے ساتھ شوہر آگ (अग्नि) اور کلش کی داہنی سمت سے تین بار طواف (प्रदक्षिणा) کرے گا اور کہے گا ”میں یہ ہوں تم عورت، تم سا (عورت) ہو اور میں ام (یہ) ہوں، میں سورگ (स्वर्ग) ہوں، تم زمین (पृथ्वी) ہو، میں سام ہوں، تم رک (ऋक) ہو۔ ہم دونوں دواہ کریں۔ ہم اولاد پیدا کریں۔ ایک دوسرے کو پیارے، چمکیلے، ایک دوسرے کی طرف جھکے ہوئے ہم لوگ سو سال تک جنیں۔ جب دولہا دلہن کو آگ کے چکر لگواتا ہے تب پتھر پر بیٹھ کر کھواتا ہے اور کہتا ہے: ”اس پر چڑھو، اسی کی طرح قائم ہو جاؤ، دشمنوں پر فتح حاصل کرو اور انہیں کچل دو۔ پھر پہلے لڑکی کے چٹو میں گھی چھوڑ کر اس کا بھائی یا جو کوئی بھائی کے قائم مقام ہو، او بار بھنا ہوا ناج یعنی دھان کی کھیل چھوڑتا ہے، جس کا گوتر (गात्र) جمدینی (जमदग्नि) ہو یعنی اتر شوہر کا یہ گوتر ہو تو اس کے لئے تین بار یہ کیا جاتا ہے۔ تب وہ آہوتی دیئے جانے والے (हवि)

بقیہ سامان پر یا جو چھوٹ گیا ہے اس پر گھی چھوڑتا ہے اور شوہر یہ منتر پڑھتا ہے: "اریہ (अरि) دیوتا کے لئے لڑکیوں نے یگ (यज्ञ) کیا، وہ دیوتا اریہ (अरि) اس لڑکی کو اب سے آزاد کریں۔ لیکن اس مقام سے (شوہر سے) نہیں، سواہر (स्वाहा)۔ ورون دیوتا (वरुण देवता) کے لئے لڑکیوں نے یگ کیا وہ دیوتا بھی ان کو آزادی دیں۔ پوشا دیوتا (पूषा देवता) کے لئے لڑکیوں نے یگ کیا، اگنی، یوتا کے لئے بھی یگ کیا وہ اس کو نجات دیں۔ ان کے ساتھ لڑکی اپنے دونوں ہاتھوں کو پھیلا کر لاوا (دھان کی کھیل) کی آہوتی آگ میں دے۔ بنا آگ کا چکر لگائے لڑکی ناوا کی ہوی (हवि) یعنی آہوتی چوتھی بار خاموشی کے ساتھ دیتی ہے۔ اور یہ کام وہ سوپ کو اپنی طرف کر کے کرتی ہے۔ کچھ ٹوک سوپ میں سے لاوا کو گراتے وقت اگنی (अग्नि) کا چکر بھی لگواتے ہیں جس سے کہ آہری دوہوی لگا تار نہ پڑ جائیں۔ پھر شوہر لڑکی کے سر کے دو بال کچھ ڈھیلے کرتا ہے اور داہنے کو ڈھیلا کرتے وقت کہتا ہے: "میں تمہیں ورون (वरुण) کے بندھن سے آزادی دیتا ہوں۔ یہ منتر وہ رگ وید (۱۰-۸۵-۲۴) سے پڑھتا ہے۔ پھر وہ اس کو اتر کی پورب سمت سے سات قدم ان لفظوں کے ساتھ لے جاتا ہے: "تم ایک قدم (पग) رس (रस) کے لئے، دوہر قدم طاقت کے لئے، تیسرا دولت کے لئے، چوتھا آرام کے لئے، پانچواں اولاد کے لئے، چھٹا موسموں (ऋतुओं) کے لئے رکھو اور میری دوست خواہ اس لئے ساتواں قدم رکھو، تم میری محبوبہ (विध) ہو، ہم بہت سے لڑکے پائیں اور وہ بھی عمر والے ہوں۔ پھر شوہر اور لڑکی کے سر کو ساتھ ملا کر آچارے (پندت) کلش سے ان پر جل چھڑکتا ہے۔ اس رات میں لڑکی ایسی بوڑھی برہمنی کے گھر میں قیام کرتی ہے جس کے شوہر اور لڑکے زندہ رہتے ہیں۔ جب وہ دھرتارا (धृतराष्ट्र) دیکھ لے اور اربندھتی تارا اور سترشی منڈن (सप्तर्षि मण्डल) دیکھ لے تو اس کو اپنا سوت توڑنا چاہئے اور کہنا چاہئے: "میرا شوہر جنے اور میں اولاد حاصل کروں۔ اگر شادی شدہ جوڑے وسدہر گرام (सुदूर ग्राम) میں جانا ہو تو دوہین کو رتھ (रथ) میں اس منتر کے ساتھ بیٹھنے: "پوشا (पूषा) تمہیں یہاں سے ہاتھ پکڑ کر لے چلے۔" رگ وید (۱۰-۸۵-۲۶) کے اس منتر کے بعد وہ اس کو ناوا میں بیٹھائے اور رگ وید (۱۰-۵۳-۸) کے مطابق آدھا خشوک (श्लोकार्ध) پڑھے: "پتھروں کو ڈھوتی ندی بہتی ہے تیار ہو جاؤ۔" اگر دوہین روتی ہے تو اس کو

رُگ وید (۱۰-۴۰-۱۰) کے مطابق یہ کہنا چاہئے۔ ۵۰ جینے والے کے لئے روتے ہیں۔ ساتھ میں وواہ کی گنی (गुण) آگے آگے لے جاتی جاتی ہے۔ دلکش مقامات (समणीक स्थान)، پیڑوں، چوراہوں پر شوہر رُگ وید (۱۰-۸۵-۳۲) کا یہ منتر کہتا ہے: ”راستے میں ڈاکو نہ ملیں۔ اور راستے میں بستیاں پڑنے پر دیکھنے والوں کو دیکھ کر رُگ وید (۱۰-۸۵-۳۳) کا یہ منتر پڑھے: ”یہ نئی شادی شدہ دولہن تھی (प्राय)۔ ربی ہے۔ شوہر زوجہ کو گھر میں داخل کراتے وقت رُگ وید (۱۰-۸۵-۳۷) کا یہ منتر کہے: ”یہاں اولاد کے ساتھ تمہارا سکھ بڑھے۔“ وواہ کی آگ میں مکڑیاں چھوڑ کر اور اس کے پچھم تیل کی کھال بچھا کر اس کو آہوتیاں دینی چاہئیں، تب تک اس کی دولہن اس کے پہلو (पार्श्व) میں بیٹھ کر شوہر کو پکڑے رہتی ہے اور ہر ایک آہوتی کے ساتھ ایک منتر کہا جاتا ہے اور اس طرح چار مندروں کو پڑھا جاتا ہے جیسے رُگ وید کا (۱۰-۸۵-۴۳) منتر ”پر جاپتی (प्रजापति) ہمیں اولاد دے۔“ پھر شوہر دی کھاتا ہے اور رُگ وید کا (۱۰-۸۵-۴۷) منتر کہتا ہے: ”تمام دیوتا ہمارے دلوں کو جوڑ دیں۔“ باقی دیوی وہ دولہن کو دے دیتا ہے۔ اس کے بعد وہ دونوں نمکین پانی (पानी) (६१२)، نمک (लवण) نہیں کھائیں گے۔ ریاضت کے ساتھ (ब्रह्मचर्य) سے رہیں گے، زیورات نہیں پہنیں گے، زمین پر سوئیں گے چنائی پر نہیں۔ یہ عمل تین راتوں، بارہ راتوں یا کچھ لوگوں کے مطابق سال بھر تک چلے گا، تب ان کا ایک گوترا (गोत्र) ہو جائے گا۔ جب یہ تمام اعمال مکمل ہو جائیں تو دولہا کو چاہئے کہ وہ دولہن کے کپڑے کسی ایسے برہمن کو دے دے، جو سور یہ سوکت (सूर्यासूक्त) یعنی وواہ میں پڑھا جانے والا رُگ وید کا (۱۰-۸۵) منتر دلا سوکت جانتا ہے۔ پھر وہ برہمنوں کی ضیافت کرائے، اس کے بعد شوہر برہمنوں سے شھ سواستی واپس (शुभ स्वास्ती वाचन) کے کلمات یعنی ویدوں کے منتر پڑھنے۔ ۹۱

دور حاضر میں ہندو شادی کی رسمیں اور ان کا طریقہ کار

دھرم گرنٹھوں نے ہندو شادی (विवाह) کی حکمیں وادائیگی کے تعلق سے جو اعمال و رسوم بیان کئے ہیں آج ان میں قدرے تبدیلی واقع ہو گئی ہے اور ان کے نام و انداز نے کچھ نیاروپ

اختیار کر لیا ہے۔ دور حاضر میں سند و شادی کے امداد رسوم و نصابوں سے یا کیا جاتا ہے اور شادی سے متعلق کن امور کو انجام دیا جاتا ہے اور کس کی طرح انجام دیا جاتا ہے اس کی مختصر تفصیل کچھ اس طرح ہے:

منگنی کی رسم

ہندوؤں میں عام طور سے کم عمر میں ہی رشتے آنا شروع ہو جاتے ہیں اور اکثر یہ کام نائی بلکہ آج شادی کے پرفیشنل آفس، اخبارات، ایگزین اور شادی کی نیٹ ویب سائٹیں کرتی ہیں۔ اگر لڑکے و لڑکی کی جنم پتری (जन्म पत्री) مل جاتی ہے تو منگنی طے ہو جاتی ہے۔

سندھارا کی رسم

منگنی طے ہو جانے کے بعد سوان کے مہینے میں لڑکے کے گھر والے لڑکی کے سے کپڑے، مٹھائی اور دیگر تحائف بھجواتے ہیں اور یہ بالخصوص تیبوں کے تیوہار پر بھیجا جاتا ہے۔ اس موقع پر گیت بھی گائے جاتے ہیں۔

لگن کی رسم

منگنی کے کچھ وقت بعد جب بھی شادی کا ارادہ ہوتا ہے تو لڑکی والوں کی طرف سے لڑکے والوں کو تحریری خبر دی جاتی ہے جس کو لگن لکھوانک (लग्न लिखवानक) کہتے ہیں۔ اس میں شادی کی تاریخ اور اس سے قبل ادا کی گئیں دیگر رسموں کی تاریخ بھی لکھی ہوتی ہے اور ایک زانچہ بنا کر لڑکا و لڑکی کے موجودہ بزرگوں کے نام لکھے جاتے ہیں۔

مروٹ کی رسم

لگن کی رسم کے بعد پنڈت صاحب لگن کے کاغذ پر چاروں طرف رولی یعنی ہندی اور چوڑے سے بنے ہوئے لال رنگ سے بڑے بڑے نقطے بنا کر کچھ رولی حروف پر بھی چھڑک

دیتے ہیں۔ پھر اس کاغذ پر تھوڑی سی دوب، ہلدی کی پانچ گانٹھ، چھالی کی دو ڈلی، کچھ رگے ہوئے چاول اور نقد روپیہ رکھ کر کاغذ کو لپیٹ کر اس کے اوپر کلاہ باندھ دیتے ہیں۔ جس کے بعد لڑکی کو بلا کر اس سے نیش (नश) جی اور پھر لگن کی پوجا کرنے کے بعد لگن کو ایک ماریل اور چھ نقدی کے ساتھ لڑکی کی گود میں رکھ دیا جاتا ہے اور لڑکی کے منہ پر رولی سے مردٹ بنا دی جاتی ہے۔ اس رسم کی ادائیگی کے بعد لڑکی کا، مومن اس کو گود میں اٹھا کر عورتوں کے پاس لے جاتا ہے اور وہاں خاندانی دیوتاؤں کے سامنے اعلان کر دیا جاتا ہے اور پھر اس کی گود کی ساری چیزیں لے کر مردوں میں اعلان کرتے ہوئے لڑکی کے سسرال والوں کے یہاں بھیج دی جاتی ہیں۔ جس و مردٹ کی رسم کہا جاتا ہے۔

آرتی کی رسم

مردٹ کی رسم کا سامان جیسے ہی لڑکے والوں میں پہنچتا ہے تو لڑکے سے پوجا کرا لے کے بعد اس کے ماتھے پر ٹیکہ لگا کر ناریل، لگن اور نقدی اس کے دامن میں رکھ دیا جاتا ہے۔ جس کے بعد لڑکے کا مومن اس کو گود میں اٹھا کر عورتوں میں لے جاتا ہے جہاں لڑکے کی بہن اس کی آرتی اتارتی ہے۔ جس کے بعد لڑکے کی گود سے ساری چیزیں باہر لائی جاتی ہیں۔ برہمن لگن کو کھلواتا ہے۔ تاریخ کا کاغذ پڑھ کر سب چیزیں دوبارہ اس میں لپیٹ دی جاتی ہیں۔ البتہ نقدی نکالی جاتی ہے اور اس کے ساتھ ہی شادی باضابطہ شروع ہو جاتی ہے۔

تھاپے کی رسم

اس کے بعد دعوتوں کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے اور سات دن تک گیت و سٹیت اور رقص کی محفلیں گرم ہوتی ہیں۔ اس موقع پر ایک دیوار کو لپو کر اس پر گیرہ پھیرا جاتا ہے اور خشک ہونے پر کوئی عورت ہلدی سے پنچے کا نشان بناتی ہے اور پھر سب عورتیں اس کی پوجا کرتی ہیں۔ پھر ہاتھ پاؤں میں مہندی لگائی جاتی ہے اس کو تھاپے کی رسم کہا جاتا ہے۔

کنگنا کی رسم

اس موقع پر لڑکے کو کھارے پر بٹھا کر ایک الٹے کدو میں لوہے کا چھلا، منڈا، ساراغ کی ہوئی چھائی کی ڈلی اور رتی کی پوٹلی باندھ کر اس کی پوجا کے بعد لڑکا یا لڑکی کے ہاتھ اور پاؤں میں باندھ دیتے ہیں تاکہ نظر نہ لگے۔

بان بیٹھنے کی رسم

کنگنا پہنانے کے بعد چار عورتیں رنگین کپڑے کا سایہ لڑکے پر کرتی ہیں اور منی کے سات یہا لوں میں رولی، مہندی، ہلدی، تیل، دہی، دودھ اور ابٹن لے کر لڑکے کے پاؤں، گھٹنوں، کندھوں اور ماتھے سے مس کرتی ہیں جس کے بعد ابٹن سے دالہا و منسل دیا جاتا ہے اور جو ابٹن بچ جائے وہ کنواروں کے مل دیا جاتا ہے تاکہ ان کی بھی شادی ہو جائے۔ نئے کپڑے بدلنے کے بعد لڑکے کی بہن ایک تھالی میں آٹے کا چھراغ بنا کر اس میں چار بتیاں جلا کر اس کی آرتی (आर्ती) کرتی ہے اور ہاتھ میں لوہے کا گرز دے دیا جاتا ہے تاکہ بھوت، شیاطین ڈر جائیں، یہ رسم عام طور سے چار دن جاری رہتی ہے۔

اتنے دن تیل چڑھایا پھر اتارا کی رسم

بان کی رسم کی ادائیگی کے موقع پر چار دن تک ساری چیزیں پاؤں سے لگا کر سر پر ختم کرتے ہیں لیکن پانچویں دن برات کی روائی کے وقت وہ ساری چیزیں سر سے شروع کر کے پاؤں پر ختم کرتے ہیں اور اس کام کو ”اتنے دن تو تیل چڑھایا پھر اتارا کی رسم“ کہتے ہیں۔

طریقہ روائی بارات

لڑکے کو شادی کے موقع پر پیٹنے کے لئے سر سے پٹے، مایوں کی جانب سے دیئے جاتے ہیں۔ مایوں نہ ہونے یا حالات خراب ہونے کی صورت میں بھی مایوں کی طرف سے ہی

سمجھے جاتے ہیں۔ ان کپڑوں کی برہمن سب سے پہلے پوجا کراتا ہے پھر پہنتا ہے اور پگڑی باندھتا ہے جس کے اس کو پیسے دیئے جاتے ہیں۔ دولہا کی تیاری کے بعد بہن ماسے پر نیوہ لگاتی ہے اور گود میں مٹو، ناریل اور نقدی رکھتی ہے اور پھر باقی رشتے دار بھی ٹیکہ لگا کر روپے دیتے جاتے ہیں۔ رشتے داروں میں سے ایک عورت لڑکے کو سرمہ لگاتی ہے جس پر لڑکا اسے نقدی دیتا ہے۔ اور پھر لڑکا اپنی ماں اور دایہ سے دودھ بخشوا کر ان کو نقدی دیتا ہے اور اس طرح بارات روانہ ہوتی ہے اور لڑکا گھوڑے پر سوار ہونے سے پہلے گدھے پر پاؤں رکھتا ہے۔

طریقہ استقبال بارات

دولہن کے گھر والے دولہا اور بارات کے استقبال (स्वागत) کے لئے بستی سے باہر موجود رہتے ہیں۔ گھر پہنچنے پر دولہا پر مسکے (मखाने) پنچھور کئے جاتے ہیں۔ اس آرتی کرتی ہے اور پھر تمام باراتی ایک خاص مکان یا مقام میں قیام کرتے ہیں جس کو جنواں (जन्वा) کہہ جاتا ہے۔ اور گانا وغیرہ شروع ہو جاتا ہے۔ پھر لڑکے کے لئے بہترین لباس اور دیگر سامان لیا جاتا ہے اور لڑکے کو چاندی کی چوکی پر بٹھ کر پوجا کروائی جاتی ہے اور رات کو لڑکے کو بان کی رسم کے لئے عورتوں میں لے جاتے ہیں۔ جس کا تذکرہ گذشتہ صفحات میں ہو چکا ہے۔ ۹۲

دولہا اور بارات کی روانگی اور ان کے دولہن کی بستی و مکان پر پہنچنے کے موقع پر چند رسمیں اور ادا کی جاتی ہیں جو ہندوؤں میں مختلف ناموں سے مشہور درائج ہیں، مثلاً

بری کی رسم

اس کا مطلب یہ ہے کہ شادی کے موقع پر لڑکے والے کچھ زیور، لباس، شیرینی، پھل اور دیگر ضروری سامان اپنے ساتھ لے جا کر لڑکی والوں کے یہاں بارات کے مقام تک پہنچنے سے کچھ وقت پہلے بھیج دیتے ہیں۔ جس سامان سے زیور اور ایک دو جوڑے کپڑے دولہن کے لئے خاص کر لئے جاتے ہیں باقی سامان دولہن کے ماں، باپ کی ملکیت میں آ جاتا ہے۔ اس رسم میں ہندو شادی کی آٹھ اتسام میں سے پانچویں قسم آسرواہ (आसुर विवाह) کی جھلک نظر آتی ہے۔

اس لئے کہ اس میں لڑکی کے باپ اور لڑکی کو حسب حیثیت مال دے کر لڑکی کو قبول کیا جاتا ہے۔
۹۳ آت یہ رسم عام طور سے شاہیوں میں مذہبی و قومی ضرورت تصور کی جاتی ہے۔ ۹۴

سہاگ پٹارے کی رسم

لڑکے والے برات کے ساتھ چند ضروری چیزیں لے جاتے ہیں جیسے خشک میوہ جات، ناریل، بادام، کشمش، چھوہارہ، اخروٹ وغیرہ۔ ان کے علاوہ سرمہ دانی، کنگھی، سرخی ٹیکہ لگانے کے لئے، مہندی، رنگا ہوا دھواگہ، سرخ چادر، دیگر ضروری کپڑے، موم، مولی، زعفران، جوتی وغیرہ۔ ان تمام چیزوں کو ایک پٹارے میں رکھ کر لے جاتے ہیں جو شادی سے پہلے اور شادی کے وقت مختلف شکون (शकुन) کرتے وقت استعمال کئے جاتے ہیں۔ خاص طور سے اگنی سندا (अग्नि कुण्ड) یعنی آتش کدہ میں جس کے چاروں طرف زوجین (دولہا، دولہن) چکر لگاتے ہیں اس وقت انہیں چیزوں کو جودیا جاتا ہے۔ ۹۵

رسم ست پوڑہ

شادی کی مقررہ تاریخ سے پہلے دولہ کے گھر والے ایک کاغذ کی تھیلی میں کیسر، جوتی، انداسہ، قرغل، جوڑ بویا، سپاری، الاچھی، تاج، سک اور موتھ وغیرہ ڈال کر اس کا منہ بند کر کے بری کے ساتھ شادی کے دن لڑکی والوں کے گھر پہنچا دیتے ہیں۔ جہاں پہنچ کر یہ چیزیں سہاگ کا ایک ضروری حصہ قرار پاتی ہیں اور جنہیں لڑکی کی شادی کی زینت کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اور کپڑے خوشبودار بنائے جاتے ہیں۔ اور بقیہ سامان دولہن کے حوالے کر دیا جاتا ہے جو وہ سسرال لے جا کر استعمال کرتی ہے۔ اس کو رسم ست پوڑہ (सतपूणह) کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ ۹۶

رسم برہتری

اس کا مطلب ہے شادی کی جو تاریخ مقرر کر کے دولہن والے ایک کاغذ پر بارہاتوں کی تعداد لکھ کر پہنچتے ہیں اور پھر اس کے مطابق برات کی تعداد قائم کرتے ہیں۔ اس موقع پر جس دن

دولہا کی بارات دولہن کے گھر جاتی ہے اور جس جگہ بارات کا قیام ہوتا ہے وہاں خفیہ طور پر کچھ اشیاء کھانے پینے کی رکھی جاتی ہیں تاکہ ایک یا دو وقت کھانے پینے کی زحمت سے آزاد رہیں۔ اور دولہن والوں کی پسندیدہ و مروجہ رسموں کے مطابق بلائے اور منے سے فراغت کے بعد حسب موقع دولہن والوں کی دعوت کے وقت تک بے فکر رہیں۔ یہ رسم بارات والوں کے آرام و خوشی کے لئے کی جاتی ہے جو دولہن والوں کی کشادہ قلبی کا مظاہرہ کرتی ہے۔ ۹۷۔

رسم شوالہ

شوالہ کی رسم (शिवाला) عام طور سے ہندوؤں کی تمام قوموں میں رائج ہے جس کا مطلب ہے دولہا کا ساتھی یا ہمردیف بنانا جسے عرف عام میں شہ بالا کہا جاتا ہے اور یہ زیادہ تر دوہہ کے بھائی یا کسی دوسرے قریبی رشتے دار کو بنایا جاتا ہے۔ غالباً یہ رسم قدیم راجستھان سے ماخوذ ہے کہ اگر کسی وجہ سے دولہا ختم ہو جائے تو شادی کی رسم میں شریک ساتھی کو مذہبی اعتبار سے دولہن کا مالک بنادیا جائے۔ ۹۸۔

رسم پراشچت

لڑکی کی شادی یا کنیا دان (कन्यादान) کرنے کے بعد پراشچت (प्रायश्चित) کی رسم لڑکی کے والد کے لئے مقرر ہے۔ یہ رسم تھوڑے اختلاف کے ساتھ بہت سی قوموں میں پائی جاتی ہے۔ بالخصوص کشمیری برہمنوں میں تو لڑکی کی شادی کے لئے یہ لازمی رسم خیال کی جاتی ہے۔ اس کی موجودہ صورت یہ ہے کہ بوقت شادی اپنی لڑکی کو جو شخص پانی کا چلو زمین پر گرا کر دان کرتا ہے اور پھر اس طرح کی اجازت گویا شادی کی اجازت منظور ہوتی ہے۔ پھر شادی کی فراغت کے بعد دولہن کا دان دینے والا اس پراشچت کا مرتکب سمجھا جاتا ہے۔ اس لئے اس کو اپنی پاکی (शुद्धی) کے لئے برہمن سے منتر پڑھوا کر اور کچھ دنڈ (جرمانہ) وغیرہ دے کر غسل کرنا پڑتا ہے۔ اس موقع پر حسب توفیق جو پراشچت کے طور پر برہمن کو دان دیا جاتا ہے، اس کا برہمن کو دینا اور اس کا پورا کرانا ہی شدھی (शुद्धی) کا ذریعہ سمجھا گیا ہے اور اس کو پراشچت کی رسم کا نام دیا گیا ہے۔ ۹۹۔

شادی یا لگن

شادی یا لگن وہاں اور دلہن کے اس عقد یعنی قول و قرار کا نام ہے جو ایجاب و قبول کے مثل سمجھا جاتا ہے۔ برات کے ساتھ دولہا جب دلہن کے گھر جاتا ہے تو مرد و جد چند رسموں کی ادائیگی کے بعد شادی کی رسم ادا کی جاتی ہے۔ اور وہ اس طرح کہ چند مٹی کی پیالیوں میں تھوڑی سی ہری گھاس یا خشک گھاس اور کچھ پھول اور سوکھے چاوس یا جو وغیرہ رکھ کر تیش (गोधरी) کی پوجا کرائی جاتی ہے۔ اس کے بعد لگ (लग्न) شروع ہوتا ہے اور ایک آگنی کند (अग्निकुण्ड) یعنی آتش کدہ بنا کر اس میں آگ روشن کرتے ہیں جس کے برابر زمین پر کچھ تیل بونے یا نقش دھرم کے اصول کے مطابق بنا کر سے ہون (होना) کرایا جاتا ہے۔ اس موقع پر لڑکے آتے ہی اس کا ہاتھ منہ دھوا کر موبلی یا ندھ لائی جاتی ہے اور پوجا کرانے کے بعد لڑکی وہاں لایا جاتا ہے اور اس سے بھی پوجا کرائی جاتی ہے۔ پھر پنڈت ہون کند پر بیٹھ کر منتر پڑھتا ہے۔ یہیں پر باپ اپنی بیٹی کے ہاتھ میں روٹی (राती) دیتا ہے جس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ لڑکی کے ہاتھ پیسے ہو گئے۔ اس موقع پر عورتیں گیت گاتی ہیں اور پنڈت لڑکے اور لڑکی دونوں کی نسل (वंश) کی حقیقت بیان کرتے ہیں جس کے بعد لڑکی کا باپ لڑکی کا ہاتھ لے کر لڑکے کے ہاتھ پر رکھ دیتا ہے اور اسی کو کنیا دان (कन्यादान) کہا جاتا ہے۔ اور پھر دولہا دلہن ہون کند (हवन कुण्ड) کے گرد باہم ہاتھ میں ہاتھ پکڑ کر یا ایک دوسرے کے پیڑے میں گرہ لگا کر چکر لگاتے ہیں۔ پہلے چار چکر ہوتے ہیں اور پھر کچھ دیر بعد تین چکر لگائے جاتے ہیں۔ ان تین میں لڑکی آگے رہتی ہے اور چار میں لڑکا۔ پھیروں کے بعد دولہا دلہن بیٹھ جاتے ہیں اور عہد و پیمان کرتے ہیں۔ پھیروں کے درمیان برہمن قوم کے گرد حضرات دونوں جانب کے وکیل سمجھے جاتے ہیں اور سنسکرت زبان میں منتر پڑھتے رہتے ہیں۔ اس موقع پر ایجاب و قبول کی صورت میں دولہا اور دلہن کی اہم گشتو پنڈت کی طرف سے کی جاتی ہے۔ جو اس طرح ہے:

لڑکی کے مطالبات

میں سات باتیں چاہتی ہوں اہم ان کو قبول کرنا تو میں بائیں طرف آ جاؤں۔

(۱) گیگ (यज्ञ) میری اجازت (आज्ञा) نے بنانہ کریں۔

(۲) ورت (व्रत) کرنے پر مجھ سے پوچھ لیں۔

(۳) بچپن، جوانی اور بڑھاپے میں میری خبر و خیریت لیتے رہیں۔

(۴) جو بھی کہیں وہ میرے سامنے لا کر رکھیں۔

(۵) جانور خریدتے وقت مجھ سے مشورہ کر لیں۔

(۶) عیش و عشرت کی باتیں ہر ایک موسم میں میرے بغیر نہ کریں۔

(۷) جب میں سہیلیوں میں بیٹھی ہوں تو میری بے عزتی نہ کریں۔

لڑکی کے مذکورہ بالا مطالبات سننے کے بعد لڑکا کہتا ہے ”ویشنو (विष्णु) بھدا کریں گے۔“

اور اس کے جواب میں لڑکے کی جوابانہ گفتگو بزبان پنڈت اس طرح ہوتی ہے:

لڑکے کے جوابات

مجھے یہ تمام مطالبات منظور ہیں لیکن میں بھی تم سے پانچ باتوں کا مطالبہ کرتا ہوں اور وہ یہ :-

(۱) کبھی میری اجازت (आज्ञा) کے بغیر گھر سے باہر قدم نہ رکھنا۔

(۲) کسی شرابی یا مست ہاتھی کے سامنے کبھی نہ جانا۔

(۳) اپنے باپ کے گھر مجھ سے اجازت لے کر جانا۔

(۴) میری کسی بات کو نہ ٹالنا۔

(۵) ہمیشہ میری خدمت (सेवा) کرنا اور مجھ سے محبت رکھنا۔

مذکورہ قول و قرار کے بعد دولہا دولہن کو خواتین کے پاس لے جایا جاتا ہے جہاں دولہا کو

بیوقوف بنانے کی کوشش کی جاتی ہے۔ جس کے بعد لڑکا اور اس کے رشتے دار واپس اپنی قیام گاہ

پر آ جاتے ہیں۔ ۱۰۰

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ پنڈت و برہمن کا ایجاب و قبول ہی دولہا دولہن کا ایجاب و

قبول تصور کر لیا جاتا ہے۔ گویا کہ ہون کنڈ کا تصدق تو دولہا دولہن کا کام ہے اور ایجاب و قبول

برہمن پجاری کا فعل۔ گویا کہ ہندو دھرم رنھوں میں خصوصیت سے دولہا دولہن کی نیت سے

ایجاب و قبول ہونا ضروری ہے۔

رسم کنگنا کھیل

شادی (fatiha) کے دوسرے دن دو پہر کو دو سو چند دوستوں کے ساتھ سسرال میں کنگنا کھینے جاتا ہے۔ جہاں دولہا اور دوہن کے کٹنے ایک دوسرے سے کھلوائے جاتے ہیں۔ کٹنے خوب کسے ہوتے ہیں اور اگر لڑکے کو کھونے میں پریشانی ہو تو عورتیں خوب مذاق اڑاتی ہیں۔ کنگن جانے کے بعد ملازمہ انہیں روپیہ کے ساتھ تھالی میں بے بار اچھالتی ہے اور دولہا دولہن میں سے ہر ایک کی یہ کوشش ہوتی ہے کہ اس کے ہاتھ لگے۔ اور دوسرے لوگوں کی یہ تمن ہوتی ہے کہ دولہا کے ہاتھ لگے تاکہ یہ دولہن پر حاوی رہے۔ اس رسم کی ادائیگی کے بعد دولہا اور اس کے دوست وغیرہ کھانا کھا کر واپس قیام گاہ میں چلے جاتے ہیں۔ اس موقع پر تمام برائیوں کی خاص دعوت کا اہتمام ہوتا ہے، چندت سنسکرت کے مختلف منتر پڑھتے ہیں اور اس کے بعد رات اور دولہن کی رخصتی کا انتظام کیا جاتا ہے۔ ۱۰۱

ہندو دھرم میں بیوہ کا مقام

قدیم انسانی تاریخ و تہذیب کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تقریباً دنیا کے تمام مذاہب، تمام اقوام اور تمام ملک میں بیوہ عورت کو حقارت و اہانت کی نگاہ سے دیکھا جاتا تھا، جبکہ اس کو لعنت و نحوست کا حقدار سمجھا جاتا تھا اور گناہ و شر مندی کا ذریعہ قرار دیا جاتا تھا۔ گویا کہ اس کی زندگی مظلومی و غلامی کی آئینہ دار تھی بلکہ اگر یوں کہا جائے تو بچہ نہ ہوگا کہ اس کی حالت جانوروں سے بھی بدتر تھی۔

بیوہ عورت (vidua) کے ساتھ ظالمانہ برتاؤ اور ذات آمیز سلوک کرنے میں قدیم ہندوستان بھی پیچھے نہیں تھا۔ یہاں بھی وہ نحوست و لعنت کی ایک حد مت تھی۔ اس کی زندگی جہنم (naraka) کے مترادف تھی، ہر جگہ ظلم و ستم کا اک نشہ تھی اور کہیں بھی وہ محبت، پیارا اور عزت و چاہت کی نگاہ سے نہیں دیکھی جاتی تھی۔ مختلف مند و مذہبی کتب میں بیان کیا گیا ہے کہ:

”ہندو بیوہ عورت کی حالت انتہائی قابل افسوس تھی اور اس کا غیب تو کسی بھی صورت

میں چاہت کے لائق نہیں مانا جاتا تھا۔ وہ نامرادی و ناکامی کی علامت تھی اور کسی بھی جشن (उत्सव) یا شادی میں کسی طرح کا حصہ نہیں لے سکتی تھی۔ اس کو صرف مکمل طور سے شوہر پرست (साध्वी) رہنا پڑتا تھا چاہے وہ بچپن کی عمر میں ہی کیوں نہ بیوہ ہوئی ہو بہر صورت اسے سنیا سی کی طرح رہنا پڑتا تھا۔ کم کھانا اور کم لباس پہننا پڑتا تھا۔ وراثت میں بھی اس کا کوئی حصہ نہ ہوتا تھا، اس کو صرف پرورش پانے کا حق تھا، زنا کے ارتکاب کی صورت میں وہ بھی ختم ہو جاتا تھا اور توبہ (प्रायश्चित) کی صورت میں وہ حق وہ بارہ حاصل ہو جاتا تھا۔ اس کے علاوہ بیوہ کے سر کا منڈن ہو جایا کرتا تھا۔ اور بعض اوقات اس کو شوہر کی چٹا کے ساتھ جل جانا پڑتا تھا ۱۰۲۔ اور جو بچ جاتی تھیں ان کو سماج کے ظلم و ستم، زنا کاری و حرام کاری کا شکار بننا پڑتا تھا جس کو سوچ کر وہ کانپ جاتی تھیں جیسا کہ رگ وید (ऋग्वेद) میں مذکور ہے:

प्रेषामज्मभू विधुरज रेजत भूमियोमभु यद्ध युग्मजो शुभा ॥ ۱۰۳

(ہواؤں کی انتہائی تیز رفتار سے زمین بیوہ عورت کی طرح کانپتی ہے۔)

اس منتر سے ظاہر ہوتا ہے کہ بیوائیں یا تو مصیبت کے خوف سے یا زنا کاری کے ڈر سے کانپتی تھیں۔

رگ وید کے اس خیال کی تائید مہا بھارت سے بھی ہوتی ہے۔ مہا بھارت میں ہے کہ:

उत्सृष्ट मागिष भूमौ प्रार्थयन्ति यथा खगा ।

प्राथयन्ति जना सर्वे पतिहीना तथा रिचयम् ॥ ۱۰۴

(جس طرح زمین پر پڑے ہوئے گوشت کے ٹکڑے پر پرندے ٹوٹ

پڑتے ہیں اسی طرح بیوہ عورت پر مرد ٹوٹ پڑتے ہیں۔)

सर्वापि विधवा नारी बहुपुत्रापि शोचते ॥ ۱۰۵

(بہت سے بیٹوں کے رہتے ہوئے بھی سبھی بیوہ عورتیں تکلیف میں ہیں۔)

اسی طرح بیوہ عورت کی انتہائی افسوس ناک حالت کا تذکرہ کرتے ہوئے اسکندھ

پران (स्कन्ध पुराण) میں کہا گیا ہے کہ:

”منجوس ونا پاک (ममाल) چہ ۱۰۵ میں بیوہ (विधवा) سب سے زیادہ منجوس ہے۔ بیوہ

کے دیکھنے (दर्शन) سے کامیابی (सिद्धि) حاصل نہیں ہوتی۔ بیوہ ماں و چھوڑ آجی بیوہ میں نخواستہ
عدمست ہیں۔ بیوہ کے دعائیہ کلمات (आशीर्वादकित) کو غفلت قبول نہیں کرتے مانو وہ مانپ سے
زیر کی طرح ہو۔ ۱۰۶

اسی پر ان میں دوسرے مقام پر لکھا ہے:

”بیوہ عورت کے سر کے باؤں (केश) کو سنوار کر باندھنے سے شوبہ بیدہ بند میں پڑتا
ہے، اس لئے بیوہ اپنے سر (शुद्धि) رکھنا چاہئے، دن میں صرف ایک بار دھونا چاہئے، اس کو
مہینے بھر کا روزہ (365) رکھنا چاہئے۔ اور زمین پر بیٹھا چاہئے کیونکہ جو عورت پنک، نیلہ، پریشی
ہے وہ اپنے شوبہ کو جہنم (नरक) میں ڈالتی ہے۔“ ۱۰۷

اس طرح واضح ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم و تہذیب میں بیوہ عورت کی انتہائی افسوس
ناک حالت تھی۔ وہ عنت، نخواستہ کا سراپا مجسمہ تھی جس کی وجہ سے اس کو انتہائی حقارت و ذہین کی
نظروں سے دیکھا جاتا تھا۔

بیوہ کی عدت یا سوگ

قدیم ہندو دھرم و ہندو تہذیب میں بیوہ عورت کے ساتھ صرف اسی حد تک غیر انسانی و
غیر اخلاقی سلوک نہیں ہوتا تھا جو گذشتہ سطور میں ہم نے بیان کیا بلکہ اس کے علاوہ اور بھی بہت
سے ظلمانہ و جابرانہ برتاؤ اس کے ساتھ کئے جاتے تھے۔ متناعدت یا سوگ کے نام پر اس کو
ایسے احکام پر عمل کرنا ضروری تھا جس کو پڑھ کر کلیجہ منہ کو آتا ہے۔ چنانچہ وردھاریت (वर्द्धारित)
اسمرتی میں دستور پیش کیا گیا ہے:

केशरजनता बृलगन्धपुष्पादिसेवन मूषण रगवस्त्र च कास्थपात्रपु
भाजनम द्विवार भाजनम चाक्षणरजन वर्जयत्सदा शुभलावघरा नित्य सपूजयद
हरम क्षितिशायी भवद गत्रा कुशात्तर तपश्चरण सुयुक्ता यावज्जीव समाचरत
तात्रिष्टनिगहान भवद यदि रजस्वला ॥ ۱۰۸

(بیوہ عورت کو پان سنوارنا، پان کھانا، خوشبو لگانا، جسم پر پھول لگانا،

زیورات اور رنگیلے کپڑے پہننا چھوڑ دینا چاہئے۔ وہ نہ تو پیتل، کانسی کے برتن میں کھانا کھائے، نہ دن میں دو بار کھائے، نہ آنکھوں میں کاہل لگائے۔ وہ ہمیشہ سفید لباس پہنے، ایشور کی پوجا کرے، رات کو کانس کی گھاس کی چٹائی بچھا کر زمین پر سونا چاہئے۔ جب تک زندہ رہے تپتیا کرتا رہے۔ ماہواری کے دنوں میں وہ بھوکا رہے۔

بودھائن دھرم سوتر میں بیوہ کے لئے حکم نافذ کیا گیا ہے کہ:

सवत्सर प्रेतपत्नी लवणानि वर्जयेदधिशयीत ॥ १०९

(بیوہ ایک سال کے لئے نمک تک نہ کھائے اور نیچے زمین پر سوئے۔)

اسی بودھائن دھرم سوتر (۲۲-۶۶-۶۸) میں ایک سال تک شہد اور گوشت کھانے

کو بھی منع کیا گیا ہے۔ ۱۱۰

بعض دھرم رتھوں میں بیوہ عورت کو شوہر کی چتا کے ساتھ سستی ہو جانے کا حکم دیا گیا ہے اور جو عورت سستی ہونے سے انکار کرے اس کے سر کے بال کاٹ دینے کا حکم دیا گیا ہے۔ چنانچہ ویاس اسمرتی (ویاس سمرتی) کا فرمان ہے کہ:

जीवती चत् त्यक्तकेशा तपसा शोधयेत् वपु ॥ १११

(اگر بیوہ عورت سستی نہ ہو تو اس کے بال کاٹ دینا چاہئے اور وہ تپتیا کرے)

کر کے اپنے جسم کو نحیف و ناتواں بنا کر رہے۔)

بیوہ عورتوں کے سستی ہو جانے کے ثبوت تو وید، پران، رامائن اور مہا بھارت وغیرہ میں کثیر تعداد میں موجود ہیں۔ مثلاً رگ وید کا یہ منتر دیکھئے:

इमानारीर विधवा सुपत्नीराजनेन सर्पिषा सविशतु

अनश्रवोऽ नमीवा सुरत्ना आराहतु जनयो योनिमग्ने ॥ ११२

(یہ عورتیں) شوہر کے ساتھ جل رہی ہیں۔ اس لئے شوہر کی وجہ سے (بیوہ)

نہیں ہیں۔ ان کے جسموں پر گھی ملا ہوا ہے، آنکھوں میں سرمہ لگا ہے، یہ

بنا آنسوؤں کے ہیں۔ اے آگ! یہ تم میں داخل ہو رہی ہیں تاکہ یہ بے

عیب اور خوبصورت عورتیں اپنے شوہروں سے جدا نہ ہوں۔)

اس طرح مندرجہ بالا منسروں و اشلوکوں کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ ہندو دھرم و ہندو تہذیب میں عدت یا سوگ کی حالت میں بھی بیوہ عورت و بہت سی نظامہ نہ غیر انسانی تکالیف سے دوچار ہونا پڑتا ہے۔

ہندو دھرم میں بیوہ کی شادی کا حکم

ہندو دھرم گرتھوں و دھرم شاستروں کا تحقیقی مطالعہ کرنے کے بعد بیوہ عورت کی شادی (ویواہ) کے تعلق سے دو رخ اور دو طرح کے احکام سامنے آتے ہیں۔ ایک یہ کہ دھرم گرتھ بیوہ عورت کو ذات و توہین آمیز زندگی گزارنے کے لئے مجبور نہیں کرتے ہیں وہ چاہے تو دوسری شادی کر سکتی ہے، زندگی کا عیش و آرام اٹھانے کے لئے وہ پوری طرح آزاد ہے۔ دوسرے یہ کہ بیوہ عورتوں (ویدوا) کی دوسری شادی دھرم شاستروں کے دستور کے خلاف ہے۔ اگر کوئی بیوہ اپنے طور پر کسی مرد سے شادی کر لیتی ہے تو وہ ناجائز ہوتی ہے کیونکہ یہ سنسکار کی تکمیل کے بغیر ہوتی ہے اس لئے سماج میں پتھر بھرا (پنہلم) کہہ کر مذمت کرنے کے لائق ہے۔ ہندو دھرم شاستروں نے بیوہ عورت کی شادی کی ممانعت و مخالفت کا معاملہ وہم و گمان پر نہیں چھوڑا ہے بلکہ انہوں نے بڑے اعتماد و یقین کے ساتھ کہا ہے کہ یہ ناجائز و ممنوع ہے۔ چنانچہ منواسمرتی (منو سمرتی) ہدایت و نصیحت کرتی ہے کہ:

काम तु क्षपयद्दह पुष्पमूल फलै शुभै ।

नतु नामापि गृहणीयात्पत्यौ प्रते परस्य तु ॥ ॥ ॥

(شوہر کے مرنے پر عورت پاک پھل، پھول اور جڑ کھا کر جسم کو کمزور کرے لیکن دوسرے آدمی کا کبھی نام نہ لے۔)

आसीतामरणात्क्षान्ता नियता ब्रह्मचारिणी ।

या धर्म एकपत्नीना काङ्क्षन्ती तमनुत्तमम् ॥ ॥ ॥

(بیوہ عورت شوہر پرستی کے اعلیٰ فرائض کو چاہتی ہوئی مرتے دم تک معافی

چاہتے ہوئے اصول اضافے (अन्य गति) کے ساتھ تنہا زندگی گزارنے والی (ब्रह्मचारिणी) بن کر رہے۔

شوہر کے مرنے کے بعد اگر کوئی بیوہ دھرم گرنھوں کے اصول و قوانین کی پیروی کرتے ہوئے شادی نہیں کرتی ہے تو وہ سورگ (स्वर्ग) جنت کی مستحق کہلاتی ہے۔ منو کہتے ہیں:

भूते भर्तारि साध्वी स्त्री ब्रह्मचर्ये व्यवस्थिता ।

स्वर्गगच्छत्य पुत्रापि यथा ते ब्रह्मचारिणा ॥ ११ ॥

(جو شوہر پرست عورت شوہر کے مرنے پر بنا مرد کے زندگی گزارتی ہے وہ لاوہد بیوہ بنے پر بھی مجرد انسانوں کی طرح سورگ (स्वर्ग) کو پاتی ہے۔) اسی طرح منو اسمرتی ادھیانے ۹ میں منومہ راج لکھتے ہیں کہ:

नविवाह विधायुक्त विधवावदन पुन ॥ ११ ॥

(شادی (3) दिव) کا دستور بیان کرنے والے دھرم شاستروں میں بیوہ کی شادی کے تعلق سے کہیں بھی ذکر نہیں ہے۔)

منو اسمرتی میں بیوہ کی شادی کے تعلق سے جو مذہبی نظام دیا گیا ہے وہ قریب قریب سبھی اسمرتیوں (स्मृतियों) میں پایا جاتا ہے۔ چنانچہ کاتیاہن (कात्यान) نے کہا ہے:

अपुत्रा शयन भर्तु पालयन्ती गुरौ स्थिता ।

भुञ्जीतामरणात्क्षान्ता दायादा उर्ध्वमाप्नुयु ॥

व्रतापयासनिरत्ता ब्रह्मचर्ये व्यवस्थिता ।

दमदानरता नित्यमपुत्रापि दिव व्रजेत ॥ ११ ॥

(لاوہد بیوہ اگر اپنے شوہر کے بستر کو ناپاک نہ کر کے گھر کے بزرگوں کے ساتھ رہتی ہے اور خود پر قابو رکھتی ہے تو اس کو مرنے کے وقت شوہر کی ملکیت حاصل ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد اس کے شوہر کے حقدار لوگ جائیداد کے مستحق ہوتے ہیں۔ مذہبی فرائض، روزوں (उपवास) اور اصولوں میں مشغول تنہائی کی زندگی کے قواعد سے معمور، حواس پر صبر و ضبط کرتی ہوئی،

دان دیتی ہوئی بیوہ عورت بیٹا نہ ہونے پر بھی سارک (Sarak) کو جاتی ہے۔

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ دھرم شاستہ میں سے مطابق بیوہ کی دوسری شادی کرنا سخت

ناجائز و موجب بدانت ہے۔ اور اس سے باہر ہنا بدعتِ جنت (Sarak) و مذہبی سعادت ہے۔

مذہبی اعتبار (Chaitanik dharma) سے بیوہ عورت کی شادی کی ممانعت اور اس پر پابندی

سے سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ بیوہ اگر جوان یا اولاد پیدا کرنے کے لائق ہے اور وہ اولاد کی تحت

خواہش مند ہے تاکہ وہ اس کی زندگی کے لئے ایک سہارا بنے اور اس کی آنکھوں کو ٹھنڈک اور دل

کو سکون و قرار حاصل ہو تو اس کے لئے وہ کیا کرے؟ کیا زندگی بھر اس طرح کسمپرسی اور ذلت کی

حالت میں دوسروں کی مرہون منت رہے؟ اس سوال کا جواب ویدوں، اسمرتیوں وغیرہ میں

بڑے صاف اور واضح طور پر دیا گیا ہے اور وہ یہ کہ وہ اپنے دیور یا خاندان کے کیفر و تکالیف

نیوک (Sarak) یعنی ہم بستری (Sahag) کر کے صرف اپنے لئے ہی نہیں بلکہ نیوک کرنے والے

نفسہ و بیج ڈالنے والوں کے لئے بھی اولاد پیدا کرے لیکن دوسری شادی (Vigrah) کا ہرگز نام نہ

لے۔ چنانچہ متوا سمرتی میں ضابطہ و اصول پیش کیا گیا ہے:-

द्वारादा सपिण्डदा स्त्रिया सम्यङ नियुज्यता ।

अ० ॥ प्रजप्तिता विगन्तव्या सतानस्य परिक्षयः ॥ १८

(اولاد نہ ہونے پر عورت اپنے گھر کے بزرگوں (Gurujen) کی اجازت

سے دیور یا سپنڈ (Sapind) یعنی سات مردوں تک ایک ہی نسل کے کسی

شخص سے مطلوبہ اولاد کو پیدا کرے۔)

विधवाया नियुक्तस्तु घृताक्ता वाग्यतो निरि ।

अ० ॥ एक मृत्पाद पत्पत्र न द्वितीय कथं चन । ॥ १९

(مذکورہ طریقے سے مقرر شخص اپنے جسم میں گھی لگا کر رات میں خاموش رہے

کر بیوہ عورت میں ایک ہی فرزند کو پیدا کرے دوسرے کو نہیں۔)

द्वितीयमपि प्रजन्त मन्यन्ते स्त्रीषु तद्विद

अ० ॥ अनवृत्त नियामार्थं पश्यन्त धर्मतरतया ॥ २०

(اس دھرم کو جاننے والے مہرشیوں کا ماننا ہے کہ دو فرزند پیدا کرنا چاہئیں
کیونکہ ایک فرزند کا ہونا نہ ہونا برابر ہے اس لیے دھرم کے ساتھ دوسرا فرزند
بھی پیدا کرے۔)

منواسرتی میں نیوگ کے ذریعے ایک یا دو بچے پیدا کرنے کی اجازت دی گئی ہے لیکن
وید جو کہ ہندو دھرم کے سب سے عظیم و قدیم گرنٹھ ہیں وہ دس بچے تک پیدا کرنے کی اجازت
دیتے ہیں۔ رگ وید میں ہے کہ:

इमा त्वमिन्द्र मोदय सुपुत्रा सुभगा कुणु ।

दशास्या पुत्रानाधहि पति मेकादश कृधि ॥ ۱۲۱ ॥

(اے پانی کے تینچنے کے قابل اقبال مند انسان! تو اس شادی شدہ عورت
یا بیوہ عورت کو اچھے لڑکوں والی اور خوش نصیب کر اس عورت سے دس
لڑکے پیدا کر اور گیارہویں عورت کو مان۔ اے عورت! تو بھی شادی شدہ
اور نیوگ کرنے والے مرد سے دس بچے پیدا کر اور گیارہواں مرد کو سمجھ۔)

सोम प्रथमो विविद गन्धर्वो विविद उत्तर ।

तृतीया अग्निष्ठो पतिस्तुरीयस्त मनुष्यजा ॥ ۱۲۲ ॥

(اے عورت! تجھے شادی میں جو شوہر پہلے ملتا ہے اس کا نام سکھ رتا وغیرہ
مفات کے ہونے کے سبب سے "سوم" ہے جو دوسرا نیوگ سے حاصل ہوتا
ہے وہ "گندھرو" (गन्धर्व) ہے۔ ایک عورت سے جماع (सभोग) کرنے
سے گندھرو جو دو کے بعد تیسرا شوہر ہوتا ہے، وہ بہت سی حرارت والا ہونے
سے "اگنی" (अग्नि) نام سے موسوم ہوتا ہے اور تیسرے سے لے کر
گیارہویں تک نیوگ سے جو شوہر ہوتے ہیں وہ "منشے" (मनुष्य) نام سے
پکارے جاتے ہیں۔)

بیوہ عورت سے نیوگ کرا کے اولاد پیدا کرانے سے متعلق ہندو دھرم گرنٹھوں میں کثیر
منتر و اشوک پائے جاتے ہیں جن کی بنیاد پر دھرم گرنٹھوں کے مشہور و معروف محققین کا بھی یہی

مانتا ہے کہ بیوہ کی دوسری شادی نہ کی جائے اگر اولاد کی ضرورت ہو تو نیوٹ کے ذریعہ حاصل کر لیا جائے۔ چنانچہ سوامی دیا نند سرسواتی لکھتے ہیں کہ:

”ایک بیوہ عورت دوا اپنے لئے اور دوا دیگر چار نیوٹ کرتے داس مہاس کے لئے اولاد پیدا کر سکتی ہے۔“ ۱۲۳

دیا نند سرسواتی نیوٹ (व्याघ्र) کو ٹنہا یا شرم کی بات نہیں مانتے ہیں بلکہ وہ اس کو شادی کے مثل قرار دیتے ہوئے کہتے ہیں:

”جس طرح ظاہر ہے سب کے سامنے شادی (विवाह) ہوتی ہے اسی طرح نیوٹ ہونا چاہئے۔ جس طرح شادی میں معزز آدمیوں کی منظوری اور ولہاں دلہن کی رضامندی ہوتی ہے، اسی طرح نیوٹ میں بھی۔ یعنی جب عورت اور مرد کا نیوٹ ہونا ہو تب اپنے خاندان (कुल) میں مرد اور عورتوں کے سامنے اقرار کریں کہ ہم دونوں نیوٹ اور دوا پیدا کرنے کے لئے کرتے ہیں، جب نیوٹ کا مستعد پورا ہو جائے گا ہم راتعلق ختم ہو جائے گا۔ اس کے برخلاف کریں تو سنگار اور برادری یا حاکم سے سزا کے حقدار ہوں گے۔ اور مہینے میں ایک بار حمل ٹھہرانے (गर्भधान) کا کام کریں۔ اس کے بعد ایک سال تک ملحدہ رہیں۔“ ۱۲۴

اسی سے ملتی جلتی تعلیم منو مہاراج دیتے ہوئے نظر آتے ہیں:

विधवाया नियोगार्थे निवृत्त तु यथा विधि

गुरुवच्च स्नुषावच्च वर्तयाता परस्परम् ॥ ۱۲۵

(بیوہ عورت میں مذہبی احکام کے مطابق نیوٹ (حمل ٹھہرانے) کے بعد وہ دونوں مرد و عورت (آپس میں) گرو اور سڑ کے کی بہو (वृद्ध कथ) کی طرح سلوک کریں۔)

دوسرا رخ

بیوہ عورتوں کی شادی (विवाह) کے بارے میں ہندو دھرم رنیتوں کا جو دوسرا رخ سامنے آتا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ دھرم رنیتوں کے مطابق بیوہ عورت کی شادی کرتا جائے کیونکہ

ویدوں میں اس طرح کی شادی کے کئی واقعات و ثبوت پائے جاتے ہیں۔ جیسا نچرے وید میں کہا گیا ہے کہ:

उदीर्घ नार्यभि तीवलाक गतारुमतमृष शष एहि ।

हस्तागमस्य दिविषास्त वद पत्युजीने चगाभिस वमृया ॥ १२५

(اے عورت! تو اس مردہ شوہر کے پاس پڑی ہوئی ہے۔ آزندوں کی دنیا میں آنے کے لئے اٹھ۔ تیرا پانی گربھن (पाणिगृहण) یعنی شادی کرنے والے اور پرورش کرنے والے شوہر کی اولاد کو تو پا چکی ہے۔ انہیں کی پرورش و تربیت میں تو دل لگا۔)
اتھروید میں ہے کہ:

इय नारी पतिलोक वृणाना नि पद्यत उप त्वा मर्त्य प्रतम ।

धर्म पुराण मनुपालयन्ती तस्यै ब्रजा द्रविण बहर्धाहि ॥ १२६

(اس منتر میں مردہ شوہر کو خطاب کرتے ہوئے کہا جا رہا ہے کہ زنا سے قدیم سے چلی۔ رہی رسم کے مطابق ہم تیری بیوی کو شوہر کے گھر (पतिगृह) میں رکھیں گے۔ اب تیری اولاد اور ملکیت کی حقدار بھی ہوگی۔ یہ حق اسی حالت میں حاصل ہوگا جب وہ ۱۰ یور کے ساتھ شادی کر کے یہ بنا شادی کے اسی گھر میں زندگی گزارے گی۔ لیکن اگر وہ دوسری شادی کر کے اس گھر کو چھوڑ دیتی ہے تو وہ اس حق سے محروم ہو جائے گی۔

ویدوں کے محققین و مفسرین کے نزدیک بیوہ عورت کی دوسری شادی کا دستور و نظام حسب ذیل منٹروں میں بھی پیش کیا گیا ہے۔ اتھروید (अथर्व वेद) میں ہے کہ:

या पूर्व पति विच्छाथान्य विन्दतेऽपरम् ।

समान लाको भवति पुनमुवापर पाते ॥ १२७

(جو عورت پہلے شوہر کو حاصل کر کے دوبارہ اس کے علاوہ شوہر کو پاتی ہے، دوبارہ بیوی ہونے والی عورت کے ساتھ یہ دوسرا شوہر ایک ہی گھر میں قیام کرنے والا ہو جاتا ہے۔)

अपश्य यु रति नायमाना नीना गृह्य परिणायमानाम ।

अनायत तमसा प्रावृतासीन प्राप्ता अपाचीमनय तदनाम ॥ १२९

(میں نے بیوہ بڑی کوشمشتن سے زندہ بچے جانی ہوئی اور دوسری شادی کرتی ہوئی دیکھا ہے۔ کیونکہ وہ شوہر کی جدائی کے غم سے سخت پریشانی میں تھی، اس وجہ سے اسے گزشتہ شوہر کے پاس سے ہٹا کر وہاں رشتہ ازدواج میں نے حاصل کرا دیا ہے۔)

مندو دھرم میں بیوہ عورت کی شادی جائز ہے اس بات کی وضاحت و تصدیق تھوید کے ان منتروں سے بھی ہوتی ہے جن میں کہا گیا ہے:

उत यत्परतयो दश रित्रया पूः अब्राहमणा ।

ब्रह्मा चेन्द्रस्तम ग्रहीत्स एव पतिरकधा ॥

ब्राह्मण एव पतिर्न राजन्यो न वैश्य ।

तत्सूर्य पतुवन्नति पञ्चभया मानवभ्य ॥ १३०

(اگر کوئی عورت پہلے دس ایسے شوہروں سے شادی کرے جو برہمن نہ ہوں، مگر آخر میں وہ برہمن سے شادی کرے تو وہی اس کا اصل شوہر ہے۔ صرف برہمن ہی حقیقی شوہر ہے نہ کہ چھتری (क्षत्रीय)، ویشی (वैश्य)۔ یہ بات پانچ طرح کے ان لوگوں میں مشہور ہے۔)

یعنی اگر عورت کا پہلے چھتری یا ویشی میں سے ۹ بار شوہر رہا ہو اور ان سب کی موت کے بعد آخر میں وہ برہمن سے شادی کر لے تو یہی اس کا اب حقیقی شوہر کہلائے گا۔

اس طرح مندرجہ بالا منتروں کی روشنی میں واضح ہوتا ہے کہ منندو دھرم، ہندو متذیب میں بیوہ عورت کی دوسری شادی کرنا جائز ہے۔ اور اس سلسلے میں وہ آزاد ہیں، وہ چاہیں تو شادی کرے دنیاوی زندگی کا میش و آرام حاصل کر سکتی ہیں اور چاہیں تو اسی بیوگی کے عالم میں زندگی گزار سکتی ہیں۔ ہندو دھرم کے وہ محققین و علماء جو بیواؤں کی شادی کے قائل نہیں ان کا کہنا ہے کہ مندرجہ بالا منتروں اور اس طرح کے دیگر متا منتروں سے بیواؤں کی شادی کا جواز نہیں ملتا ہے

بلکہ ان سے یا تو نیوگ (०५११) کا ثبوت ملتا ہے یا ایک شوہر کے ذریعے چھوڑی ہوئی بیوی و دوسرے شوہر کے ذریعے اپنانے کا پتہ چلتا ہے جس نے لے دھرم شاستروں میں پتر بھو (पुत्रभू) کا غلط استعمال ہوا ہے۔ اسی طرح کہیں کہیں شادی کا غلط نیوگ کی جگہ استعمال ہوا ہے جیسا کہ منو اسمرتی ادھیائے ۹ کے اشلوک ۶۹ اور ۷۰ سے ظاہر ہے۔

ہندو دھرم میں ایک سے زیادہ بیویاں کرنے کا حکم

ایک سے زیادہ شادیاں کرنے اور ایک وقت میں ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کی اجازت صرف اسلام کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ہندو دھرم میں بھی اس کو جائز اور بوقت ضرورت واجب و ضروری قرار دیا گیا ہے۔ دھرم گرنتھوں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وید، پران، اسمرتی اور مہا بھارت وغیرہ میں سے کوئی ایسا گرنتھ نہیں کہ اس میں یا اس کے زمانے میں ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کا تذکرہ و ثبوت نہ ملتا ہو۔ مثلاً رگ وید (۱۰-۱۳۵-۱) اور اتھرو وید (۱-۱۸-۳) میں ایک بیوی کے ذریعے اپنی سوتن کے لئے شوہر کی محبت کم کرنے کے لئے منتر پڑھا گیا ہے جو اس طرح ہے:

इमा खनाम्याषधि वीरुधा बलवत्तमाम्।

यथा समन्ती बाधत यथा सविन्दते पतिम् ॥ १३१ ॥

رگ وید (۱۰-۱۵۹) میں ذکر ہے کہ ”اندر (इन्द्र) کی کئی رانیاں تھیں، کیونکہ اس کی رانی شچی (शची) نے اپنی بہت سی سوتنوں کو شکست سے دو چار کیا تھا یا ہلک کر دیا تھا۔ ۱۳۲ شت پتھ براہمن (शतपथ ब्राह्मण) میں آیا ہے:

چار بیویاں خدمت میں لگی ہیں۔ منستروں کے ذریعے پاک شدہ (महिषी) بیوی، چیتھی بیوی (याचाता)، چھوڑی ہوئی بیوی (परिवृत्ता) اور ادنیٰ ذات کی بیوی (पालागली)۔ ۱۳۳

ایہ سب براہمن (एतरेय ब्राह्मण) میں کہا گیا ہے:

”ایک مرد نے کئی عورتیں ہیں لیکن ایک عورت ایک ساتھ کئی شوہر حاصل نہیں کر سکتی۔“ ۱۳۴

تتیرے براہمن (तीनशेय ब्राह्मण) میں اشومیکھ یک (अश्वमेघ यज्ञ) کا تذکرہ

کرتے ہوئے کہا گیا ہے:

”بیویاں گھوڑے کے اُٹن اگاتی ہیں، بیویاں حقیقت میں جائیداد کی طرح ہیں۔“ ۱۳۵۔
اس طرح مذکورہ بالا دلائل وحوالہ جات کی بنیاد پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ ویدوں اور اس کے بعد کے زمانے میں ایک ایک مرد کے کئی کئی بیویاں ہوا کرتی تھیں اور عورتوں کا اکثر وقت شوہر کی خدمت کرنے یا اپنی سوتیلوں کو ذلیل کرنے یا ان کی محبت شوہروں سے ختم کرنے یا کم کرنے میں گزرتا تھا۔

ویدوں اور برہمن گرن্থوں کے علاوہ سوتروں، اسمرتیوں، رامن اور مہا بھارت میں بھی ایک ایک مرد کے کئی کئی عورتیں ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔ ان میں نہ صرف کئی کئی بیویاں ہونے کا تذکرہ ملتا ہے بلکہ ایک سے زیادہ شادیاں و بیویاں کب کی جائیں اور کیوں کی جائیں؟ اس کا پورا ایک نظام و دستور پیش کیا گیا ہے۔ چنانچہ منومہ راج اصول و ضابطہ دیتے ہیں:

वन्ध्याष्ट मऽधिवंधाब्द दशमे तु मृत प्रजा ।

एकादश स्त्री जन्ती सधस्त्व प्रिय वादिनी ॥ ۱۳۶

(اگر عورت بائیس (یعنی پہلی ماہواری سے سات سال تک اور دنہ ہو)،
آٹھویں سال میں اودا زندہ نہ رہتی ہو، دسویں سال میں صرف لڑکی ہو اور
گیارہویں سال میں بے اودا ہو تو چھٹی دوسری شادی کر لینی چاہئے۔)
या रागिणी स्यात्तु हितासपन्ना चैव शीलत ।

सानुज्ञाप्याधि वेत्त्वया नावमान्या च कर्हिचित् ॥ ۱۳۷

(جو خوش اخلاق اور بیمار عورت اپنے شوہر سے محبت رکھتی ہو تو ایسی عورت کا
شوہر اپنی بیوی سے اجازت لے کر اپنی دوسری شادی کرے اور کبھی بھی
پہلی بیوی کو حقیر نہ جانے۔)

منو کی اس بات سے بخوبی واضح ہے کہ آدمی کو دوسری شادی کرنے اور دوسری بیوی
رکھنے کا مکمل حق حاصل ہے۔ دوسری شادی اور بیوی کی اگر پہلی بیوی مخالفت کرے تو اس کا علاج
منو اس طرح بتاتے ہیں:

अधिविन्ना तु मा . गी विगच्छद्रुषिता गृहात

सा सद्य सनिराद्धव्या ज्ञातव्या वा कुलसन्निधौ ॥ १३८

(جو عورت شوہر کے دوسری شادی کرنے پر ناراض ہو کر گھر سے بھاگے تو اس کو پکڑ کر گھر میں بند کر دینا چاہئے یا اس کو اس کے باپ کے گھر پہنچا دینا چاہئے۔)

اسی طرح شادی کے تعلق سے اگر کوئی اچھی لڑکی دکھا کر دوسری کسی لڑکی سے شادی کراتا ہے تو اس کے لئے منوفصلہ مانتے ہیں:

अन्या चेदर्थयित्वान्या वोदु कन्या प्रीदत ।

उभत एकशुल्केन वहदित्यन्नवीन्मन् ॥ १३९

(اچھی لڑکی دکھا کر شوہر کی شادی کسی دوسری لڑکی سے کر دے تو وہ شوہر اس ایک ہی خرچ سے دونوں لڑکیوں کے ساتھ شادی کر لے یہ منواتی ہے۔)

منواسمرتی سے صرف دو بیویاں رکھنے کا ہی ثبوت نہیں ملتا بلکہ چار چار بیویاں ہونے کا بھی حوالہ ملتا ہے۔ چنانچہ منواسمرتی میں ہے:

ब्राह्मणस्यानुपूर्वण चतसस्तु यदि स्त्रिय ।

तारापुत्रेषु जातेषु विगागऽथ विधि स्मृत ॥ १४०

(اگر برہمن کو چاروں نسلوں (برہمن، چہتری، ویش اور شودر) کی عورتیں ہوں اور چاروں کے بیٹے ہوں تو ان کے درمیان تقسیم کی صورت اس طرح ہے۔)

اس اشلوک سے صاف ظاہر ہے کہ برہمن کو چار بیویاں رکھنے کی اجازت ہے۔ منوصرف مردوں کو ہی دوسری شادی کی اجازت نہیں دیتے بلکہ بعض حالات میں عورت کو بھی دوسرا شوہر کرنے کی صلاح دیتے ہیں ایسا محسوس ہوتا ہے۔ مثلاً:

प्रापिता धर्मकार्यार्थं प्रतीक्षयाऽष्टौ नर समा ।

विद्यार्थवद् यथाऽथ वा कामार्थं त्रीरतु वत्सरान् ॥ १४१

(اَرشوبہ تیرتھ یا تراغیرہ) (यात्रा) کے لئے ملک سے باہر گیا ہو تو
 آٹھ سال حصول تعلیم کے لئے یا نیک نامی کے واسطے گیا ہو تو چھ سال اور
 نفسانی خواہش کے لئے یہ ہو تو تین سال تک آنے کا انتظار کرے۔)

دوسری شادی اور بیوی کرنے کے تعلق سے متوا سرتی نے جو موقف بیان کیا ہے اس کی
 تائید کوٹلی اسمرتی (कोटिल्य स्मृति) اور یانے وکے اسمرتی (याज्ञवल्क्य स्मृति) سے بھی ہوتی
 ہے۔ کوٹلی (कोटिल्य) نے لکھا ہے کہ:

”ایک مرد کئی عورتوں سے شادی کر سکتا ہے لیکن اس عورت کو جسے عورت کا مال (स्त्रीधन) یا
 کوئی دوسرا مال شادی کے وقت نہ ملا ہو اس کو مال دے دینا ہوگا کہ جس سے وہ اپنا گزارہ کر سکے۔“ ۱۳۲
 یا گے وکے (याज्ञवल्क्य) میں کہا گیا ہے:

”اگر بیوی شراب پیتی ہو، کسی پرانے مرض کی شکار ہو، دھوئے بازو، فضول خرچ کرتی
 ہو، بڑا بڑا بیتی ہو اور صرف لڑکیاں ہی پیدا کرتی ہو تو شوہر دوسری شادی کر سکتا ہے۔“ ۱۳۳
 ہندو دھرم گرتھوں کے مطابق دو یا اس سے زیادہ بیویاں رکھنا جائز ہے اس کی تصدیق
 مہا بھارت سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ کہا گیا ہے:

न चाप्य धर्म कल्याण बहुपत्नीकता नृणाम ।

स्त्रीणामधर्म सुमहाभर्तु पूर्वस्य लघने ॥ ۱۳۴

(کئی بیویاں رکھنا کوئی پاپ (अधर्म) نہیں ہے لیکن عورتوں کے لئے پہلے
 شوہر کے واسطے اپنا فرض نہ نبھانا پاپ ہے۔)

اسی طرح عظیم ہندو محقق و عالم چندیشور (चन्द्रेश्वर) نے اپنے گربستھ رتن کر
 (रत्नाकर) میں دیول رشی (देवल ऋषि) کے حوالہ سے لکھا ہے کہ شودر (शूद्र) ایک ہے، ویش
 (वैश्य) دو ہے، چھتری (क्षत्री) تین ہے، برہمن (ब्रह्मण) چار ہے اور راجا جتنی چاہے اتنی عورتوں
 سے شادی کر سکتا ہے۔ ۱۳۵

دھرم گرتھوں سے پیش کردہ منتروں و اشلوکوں کے علاوہ ہندو دھرم کے مہا ن، یونٹاؤں،
 رشیوں، مہنیوں اور مذہبی راجاؤں و پیشواؤں کی سیرت و کردار سے بھی بہت سی بیویاں رکھنے کا

درس و ثبوت ملتا ہے۔ جن کی زندگی و طرز عمل ان سے پیروکاروں کے لئے ایک نمونہ عمل کی حیثیت رکھتی ہے، جس کی اطاعت و پیروی کرنا ان سے متبعین و پیروکاروں پر ضروری ہے کہ اس پر ان کی دنیوی و خروی نجات کا مدار ہے۔ اس لئے ہندو اپنے مذہبی پیشواؤں کی تقلید و پیروی کرتے ہوئے ایک وقت میں بہت سی بیویاں رکھ سکتے ہیں کہ یہ ان کے لئے پاپ نہیں بلکہ ان کے دیوتاؤں و اداتاروں کی محبوب ترین عادت ہے۔ چنانچہ ہندوؤں کے کس دیوتا، کس اداتار اور کس رشی و مہی کے پاس کتنی کتنی بیویاں تھیں اس کی تفصیل مختلف دھرم گرنتھوں میں اس طرح پیش کی گئی ہے:

☆ شری رام کے باپ راجہ دشرتھ کی تین بیویاں (۱) کوشلیہ، (۲) سمتر اور (۳) کیکی تو مشہور ہی ہیں ان کے علاوہ ہالمیکی رامائن (वाल्मीकि) میں راجہ دشرتھ کی ۵۳ رانیوں کا اور تذکرہ ہے۔ جن سے بن واس کے وقت شری رام نے اجازت لی تھی۔ جس کا بیان ہالمیک رامائن میں اس طرح ہے:

त्रय शतशताधी हि ददशविक्ष्य मातर । ۱۴۶

ताश्चापि सतर्था वार्ता मातृदशरथात्मज । ۱۴۷

((بنواس کے وقت) رام نے اپنی تین سو پچاس ماؤں کی طرف دیکھا تو وہ بھی پہلی تین ماؤں (کوشلیہ، کیکی، سمتر) کی طرح غمزہ دکھائی دیں۔)
بعض اہل علم نے شری رام کے دادا راجہ رگھو (राजा रघु) کی بھی ۳۶۰ رانیاں بیان کی ہیں۔ ۱۴۸

☆ ہالمیکی رامائن کے مطابق ہنومان جی کے بھی ۱۶ بیویاں تھیں جو شری بھرت (भरत) نے ان کو تحفے میں دی تھیں جس کا بیان اس طرح ہے:

गवां शत सहस्र च ग्रामाणा चशत परम् ।

स कुण्डल शुभाचारा भार्या कन्यास्तु शोडश । ۱۴۹

((شری بھرت نے ہنومان (हनुमान) کو ایک لاکھ گائیں، سوا چھ گائوں اور ۱۶ لڑکیوں بیوی کی صورت میں تحفہ دیں۔))

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ ہنومان جی نے بھی ۱۶ بیویاں تھیں جب کہ ان کو ہنومان (بھماتھی) یعنی نفس کش اور تنہا زندگی گزارنے والا کہا جاتا ہے۔

☆ شری کرشن (श्री कृष्ण) کی خاص بیویوں (पटरानी) کی تعداد ۸ تھی ورنہ سنسکرت گوپیوں (معتوقائیں) تھیں لیکن مہا بھارت و شری مد بھاگوت کے مطابق ان کے ۱۶ بنار بیویاں تھیں۔ جن کا اس طرح تذکرہ کیا گیا ہے:

अथो मुहूर्त एकस्मिन् नाना गौरैषुता रित्रय

यथो पयो मे भगवोस्ता वद्धपधराऽव्यय ॥ ۱۵ ॥

(ایک ہی نیک گھڑی (मुहूर्त) میں ایک ایک جگہوں میں ایک ایک صورتیں اختیار (रूप धारण) کر کے شری کرشن نے ۱۶ بنار لڑکیوں کے ساتھ ایک ساتھ شادی (विवाह) کی۔)

اور برہم ویورتے پران (ब्रह्मवैवर्त्य पुराण) کے مطابق شری کرشن کی مع راधा (راधा) کے ۳۰ کروڑ بیویاں تھیں، اس پران کے کرشن جنم کھنڈ (कृष्ण जन्म खण्ड) میں مذکور ہے کہ:

वृषभानु सुता राधा सुदाम्य शाप कारणात् ।

त्रिशत काटिच गापीना गृहीत्वा भर्तुराज्ञया ॥

पुण्य च भारत क्षेत्र गोलाका हाजगाम सा ।

तामि सादर्ध सरर वेचس्य पत्नी मिर्मुदान्वित ॥ ۱۵ ॥

(ورش بھانو (वृष भानु) لڑکی راधा سدا کی بددعا (शाप) کی وجہ سے اپنے شوہر کی اجازت سے تیس کروڑ گوپیاں لے کر آئی تھی۔ وہ گوک (गोलाक) سے اس پاک بھارت میں آئی تھی۔ ان اپنی بیویوں کے ساتھ کرشن نے بخوشی عیش کیا۔)

غور کریں۔ شری کرشن کے بناروں یا کروڑوں بیویاں تھیں پھر بھی ان کو یوگی (योगی) یعنی ایشور کی یاد میں محو رہنے والا کہا جاتا ہے۔ (یوگ رات شری ہی کرشن)

☆ وششٹھ رشی (वशिष्ठ ऋषि) یہ شری رام چندر کے خاندانی گرو تھے ان سے اربا (arba)، اروندھتی (अरुणधती) اور ست روپا (सतरूपा) تین بیویاں تھیں۔

☆ کشپ رشی (कश्यप ऋषि) یہ ماریچ کے فرزند تھے۔ ان کی شادی، کچھ پر جاپتی (व्याजापति) کی ۱۳ لڑکیوں کے ساتھ ہوئی تھی۔ جن میں ادتی (अदिति)، تی (दिति) اور نو (दु) خاص تھیں۔

☆ سو بھری رشی (सोमरी ऋषि) نے راجا ماندھا تا کی ۵۰ لڑکیوں سے شادی کی تھی۔ یہ ایک بزرگ رشی (ऋषि) تھے، انہوں نے ہر ایک بیوی سے سو سو بچے پیدا کئے جیسا کہ رگ وید میں مذکور ہے۔ ۱۵۲

☆ راجہ ہرش چندر (हरिश्चन्द्र) یہ راجا ترشنگو (त्रिशङ्कु) کے فرزند تھے، ان کی سو (۱۰۰) بیویاں تھیں۔

☆ وسو دیو (वसुदेव) یہ شری کرشن کے والد تھے۔ بھاگوت پران کے مطابق ان کی سات بیویاں تھیں۔ جن میں دیو کی، بھدرار، رہنی ان کی خاص رانیاں تھیں۔ ۱۵۳

☆ دھرم رشی (धर्म रषि) ان کی بھی دس بیویاں تھیں، بھاگوت پران میں جن کا تذکرہ اس طرح آیا ہے:

वसुसुद्धता सकल्या धर्मपत्न्य सुताजश्रणु ।

॥ ۱۵۴ ॥ भानुर्लम्बा ककुआ मिमिश्या साध्या मरुतपती ॥

(دھرم کی بھنو، لکم (ककुम) جابھی، وشو، آھیا، مروروتی، وسو، موہرتا اور سنکپا دس بیویاں تھیں)

☆ مہا بھارت میں ذکر ہے کہ راجا دروپد (द्रुपद) نے ۱۰۰/۱۰۰ عورتیں ہر پانڈو (पाण्डव) کو دی تھیں جن کا بیان آدی پرود (आदिपर्व) میں ہے۔ ۱۵۵

☆ دھرم راج یدھشٹر (धर्मराज युधिष्ठिर) کے حرم میں یگ سین (यज्ञसेन) کے ذریعہ دی گئی ۱۶ ہزار عورتیں بیویوں کی شکل میں رہتی تھیں۔ یدھشٹر کے یہاں اتنی ہزار فضل (स्नातक) برہمن رہتے تھے جن میں ہر ایک برہمن کو ۳۰-۳۰ عورتیں دی گئی

نہیں۔ اسی طرح، البیکو (बाल्हिका) اور یدو (यदु) راجاؤں کے ۶۰۶ ہزار سے ۱۹ ہزار تک بیویاں تھیں۔

☆ میرا یہی سنت، (मंत्रायणा मन्त्रिणा) کے مطابق منوبتی (मनु) کے بھی دس بیویاں تھیں۔

☆ ہندوستان کے بہت سے تاریخی ادوار میں بہت سے راجاؤں کے پاس ایک ایک رانیاں تھیں۔ ویدی راج گائے دیو عرف وکر مادھے، (वदिराज गागयद्वक) (विक्रमादित्य) نے بھی پریاٹ (प्रयाग) میں اپنی سو بیویوں کے ساتھ نجات (मुक्ति) پائی تھی۔ ۱۵۶

☆ قدیم ہندوستانی تاریخ کے متعلق کچھ ایسے بھی مخصوص و علی خندان تھے، جن میں لڑکیوں کی شادی کرنا بہتر (श्रेयस्काम) مانا جاتا تھا، اس لئے نتیجے کے طور پر ایک ایک اعلیٰ خاندانی شخص کی بے شمار بیویاں تھیں۔ جن میں کچھ تو اپنے شوہر کا رشن بھی نہیں کر پاتی تھیں۔ ۱۵۷

دھرم رنچوں، دھرم شاستروں کی عبارات اور تاریخی حوالہ جات کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ ایک سے زیادہ شادیاں کرنا اور ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ بیویاں رکھنا ہندو دھرم، ہندو تہذیب میں جائز ہے، اگرچہ اکثر و بیشتر لوگ ایک ہی بیوی کے ساتھ زندگی گزارا کرتے تھے اور آج بھی اسی کو اہمیت حاصل ہے۔

ہندو دھرم میں عورت کو ایک سے زیادہ شوہر کرنے کا حکم

ایک مرد کو ایک سے زیادہ شادیاں، بیویاں کرنے کے شواہد و دلیل تو ہندو دھرم رنچوں میں کثیر تعداد میں پائے جاتے ہیں، لیکن ایک عورت کو بیک وقت ایک سے زیادہ شوہر رکھنے کے ثبوت بعض مخصوص واقعات و حوالہ جات کے علاوہ نظر نہیں آتے۔ عورت کو ایک سے زیادہ شوہر کرنے کا حکم سب سے پہلے مذہبی اعتبار سے نیوٹ (न्यूट) کی صورت میں ملتا نظر آتا ہے جس کی ویدیوں، اسمرتیوں وغیرہ میں بڑے صاف طور پر تعظیم دی گئی ہے۔ چنانچہ رگ وید (Rgveda) میں مذکور ہے۔

सोमः प्रथमो विविदे गन्धर्वो विविद उत्तरः।

तृताया अग्निष्टा पतिस्तुरी यस्त मनुष्यजा॥ १५८

سوامی دیانند سرسوتی (دیانند سرسوتی) نے اس منتر کو ستیا رتھ پر کاش (ساتی رتھ) میں اس سواں کے جواب کے تحت ذکر کیا ہے کہ ”ایک عورت یا مرد کتنے نیوگ (نیاگ) کر سکتا ہے، اور شادی شدہ اور نیوگ شدہ شوہر اس کا نام کیا ہوتا ہے؟ دیانند جی جواب میں مذکورہ بالا منتر اور اس کا ترجمہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

(اے عورت! تجھے شادی میں جو شوہر پہلے ملتا ہے اس کا نام سکھ رتا وغیرہ صفات کے ہونے کے سبب سے ”سوم“ ہے۔ جو دوسرا نیوگ سے حاصل ہوتا ہے وہ ”گندھرو“ یعنی ایک عورت سے ہم بستر ہونے سے گندھرو ہے۔ جو دو کے بعد تیسرا شوہر ہوتا ہے وہ بہت سی حرارت والا ہونے سے ”اگنی“ نام سے موسوم ہوتا ہے اور تیسرے سے لے کر گیارہویں تک نیوگ سے جو شوہر ہوتے ہیں وہ منٹے (منہ) نام سے جانے جاتے ہیں۔ جس طرح اس منتر میں گیارہویں شوہر تک عورت نیوگ کر سکتی ہے، اسی طرح مرد بھی گیارہویں عورت تک نیوگ کر سکتا ہے۔ (یعنی مرد و عورت اپنے خاندان کے بزرگوں کی اجازت سے بٹا شادی کے مباشرت و جماع (سبھوگ) کر کے اولاد پیدا کر سکتے ہیں۔) ۱۵۹

اسی طرح رگوید میں ایک اور مقام پر تعظیم دی گئی ہے کہ جب شوہر اولاد پیدا کرنے کے لائق نہ ہو تو اپنی عورت کو دوسرے شوہر کے پاس جانے کی اجازت دے۔ چنانچہ مذکور ہے کہ:

”अन्यमिच्छस्व सुभगर्षा न मत्॥ ۱۶۰

دیانند سرسوتی اس منتر کا ترجمہ اس طرح کرتے ہیں:

(اے نیک بخت عورت! خوش نصیبی کی خواہش کرنے والی عورت! تو مجھ

سے علاوہ دوسرے شوہر کی خواہش کر۔)

یہی تعظیم منو سمرتی (منو سمرتی) میں اس طرح دی گئی ہے:

प्रजप्तिवाधागन्वया सनातन्य परिक्षयः॥१५॥

(بیوہ عورت کا نیوگ ایسے شخص سے ہونا چاہئے، جو شوہر کی چھ پشتوں تک شوہر کا بڑا بھائی یا چھوٹا بھائی یا اپنی ذات کا یا اپنے سے اعلیٰ ذات کا ہو۔) اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ ہندو دھرم گرنہوں کی تعلیم کے مطابق نیوگ کے طور پر ایک عورت مذہبی لحاظ سے دوسے گیارہ تک شوہر رکھنے کی مجاز ہے۔

ہندو دھرم، ہندو تہذیب میں نیوگ (نیواگ) کے علاوہ شادی کے طور پر ایک عورت کے بیک وقت مختلف شوہر ہونا، اس کی سب سے پہلی مثال مہا بھارت کی دروپدی (द्रौपदी) رانی کی صورت میں نظر آتی ہے، جو پانچ پانڈو (पाण्डव) بھائیوں کی مشترکہ بیوی تھی۔ چنانچہ مہا بھارت آدی پر (आदिपर्व) میں لکھا ہے:

नया नु द्रापदी दृष्ट्वा सर्वेषाममितीजसामम।

सम्प्रमथ्यन्द्रियग्रामं प्रादुरासीन्मनोभवः॥

काम्य हि रूप पाचान्याः विधात्रा विहित स्वयम्।

वभूत्राधिकमन्यायभ्यः सर्वभूतमनाहरम्॥

तथमाकार भावज्ञः कुन्तो पुत्रो युधिष्ठिरः।

द्वैपायन वचः सर्व सम्भार मनुजर्षभः॥

अत्रागत सहितान् भ्रातृन् मिथो भेदभयान्नृपः।

सर्वेषा द्रापदो भा"र्या भविष्यति हि नः शुभा॥१५॥

(زبردست جلاں والے پانڈوؤں نے جیسے ہی دروپدی کو دیکھا، ویسے ہی پیار کے دیوتا نے ان کے حواس باختہ کر کے ان پر اپنا اثر جما دیا۔ ایشور نے دروپدی کے خوبصورت حسن کو، سری عورتوں کے ہمتاقل بہت حسین اور سبھی جانداروں کے دل کو مائل کرنے وال بنایا تھا۔ انسانوں میں علی اور کنکی (अर्जुन) کے بیٹے یدہشٹر نے اپنے بھائیوں کا

رنگ دھنگ دیکھ کر ان کے دل کی بات سمجھ لی اور ساتھ ہی ساتھ ویس
رشی (व्यास ऋषि) کی ساری باتیں ان کو یاد آ گئیں۔ راجہ یدیشٹر
(यदित्थर) یہ سوچ کر کہ کہیں بھائیوں میں آپس میں دشمنی نہ ہو، تمام
بھائیوں سے بولے کہ بہترین خوبیوں والے درویدی ہم سب کی بیوی
(स्त्री) ہوگی۔

آدی پرہ (आदिपर्व) میں ایک دوسرے مقام پر ہے:

एष नः समयो राजन् स्तस्य सहभोजनम्।

न च त हातू मिच्छामः ममय राजमल्लम् ॥ १५३

(اے ارجن! میرے کا ایک ساتھ استعمال کرنا ہم لوگوں کا دستور ہے۔

اے رجاؤں میں بہترین! ہم لوگ اس دستور کو چھوڑنا نہیں چاہتے۔)

اس طرح مندرجہ بالا اشوکوں سے ثابت ہوتا ہے کہ مہا بھارت کی تعلیم سے مطابق

ایک عورت اپنے شوہر کے دوسرے بھائیوں کی بھی زوجہ ہو سکتی ہے اور یہ کوئی گناہ

(अधर्म-पाप) کی بات نہیں بلکہ یہ رسم قدیم زمانے سے چلی آرہی ہے۔ ب ۱۶۳

पूर्ववा मानुपूर्वत यात वन्मनुयामह ॥ १५४

(پہلے کے لوگ جس راستے سے گئے ہیں اسی راستے پر ہم لوگ چلتے ہیں۔)

مختصر یہ کہ درویدی (द्रोपदी) کے پانچ شوہروں کی بات کو صحیح و درست ثابت کرنے کے لئے

مہا بھارت آدی پرہ (आदिपर्व) میں اور دیگر کتب میں بہت سے دلائل و امثال پیش کی گئی ہیں۔ ب ۱۶۴

ہندو دھرم میں جہیز کا حکم

دھرم گرنہوں کا تحقیقی مطالعہ کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ لڑکی کو جہیز کی صورت میں

زیورات و مال اور مختلف قسم کا قیمتی سامان دینے کا دستور ہندو دھرم میں مہد قدیم سے جاری ہے۔

ہندو دواہ (विवाह) کی آٹھ اقسام کی بعض شادیوں سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے۔ جیسے کہ

برہم دواہ (ब्रह्म विवाह) کہ اس میں باپ لڑکی کو قیمتی زیورات، مہوسات اور مختلف جواہرات

سے آراستہ کرتے رخصت کرتا ہے۔ اور دیو دام (देव विवाह) کہ اس میں باپ اپنی لڑکی و مختلف زیورات و لباس سے مزین کر کے مختلف قسم کے قیمتی تحفے کے ساتھ یک (यज्ञ) کرتے وقت کسی پر اہت (पुण्य) پجاری کو دان کرتا ہے۔ ۱۶۵

مختصر یہ کہ دھرم شاستر میں اور ان کے شارحین (टीकाकार) و محققین میں نے جہیز کی اہمیت پر کافی زور دیا ہے بلکہ بعض دھرم گرنتھوں سے اس کی اتنی اہمیت واضح ہوتی ہے کہ بغیر اس کے شادی، شادی نہیں مانی جاتی ہے، غائبانہی وجہ ہے کہ ان میں اس قدر زیادہ جہیز دینے سے واقعات و بیانات میں فہرست درج ہیں کہ عقل حیران و پریشان ہو جاتی ہے۔ چنانچہ شری مد بھاگوت مہا پران (श्रामद भागवत महापुराण) میں مذکور ہے کہ:

चतुशतं पारिवर्ह गजानां हेम मालिनाम्

अश्वानामयुतं सार्धा मथाना च त्रिषदशतम्

दाम्नीना मुकुमारिना द्वै शने समभलकृ

दुहित्र दवक्रः प्रादाद याने दुहितृवन्मलः ۱۶۶

(دیوک) (द्व) کو اپنی لڑکی دیو کی (देव) سے بہت پیار تھا۔ لڑکی و رخصت کرتے وقت اس نے اُسے سونے کے ہاروں سے مزین چار سو ہاتھی، پندرہ ہزار گھوڑے، اٹھارہ سو گتھ اور خوبصورت لباس، زیورات سے سجی ہوئی دو سو کنواری لڑکیاں جہیز میں دیں۔)

दशाधोनु महस्राणी परिवहंय दाद विभुः

युवतीना विसाहस्रं निष्कग्रोत्र सुवा समाम।

नवनाय सहस्राणि नागाच्छत गुणान रथान

रथाच्छत गुणानश्वान श्वाच्छत गुणान नरान ۱۶۷

(راجہ گنپت) (नगनाजित) نے دس ہزار گائیں اور ہزاروں ایسی کنواری لڑکیاں و اسیوں کے طور پر، جو خوبصورت لباس اور گلے میں سونے کے ہار پہنے ہوئے تھیں، جہیز میں دیں۔ ان کے ساتھ ہی نو ہزار ہاتھی، نو

لاکھ رتھ، نو کروڑ گھوڑے اور نو رتبہ (رام) جہیز میں دیئے۔
 اسی طرح دریودھن (دُریودھن) کی بیٹی پھما (لکشمणा) کی شادی کا تذکرہ کرتے
 ہوئے کہا گیا ہے:

दुर्योधन परिवर्त कुंजरान षष्ठि हायनान्

ददौच द्वादशशतान्य पुतानि तरंग भान्

स्थानां षट्सहस्राणि रौक्मणां सूर्य वर्चसाम्

दामीना निष्कण्ठीना सहस्रं दुहित वत्सल। ۱۶۸

(اپنی لڑکی پھمنا (لکشمणा) سے دریودھن بہت پیار کرتا تھا، اس نے جہیز
 میں ساٹھ سو تھہ سال کے بارہ سو ہاتھی، دس ہزار گھوڑے، سورج کی طرح
 چمکدار سونے کے چھ ہزار رتھ اور سونے کے بارہ چنے ہوئیں ایک ہزار
 کنیزیں (داسیوں) جہیز میں دیں۔)

بھاگوت مہاپران (भागवत महापुराण) کے مندرجہ بالا اشوکوں میں دیوک
 (देवक) کے ذریعہ اپنی بیٹی کو سونے کے ہاروں سے آراستہ چار سو ہاتھی، پندرہ ہزار گھوڑے،
 اٹھارہ سو رتھ اور خوبصورت لباس و زیورات سے مزین دوسو نو جوان لڑکیاں جہیز میں دینے کی بات
 کہی گئی ہے۔ اور نگن جت (नग्नजित) کے ذریعہ جہیز میں دس ہزار گائیں، عمدہ لباس و زیورات
 پہنے ہزاروں خدامائیں، نو ہزار ہاتھی، نو لاکھ رتھ، نو کروڑ گھوڑے اور نو رتبہ غلام دینے کا ذکر کیا
 گیا ہے۔ حالانکہ نو ہزار ہاتھی، نو لاکھ رتھ، نو کروڑ گھوڑے اور بالخصوص ۹۰ رتبہ غلام کی بات عقل
 و فہم سے بالاتر ہے کیونکہ اُس وقت تو دور کی بات آج بھی دنیا میں اتنے رتھوں، گھوڑوں اور
 غلاموں و نوکروں بلکہ سارے انسانوں کی کل تعداد نہیں۔ اسی طرح سونے کے چھ ہزار رتھ،
 ہزاروں نو جوان کنیزوں اور نو ہزار ہاتھیوں کی فہرست انتہائی عجیب و غریب و مضحکہ خیز معلوم ہوتی
 ہے۔ بہر کیف! اتنی معنی خیز بڑی مقدار میں جہیز کا ثبوت صرف بھاگوت مہاپران سے ہی نہیں ملتا
 بلکہ مہا کوی و دھرم گرو (महाकवि व धर्मगुरु) تلک داس (तुलसीदास) کے رام چریت مانس
 (रामचरित्र मानस) سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے۔ چنانچہ رام چریت مانس میں ہے:

काहे न जाइ कहू गज भग रहा करिक मनि मदपु पूगं.

कंचन वसन विचित्र पटार, भाँति भाँति बहु मान न थार

गज, रथ, नुरग दाम, अम्दामा धानु, अलकून कामदुहा मा

वस्तु अनक करिअ किमि लखा, कहि न जाइ जानाहि जिन्ह दाखा ۱۶۹

(جہیز کی کثرت کچھ بھی نہیں جاتی، سارا منڈپ (मण्डप) سونے اور

بیروں (मणियाँ) سے بھریا، بہت سے کبل، پیرے اور طرح طرح کے

عجیب و غریب ریشمی لباس، جو بہت قیمتی تھے اور ہاتھی، رتھ، گھوڑے، غلام

اور نیزوں (दाम-दासी) اور زیورات سے آراستہ کام دھینو گائیں

(कामधोनु गाएँ) وغیرہ مختلف اشیاء ہیں جن کی گنتی کیسے کی جائے، اس کا

بیان نہیں کیا جاسکتا۔ جنہوں نے دیکھا ہے وہی جانتے ہیں۔)

اس طرح مندرجہ بالا دلائل و شواہد کی روشنی میں واضح ہوتا ہے کہ جہیز ہندو شاہی

(विवाह) میں جزو و یشک کی حیثیت رکھتا ہے اور یہ کوئی سو دو سو سال قبل کی ایجاد نہیں بلکہ ہزاروں

سال پہلے سے جاری ہے۔ دھرم شاستروں کے انھیں واقعات سے متاثر ہو کر شاید آج ہندوؤں

زیادہ سے زیادہ جہیز دینے کی ہر ممکن کوشش کرتے ہیں۔ ب۔ ۱۶۹

ہندوؤں میں بیٹیوں کے لئے زیادہ سے زیادہ جہیز کا انتظام کرنے کی ایک وجہ یہ بھی

ہو سکتی ہے کہ لڑکی کو ماں، باپ کی جائیداد و ملکیت سے ہندو دھرم گرنہوں نے محروم رکھا ہے اور اس

کا وراثت میں کوئی حصہ مقرر نہیں کیا ہے، اس لئے دھرم گروؤں اور آچاریوں نے جہیز پر خاص

زور دیا تاکہ اس طریقے سے اس کو ماں باپ کے مال و دولت سے ایک اچھی مدد پہنچ جائے اور

اس کی حوصلہ افزائی بھی ہو جائے۔

ہندو دھرم میں عورت کے نفقے کا حکم

یہ مسئلہ حقیقت ہے کہ ہندو دھرم گرنہوں میں عورت کے انتہائی کمزور و مظلوم ہونے

کے باوجود اس کا مال، باپ کی وراثت میں کوئی حق نہیں ہے اور منواسمرتی (मनु स्मृति) کے

مطابق صرف ۶ چھ طرح کے مال کے علاوہ اس کا اپنا کوئی مال نہیں ہے، یہاں تک کہ اس کا مایا ہوا مال بھی اس کا اپنا نہیں ہے۔ اور اس کو کسی طرح کا مال جمع کرنے کا بھی اختیار نہیں ہے۔ بلکہ بچپن سے بڑھاپے تک آزادی کے ساتھ زندگی بسر کرنے اور کام کاج کرنے کا بھی حق حاصل نہیں ہے۔ ۱۷۰ لیکن اس کے باوجود جہاں تک اس کی غذا و لباس اور دیگر ضروریات زندگی کے نفقے اور اخراجات کا تعلق ہے اس کا کافی حد تک خیال رکھا گیا ہے جیسا کہ دھرم گرنقوں کے مطالعہ سے محسوس ہوتا ہے۔ دھرم گرنقوں کا ماننا ہے کہ جس خاندان میں بیوی سے شوہر اور شوہر سے بیوی اچھی طرح خوش رہتے ہیں، وہ خاندان (گھرانہ) ہر طرح کی خوش حالی اور اقبال مندی کا مرکز ہوتا ہے اور جہاں آپس میں تنازع و فساد ہوتا ہے وہاں خستہ حالی و مفلسی کا راج ہوتا ہے۔ گویا کہ عورت کی رضا و خوشنودی میں سارا خاندان خوش اور ناراضگی میں رنجیدہ و مغموم ہوتا ہے اور اس پر بھی منفی اثر پڑتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ کھانے پینے، رہنے سہنے، پہننے اور بچنے اور اس کی دیگر ذاتی ضروریات کے اخراجات کا اچھی طرح خیال رکھا جائے تاکہ گھر خوشحالی کا نمونہ بن سکے۔ چنانچہ منومہا راج تعہیم دیتے ہیں:

मनुष्यो भार्यया भयं मर्त्रा भार्या तथैव च।

यस्मिन्नेव कुले नित्यं कल्याणं तत्र वै ध्रुवम॥ ۱۷۱

(جس خاندان میں عورت سے شوہر (مواہر) اور شوہر سے عورت خوش رہتی ہے اس خاندان میں ہمیشہ ترقی ہی ہوتی ہے۔)

यदि हि स्त्री न रोचेत् पुमांसं न प्रमोदयेत्।

अप्रमोदात्पुनः पुंसः प्रजनं न प्रवर्त्तेत्॥ ۱۷۲

(اگر عورت خوش حال نہ ہو تو وہ شوہر کو خوش نہیں کر سکتی اور شوہر ناخوش ہو تو وہ لاد بھی پیدا نہیں ہو سکتی۔)

اس لئے گھر کی خوشحالی و ترقی اور باہمی مسرت و خوشی کے لئے لازمی ہے کہ:

तस्मादताः सदा पूज्या भूषणाच्छाद्रनाशनेः।

भूतिकामेनं रैनित्यं सत्कारेणुसवपु च॥ ۱۷۳

(عورتوں و ہمیشہ زیور، لباس اور کھانے پینے سے خوش رکھنا چاہئے۔ خوش حالی کی امید رکھنے والے مردوں کو ہمیشہ اچھے کاموں و محفلوں اور تفریہوں میں عورتوں و زیورات اور میوسات وغیرہ سے مطمئن رکھنا چاہئے)

मित्र्या तु राचमानाया सर्वं नदीचन कुलम्।

तस्या त्वराचमानाया सर्वमत्र न रोचन ॥ ८८ ॥

(زیور اور لباس وغیرہ میں عورت کے خوش رہنے سے سارا گھر (کُل) روشن ہوتا ہے اور اگر عورت ناخوش ہو تو سارا خاندان (کُل) تاریک ہو جاتا ہے۔)

منوہر راج نے عورت کی خوشی کو صرف گھر و خاندان کی ترقی و خوشحالی کا سبب قرار نہیں دیا ہے بلکہ اس کو دیوتاؤں کی آمد کا بھی ذریعہ بیان کیا ہے:

यत्र नार्यस्तु पूज्यन्ते रमन्ते तत्र देवताः।

यत्र नास्तु न पूज्यन्ते सर्वास्तत्र कलाः क्रियाः ॥ ८९ ॥

(جس خاندان میں عورتوں کی عزت افزائی ہوتی ہے اس خاندان سے دیوتا خوش ہوتے ہیں۔ جہاں ان کی توہین ہوتی ہے وہاں سبھی عیگ و عمل وغیرہ بے کار ہو جاتے ہیں۔)

منو نے گھر و خاندان کی خوشحالی و ترقی اور دیوتاؤں کی آمد کی بشارت اے ربی لوگوں کو عورتوں کو لباس، زیور اور طعام سے خوش رکھنے کی ترغیب نہیں دی ہے بلکہ اس کی نحوست و لعنت سے خوف زدہ کرتے ہوئے بھی اس کی تعلیم دی ہے۔ جیسے:

शाचन्ति जाभया यत्रा विनश्यत्याशु ततकुलम्।

न शाचन्ति तु यत्राणा वयंत तद्वि सर्वदा ॥ ९० ॥

(جس خاندان میں بیوی بیاں رنج و فحاشی ہوں وہ خاندان جلد ہی برباد ہو جاتا ہے۔ لیکن جہاں انہیں کسی طرح کی تعظیم نہیں ہوتی وہ خاندان ہمیشہ بڑھتا ہی رہتا ہے۔)

तानि कृत्याहतानीव विनश्यन्ति समन्ततः॥ १८८

(عزت نہ ہونے کی وجہ سے بہو بنیاں جن گھروں کو کوستی ہیں وہ گھر نحوست سے برہاد ہو کر ہر طرح سے ختم ہو جاتے ہیں۔)

اس طرح مذکورہ بالا اشلوکوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہندو اہرم میں عورتوں کے زیورات، مہوسات، خور و نوش اور ضروریات زندگی کا اچھی طرح خیال رکھنے کا سبق دیا گیا ہے۔ اس سلسلے میں منواسرتی نے جو تعلیمات دی ہیں اس کی تصدیق دیدوں سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ یجر وید (یجور وید) میں مذکور ہے:

मूर्धासि राड ध्रुवासि धरुण धन्वसि धरणी।

आयुष त्वा वर्चसे त्वा कष्ये त्वा क्षमाय त्वा॥ १८९

(اے عورت! توجہ دے! تو قند و پیشوا ہے، تو باوقار ہے تو بنا کسی فریب کے رہنے والی ہے، تو گھر خاندان کی بنیاد ہے، تو پر یوار کو اپنانے والی ہے، تو زمین کی طرح باعث عزت ہے۔ تجھے مہی عمر، وقار، کاشتکاری کی خوشحالی اور خاندان کی بھلائی (کल्याण) کے لئے گھر میں رکھتا ہوں۔)

यन्त्री राड यन्त्रयसि यमनो ध्रुवासि धरित्री।

इषे त्वोर्जे त्वा रय्यौ त्वा पोषाय त्वा॥ १९०

(عورت خاندان کی نگرانی کرنے والی، باوقار، خود ضابطے میں رہنے والی اور سب کو کنٹرول میں رکھنے والی ہے۔ وہ پر یوار میں ایمان داری سے رہنے والی اور پر یوار کی پرورش کرنے والی ہے، تجھے اناج کی خوشحالی، طاقت، عزت کی ترقی اور گھر کی خوشحالی کے لئے رکھتے ہیں۔)

ان دونوں منستروں سے بخوبی واضح ہوتا ہے کہ عورت سے گھر خاندان اور روزی و معاش کی خوش حالی و ترقی ہوتی ہے، اسی لئے لوگ ان کو گھروں میں عزت و احترام کے ساتھ رکھتے ہیں۔

ایداں میں عورت کو سراپا گھر، گھر کی منتظر، گھر کی مالک، محافظ اور سب کی پرورش کرنے والی صفات سے یاد کیا گیا ہے۔ جس سے ظاہر ہے کہ گھر کے دوسرے افراد کے لباس و رکھنے پینے کے انتظامات، اخراجات کی ذمہ داری ہے۔ اور یہ اسی وقت ممکن ہے جبکہ وہ اپنی ذاتی ضروریات و اخراجات سے بے فکر ہو۔ چنانچہ ویدوں میں کہا گیا ہے:

॥ ۱۸۰ ॥ जायदस्त मघवनन्मदुः यानिः तदिन् त्वा युक्ता हरया वहन्तु।

(اے اندر بیوی ہی گھر ہے، وہی خاندان کی ترقی کی بنیاد ہے۔)

॥ ۱۸۱ ॥ गृहान गच्छगृहपत्नी यथासौ।

(تم شوہر کے گھر پہنچو اور، ہاں گھر کی مالک (گھر سوامینی) ہو جاؤ۔)

सम्राज्ञी श्वसुरे भव, सम्राज्ञी श्वश्र्वां भव।

॥ ۱۸۲ ॥ ननान्दरि सम्राज्ञी भव सम्राज्ञी अधि देवृषु॥

(اے دولہن! تو سسر، ساس، نند اور دیوروں کے ساتھ گھر کی مالک (گھر سوامینی) کی حیثیت سے رہ۔)

यथा सिन्धुर्नदीना साम्राज्य सुषुवे वृषा।

॥ ۱۸۳ ॥ एव त्व साम्राज्ञ्यधि पत्युरस्त परेत्य॥

(جس طرح طاقت ور سمندر نے ندیوں پر اپنی حکومت قائم کی ہے اسی طرح (اے عورت!) تو بھی شوہر کے گھر پہنچ کر گھر کی مالک ہونا۔)

म्योना भव श्वशुरेभ्यः म्योना पत्ये गृहेभ्यः।

॥ ۱۸۴ ॥ म्योना S स्यै सर्वस्यै विशे, स्योना पुष्टायैषां भव॥

(اے دولہن! تو سسر کے لئے راحت و سکون دینے والی ہو، تو شوہر اور خاندان کے لوگوں کو آرام دینے والی ہو، تو اس سارے پر یوار کے طبقے کے لئے سکون دینے والی ہو۔ تو آرام دہ ہوتے ہوئے ان سب کی پرورش کرنے والی ہو۔)

مندرجہ بالا منستروں سے ثابت ہوتا ہے کہ ویدوں نے بیوی کو گھر خاندان کے لئے

منظمہ، محفظہ، مالکہ، پرورش کنندہ اور سکون دہندہ بنا کر پیش کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ جو ان صفات کا حامل ہوگا اس کو اپنے اور گھر کے دیگر اشخاص کے کھانے پینے، پہننے اور بھنے اور زندگی کی دیگر ضروریات کے اخراجات کا مکمل حق حاصل ہوگا، تبھی وہ ان ذمہ داریوں کو بحسن و خوبی ادا کر سکتا ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم رتھوں میں عورتوں کے نفقے کا خیال رکھا گیا ہے۔ اور مختلف انداز میں اس کی تعلیم دی گئی ہے۔ ب ۱۸۴

ہندو دھرم میں طلاق بنام تیاگ (त्याग)

ہندو دھرم رتھوں، دھرم شاستروں کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ طلاق (विवाह विच्छेद) کا ہندو دھرم، ہندو متہذیب میں کوئی مقام نہیں ہے۔ شوہر چاہے کتنی بڑا ظالم و بدکار ہو اور زوجہ پر روزنت نئی سختیاں کرتا ہو ایسی صورت میں اگر بیوی چاہے کہ وہ طلاق لے کر ظلم و ستم سے آزادی حاصل کرے۔ اتویہ ممکن نہیں ہے کیونکہ دھرم رتھوں کے دستور کے مطابق عورت کو ظالم شوہر سے نجات پانے یا طلاق مانگنے کا حق نہیں ہے۔ اس لئے کہ جس عورت کے ایک بار کسی مرد کے ساتھ سات پھیرے (सप्तपदी) اور شادی کی مذہبی رسم (विवाह संस्कार) ادا ہو گئی تو پھر وہ تاحیات اس کی ہو گئی۔ اب وہ چاہے کتنی بار اس کو چھوڑے یا بے عزت کر کے گھر سے نکالے، وہ اس کی زوجیت سے باہر نہیں ہو سکتی، وہ جب چاہے اس کو اپنے پاس بلا سکتا ہے۔ اور جب چاہے گھر سے باہر نکال سکتا ہے۔ اس اصول و ضابطے کو منومہاراج اس طرح پیش کرتے ہیں:

न निष्क्रय विसर्गाभ्यां धर्तुं धर्म्या वि मुच्यते।

एवं धर्म विजानीमः प्राक्प्रजापति निर्मितम्॥ १८५

(بیچنے یا چھوڑ دینے سے عورت شوہر کی زوجیت سے علیحدہ نہیں ہوتی ہے)
یہ مذہبی اصول، ماضی میں پر جاپتی (प्रजापति) یعنی خالق نے بنایا ہے جس کو ہم جانتے ہیں۔)

مختصر یہ کہ ہندو دھرم رتھوں اور دھرم شاستر آچاریوں (धर्मशास्त्राचार्यों) یعنی ہندو محققین، مشکرین علماء کے نزدیک یہ اصول و ضابطہ ہے کہ ہوم (होम) اور سات پھیروں

मानषदा کے بعد طلاق (विवाह विच्छेद) نہیں ہو سکتا۔ اب ایک ہی راستہ ہے اور وہ یہ کہ شوہر اور بیوی ہمیشہ محبت و پیار سے زندگی بسر کریں۔ منومہ راج کہتے ہیں:

अन्यान्यस्या व्यभिचारो भवदामगणान्तकः ।

एष धाम, समासन तयः स्त्रांपु सया, परः । १८१

(مرد و عورت دونوں جب تک زندہ رہیں آپس میں میل محبت کے ساتھ بھی مذہبی اعمال میں تعاون کرتے ہوئے رہیں۔ یہی شوہر اور بیوی کا مختصر مذہب ہے۔)

کسی بھی صورت یا کسی بھی حالت میں شوہر اور بیوی کے درمیان طلاق (विवाह विच्छेद) کیوں واقع نہیں ہو سکتی اس کی وجوہات بیان کرتے ہوئے ہندو علماء و محققین کہتے ہیں کہ ”ہندو دھرم میں شادی (विवाह) ایک مذہبی سنسکار (پاچا و رسم) ہے۔ رشتہ ازدواج (पञ्चांग) کی حالت کا احساس اس سنسکار سے ہوتا ہے۔ اگر شوہر یا بیوی ذلیل (मान) ہو جائے تو سنسکار ختم نہیں ہو جاتا۔ اگر بیوی زنا کار ہو جائے تو بھی وہ بیوی ہی ہے اور کفارہ (प्रायश्चित्त) داکر لینے کے بعد اس کو شادی کی مذہبی رسم (विवाह संस्कार) دوبارہ ادا نہیں کرنی پڑتی، اس لئے طلاق (विवाह विच्छेद) کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ ۱۸۷

ہندو دھرم میں طلاق کا اصول و قانون نہیں، یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے۔ لیکن اگر عورت بدچلن، ستاخ، فتنہ پرور، شریر اور سخت بیمار ہو تو اس کو چھوڑ دینے (त्याग) کا حکم ہے لیکن اس صورت میں بھی زوجہ کی ضروریات زندگی کی ذمہ داری شوہر پر ہوگی۔ ۱۸۸ کن حالات و رکن صورتوں میں شوہر کو بیوی چھوڑ (त्याग) دینا چاہئے اس کا دستور و ضابطہ پیش کرتے ہوئے منو اسمرتی (मनु स्मृति) میں کہا گیا ہے کہ:

विधिवत्प्रतिगृह्यापि त्यक्तकन्या विगहिताम् ।

व्याधिनां विप्रदुष्टा वा छदनना अपपादिताम् । १८९

(جوڑی بدکار، بیمار، عیب دار ہو یا فریب سے اچھی بتائی گئی ہو، ایسی لڑکی و شادی کے اصول و قواعد کے مطابق قبول کرے بھی چھوڑا جا سکتا ہے۔)

मद्यपाऽसाधुयन्ता न प्रानुकूला न वा भवन् ।

प्राधिना गधिवन्तव्या हिंस्त्राथघ्नी च मवदा ॥ १९० ॥

(شراب پینے والی، برے چال چلن والی، شوہر کے خلاف چلنے والی، بیمار لڑائی
جھگڑا کرنے والی اور فضول خرچ کرنے والی عورت کو چھوڑ (त्याग) دینا
چاہئے۔)

उन्मत्त पतित क्लीबमवीजम भापरोगिणम् ।

न त्यागोऽस्ति द्विषन्त्याश्च न दायापवर्तनम् ॥ १९१ ॥

(اگر پاگل، کمینہ و ذلیل، نامرد، بوڑھے یا کوڑھ وغیرہ کی بیماری والے شوہر
کی بیوی خدمت نہ کرے تو اس عورت کا زیور نہ لے اور اس کو چھوڑے بھی
نہیں۔)

اور، سی باب (अध्याय) کے شلوک ۷۸ میں یہ اصول بیان کیا گیا ہے کہ جو عورت
کسی بدکار، پاگل یا کمزور شوہر کا احترام و خدمت نہ کرے تو ایسی عورت کو اس کا شوہر اس کے
زیورات لے کر تین ماہ تک چھوڑ دے۔

اس طرح مذکورہ بالا اشلوکوں سے ثابت ہوتا ہے کہ ہندو دھرم میں عورت کو کم یا زیادہ
مدت یا ہمیشہ کے لئے چھوڑا (त्यागा) تو جاسکتا ہے لیکن طلاق نہیں دی جاسکتی۔ ب ۱۹۱
بیوی کی طرح اگر شوہر بھی نامرد، ذلیل، سنیا سی اور بدکردار ہو تو بعض دھرم شاستروں
اور آچاریوں (مذہبی پیشواؤں) نے عورت کو بھی یہ اجازت مرحمت فرمائی ہے کہ وہ اس کو چھوڑ سکتی
ہے لیکن ہمیشہ کیلئے نہیں جیسا کہ ناردا سمرتی (नारद स्मृति) اور منو اسمرتی سے ظاہر ہے۔ اس سلسلے
میں کوئلے (कौटिल्य) نے بھی اپنے ارتھ شاستر (अर्थ शास्त्र) میں بہت مناسب تجویز رکھی ہے
اور وہ یہ کہ:

”اگر شوہر نہیں چاہتا تو بیوی کو چھٹکارا نہیں مل سکتا، اس طرح اگر بیوی نہیں چاہتی تو
شوہر کو نجات نہیں حاصل ہو سکتی، لیکن دونوں میں آپسی اختلاف و نفرت ہے تو آزادی ممکن ہے۔
اور شوہر بیوی سے خوف زدہ ہو کر اس سے جدا ہونا چاہتا ہے تو زوجہ کو شدیدی کے وقت جو کچھ ملا ہے

اتہ پس کر دینے سے شوہ کو آزادی مل سکتی ہے۔ اسی طرح اگر بیوی شوہ سے ڈر کر اس سے الگ ہونا چاہتی ہے تو ان دونوں کی شادی بے وقت جو کچھ حاصل ہوا تھا اس کو نہیں لوٹائے گا۔ اور ان دونوں صورتوں میں چھکارا (Pyaar) تو سہاگائیں حلقہ، विवाह विच्छेद واقع نہیں ہوگی کیونکہ اس کا ہندو دھرم میں کہیں کوئی وجود نہیں ہے۔ ۱۹۲

آج ہندوستانی قانون میں جو عورت کو طلاق کا حق حاصل ہے وہ اسلام کی دین ہے کہ جب ۱۹۵۵ء میں ہندوستانی دستور میں شادی و طلاق کا قانون بنا تو اس میں پہلی بار اسلامی قانون طلاق کو سامنے رکھتے ہوئے ہندو تارک کو بھی طلاق کا حق دیا گیا جو اس کی مذہبی کتابوں کے بالکل برخلاف ہے۔

اسلام اور ہندو دھرم کی شادی میں مماثلت

دھرم رنچوں کی روشنی میں ہندو شادی کے جو اعمال و رسوم بیان کئے گئے ہیں، حقیقی طور پر وہ اسلامی شادی کے احکام و اصول سے جدا گانہ ہیں۔ اس کے باوجود چند چیزیں ایسی بھی ہیں جو بظاہر ایک دوسرے سے کافی ملتی جلتی نظر آتی ہیں، مثلاً:

☆ اسلام میں چند شرائط کے ساتھ بیک وقت ایک سے زیادہ چار تک بیویاں رکھنے کی اجازت ہے اور ہندو دھرم میں بھی ایک سے زیادہ چار عورتیں ایک ساتھ رکھنے کی اجازت ہے، بلکہ کہیں کہیں اس سے زیادہ کا بھی ثبوت ملتا ہے جیسا کہ ماقبل میں گزرا۔

☆ اسلام میں نکاح و شادی کسی بھی دن اور کسی بھی ماہ ہو سکتی ہے اور ہندو دھرم میں بھی اسٹری پنڈتوں و دھرم آچاریوں کے نزدیک کبھی بھی شادی (शादी) ہو سکتی ہے۔

☆ اسلام میں نکاح کے لئے جمعہ کا دن افضل مانا گیا ہے اور ہندو دھرم میں بھی وواہ کے لئے جمعہ کا دن (शुक्रवार) اچھا مانا گیا ہے۔

☆ نابالغ یعنی ۷ سے ۱۰ سال تک کی لڑکی کی شادی ہندو دھرم میں جائز، بہتر بلکہ نہ کرنا باعثِ زک (नक) اور گناہ بتایا گیا ہے اور اسلام میں بھی اگرچہ باعثِ گناہ و جہنم قرار نہیں دیا گیا ہے لیکن نابالغ کی شادی وچاڑ سمجھا گیا ہے۔

☆ ہندو دھرم کے مطابق 8 سال کی لڑکی کا 14 سال سے مرد اور 12 سال کی لڑکا کا 10 سال کے مرد بلکہ کم عمر کی لڑکی کا 60 سال کے مرد سے ویاہ ہو سکتا ہے اور اسلام میں بھی اس طرح کی شادیوں میں عمر کی کوئی قید نہیں ہے۔

☆ اسلام میں شادی کے لئے لڑکی کا نیک سیرت، خوبصورت، دانشمند، صحت مند اور اتنے خدق و عادات والی ہونا بہتر بتایا گیا ہے اور سب سے زیادہ اہمیت سیرت و کردار کو دی گئی ہے اور ہندو دھرم میں بھی انہیں اوصاف کی حامل دہن سے شادی کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

☆ ہندو دھرم میں لڑکا لڑکی کی شادی کے لئے سیرت و کردار، حسن و جمال، جسمانی صحت و تندرستی، عمر، مال، دولت اور خاندان دیکھنا ضروری ہے لیکن خاندان کو سب سے زیادہ اہمیت حاصل ہے اور اسلام میں بھی دینداری، حسن، حسب و نسب اور مال، دولت دیکھ کر شادی کی جاتی ہے لیکن برکت و فضیلت صرف دینداری کی بیان کی گئی ہے۔

☆ ہندو دھرم میں شادی کا ایک خاص مقصد اولاد پیدا کرنا بتایا گیا ہے اور اسلام میں بھی حکم ہے کہ تم زیادہ اولاد پیدا کرنے والی عورتوں سے شادی کرو۔

☆ ہندو دھرم میں شادی کے بعد گھر کا کام کاج، خاندان و بچوں کی دیکھ بھال، اہل و عیال کی تربیت و پرورش، شوہر کی خدمت و دلجوئی، یا بھی راحت و سکون، بزرگوں، مہمانوں کی عزت و خاطر اور ایک دوسرے کی مدد و بہمداری، زوجین کے مقاصد بیان کئے گئے ہیں اور اسلام میں بھی میاں بیوی کو مذکورہ بالا امور پر عمل کرنے کی خلائی تعلیم دی گئی ہے۔

☆ اسلام میں نکاح کے وقت ایجاب و قبول ضروری ہے اور ہندو دھرم میں بھی ویاہ کے وقت ایجاب و قبول یا قول و قرار لازمی ہے۔

☆ اسلام میں شادی سے پہلے ہونے والی منکوحہ کو نسبت یا منگنی وغیرہ کے موقع پر دیکھنے کی اجازت ہے اور ہندو دھرم میں بھی منگنی سے پہلے اور اس کے بعد کبھی بھی دیکھنے کی اجازت (آقا) ہے۔

☆ اسلام نے شادی کے مختلف مقاصد بیان کئے ہیں۔ (۱) جسمانی خواہشات کی تکمیل،

(۲) خانگی زندگی کا انتظام و انصرام، (۳) ان کی نسل کی ترقی، (۴) بیوی اور بچوں کی دیکھ بھال اور ذمہ داری میں برہ باری، (۵) اخلاقی عیاضی بچوں کی پرورش، (۶) باہمی یکساں احسان و بھلائی اور (۷) معیت و رفاقت۔ اور قریب قریب وہ اس سے بھی متقاعد بند و بھر مرنھنوں نے بیان کئے ہیں۔ ۱۹۳

اسلام اور ہندو دھرم کی شادی میں فرق

اسلام اور ہندو دھرم کی شادی و روادہ (विवाह) میں بعض چیزوں میں جو مماثلت نظر آتی ہے، صرف ظاہر و صورت ہے، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ دونوں مذاہب کے شادی، روادہ کے احکام و اعمال اور اصول و قوانین میں انتہا درجے کی مغایرت پائی جاتی ہے۔ شادی، روادہ کی غلطی، معنوی حیثیت ہو یا مذہبی اہمیت، ماہیت ہو یا غرض و غایت۔ اس سے متعلق اعمال و رسومات ہوں یا مسائل و معاملات اور شادی کا دستور و نظام ہو یا اس کی ادائیگی کا طریقہ و اجتہاد، یہ ایک میں ایک عظیم بعد نظر آتا ہے۔ اس سلسلے میں ہمیں اپنے مطالعے کی روشنی میں جو فرق محسوس ہوا اس کی وضاحت حسب ذیل ہے:

- ☆ ہندو روادہ ایک مذہبی سہکار (धार्मिक सस्कार) ہے، جس کو خصوصی اہمیت دی گئی ہے۔ دھرم مرنھنوں کے دستور کے مطابق روادہ گوشت کا گوشت سے اور ہڈی کا ہڈی سے اتحاد و اتصال کا نام ہے، اسی لئے بیوی کو نصف جسم (अर्धांगिनी) کہا جاتا ہے، اس کے برخلاف اسلامی شادی مذہبی سہکار نہیں ہے بلکہ وہ ایک عملی اور سماجی معاہدہ ہے۔
- ☆ ہندو روادہ سات پھیروں کی رسم کے تحت ادا ہوتا ہے، اور وہ اس وقت تک مکمل نہیں مانتا جاتا ہے جب تک کہ آگ اور کُش (अग्निकुण्ड) کے سامنے سات پھیروں پر پورے نہ کئے جائیں اور دیدوں کے خاص منتر نہ پڑھے جائیں۔ اس کے برخلاف اسلامی شادی میں آگ یا کُش وغیرہ جیسی کوئی چیز نہیں ہوتی اور نہ ہی کوئی طواف یا چکر لگایا جاتا ہے بلکہ صرف قرآن کریم کی چند آیات اور احادیث شریفہ کی چند روایات پر مشتمل خطبہ نکاح پڑھا جاتا ہے۔ پھر دولہا سے ایجاب و قبول کرایا جاتا ہے۔

☆ ہندو وادہ میں لڑکی کے لئے مہر (Manghan) جیسی کوئی شے نہیں ہوتی ہے، جبکہ مسلم شادی میں لڑکے کے ذریعہ لڑکی کو مہر ادا کرنا ضروری ہے کہ بغیر اس کے نکاح مکمل نہیں ہوتا۔

☆ ہندو مذہبی وادہ دستور کے مطابق شادی کے بعد بیوی کا خاندان تبدیل ہو جاتا ہے اور وہ اپنے باپ کے خاندان (Mang) سے شوہر کے خاندان میں منتقل ہو جاتی ہے، جبکہ مسلم شادی قوانین کے تحت ایسا کوئی اصول نہیں ہے کہ وہ اپنے خاندانی و ذاتی وجود کو شوہر کے خاندان و ذات میں مدد دیتی ہے۔ اسلام میں شادی کے بعد بھی وہ اپنی قدیم حالت برقرار رکھتی ہے۔

☆ ہندو وہ زوجین کے درمیان ایک ایسا تعلق استوار کرتا ہے کہ جس کو کسی طرح ختم نہیں کیا جاسکتا جبکہ مسلم شادی موت اور طلاق سے توڑی جاسکتی ہے، کیونکہ اسلام میں یہ ایک سماجی و عملی معاہدہ ہے جو باہمی قول و قرار سے توڑا بھی جاسکتا ہے اور جوڑا بھی جاسکتا ہے۔

☆ ہندو دھرم میں شادی (Vivah) کی آٹھ اقسام ہیں، جن میں راکھس وادہ (Raksh) (Vivah) یعنی زبردستی کی شادی اور پیشاچ وادہ (Peshach Vivah) یعنی سوتی بولی یا نشے میں مست لڑکی سے مباشرت (Sambhoga) کرنا بھی شامل ہیں۔ جبکہ اسلامی نقطہ نظر سے ایسا کرنا سخت ناجائز و حرام بلکہ کھلی زنا کاری ہے۔

☆ ہندو دھرم میں 8 سال سے 12 سال تک کی لڑکی کا وادہ واجب و ضروری ہے ورنہ والدین و بھائی نرک (Narak) اور عظیم گناہ و لعنت کے حق دار ہوں گے جبکہ اسلام میں ایسا کوئی حکم نہیں ہے، ہاں بالغ و جوان ہونے پر اس کی شادی کو لازم و ذریعہ جنت قرار دیا گیا ہے۔

☆ دھرم گرتھوں نے وادہ سے پہلے پچھتر (Nakshatra) راشی، مخصوص ماہ اور تاریخ دیکھنا ضروری بتایا ہے جبکہ اسلام میں ان تمام باتوں کا کوئی مذہبی وجود نہیں ہے۔

☆ ہندو دھرم میں شادی کی اچھی خصوصیات میں سب سے زیادہ اہمیت خاندان (Kula) کو دی گئی ہے اور اسلام میں سب سے زیادہ فوقیت نیک سیرت و دینداری کو دی گئی ہے۔

☆ ہندو دھرم گرتھوں نے بھورے ہل والی، ریوہ رہائیں والی، بغیر روئیں واں، کمزور، ڈراؤ نے نام والی، داسی (خادمہ) کی طرح نام والی، بغیر بھائی والی، جس کے باپ کو کوئی جاتا نہ ہو، جو لڑکے کی جگہ مانی گئی ہو، ایسی لڑکیوں سے شادی کرنا منع کیا ہے، جبکہ اسلام نے ایسی کوئی تعلیمات نہیں دی ہیں کہ مذکورہ بالا اوصاف کی لڑکیوں سے شادی نہ کی جائے۔

☆ ہندو دھرم میں اپنی ذات کی لڑکی سے شادی کرنا ضروری اور غیر ذات کی لڑکی سے شادی کرنا سخت ممنوع، خاص طور سے شودرا (शूद्र) سے کرنے پر بہت سی دینوی و اخروی لعنتوں کا حقدار بتایا گیا ہے، جبکہ اسلامی نقطہ نظر سے اس کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ مذہبی لحاظ سے ایک مسلمان کسی بھی ذات کے مسلمان کے یہاں شادی کر سکتا ہے۔

☆ ہندو دھرم گرتھوں نے بعض مقامات پر برہمن، چھتری اور ویش (वैश्य) کے لئے دیگر ذاتوں میں شادی کرنے کا حکم دیا ہے لیکن اس میں بھی اشرف وارذل کا فرق ملحوظ رکھا ہے، جبکہ اسلام میں ادنیٰ و اعلیٰ کا کوئی امتیاز نہیں، سب کے لئے یکساں حکم ہے۔

☆ ہندو دھرم میں ماں کے خاندان میں پانچویں بیڑھی اور باپ کے خاندان میں ساتویں بیڑھی تک شادی ممنوع قرار دی ہے، اسی طرح ماں باپ کے گوتر (गोत्र) کی لڑکی سے شادی ناجائز بیان کی ہے۔ لیکن اسلام میں ایسا کوئی حکم نہیں کہ اس طرح کی شادی ناجائز منع ہے۔

☆ ہندو دھرم میں پھمیری، موہیری اور میہری بہنوں سے شادی کرنا منع ہے اور کرنے پر نرک (नरक) کا حقدار ہے، جبکہ اسلام میں ان سے نکاح جائز ہے اور اس پر کوئی گناہ نہیں بلکہ جو اس کو ناجائز سمجھے وہ گناہ کا مرتکب ہے۔

☆ ہندو وواہ میں دلہا و دلہن کو ابٹن لگانا، خوشبو لگانا، منڈپ بنانا، آگ کا گندہ بنانا، چاروں طرف چکر لگانا، سات پھیرے کرنا، پتھر پر چڑھنا، سر پر پانی چھڑکنا، سورج کی طرف دیکھنا، برہمن کو دان میں گائے دینا، شوہر کے گھر داخل ہوتے وقت ہوس کرنا، تاروں کی

طرف دیکھنا، تین رات ایک بستر پر رہنا، کھیلوں اور بناٹوں کا چھڑکنا، منگل سوتر پہننا، ناچ گانا کرنا، سنگ پہننا، اور کھین اور دولہا کے دوہن کے گھر پہنچنے پر مکھڑے لڑنا مذہبی اعتبار سے ضروری ہے جبکہ سلامی نقطہ نظر سے ان میں سے کوئی چیز ضروری نہیں بلکہ بہت سی چیزیں ناجائز و حرام ہیں۔ ہاں اُٹھنا و ڈوبنا کا استعمال کرنا جائز ہے۔

☆ ہندو وواہ (विवाह) میں ایجاب و قبول دولہا و دولہن کے بجائے بزبان برہمن و پجاری ہوتا ہے اور اسلام میں ایجاب و قبول لڑکے اور لڑکی کی زبان کے ذریعے ہوتا ہے۔

☆ اسلام میں بیوہ عورت (विधावा) سے نکاح کرنا جائز و درست ہے اور اس پر ثواب کا انعام ہے۔ لیکن ہندو دھرم میں اس کو سنیا سن (مجردہ) رہنے یا سستی ہونے کا حکم ہے، اور شادی کرنا مہاپاپ ہے۔ پھول اور جڑ بھٹا کر جسم کو کمزور کر لے لیکن دوسری شادی کا ہرگز نام نہ لے۔

☆ ہندو دھرم میں بیوہ (विधावा) کورات میں کانس کی گھاس کی چٹائی بچھا کر زمین پر سوتا، تاحیت قمیا (ریاضت) کرنا، ماہواری کے ایام میں بھوکا رہنا، ایک سال تک نمک نہ کھانے اور اس کے سر کے بال کاٹ دینے کا حکم ہے، جبکہ سلامی شریعت کے مطابق اس طرح کے افعال کا ارتکاب ناجائز و گناہ ہے۔

☆ ہندو دھرم میں بیوہ (विधावा) کو دوسرے انسان سے مباشرت (योग) کر کے بچہ پیدا کرنا جائز ہے، اور اس کا دھرم گرتھوں میں بڑا تفصیلی تذکرہ ہے، جبکہ سلامی اعتبار سے یہ سخت حرام، مکمل زنا کاری اور باعث سنگسار ہے۔

☆ اسلام میں بعض انبیاء کرام کی حد سے حد 100 اور پیغمبر اسلام کی 11 یا 13 بیویاں ہونے کا ثبوت و تذکرہ ہے، جبکہ ہندو دھرم کے اوتاروں و دھرم گرہوں کے پاس سیکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں بیویاں ہونے کا ثبوت ہے۔

☆ ہندو دھرم گرتھوں میں ایک عورت کے ایک وقت میں ایک سے زیادہ شوہر رکھنے کا ثبوت ہے لیکن، سلامی لحاظ سے یہ حرام کاری و زنا کاری اور سخت حرام ہے۔

☆ ہندو دھرم میں عورت کو کسی بھی صورت میں شوہر کے ظلم و ستم سے نجات و آزادی کا حق

نہیں جھکے تیار (त्याग) ہے۔ غنی پریشان نہ کرنے کے چھوڑ دینا اور جب دل میں آئے بلا لینا، لیکن اسام میں اس کے سے جمع و اتفاق ہے، جس نے ذریعہ میوں بیوی دونوں ایک دوسرے کے ظلم و ستم سے نجات پاتے ہیں۔

مسلم میں مذہبی لحاظ سے ترکی و جہیز دینا ضروری نہیں جبکہ ہندو دھرم میں زیادہ سے زیادہ جہیز دینا بتایا گیا ہے۔

ہندو دھرم میں شادی کے لئے لڑکی کی اجازت ضروری نہیں لیکن اسلام میں ضروری ہے۔ بلوغت سے قبل یا اس کی اجازت کے بغیر شادی کی تو باطل ہوئے کے بعد اس کو نسخ کا اختیار ہے، جبکہ ہندو وادہ میں آگ کے سات پھیروں کے بعد طلاق یا آزادی کا سوال ہی نہیں۔

☆ عورت کی طرف سے متعلق اسلام کا جو قانون آج سے چودہ سو سال قبل تھا وہی آج بھی ہے لیکن قدیم ہندو ووداہ کا حکم آج بدل گیا ہے۔ قدیم ہندو ووداہ (प्राचीन हिन्दو ववाह) विवाह شوہر اور بیوی کے درمیان ایک ایسا تعلق قائم کرتا ہے جس کو توڑا نہیں جاسکتا تھا، لیکن اب 1955ء کے ہندو ووداہ آئین کی دفعہ 13 نے اسلامی نکاح کے دستور کو سامنے رکھتے ہوئے کچھ بنیادوں و اصولوں پر شوہر اور بیوی دونوں کو طلاق سامنے رکھتے ہوئے کچھ بنیادوں و اصولوں پر شوہر اور بیوی دونوں کو طلاق کا حق دے دیا ہے۔ (विवाह-विच्छेद) کا حق دے دیا ہے۔

☆ بند و دھرم گرنہتوں کے مطابق وواہ ایک سنسکار ہے لیکن جدید ہندو وواہ دستور ۱۷۹۹ء کے تحت وواہ کی شکل نہ تو سنسکار کی رہ گئی ہے اور نہ ہی یہ عملی و سماجی معاہدہ کی صورت حاصل کر سکا ہے۔ جبکہ اسلامی نکاح و شادی پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد سے لے کر آج تک اسی معاہدہ (مہر و مہر) کا روپ اختیار کئے ہوئے ہے۔ ۱۷۴

حوالہ جات

| | | |
|---|---------------------------------|----|
| आदर्श हिन्दी शब्द कोष पृ० ५९० | सरस्वती हिन्दी शब्द कोष पृ० ९५४ | १ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास, भाग १, पृ० २६८ | | ॥ |
| संस्कार समुच्चय, पृ २५१ | | २ |
| संस्कार विधि, पृ १२९ से १७९ | | ३ |
| शतपथ ब्राह्मण (५-२-१-१०) | | ४ |
| ऋग्वेद मं० ३ सू० ५३ मं० ४ | | ५ |
| अथर्ववेद — काण्ड १४ सू० २ मं० २६ | | ॥ |
| अथर्ववेद — काण्ड १४ सू० २ मं० १८ | | ॥ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास, भाग १, पृ० २६९ | | ५ |
| मनुस्मृति अध्याय ९ श्लोक २७ | | ६ |
| मनुस्मृति अध्याय ९ श्लोक २८ | | ७ |
| अश्वलायन गृहसूत्र (१-५-२) | | ८ |
| आपस्तम्ब गृह सूत्र (३-२०) | | ९ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास, भाग १, पृ० २६९ | | ॥ |
| मनुस्मृति अध्याय ३ श्लोक—७ | | ११ |
| मनुस्मृति अध्याय ३ श्लोक ८ | | १२ |
| महाभारत आदि पर्व (१३१-१०) अज्ञानपर्व (३३-११७) | | १३ |

| | |
|--|----|
| अश्वलायन गृह सूत्र (1-5-3) | १७ |
| विष्णु धर्मसूत्र (14-12-16) | १७ |
| विष्णु पुराण (3-10-18, 22) | १८ |
| मनु स्मृति अध्याय 3 श्लोक 5 | १८ |
| मनु स्मृति अध्याय 4 श्लोक 244 | १९ |
| नारद स्मृति (स्त्रैपुंसयाग, 37) | २० |
| मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 8 | २१ |
| मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक - 10 | २२ |
| मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक - 9 | २३ |
| मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक - 11 | २३ |
| भारद्वाज गृह्य सूत्र (1-11) | २७ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 270-271 | // |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 272 | २५ |
| विष्णु पुराण (3-10-16) | २८ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ 272 | २८ |
| महाभारत आश्वमेधिकपर्व (6-22, 23) | २९ |
| महाभारत सभापर्व 64-14६ वनपर्व (5-15) | ३० |
| महाभारत अनुशासन पर्व (44-14) | ३१ |
| मनुस्मृति अध्याय 9 श्लो० 94 | ३२ |
| मनुस्मृति अध्याय 9 श्लो० 88 | ३३ |
| वसिष्ठ स्मृति अध्याय 17 श्लोक 6, 62 | ३३ |
| सवत स्मृति (64-65-67) | ३७ |
| गौतम स्मृति 18-१९-२० गौतम धर्मसूत्र (11-1) | ३७ |

| | |
|--|----|
| पराशर स्मृति (7-8, 9) | २८ |
| ऋग्वेद म० 10 सू० 27 म० 12 | २८ |
| ऋग्वेद म० 10 सू० 85 म० 26, 27, 46 | २९ |
| मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक 80 | २० |
| मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक 91 | २१ |
| बौधायन धर्म सूत्र 4-1-12 14६ // महाभारत अनुशासन पर्व (41-16) | २२ |
| वसिष्ठ धर्म सूत्र (17-67, 68 और 17-70, 71) | // |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 274 से 276 | // |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 274 से 276 | २३ |
| आपस्तम्ब धर्मसूत्र (2-6-13-1, 3) | २३ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 277 | २५ |
| पारस्कर गृह्यसूत्र (1-4), वसिष्ठ धर्मसूत्र (1-25) | २५ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 277 | // |
| विष्णु धर्मसूत्र (26-5, 6) | २८ |
| याज्ञवल्क्य स्मृति (1-57 और 2-125) | २८ |
| मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 13 | २९ |
| मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 14 | ५० |
| मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 15 | ५१ |
| मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 17 | ५२ |
| मनुस्मृति अध्याय 3 श्लोक 16 | ५३ |
| मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 172 | ५३ |
| मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 171 | ५५ |
| आपस्तम्ब धर्मसूत्र (1-7-21-8) | ५५ |

| | |
|--|----|
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 279 | २८ |
| वसिष्ठ धर्मसूत्र (8-2) | ॥ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 280 | २९ |
| आश्वलायन गृह्य सूत्र (1-8-12) | ॥ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 280 | ३० |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 281 | ३० |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 291 | ३१ |
| आश्वलायन गृह्य सूत्र (1-41) | ३२ |
| आपस्तम्ब गृह्य सूत्र (2-12, 13) | ३३ |
| तैत्तिरीय ब्राह्मण 1 5-2३ वीधायन गृह्य सूत्र (1 1 18,19) | ॥ |
| रामायण बालकाण्ड (72-13 और 71-24) | ३४ |
| महाभारत आदि पर्व (8-16) | ॥ |
| कौशिक सूत्र (75-2, 4) | ३५ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 295 | ३५ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 295 | ३६ |
| धर्मशास्त्र व रिवाजान पृ० 103.ता 128 धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 295-296 | ३८ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 296 | ३९ |
| मनु स्मृति अध्याय 3 श्लोक 21 | ४० |
| मनु स्मृति अध्याय 3 श्लोक 27 | ४१ |
| मनु स्मृति अध्याय 3 श्लोक 28 | ४२ |
| मनु स्मृति अध्याय 3 श्लोक 29 | ४३ |
| मनु स्मृति अध्याय 3 श्लोक 30 | ४४ |

| | |
|--|----|
| मनु स्मृति अध्याय 3 श्लोक 31 | ८० |
| मनु स्मृति अध्याय 3 श्लोक 32 | ८५ |
| मनु स्मृति अध्याय 3 श्लोक 33 | ८८ |
| मनु स्मृति अध्याय 3 श्लोक 34 | ८८ |
| मनु स्मृति अध्याय 3 श्लोक 23 | ८९ |
| मनु स्मृति अध्याय 3 श्लोक 24 | ९० |
| मनु स्मृति अध्याय 3 श्लोक ३७ 38 39 40 4 42 धर्म शास्त्र व रिगजात | ९१ |
| पृ० 94ता 98 | |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 302 | ९२ |
| ऋग्वेद म० 10 सू० 85 म० 8, 9 | ९२ |
| बौधान गृह्य सूत्र ,1-1-14, 15द | // |
| आपस्तम्ब धर्म सूत्र ,2-16, 4-1, 2, 7द | // |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 303 | ९२ |
| आश्वलायन गृह्य परिशिष्ट (1-29) | ९० |
| आश्वलायन गृह्य सूत्र (1-7-7, 13) | ९५ |
| आपस्तम्ब (5-3, 5), बौधायन (1-4-25) | // |
| बौधायन (1-4-38) | ९८ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 305 | ९८ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 306 | ९९ |
| संस्कार समुच्चय पृ० 256 से 340 | ९० |
| संस्कार विधि . पृ० 141 से 179 | // |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 303 से 306 | // |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 301, 302 | ९१ |

| | |
|---------------------------------------|-----|
| व्यास स्मृति (2-53) | ॥ |
| ऋग्वेद म० 10 सू० 18 म० 7 | ॥१२ |
| मनु स्मृति अध्याय 5 श्लोक 157 | ॥१३ |
| मनु स्मृति अध्याय 5 श्लोक 158 | ॥१४ |
| मनु स्मृति अध्याय 5 श्लोक 160 | ॥१५ |
| मनु स्मृति अ० 9 श्लोक 65 | ॥१५ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1, पृ० 330 | ॥१६ |
| मनु स्मृति अध्याय 9 श्लो० 59 | ॥१८ |
| मनु स्मृति अध्याय 9 श्लो० 60 | ॥१९ |
| मनु स्मृति अध्याय 9 श्लो० 61 | ॥२० |
| ऋग्वेद मं 10 सू० 85 मन्त्र 45 | ॥२१ |
| ऋग्वेद मं 10 सू० 85 म० 40 | ॥२२ |
| सत्यार्थ प्रकाश चौथा समुल्लास पृ० 148 | ॥२३ |
| सत्यार्थ प्रकाश चौथा समुल्लास पृ० 150 | ॥२४ |
| मनु स्मृति अध्याय 9 श्लो० 62 | ॥२५ |
| ऋग्वेद म० 10 सू० 18 म० 8 | ॥२५ |
| अथर्ववेद (18 3-2) | ॥२५ |
| अथर्ववेद (18-3-1) | ॥२६ |
| अथर्व वेद काण्ड 9 सू० 5 म० 27, 28 | ॥२८ |
| अथर्व वेद काण्ड 18 सू० 3 म० 3 | ॥२९ |
| अथर्व वेद काण्ड 5 सू० 17 म० 8, 9 | ॥३० |
| ऋग्वेद म० 10 सू० 145 म० 1 | ॥३१ |
| अथर्व वेद काण्ड 3 सू० 18 म० 1 | // |

| | |
|---|-----|
| ऋग्वेद म० 10 सूक्त 159 | ۱۳۲ |
| शतपथ ब्राह्मण (13-4-1-9) | ۱۳۳ |
| ऐतरेय ब्राह्मण (12-11) | ۱۳۳ |
| तत्तिरीय ब्राह्मण 3 8 41 | ۱۳۵ |
| मनु स्मृति अध्याय 9 श्लोक 81 | ۱۳۶ |
| मनु स्मृति अध्याय 9 श्लोक 82 | ۱۳۷ |
| मनु स्मृति अध्याय 9 श्लोक 83 | ۱۳۸ |
| मनु स्मृति अध्याय 8 श्लोक 204 | ۱۳۹ |
| मनु स्मृति अध्याय 9 श्लोक 149 | ۱۴۰ |
| मनु स्मृति अध्याय 9 श्लोक 76 | ۱۴۱ |
| कोटिल्य (3-2) धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 313 | ۱۴۲ |
| याज्ञवल्क्य (1 80) धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 313 | ۱۴۳ |
| महाभारत आदि पर्व अध्याय 160 श्लोक 36 | ۱۴۴ |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 313 | ۱۴۵ |
| دہرم شاستر کے ابتدائی ماخذ جس ۳۳ دہرم شاستر درواجات جس ۱۱۴۲ | ۱۴۵ |
| बाल्मीकि रामायण (2-39-36) | ۱۴۶ |
| बाल्मीकि रामायण (2-39-47) | ۱۴۷ |
| مذہب میں عورت کا مقام جس ۸۰ | ۱۴۸ |
| बाल्मीकि रामायण (7-125-44) | ۱۴۹ |
| श्रीमद् भागवत (10 59 42) | १५० |
| महाभारत मांसल पर्व (5 6) | १५० |
| ब्रह्मवैवर्त्य पुराण (4-115-86, 87, 88) | १५१ |
| ऋग्वेद मण्डल 8, सूक्त 10, मन्त्र 36 | १५२ |
| भागवत पुराण (9-24-22) | १५३ |

| | |
|--|-----|
| भागवत पुराण (6-6-4) | 153 |
| महाभारत आदि पर्व १८, 197 श्लोक 15-80 | 155 |
| धर्मशास्त्र का इतिहास, भाग 1 ३० ३19 | 154 |
| धर्मशास्त्र का इतिहास, भाग 1, पृ० 314 | 156 |
| ऋग्वेद म० 19, सू० 85, मन्त्र 40 | 158 |
| सत्वाथ प्रकाश 4 समुल्लास पृ० 114, 115 | 159 |
| सत्वाथ प्रकाश चतुर्थ समुल्लास पृ० 116 | 160 |
| मनुस्मृति अध्याय 9, श्लोक 59 | 161 |
| महाभारत आदि पर्व, अध्याय 192 श्लोक 13, 14, 15 16 | 162 |
| महाभारत आदि पर्व, अध्याय 196 श्लोक 29 | 163 |
| ب دہرم شاستر و روایات، ص 11 تا 13. قانون رواج سنو، ص 92، 93 | ب |
| महाभारत आदि पर्व अध्याय 196 श्लोक 29 | 163 |
| ب شادی بیوگان اور نیوگ، ص 11 تا 13، قانون رواج سنو، ص 104، دہرم شاستر و روایات | ب |
| ص 85 تا 84 | |
| मनुस्मृति अध्याय 3, श्लोक 27, 28 | 165 |
| श्रीमद् भागवत महापुराण (10-1 31 और 10-1 32) | 164 |
| श्रीमद् भागवत महापुराण (10 58-50, 51) | 166 |
| श्रीमद् भागवत महापुराण (10 68 50, 51) | 168 |
| دہرم شاستر و روایات، ص 94 تا 98، (5 326/2) रामचरित्र मानस बाल कांड | 169 |
| मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 116 // मनुस्मृति अध्याय 9, श्लोक 194 | 160 |
| मनुस्मृति अध्याय 9, श्लोक 199 | // |
| मनुस्मृति अध्याय 9, श्लोक (2, 3) अध्याय 5, श्लोक (147 148) | // |
| मनुस्मृति अध्याय 9, श्लोक 60 | 161 |
| मनुस्मृति अध्याय 9, श्लोक 61 | 162 |

| | |
|--------------------------------------|-----|
| मनुस्मृति अध्याय ३, श्लोक ५७ | १८३ |
| मनुस्मृति अध्याय ३, श्लोक ६२ | १८३ |
| मनुस्मृति अध्याय ९, श्लोक ५६ | १८५ |
| मनुस्मृति अध्याय ९, श्लोक ५७ | १८५ |
| मनुस्मृति अध्याय ९, श्लोक ५८ | १८८ |
| मनुस्मृति अध्याय १४, मन्त्र २१ | १८८ |
| मनुस्मृति अध्याय १४, मन्त्र २२ | १८९ |
| ऋग्वेद मं० ३, सू० ५३, मं० ४ | १९० |
| ऋग्वेद मं० १०, सू० ८५, मं० २६ | १९१ |
| अथर्ववेद (१४-१-४४) | १९२ |
| अथर्ववेद (१४-१-४३) | १९३ |
| अथर्ववेद (१४-१-२१) | १९३ |
| دیہم شاستر ورواجات، ۱۵۰۵۶۳۳ | ب |
| मनुस्मृति अध्याय ९, श्लोक ४६ | १९५ |
| मनुस्मृति अध्याय ९, श्लोक १०१ | १९५ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग १, पृ० ३४६ | १९८ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग १, पृ० ३४६ | १९८ |
| मनुस्मृति अध्याय ९, श्लोक ७२ | १९९ |
| मनुस्मृति अध्याय ९, श्लोक ८० | १९० |
| مناہی یوگان اور نیوگ، ۷۹۱۴ | ۱۹۱ |
| धर्मशास्त्र का इतिहास भाग १, पृ० ३४७ | १९२ |
| मुस्लिम विधि पृ० ३८ | १९३ |
| मुस्लिम विधि पृ० ३९, ४० | १९३ |

اتھرووید میں خاتہ کعبہ کا تذکرہ

مूर्धنانمस्य संभीव्याथर्वा हृदयं च यत् ।
 मभिनप्कादूर्ध्वः प्रैरयत् पवमानोधि शीर्षतः ॥ २६ ॥
 तद् वा अथर्वणः शिरो देवकोशः समुब्जितः ।
 तत् प्राणो अभि रक्षति शिरो अन्नमथो मनः ॥ २७ ॥
 ऊर्ध्वो नु मृष्टा इस्तिर्यङ् नु मृष्टा इः सर्वा दिशः पुरुष आ ध्रुवाँ ३ ।
 पुरं यो ब्रह्मणो वेद परयाः पुरुष उच्यते ॥ २८ ॥
 या वै तां ब्रह्मणो वेदामृतेनावृतां पुरम् ।
 तस्मै ब्रह्म च ब्राह्माश्च चक्षुः प्राणं प्रजां ददुः ॥ २९ ॥
 न वै तं चक्षुर्जहाति न प्राणो जरसः पुरः ।
 पुरं यो ब्रह्मणो वेद यस्याः पुरुष उच्यते ॥ ३० ॥
 अष्टाचक्रा नवद्वारा देवानां पूरयोध्या ।
 तरुणं हिरण्ययः कोशः स्वर्गा ज्योतिषावृतः ॥ ३१ ॥
 तन्मिन हिरण्यय कोशे त्र्यरे त्रिप्रतिष्ठिते ।
 तन्मिन यद् यक्षमात्मन्वत् तद् वै ब्रह्मविदो विदुः ॥ ३२ ॥
 प्रभ्राजमानां हरिणी यशसा संपरीवृताम् ।
 पुर हिरण्ययी ब्रह्मा विवेशापराजिताम् ॥ ३३ ॥
 अथर्व-वेद काण्ड १० । २ । २६-३३

ساموید میں احمد علیہ السلام کا مبارک نام

अशमिधि पितुः परिमधामृतस्य जग्रह । महं गृह्य इवाजनि ॥
 तामवेद० । प्र० २ । द० ६ मं० ८ ॥



اسلام اور ہندو دھرم میں حدود و تعزیرات و سزا کا تصور

دنیا کے ہر مذہب میں انسانی سماج کو ظلم و ستم، شر و فساد، غصب و استحصال، قتل و خونریزی سے محفوظ و مامون اور امن و سلامتی کا گہوارہ بنانے کے لیے کچھ اصول مقرر کئے گئے ہیں۔ جنہیں اصول سزا، و جزاء اور دُند کے نام سے جانا جاتا ہے۔ ان قوانین و اصول کے ذریعے جہاں ایک طرف لوگ جرائم کے ارتکاب سے لرزاں رہتے ہیں وہیں دوسری طرف انسانی معاشرہ امن و سلامتی سے زندگی بسر کرتا ہے۔ اسی مقصد کے پیش نظر دین اسلام اور قدیم ہندو دھرم نے بھی کچھ احکام بیان فرمائے ہیں اور ان پر سختی کے ساتھ عمل کرنے کی تاکید فرمائی ہے، جو اسلام میں حدود و تعزیرات اور قدیم ہندو دھرم میں دُند و پراشچت (दण्ड प्रायश्चित्त) کے نام سے مشہور ہیں۔

دین اسلام

یوں تو اسلام نے انسان زندگی کے ہر پہلو کے تعلق سے تمام ضروری اصول و قوانین واضح فرمائے ہیں اور کوئی ایسا گوشہ نہیں ہے کہ جسکے لیے حکم نہ بیاں کیا گیا ہو اور اسلام کے اسی نظام قوانین نے اپنے وسیع و عریض مفہوم کے سبب مالی تمدن و معاشرت پر گہرے نقوش چھوڑے ہیں اور ایک بہتر اور صاف معاشرہ کا مزاج دیا ہے اور دنیا کی اس طرف رہنمائی کی ہے۔ لیکن خاص طور سے اسلام نے جس چیز پر سختی سے عمل کرنے کی تاکید و نصیحت کی ہے اور لوگوں کی توجہ اپنی طرف مبذول کرائی ہے وہ اس کا نظم عدس و انصاف ہے۔

انسانی زندگی کے ہر پہلو میں اسلام نے انصاف کو ہمیشہ پیش پیش رکھا ہے اور بنا کسی

بھید بھلا یا طرفدار کی کے برابر کی کے ساتھ عدس، انصاف کا عظم، یہ ہے۔ اسلام کی نظر میں چونکہ
 سبھی لوگ اللہ تعالیٰ کا کنبہ اور اسکے بندے ہیں، اس لئے سبھی لوگ آپس میں بھائی بھائی ہوئے۔
 ”راہب بھائی کو وہ سب کے بھائی کے ساتھ حق، انصاف برما چاہیے۔ اسی لیے قرآن پاک میں ہر
 جگہ عدس، انصاف سے کام لینے کی تاکید کی گئی ہے، اور ظلم، نا انصافی سے دادر رہنے کی ہدایت دی
 گئی ہے، اس میں امیر و غریب اور ذات برادری کی بنیاد پر فرق، اور طرفدار کی کرنے کی شدید
 نکتہ نشانی ہے۔ چنانچہ اللہ رب العزت قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ بِالْإِصْفِ شَهْدَائِي اللَّهُ وَ لَوْ عَلَى
 أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا

(اے ایمان والو! انصاف پر خوب قائم ہو جاؤ اللہ کے لیے گواہی دیتے
 چاہے اس میں تمہارا اپنا نقصان ہو یا مال باپ کا یا رشتہ داروں کا جس پر
 گواہی دو وہ امیر ہو یا فقیر ہو)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ بِالْإِصْفِ شَهْدَاءِ اللَّهِ وَلَا يَحْرِمَكُم
 شَأْنُ قَوْمٍ عَلَى أَلَا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا۔ ۱

(اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کے حکم پر خوب قائم ہو جاؤ انصاف کے ساتھ
 گواہی دیتے اور تم کو کسی قوم کی عداوت و دشمنی اس پر نہ ابھارے کہ
 انصاف نہ کرو۔ انصاف کرو)

وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ۔ ۲

(اور یہ کہ جب تم لوگوں میں فیصلہ کرو تو انصاف کے ساتھ فیصلہ کرو)

وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُمْ بِقَضَائِهِ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ بِحُكْمِ الْمُقْسِطِينَ۔ ۳

(اور اگر ان میں فیصلہ فرماؤ تو انصاف سے فیصلہ کرو۔ بے شک انصاف
 والے اللہ کو پسند ہیں)

اسی طرح اور بھی سیکڑوں مقامات پر قرآن مقدس میں عدس، انصاف کی تاکید و ہدایت کی
 گئی ہے بلکہ جو لوگ عدس، انصاف سے کام نہیں لیتے ان کو ظالم و کافر اور انتہائی بدکار ہونے کی

بشارت دی گئی ہے چنانچہ رشتہ خداوندی ہے:

وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ - ۵

(اور جو اللہ کے اتارے پر فیصلہ نہ کرے وہی لوگ کافر ہیں)

وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ - ۶

(اور جو اللہ کے نازل کردہ (دستور) کے مطابق فیصلہ نہ کرے تو وہی لوگ ظالم ہیں)

(ظالم ہیں)

وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ - ۷

(اور جو اللہ کے نازل کردہ (قوانین) پر فیصلہ نہ کرے تو وہی لوگ سخت بدکار ہیں)

انصافی، عدل و انصاف سے روگردانی، ناحق طرفداری اور عدم مساوات سے ہی چونکہ ظلم و ستم، فساد و شر اور جنگ و خونریزی کا باب کھلتا ہے اور امن و سلامتی و محبت و اخوت کے بجائے باہمی نفرت و عداوت کا بازار گرم ہوتا ہے اس لیے اسلام نے سب سے زیادہ انصاف و حق گوئی کی تاکید کر کے ایسے تخریبی و انہ نیت ساز حالات پر نہ صرف قدغن لگایا ہے بلکہ احکام الہی و تعلیمات اسلامی کے ذریعہ ان کا مکمل سد باب کیا ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر اپنے تاریخ ساز خطبے میں فرمایا کہ:

”فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدْ حَرَّمَ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ

أَلَا بِحَقِّهَا كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بِلَادِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا أَلَا

هَلْ بَلَغَتْ ثَلَاثًا كُلٌّ دَالِكٌ يَجِيبُونَ أَلَا نَعَم قَالُوا وَيَحْكُمُ أَوْ يُلْكُمُ

لَا تَرْحَمَنَّ بَعْدِي كَهَارٍ أَيْصِرُّ بِبَعْضِكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ - ۸

(بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہارے خون، تمہارے مال اور تمہاری

عزت و آبرو کو ایک دوسرے پر ایسے ہی حرام کیا ہے جیسے تمہارے اس

(حجۃ الوداع) دن کی، اس شہر (مکہ مکرمہ) کی اور اس ماہ (ذی الحجہ) کی

حرمت ہے۔ بتاؤ کیا میں نے تمہیں پیغام حق پہنچا دیا۔ یہ تین مرتبہ ارشاد

فرمایا۔ لوگوں نے جواب دیا کہ جی ہاں پہنچا دیا۔ فرمایا کہ تم پر افسوس یا

تمہاری خرابی میرے بعد کفر کی جانب نہ ہٹ جاتا کہ ایک دوسرے کی
 (گردن اڑانے لگو)

اسی طرح دوسری احادیث میں ارشاد فرمایا:

والله لا يومن، والله لا يومن، والله لا يومن! قيل من يا رسول الله؟ قال
 ابدى لا يامن حارة بوائقه متفق عليه۔^۹

(اللہ کی قسم وہ ایمان والا نہیں۔ اللہ کی قسم وہ ایمان والا نہیں۔ اللہ کی قسم وہ
 ایمان والا نہیں عرش کیا گیا یا رسول اللہ کون؟ فرمایا جسکا پڑوسی اسکی
 شرارتوں سے محفوظ نہیں۔)

قالوا يا رسول الله ائى الاسلام افضل قال من سلم المسلمون من
 لسانه ويده۔^{۱۰}

(لوگوں نے عرش کیا یا رسول اللہ! کون سا اسلام اچھا ہے فرمایا وہ کہ جس کی
 زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں)

يا رسول الله امن العصية ان يحب الرجل قومه قال لا ولكن من
 المعصية ان يعين لرجل قومه على الظلم۔^{۱۱}

(یا رسول اللہ! کیا اپنی قوم سے محبت رکھنا بھی تعصب ہے؟ آپ نے فرمایا
 نہیں، بلکہ ظلم میں اپنی قوم کی مدد کرنا یہ تعصب ہے)

الحلق كلهم عيال الله في حقهم الى الله انفعهم لعياله۔^{۱۲}

(تمام مخلوق اللہ کا کنبہ ہے اور تمام مخلوق میں اللہ کو سب سے زیادہ اس سے
 پیار ہے جو اس کے کنبے کو زیادہ شفع پہنچائے)

الزاحمون برحمهم الرحمن ارحموا من فى الارض برحمكم
 من فى السماء۔^{۱۳}

(رحم کرنے والوں پر رحمن رحم کرتا ہے۔ تم زمین والوں پر رحم کرو آسمان
 والا، تم لوگوں پر رحم فرمائے گا۔)

مختصر یہ کہ اسلام کی نظر میں لوگوں کی جان، مال، عزت و آبرو کی بڑی قدر اور قیمت ہے، یہی قدر و منزلت کہ تاریخ، علم میں جسکی مثال ہنی مشکل ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے کہ:

مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِعَبْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا۔ ۱۴

(جس نے کوئی جان قتل کی بغیر جان کے بدلے یا زمین میں فساد کیے تو گویا اس نے سارے لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک جان کو بچایا اس نے گویا سارے لوگوں کے بچایا)

مذکورہ بالا آیت کریمہ میں ایک جان کا قتل پوری انسانیت کے قتل اور ایک جان کی حفاظت پوری انسانیت کی حفاظت کے برابر قرار دیا گیا ہے۔ جس سے بخوبی واضح ہوتا ہے کہ دین اسلام میں انسانیت کے تحفظ کی کیا حیثیت ہے۔

اسی عظیم و محترم انسانیت کے تحفظ و بقاء اور انسانی معاشرہ کو ظلم و استحصاء سے پاک و صاف کرنے اور اس میں امن و سلامتی و باہمی اخوت و ہمدردی کا ماحول قائم کرنے کے لیے جرائم قتل و خونریزی وغیرہ کے مرتکب اشخاص کے لیے اسلام نے حدود تعزیرات کے قوانین جاری فرمائے ہیں تاکہ بلا وجہ کسی انسان کو تکلیف نہ دی جائے، کسی کی جان و مال کو نقصان نہ پہنچایا جائے۔ کسی کی عزت و آبرو سے کھلواڑ نہ کیا جائے، انسانی معاشرہ کی امن و سلامتی کو برباد نہ کیا جائے اور زنا، شراب، جوا، بہتان اور قتل و خونریزی جیسی مہلک بیماریوں سے اسکو پاک و صاف رکھا جائے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ يَاۤأَيُّهَا النَّاسُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ۔ ۱۵

(اور خون کا بدلہ لینے میں تمہاری زندگی ہے اے عقلمندوں کہ تم کہیں بچو)

خون کے بدلے خون کا قانون نافذ کرنے میں اسلام کی حکمت عملی یہ ہے کہ اس سے لوگ قتل سے باز رہیں گے اور جانیں محفوظ ہوں گی۔ کیونکہ قاتل کسی کا قتل کرنے سے قبل جب یہ قانون ذہن میں رکھے گا کہ اس کے عوض مجھے بھی قتل ہونا ہے تو یقیناً ضرور خوف زدہ ہوگا۔ اور اس

طرح قتل و خون کا حوصلہ پست ہو جائے گا۔

قتل، زنا، شراب، جوا، ڈاکہ، چوری اور بہتان زنا وغیرہ پر حدود و تعزیرات کی صورت میں اسلام نے جو سخت قوانین بیان فرمائے ہیں بظاہر ان سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ زہمت تین لیکن اگر ان سے دور رس نتائج پر ذرا سا بھی غور کیا جائے تو یہ حقیقت روشن و آشکارا ہو جائے گی کہ یہ پوری انسانیت کے لیے سہاگن رحمت تھی۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم خود ارشاد فرماتے ہیں:

اقامة حد من حدود الله خير من مطر اربعين ليلة في بلاد الله عز وجل۔ ۱۶

(اللہ کی حدود میں سے ایک حد قائم کرنا اللہ کے شہرہاں میں چار مہینوں

کی بارش سے بہتر ہے)

یعنی چار مہینوں کی بارش سے وگوں و جو سکون و راحت نصیب ہوتی ہے اس سے کہیں زیادہ راحت سکون وگوں و ایک مجرم کو حد یعنی سزا دینے پر حاصل ہوتا ہے۔

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ اسلامی حدود و تعزیرات و اسلامی قوانین عقوبت و سزا کا واحد مقصد اللہ کے بندوں کی جان، مال، عزت و آبرو کا تحفظ اور ایک صالح و صاف فطرے سے انسانی معاشرے کی تشکیل ہے۔

قدیم ہندو دھرم

انسانی سماج کی حفاظت و سلامتی اور ظلم و ستم، قتل، زنا، شراب، جوا، ڈاکہ، چوری اور بہتان و جہت وغیرہ ہلاکت آمیز جرائم و پاپوں سے لوگوں کو باز رکھنے کے لیے اسلام کی طرح قدیم ہندو دھرم میں بھی قوانین عقوبت و سزا کا تصور موجود ہے۔ اس سلسلے میں ہندو دھرم شاستروں نے جو احکام و قوانین بیان کئے ہیں انکو دंड (दण्ड) و प्रायश्चित (प्रायश्चित) کے قوانین کے نام سے جانا جاتا ہے۔

قدیم ہندو دھرم گرنہوں کے مطابق امن و سلامتی بھنگ کرنے والے، انسانی معاشرہ کو مختلف قسم کے مہا پاپوں سے پرانگندہ کرنے والے اور ظلم و ستم، قتل و خونریزی وغیرہ کے ذریعہ لوگوں کی عزت و آبرو و جان و مال کا استحصال کرنے والے جرائم پیشہ افراد کے لیے دंड و प्रायश्चित

کے قوانین و احکام کا نفاذ کرنا انتہائی ضروری ہے۔ اس لیے کہ ڈنڈ و پراشپیت کے خوف سے ہی جرائم پیشہ لوگ مہلک و خطرناک جرائم سے باز رہ سکتے ہیں اور پورا انسانی سماج چین و سکون سے زندگی بسر کر سکتا ہے۔ چنانچہ منومہ راج کہتے ہیں کہ:

तस्यार्थं सर्वभूतानां गान्धारं धर्ममान्मजम्।

ब्रह्मतेजोमयं दण्डं सृजत्पूर्वं मोक्षवरः॥

तस्यसर्वाणि भूतानि स्थावराणि चराणि च।

भयाभ्दागाय कल्पन्ते स्वधर्मान् चलन्ति च॥ ۷

(ایشور نے بھی جانداروں کے محافظ راجہ کے سبھی کاموں کی کامیابی کے لیے قوانین سزا (دण्ड) کو پہلے بنایا ہے۔ اس سزا کے ڈر سے متحرک اور غیر متحرک بھی جاندار آرام حاصل کرنے میں کامیاب ہوتے ہیں اور اپنے فرض سے منہ نہیں موڑتے)

قوانین سزا (दण्ड) کی اہمیت کا اندازہ مذکورہ بالا اشلوکوں کے ان اقوال سے بخوبی ہوتا ہے کہ ایشور (ईश्वर) نے سزا کے اصول کو سب سے پہلے جاری کیا۔ اسی کے خوف سے لوگوں کو راحت و سکون میسر ہوتا ہے اور اسی کی بدولت مخلوق خدا اپنے فرائض کی انجام دہی میں کوتاہی و رد گردانی نہیں کرتی۔ اس سے زیادہ سزا کا مقام ور کیا ہو سکتا ہے کہ منومہ راج دوسرے اشلوکوں میں سزا (दण्ड) کو ہی حکومت، حفاظت عام، بیداری اور دھرم قرار دیتے ہیں:

दण्डं शास्त्रं प्रजाः सर्वा दण्डं स्वाभि रक्षति।

दण्डः सुप्तेषु जागर्ति दण्डं धर्मं विदुर्बुधाः।

समोक्षयः स धृतः सम्यक्सर्वा रज्जयति प्रजाः।

समोक्षयः प्रणीतस्तु विनाशयति सर्वतः॥ ۱८

(سزا (दण्ड) ہی سبھی رعایا پر حکومت کرتی ہے۔ سزا ہی سب کی حفاظت کرتی ہے۔ سزا ہی سوئے ہوئے کو جگاتی ہے۔ اس لیے عنکبند انسان سزا کو ہی دھرم کہتے ہیں۔ سوچ سمجھ کر دیا ہوا ڈنڈ بھی رعایا کو خوش کرتا ہے۔ مگر بنا

سوچے سمجھے دیے ہوئے دنڈ واہانے سے، ہر طرح سے تباہ کرتا ہے۔
 حقیقت یہ ہے کہ دنیا کا سارا نظام سزا و دنڈ سے ماتحت ہے، اسی کی بدولت دنیا کا پیش
 آرام نصیب ہوتا ہے اور خلق خدا بہت سی پریشانیوں سے محفوظ رہتی ہے۔ منواسمرتی میں لکھا ہے:-

सर्वा दणजना लाका दुर्लभा हि शुचिनरः।

दण्डम्य हि भयान्मव जगभदागाय कल्पन।

यत्र शयामा लाहिताक्षो दण्डश्चरित पापहा।

प्रजाम्नत्र न मुहयन्ति नता चन्माधुपश्यन्ति॥ ۱۹

(ساری دنیا دنڈ کے ماتحت ہے، خالص شریف انسان اسی سے ہوتا ہے۔
 دنڈ کے خوف سے ہی دنیا کے جاندار اپنا اپنا پیش، آرام حاصل کرنے میں
 کامیاب ہوتے ہیں۔ جہاں گناہوں کا خاتمہ کرنے والا خیرماک اور
 پادشہ دنڈ چلتا ہے وہاں دنڈ دینے والا اگر انصاف سے اپنا کام کرے تو
 رعایا کبھی پریشان نہیں ہوتی)

پیش کردہ اتلوگوں میں سزا کے مثبت نتائج کا بیان کیا گیا ہے اب ذرا ایک نظر ان نتائج کو بھی
 ملاحظہ فرمائیں جو منفی انداز میں اثر انداز ہوتے ہیں چنانچہ منواسمرتی (منو سمرتی) اوضاحت کرتی ہے:-

यदि न प्रणयद्राजा दण्ड दण्डयध्वनान्द्रेतः।

शून्यमन्मयानिवापक्ष्यन्दुर्बलान्धल वनगः॥

दुष्ययुः सर्वत्रणांश्च भिद्यन्मर्वमेतवः।

सर्व लाकप्रकोपश्च मवहणदम्य विभ्रमान्॥ ۲۰

(اگر راجہ سستی پن چھوڑ کر سزا دینے لائق مجرموں کو شیخ دنڈ نہ دے تو طاقت ور
 کمزوروں کو وہی کے کانٹے میں پکڑی ہوئی مچھلیوں کی طرح جون برکھا
 جائے۔ دنڈ کا من سب استغناء نہ ہو تو آجی جتے معیوب و مخدوش ہو جائیں
 دھرم کے سبھی باندھ ڈال جائیں اور سب لوگوں میں بغاوت (विद्रोह) ہو
 جائے)

اسی طرح منواسمرتی (Manusmṛiti)، ادھیائے ۷، اشلوک ۱۶، ۱۷، ۱۸ اور اھیائے ۸، اشلوک ۳، ۴، ۵، ۶ میں سزاؤں کے بعض اہم مثبت، منفی اثرات کا تذکرہ کیا گیا ہے۔

مختصر یہ کہ قدیم ہندو دھرم رشتوں نے بھی انسانی معاشرہ کی امن و سلامتی اور قتل و خونریزی، زنا، شراب، چوری، جوا اور دیگر خطرناک جرائم سے اسکو پاک و صاف رکھنے کے لیے کچھ قوانین مقرر فرمائے ہیں جن پر انصاف کے ساتھ عمل کرنا ضروری ہے۔ خیال رہے کہ قوانین سزا (दण्ड) کے نفاذ میں انصاف و عدل قدیم ہندو دھرم شاستروں کی تعلیمات کی رو سے ضروری تو ہے لیکن فرق یہ ہے کہ قدیم ہندو دھرم میں دیگر مذہبی معاملات و امور کی طرح قوانین سزا، اے نفاذ میں بھی انصاف و عدل ذات برادری (वर्णव्यवस्था) کے نظام پر منحصر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ سزا و دंड جاری کرنے میں اعلیٰ، اوسط و ادنیٰ ذات اور دوست و دشمن میں فرق ضروری ہے جبکہ اسلام میں مجرم کسی بھی ذات یا برادری کا ہو اور چاہے دوست ہو یا دشمن، قریبی ہو یا غیر قریبی سب کے ساتھ ایک طرح کا ہی عدل و انصاف رزمی ہے۔

سزا و دंड کے سلسلے میں عدس و انصاف کا پیمانہ و اصول پیش کرتے ہوئے منو اسمرتی (منوस्मृति) میں بیان کیا گیا ہے:

स्वराष्ट्रे न्यायवृत्तः स्याद् भृशदण्डश्च शत्रुषु।

सुहृत्स्वाजिह्नः स्विरधेषु ब्राह्मणेषु क्षमान्वितः॥ १॥

(دشمنوں کو سخت سزا دے، پیار و محبت سے بھرپور دوستوں کے ساتھ خالص (نیردھل) برتاؤ، ور برہمنوں کے ساتھ معافی کا سلوک رہے)

दशस्थानानि दण्डस्य मनुः स्वायं भुवो ऽन्नावीत्।

त्रिषु वर्णेषु यानि स्युरक्षतो ब्रह्मणा ब्रजेता । ५५

”) ”स्वायंभुवमनु“ نے دنڈ و سزا کے جو دس مقام بیان کئے ہیں عین طبقوں کے لیے ہیں (برہمن کے لیے نہیں) برہمن کو راجہ بس ملک سے نکال دے)

परिपूतेषु धान्येषु शाकमूलफलेषु च ।

निरन्वये शनं दण्डः सान्नेयऽर्धशनं दमः। ५५

(اناج، ساگ، مول اور پھل کا چرات، والا اور اپنے خاندان کا نہ ہو تو ایک سوہنر (पण) اور رشتے دار ہو تو اس سے چپس ہنر و نڈ لینا چاہیے)

अष्टापद्यं तु शुद्धस्य स्तये भवित किञ्चिदपम।

षाडशं तु वैश्यस्य द्वात्रिंशश्चात्रिस्य च

ब्राह्मणस्य चतुःषष्टिः पूर्णत्रापि शतं भवेत्।

द्विगुणा वा चतुः षष्टिस्तद्विगुणविद्धि (س. ۱۱ ۲۴)

(چوری کے نفع، نقصان کو جاننے والا شور (शुद्ध) چوری کرے تو اس کو چوری کے مال کا آٹھ گنا، ویش (वैश्य) کو سولہ گنا، چہتری (क्षत्री) کو بیس گنا اور برہمن کو چونسٹھ گنا یا سو گنا یا ایک سو اٹھائیس گنا نڈ دینا چاہیے)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ جرائم و مظالم اور خطرناک قسم کے گنہوں کے سزا بابت کے لیے ہندو دھرم میں جو سزا، دنڈ کے قوانین وضع کئے گئے ہیں انکے نفاذ میں با ترتیب حسب ذات برہمن، چہتری، ویش اور شور (ब्राह्मण क्षत्री, वैश्य, शुद्ध) کا خیال رکھنا ضروری ہے اور اسی پر عدل، انصاف کے جملہ احکام و قوانین کا نظام قائم ہے۔

اسلام نے حدود و تعزیرات اور ہندو دھرم نے دنڈ و سزاکے طور پر جو تصور پیش کیا ہے۔ گذشتہ صفحات میں ہم نے اسکا ایک اجمالی و سرسری جائزہ پیش کیا ہے، تفصیلی، تحقیقی جائزہ آئندہ صفحات پر ہم مختلف مضامین کے تحت ذکر کریں گے اور مخصوص، مشہور جرائم و کبائر گناہ کے تعلق سے دونوں مذاہب کا کیا دستور ہے اور وہ کس حد تک ایک دوسرے سے مشترک و مماثل ہے اسکو بیان کرنے کی کوشش کریں گے۔

اسلامی حدود و تعزیرات کا لغوی و اصطلاحی مفہوم

اسلامی نظام عقوبت و سزا کو سمجھنے کے لیے لازمی ہے کہ اسلام میں جرم و سزا کی نوعیت و کیفیت کو جانا جائے۔ اسلامی نقطہ نظر سے جرم و سزاکے سارے نظام و تصور کا حلق حقوق سے ہے۔ اور حقوق کی دو قسمیں ہیں (۱) حقوق اللہ (۲) حقوق العباد۔ ان دونوں حقوق میں سے کسی

ایک کا بھی ختم ہونا یا غصب ہونا گناہ و معصیت کہلاتا ہے اور اس پر سزا کے لیے عمومی طور پر جو حفظ استعمال ہوتا ہے وہ عقوبت ہے۔ عقوبت کی شریعت اسلامی کے مطابق تین اقسام ہیں۔ (۱) حد (۲) تعزیر (۳) قصاص۔

(۱) **حد:** کے لغوی معنی ہیں دو چیزوں کے درمیان کی روک، جو ایک کو دوسری سے متصل نہ ہونے دے یا ایک کو دوسری سے جدا کر دے۔ یا کسی چیز کی انتہا یا دو چیزوں کے مابین فصل کہان میں سے ہر ایک کی انتہا اسکی حد ہے۔ ۲۵

چنانچہ عربی زبان کا محاورہ ہے کہ ”حد الرجل عن الامر“ آدمی کو اس امر سے روک دیا گیا۔ حدوت ریدا عن الشر“ میں نے زید کو شر سے روک دیا۔ اور حد کے اصطلاحی و شرعی معنی ہیں ”وہ سزا جس کی مقدار قرآن و حدیث کی بنیاد پر متعین ہو چکی ہو یا ”عقوبة مقدرة“ تحب حق الله تعالى“ وہ عقوبت اور سزا جو حق اللہ میں تجاوز کرنے کی وجہ سے اللہ رب العزت یا حضور انور ﷺ کی طرف سے متعین ہے۔ ۲۶ آسان و عام فہم لفظوں میں ہم یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ شریعت اسلامی کی زبان میں حدان سزاؤں کو کہتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی جانب سے جرائم کی روک تھام کے لیے مقرر ہیں۔ ۲۷ جن میں نہ تو کمی و زیادتی اور ترمیم ممکن ہے اور نہ ہی وہ قتل معافی ہیں جیسے چوری، ڈاکہ، زنا، قذف (زنا کی تہمت)، شراب نوشی، جوئے بازی اور بے وفائی سرکشی وغیرہ کی سزائیں کہ جن کو اہل علم کی اصطلاح میں جرائم الحدود (Crimes of Fixed Punishment) کے نام سے جانا جاتا ہے۔ حدود کی سزاؤں کا تعلق مجموعی طور پر حقوق اللہ سے ہے، بندے کی پسند و ناپسند کا اس میں کچھ مل دخل نہیں کہ بندہ معاف کرے یا نہ کرے ہر صورت مجرم پر حد کا نفاذ ہوگا۔

(۲) **تعزیر:** تعزیر کے لغوی معنی ہیں منع کرنا، باز رکھنا، ملامت کرنا پھر اس کے معنی ہونے تنبیہ اور تادیب کر کے احکام (قوانین) پر کسی کو قائم کرنا ۲۸۔ اور شریعت اسلامی کی اصطلاح میں تعزیر سے مراد وہ تمام سزائیں ہیں کہ جن کی مقدار کا تعین شریعت مطہرہ نے خود نہ کیا ہو بلکہ قاضی اور امام یعنی اسلامی عدالت کے سپرد کر دیا ہو جیسے اوطات، جھوٹی شہادت، امانت میں خیانت، رشوت، غصب و خمن اور بیہودہ گالی گلوچ وغیرہ۔ اس طرح تعزیر شریعت میں وہ تادیب

اور سزا ہے کہ جو جس جرم پر دی جائے جس کے لیے شریعت میں حد مقرر نہیں ہے۔ یہ عام طور سے حد سے کم سزا ہوتی ہے اور اس کا مقصد بھی یہی ہوتا ہے کہ مجرم کو دوبارہ اس طرح کے جرائم کا شکار نہ ہوں سے باز رکھا جائے اور قانون کا یہ پند بنایا جائے۔ ۲۹

(۳) **قصاص**: قصاص کا اصل مادہ قتل، ہل، ص ہے، جو قتل سے مشتق ہے۔ جس کا اصل مشہور قطع ہے۔ اور قتل مسامتہ (طے کرنے) کیسے بھی استعمال ہوتا ہے۔ قرآن پاک میں ہے "فارتد علی اثارهما قصصاً" (توبہ ۶۳) تو پیچھے پلٹے اپنے قدموں کے نشانات دیکھئے) جس کے معنی ہیں اس راستے سے واپس جس پر وہ چڑھا تھا اثر کی پیروی کرتے ہوئے۔ ۳۰۔ اور شریعت اسلامی کے مطابق قصاص سے مراد وہ سزا ہے جس کی مقدار قرآن و سنت کے ذریعہ معین و مقرر ہو لیکن وہ قابل معافی بھی ہو اس کا بدلہ بھی دیتے (خون بہا و جرمانہ) وغیرہ کی صورت میں ممکن ہو مثلاً قتل عمد، قتل شبه بالعمد، قتل خطا، ضرب اور جرح وغیرہ کی سزائیں۔ انکو شرعی اصطلاح میں جنایات، جرائم القصاص و ردیت کے اسماء سے بھی یاد کیا جاتا ہے۔ ۳۱

مذکورہ بالا تینوں اقسام کی سزائیں اسلامی سزائیں ہیں لیکن فرق صرف اتنا ہے کہ پہلی اور آخری یعنی حد و قصاص والی قسموں میں سز کی نوعیت اور مقدار مقرر و معین ہوتی ہے اور درمیانی قسم تعزیر میں سزا کی مقدار و نوعیت غیر مقرر و غیر معین ہوتی ہے۔ اس کا تعین، فیصلہ قاضی و حاکم کی صوابدید پر چھوڑ دیا گیا ہے لیکن گندہ دوکانیں کیونکہ وہ اندر بے تعلیمین کی جانب سے مقرر و معین ہو چکا ہے۔ ان تینوں اقسام کی سزاؤں کے تحت جو جرائم داخل ہیں انکا اسلام اور قدیم ہندو دھرم کے اعتبار سے مختصر تقابلی جائزہ ہم آئندہ سطور میں پیش کریں گے لیکن اس سے قبل ہندو دھرم کے دند و سزا کا لغوی، اصطلاحی مفہوم، معنی یہاں ہم بیان کر رہے ہیں تاکہ دونوں مذاہب کے درمیان اس تعلق سے فرق و مماثلت بخوبی واضح ہو جائے۔

قدیم ہندو دھرم کے دند کا لغوی و اصطلاحی مفہوم

قدیم ہندو دھرم شاستر (धर्मशास्त्र) میں جرائم و گناہ کی نوعیت، کیفیت کے اعتبار سے سخت سزا (कठोर दण्ड) کا لفظ پیش کیا گیا ہے اور یہ سزا انجی م ذات، برادری (Caste)

(system) پر قائم ہے۔ ذات برادری کے مرتبہ، مقام کے لحاظ سے ہی مختلف قسم کے جرائم، گناہوں پر مختلف قسم کی سزاؤں و دंडوں کا اصول وضع بطے مقرر کیا گیا ہے۔ قدیم ہندو دھرم گرنتھوں میں اسلام کی طرح کسی خاص جرم یا خاص گناہ کے لیے کوئی ایک قسم کی سزا و دंड کا تعین، تقرر نہیں کیا گیا ہے بلکہ ایک ہی قسم کے جرم و گناہ کے تعلق سے مختلف مقامات پر مختلف سزاؤں و دंडوں کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ جن میں بہت سی سزائیں (दण्ड) ایسی ہیں جو اسلامی سزاؤں سے کافی مماثلت رکھتی ہیں اور متعدد ایسی سزائیں ہیں جو اسلام سے بھی کہیں زیادہ سخت ہیں اور بعض ایسی ہیں کہ جن میں انتہا درجے کا جلد و فرق ہے۔

بہر حال ہندو محققین و علماء کے نزدیک ”دंड“ (दण्ड) کا لغوی و لفظی معنی ہے: ”سزا دینا، جرم مانہ کرنا اور مرمت کرنا“ اور اصطلاحی معنی (पारिभाषिक अर्थ) کی صورت میں مختلف ہندو محققین و دھرم آचारیوں نے مختلف معانی بیان کیے ہیں: کوٹئے (कौटिल्य) نے کہا ہے کہ:

दण्डपारुष्यं स्पर्शनमवगूर्णनं प्रहतमिति ३३

(چھونے (स्पर्श) کرنے)، دھمکی دینے یا حقیقی طور سے زخمی کرنے کے سبب سخت سزا کا حقدار ہے)
برہسپتی (बृहस्पति) نے لکھا ہے کہ:

हस्तपाषाणलगुदैर्भस्मकर्मपांशुभिः।

आयुधैश्च प्रहरणं दण्डपारुष्यमुच्यते॥ ३४

(ہاتھ، پتھر، لاٹھی، راکھ، پنک، دھول یا ہتھیار سے مارنا یا چوٹ پہنچانا کٹھور دंड (दण्डपारुष्य) کہلاتا ہے)

بعض کا قول ہے:

”وہ شخص کٹھور دंड (दण्डपारुष्य) کا حقدار ہے جو تکلیف پہنچاتا ہے یا خون کال دیتا

ہے یا زخمی کرتا ہے یا توڑتا ہے، کاٹتا ہے اور جسمانی اعضاء کو پھاڑ دیتا ہے۔ ۳۵۔

اسلام کی طرح ہندو دھرم شاستروں نے بھی دंड (दण्ड) کو تین قسموں میں تقسیم کیا ہے

(۱) प्रथम (۲) मध्यम (۳) उत्तम پھر ان تینوں کو تین اقسام میں تقسیم کیا ہے جو کسی بھی شخص یا

چیز کے ادنیٰ (Ani) اور میانی (Miyani) یا بندوبست (Bast) کے حساب سے طے کی جاتی ہیں۔ یعنی مجرم یا پانی گالی یا مارنے والے سے تقیر یا ذلیل ذات کا ساتھ اسکو دیا دیا دیا جانا چاہیے اور اگر مارنے یا کانی دینے والی ذات کا ہوتو کم دیا دیا جانا چاہیے۔ ۲۶

قدیم ہندو دھرم شاستروں نے سزائے کا جو نچا (Dandya) پیش کیا ہے اس کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے تین قسم کے دنداں کا حکم دیا ہے جیسے (۱) جانی و جسمانی دند (۲) مان دند اور (۳) جسمانی و مالی دند اور اسلام میں بھی مخصوص جرائم کے ارتکاب کی صورت میں نہیں تین قسم کی سزاؤں میں سے کسی ایک قسم کی سزا کو جرم و گناہ کی نوعیت کے اعتبار سے جاری کرنے کا حکم ہے۔ اسی طرح اسلام نے جن جرائم و گناہوں کے مرتکب کو سخت سزا کا مستحق قرار دیا ہے، قدیم ہندو دھرم نے بھی انکو کھور دند کا مستحق (Khor Dand) تسلیم کیا ہے۔

ماحق قتل و خون ریزنا، شہاب، چوری، ڈاکہ اور بہتان و الزام وغیرہ جیسے جرائم و گناہوں کے تعلق سے اسلام نے کافی سخت سزائیں مقرر کی ہیں اور ہندو دھرم نے بھی مذکور جرائم و گناہوں کے سلسلے میں کھور دند کا نچا پیش کیا ہے۔ اسلام اور ہندو دھرم کی سزاؤں کے درمیان کس درجہ مماثلت و مقارنت ہے اس کا جدا گانہ مباحثہ کے تحت ذیل میں تقابلی جائزہ پیش کیا جا رہا ہے۔



حوالہ جات

- (۱) سورۃ النساء، آیت ۱۳۵
- (۲) سورۃ المائدہ، آیت ۸
- (۳) سورۃ المائدہ، آیت ۴۲
- (۴) سورۃ النساء، آیت ۵۸
- (۵) سورۃ المائدہ، آیت ۴۴
- (۶) سورۃ المائدہ، آیت ۴۵
- (۷) سورۃ المائدہ، آیت ۴۷
- (۸) صحیح بخاری شریف، کتاب الحدود، حدیث ۱۶۸۹
- (۹) صحیح بخاری، کتاب الادب، حدیث ۵۶۷۰
- (۱۰) صحیح بخاری شریف، کتاب الایمان، حدیث ۱۰
- (۱۱) سنن ابن ماجہ، ابواب الفتن جلد ۲ ص ۷۱
- (۱۲) طبرانی بحوالہ فیض القدر لرحمہ اللہ، جلد ۲ ص ۶۵
- (۱۳) مشکوٰۃ المصابیح جلد ۲ ص ۴۲۳
- (۱۴) سورۃ المائدہ، آیت ۳۲
- (۱۵) سورۃ البقرہ، آیت ۱۷۹
- (۱۶) سنن ابن ماجہ، باب ۱۳۴، اقامت الحدود جلد ۱ ص ۱۰۱
- (۱۷) 15 और 14 श्लोक 7 अध्याय मनुस्मृति

- मनुस्मृति अध्याय 7 श्लोक 18 और 19 (18)
 मनुस्मृति अध्याय 7 श्लोक 22 और 25 (19)
 मनुस्मृति अध्याय 7 श्लोक 20 और 24 (20)
 मनुस्मृति अध्याय 7 श्लोक 32 (21)
 मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 124 (22)
 मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 331 (23)
 मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक (24)
 اردو دارم معارف اسلاميه بعنوان لفظ حد ص 952 (25)
 اردو دارم معارف اسلاميه بعنوان لفظ حد ص 952 (26)
 البدايه مع الدرايه في تخریج احادیث البدايه، جلد دوم، ص ۴۸۶ (27)
 اردو دارم معارف اسلاميه بعنوان لفظ تعزیر ص ۴۵۳ (28)
 اردو دارم معارف اسلاميه بعنوان لفظ تعزیر ص ۴۵۳ (29)
 اردو دارم معارف اسلاميه بعنوان لفظ قصاص ص ۱۷۳ (30)
 اسلام میں سزائے قید اور جیل کا تصور ص 9, 10 (31)
 संस्कृत हिन्दी शब्द काष पृ० 445 (32)
 अर्थशास्त्र 3, 19 (33)
 ब्रह्मस्मृति विवादरत्नाकर पृ० 259 (34)
 धर्म शास्त्र का इतिहास भाग-2 पृ० 820 //
- धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 2 पृ० 820 (35)
 धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 2 पृ० 819, 820, 821 (36)



اسلام میں ناحق قتل و جسمانی اعضا کاٹنے کی سزا

یوں تو دنیا کے ہر مذہب میں انسانی جان کی بہت اہمیت ہے لیکن اسلام نے اسکو جو خصوصی مقام و امتیازی حیثیت عطا کی ہے وہ منفرد اور بے مثال ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے انسانی جان اللہ رب العلمین کی عظیم امانت ہے اور ایک جان کا ناحق خون پوری انسانیت کے خون کے برابر گناہ عظیم و ایک جان کی حفاظت پوری انسانیت کے تحفظ کے برابر ثواب عظیم ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

من قتل نفسا بغير حق او فساد في الارض فکانما قتل الناس

جميعاً ط و من احياها فکانما احيا الناس جميعاً ط۔ ۱۔

(جس نے کوئی جان قتل کی بغیر جان کے بدلے یا زمین میں فساد کئے تو گویا اس

نے سب لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک جان کو بچا تو گویا اس نے سب لوگوں

کو بچایا)۔

اس طرح اللہ رب العزت نے ایک جان کو پوری انسانیت کی جان قرار دیکر

خصوصی مقام عطا فرمایا ہے اور اس کو بہت ہی معزز و محترم بنایا ہے اور اس کے ناحق قتل،

خون پر بڑی شد و مد کے ساتھ مستنبہ و آگاہ فرمایا ہے۔ اس لیے کہ اللہ رب العزت کی مشاء و

مرضی نسل انسانی کی حفاظت و فروغ ہے اور نسل انسانی کی ہلاکت اور اسکا منقطع و زوال

پد یر ہونا اس کی رضا کے سخت خلاف ہے۔ رب تبارک و تعالیٰ خود ارشاد فرماتا ہے:

ولا تفتلوا النفس الی حوزم الله الا ما لحق۔ ۲۔

(اور کسی جان کو جسے اللہ تعالیٰ نے محترم ٹھہرایا ہلاک نہ کرنا مگر حق کے ساتھ)

ولا تفلوا اولادکم خشية املاق۔ بحسب رد فہم و اباکم۔ ۳
(اور اپنی اولاد کو منہسی کے خوف سے قتل نہ کرو۔ ہم انہیں بھی رزق دیں گے اور تمہیں بھی)۔

ان آیات کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ اللہ رب العمین کے نزدیک اسانی جان کی بڑی عظمت ہے۔ اس کا ہلاک و تباہ کرنا اسکو ہرگز گوارہ نہیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

اول ما یحاسب بہ العبد الصلوۃ و اول ما یقسی بین الناس فی الدماء۔ ۴
(بندے سے سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا اور سب سے پہلے لوگوں کے خون کا فیصلہ کیا جائے گا۔)

ایک موقع سے آپ نے یہ بھی ارشاد فرمایا:

اول ما یحکم بین الناس یوم القیمۃ فی الدماء ۵
(قیامت کے دن سب سے پہلے لوگوں کے قتل کا فیصلہ ہوگا)۔

قتل المؤمن اعظم عند اللہ من روال الدیاء۔ ۶
(مومن کو قتل کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام دنیا کے برباد ہونے سے زیادہ بڑا گناہ ہے۔)

مختصر یہ کہ اللہ رب العمین نے اپنے مقدس کلام قرآن حکیم میں اور اس کے محبوب رحمتہ للعالمین نے حدیث شریف میں انسان اور اس کی جان کو امتیازی شان و خصوصی شرف عطا فرمایا ہے اور اس کی ظلم، قتل اور ناحق خونریزی سے حفاظت کے لیے مختلف قسم کے احکام و قوانین کو نافذ فرمایا ہے۔ انسانی معاشرہ میں عام طور سے جو ظلم و ستم واقع ہوتے ہیں وہ تین طرح کے ہوتے ہیں (۱) کسی شخص کا خون کرنا (۲) کسی شخص کے خاص عضو کو زخمی و بے کار کر دینا اور (۳) کسی کی عزت و ہمارے پر دست درازی کرنا۔ مذکورہ تینوں مظالم میں سب سے بڑا ظلم ہے گناہ و قتل کرنا ہے اور ناحق قتل و خونریزی کے سبب سے لیے اسلام نے جو قوانین و ضابطے پیش کیا ہے اس کو قصاص کے نام سے جانا جاتا ہے۔

شریعت اسلامی کے مطابق قتل کی تین قسمیں ہیں (۱) قتل عمد یعنی قصداً قتل (۲) قتل شبه عمد اور (۳) قتل خطا۔ قتل عمد اس قتل کو کہتے ہیں کہ کسی ہتھیار یا کسی بھاری بھکم چیز سے (جو کہ عام طور پر انسان کی ہلاکت کا باعث ہوتی ہے) کسی انسان پر اسکی جان مینے کی نیت سے حملہ کیا جائے اور وہ مر جائے۔ قتل شبه عمد اس کو کہتے ہیں کہ کسی ایسی چیز سے مقتول پر حملہ کیا ہو کہ جو عام طور پر ہلاک کرنے والی ثابت نہیں ہوتی لیکن اس کے حق میں ہلاکت آمیز واقعہ ہو جیسے کسی شخص نے دوسرے کو لائچی یا کوڑے سے مارا اور وہ مر گیا اور قتل خطا کا مطلب یہ ہے کہ قاتل اپنے مقتول کو کسی قسم کی تکلیف پہنچانے کا ارادہ نہ رکھتا ہو لیکن اتفاق ایسا ہو کہ اس کا کوئی فعل اسکی موت اور ہلاکت کا باعث ہو مثلاً ایک شخص ہندو سے کوئی نشانہ مارنا چاہتا ہے اور گولی کسی انسان کے لگ جاتی ہے اور وہ مر جاتا ہے وغیرہ وغیرہ۔

مذکورہ بالا قتل کی تینوں اقسام میں شریعت اسلامی نے جدا جدا احکام بیان فرمائے ہیں اس لیے کہ کسی بھی جرم کی سزا جاری کرنے سے قبل اسلامی نقطہ نظر سے جرم کے محرک کی نوعیت اور ان کے خراب اثرات کو جو اس سے جنم لیتے ہیں ملحوظ رکھنا انتہائی ضروری ہے۔ قتل عمد میں چونکہ جرم اور گناہ کا سبب واضح اور مضبوط ہوتا ہے اور اس کے مضر نتائج بھی بہت ہیں اس لیے وہ بدترین جرم قرار دیا گیا ہے اور اس کی سزا بھی اسی حساب سے سخت متعین کی گئی ہے تاکہ لوگ اس سے نصیحت حاصل کریں اور ایک دوسرے کے قتل و خون سے باز رہیں۔ اور قتل خطا کا محرک داعیہ کچھ بھی نہیں۔ زیادہ سے زیادہ بے توجہی اور بے احتیاطی کا مجرم قرار دیا جاسکتا ہے اور اسکے مضر اثرات بھی زیادہ اور خطرناک نہیں۔ اس لیے اس کی سزا میں نرمی و تخفیف رکھی گئی ہے تاکہ لوگ اس سلسلے میں سستی اور بے احتیاطی سے بھی ہرگز کام نہ لیں اور حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قتل کی ایک قسم اور بیان فرمائی جو قتل عمد اور قتل خطا دونوں کے مشابہ یا دونوں کے بین بین ہے۔

قتل کی ان تمام اقسام کے مسائل و احکام اسلامی شریعت میں بڑی شرح و بسط کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں لیکن جن صورتوں میں قصاص کا قانون جاری ہوتا ہے وہ دو ہیں (۱) یا تو قتل عمد کی شکل میں (۲) یا ان جراحات (زخم، چوٹ) کی شکل میں جو منجر بہ ہلاکت نہ ہوں۔

چنانچہ اللہ رب العزت قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے:

و من یقل موماً معمداً فحرانہ حیہم حاداً فیہا و غصب اللہ عبہ
و لعنہ و اعدلہ عذاباً عظیماً۔ ۱۰

(اور جو وہ مسلمان جو جان بوجھ کر قتل کرے تو اس کا بدلہ جہنم ہے کہ مذقوں اس
میں رہے اور اللہ نے اس پر غضب کیا اور اس پر لعنت کی اور اس کے لیے تیار
رکھا بڑا عذاب)

یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی ط الحر بالحر و
العبد بالعبد و الاشی بالاشی فمن عفی له من احیہ شیئاً فاتباع
بالمعروف و اداء الیہ ما حسان ط ذالک تحفیف من ربکم و
رحمة ط فمن اعتدی بعد ذالک فله عذاب الیم۔ و لکم فی
القصاص حیوة یا اولی الالباب لعلکم تتقون۔ ۱۱

(اے ایمان والو! تم پر فرض ہے کہ جو ناحق مارے جائیں ان کے خون کا بدلہ
لو۔ آزاد کے بدلے آزاد اور غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے
عورت۔ تو جسکے لیے اسکے بھائی کی طرف سے پیغمبر معافی ہوئی تو بھائی سے قضا
ہو اور اچھی طرح سے ادا کی جائے یہ تمہارے رب کی طرف سے تمہارا بوتہ بکا کرنا
ہے اور تم پر رحمت تو اسکے بعد جو زیادتی کرے اس کے لئے دردناک عذاب
ہے۔ اور خون کا بدلہ لینے میں تمہاری زندگی ہے اے تمہندو کہ تمہیں تم بچو):

و کتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس و العین بالعين و الانف
بالانف و الاذن بالاذن و السر بالسر و الحروح قصاص ط فمن
تصدق به فهو کفارة له و من لم یحکم بما امر اللہ فلتک
الظالمون۔ ۱۲

(اور ہم نے ان پر واجب کیا کہ جان کے بدلے جان اور آنکھ کے بدلے آنکھ اور
ناک کے بدلے ناک اور کان کے بدلے کان اور انت کے بدلے انت اور
زمنوں میں قصاص (بدلہ) ہے پھر جو اس کی خوشی سے بدلہ کرے تو وہ اس کا گناہ

اُتار دے گا۔ اور جو اللہ کے اتارے پر حکم نہ کرے تو وہی لوگ ظالم ہیں۔)

قرآن پاک کی مذکورہ بالا آیات پر یہ سے ثابت ہوتا ہے کہ مسلمان کو قتل کرنا سخت گناہ کبیرہ ہے اور اسکی جزا جہنم ہے اور قتل غضب الہی و لعنت خداوندی کا حقدار ہے۔ اور قصاص کے تعلق سے ارشاد فرمایا گیا ہے کہ ہر قاتل بالعقد پر قصاص کا، جو بضروری ہے چاہے اس نے آزاد یا غلام کو قتل کیا ہو یا مسلمان یا کافر کو یا مرد یا عورت کو کیونکہ قتلی قتل کی جتنی ہے جو سب کو شامل ہے۔ اسی طرح بتایا گیا ہے کہ جو قتل کرے گا وہی قتل کیا جائے گا خواہ آزاد ہو یا غلام، مرد ہو یا عورت اور ایک کے عوض ایک ہی قتل کیا جائے گا دو یا دو سے زائد ہرگز نہیں تاکہ عدل و مساوات قائم رہے۔ نیز مقتول کے ورثاء کو اختیار دیا گیا ہے چاہیں تو وہ قاتل کو بے عوض معاف کریں یا مال پر صلح کر لیں۔ معاف نہ کرنے کی صورت میں قصاص ہی فرض رہے گا۔ لیکن معاف نہ کرنے کی صورت میں یہ بھی ہدایت کی گئی ہے کہ مقتول کے اویساء قصاص کے تقاضے میں نیک روش اختیار کریں اور قاتل خون بہا خوش معاشرتی کے ساتھ ادا کرے اور اگر مقتول کے ورثاء قصاص معاف کر دیں تو قاتل پر کچھ لازم نہیں رہتا اور اگر مال پر صلح ہو جائے تو قصاص ساقط اور مال واجب ہوتا ہے۔ دیگر جسمانی اعضاء کا بھی یہی حکم ہے انکو بھی اسی پر قیاس کیجئے۔

قتل عمد کے متعلق بیان کردہ قرآنی احکامات کی وضاحت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات عالی سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ:

”حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک لڑکی مدینہ منورہ میں زیور پہن کر باہر نکلی تو کسی یہودی نے اس کو پتھر مارا، پس لڑکی کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پیش کیا گیا اور اسکے اندر زندگی کی ابھی رمت باقی تھی، پس نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا کہ کیا تجھے فلاں نے قتل کیا ہے؟ تو اس نے انکار کیا پھر اس سے دوبارہ پوچھا کہ تجھے فلاں نے قتل کیا ہے؟ اس نے پھر انکار کیا۔ تیسری بار اس سے کہا گیا کہ تجھے فلاں نے قتل کیا ہے؟ پس اس نے اقرار میں سر جھکا دیا۔ پس اس کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بد کر لایا گیا اور دو پتھروں کے درمیان رکھ کر اس کو قتل کر دیا گیا۔ ۱۳

اس حدیث کو بخاری شریف میں مختلف زاویوں سے بیان کیا گیا ہے کہ قاتل کو لڑکی

کے قصاص میں آپ نے قتل کرنے کا حکم دیا۔

بخاری شریف کی ہی ایک حدیث شریف میں ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

وَمَنْ قَتَلَ لَهْ قَتِيلًا فَهُوَ بِخَيْرِ الْمَطَرَيْنِ أَمْ يَوْدَىٰ وَأَمْ يَفْدَىٰ (۴)

(جس کا آدمی قتل کرے یا گیا تو اسکو دو باتوں میں سے ایک کا اختیار ہے کہ ٹھوس بہا

لے لے یا قصاص)

قصاص کے متعلق قرآنی ضابطہ ہے کہ جس طرح جاں کے بدلے جان لی جائے گی سی طرح جسمانی اعضاء آنکھ کے بدلے آنکھ، ناک کے بدلے ناک، کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور دیگر اعضاء زخمی یا بدک کرنے کی صورت میں انہیں اعضاء کو قصاص میں سزا دی جائیگی۔ قرآنی ضابطے کے اس حکم کی تصدیق بتوضیح حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس حکم سے بھی ہوتی ہے کہ:

حمید عن انس رضي الله عنه ان امة الصر لطمت حارية

فكسرت ثينها فاتوا النبي ﷺ

(حمید نے حضرت انس سے روایت کی ہے کہ نصر کی بیٹی نے ایک لڑکی کے

ٹھانچہ مارا جس کے سبب اس کے اگلے دو دانت ٹوٹ گئے، پس وہ نبی اکرم صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو آپ نے قصاص کا حکم فرمایا:

قرآن و حدیث میں بیان کردہ یہ وہ احکام ہیں کہ جو قتل عمد یا قصد ازخمی کرنے یا کسی

جسمانی عضو کو بر باد کرنے کی صورت میں مقرر کئے گئے ہیں۔ رہا قتل خطا یا جرح خطا تو اس کے

احکام جدا گانہ ہیں چنانچہ اللہ رب العزت قرآن مقدس میں ارشاد فرماتا ہے کہ:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً

فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُّسْلَمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا

مِنْ قَوْمٍ عَذْرٌ لَّكُمْ فَهُوَ مِنْكُمْ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنَ قَوْمٍ

مِنْكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُّسْلَمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ

فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا

(اور کسی مومن کو نہیں حق پہنچتا کہ مسلمان کا خون کرے مگر ہاتھ بہت کرادے جو کسی مسلمان کو خطا یا غیر دانستہ قتل کرے تو اس پر ایک غلام مسلمان کا آزاد کرنا ہے اور خون بہا (مال) کہ مقتول کے لوگوں کو سپرد کی جائے۔ مگر یہ کہ وہ معاف کر دیں۔ پھر اگر وہ اس قوم سے ہو جو تمہارا دشمن ہے اور خواہ مسلمان ہے تو صرف ایک غلام مسلمان کا آزاد کرنا اور اگر وہ اس قوم میں ہو کہ تم میں ان میں معاہدہ ہے تو اس کے لوگوں کو خون بہا سپرد کی جائے اور ایک مسلمان غلام کو آزاد کرنا تو جس کا ہاتھ نہ پہنچے وہ گناہ تار دو مہینے کے روزے رکھے۔ یہ اللہ کے یہاں اس کی توبہ ہے اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے۔)

سارہ النساء کی اس آیت کریمہ میں قتل خطا سے متعلق چند باتوں کا حکم بیان کیا گیا ہے۔ مثلاً مسلمان کا قتل کرنا بغیر حق کے جائز نہیں اور مسلمان کی یہ شان نہیں کہ وہ قصداً کسی مسلمان کا قتل کرے اگر خطا یا غیر دانستہ طور پر قتل واقع ہو جائے تو اس گناہ کے عوض ایک مسلمان غلام کو بھی آزاد کرنا ہوگا اور ساتھ ہی ساتھ اس کا خون بہا مقتول کے وارثوں کو داکرنا ہوگا۔ یہی حکم اس ذاتی غیر مسلم کا ہے جو اسلامی حکومت میں جزیہ یا ٹیکس وغیرہ ادا کرتا ہے۔ مقتول اگر دشمن قوم سے تعلق رکھتا ہے تو ایسی صورت میں قاتل مسلمان کے لیے حکم ہے کہ وہ صرف ایک غلام مسلمان آزاد کرے دینت (خون بہا) ادا نہ کرے لیکن اگر دشمن یعنی کافر (کافر) قوم سے معاہدہ ہے تو پھر کافر مقتول کے ورثاء کو خون بہا (مال) بھی دیا جائے اور ایک مسلمان غلام آزاد بھی کرایا جائے اور غلام آزاد کرنے کی طاقت نہ ہو تو گناہ دو ماہ کے روزے رکھے۔ قتل عمد کی طرح قتل خطا میں بھی مقتول کے ورثاء کو اختیار ہے کہ وہ قاتل کو بے عوض معاف کر دیں یا مال پر صلح کر لیں۔ معافی کی صورت میں خون بہا (مال) ساقط ہو جائے گا لیکن مسلمان غلام کا آزاد کرنا یا دو ماہ کے روزے رکھنے کا حکم باقی رہے گا۔

خون بہا اور مسلم غلام کی آزادی یا دو ماہ کے روزوں کی صحت کیا ہے؟ اسکے متعلق حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ:

”مومن غلام کے آزاد کرنے یا بصورتِ غلام میسر نہ ہونے سے ۱۰ ماہ کے روزے رکھنے میں فسخہ یہ ہے کہ جناب باری تعالیٰ کے حق میں اس سے جو تفصیل واقع ہوئی ہے یہ عمل نیک اسے مٹانے کا باعث ہو اور اس کا خم البدل ثابت ہو اور دیت (خون بہا) کا بدلہ مرنے میں یہ راز ہے کہ بارِ میرہم اس قسم سے تساہل یا بے احتیاطی کا مرتکب نہ ہو اور یہ تاوان (۳۳۳) اس سے اس سے درسِ عبرت ہو جائے انہیں وہ اغراض و ملحوظ رکھتے ہوئے یہ دوسرا عمل تجویز کی گئی ہیں۔ ۱۷

قتل کی تیسری قسم قتلِ شبہ عمد کا حکم بھی وہی ہے جو قتلِ خطا کا ہے اس بابت حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں:

”قتل کی ۱۰ قسم جس کو شبہ عمد کہا جاتا ہے اس کے متعلق حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث سے کہ جو شخص ایسی حالت میں مارا جائے، جبکہ اندھ اندھ تیر اندازی ہو رہی ہو یا پتھر پھینکے جا رہے ہوں یا وہ لوگ جو ایک دوسرے کو کوزے لگائیں یا ایک دوسرے پر شخی چا میں اور کوئی شخص مر جائے تو یہ قتلِ شبہ عمد ہے اور اس کا خون بہا وہی ہے جو قتلِ خطا کے لئے مقرر ہے۔ صرف اس کا وصف جداگانہ ہے۔ ۱۸

مذکورہ بالا وہ احکام و قوانین ہیں جو قتلِ عمد یا قتلِ خطا و شبہ عمد کے متعلق شریعتِ اسلامی نے مقرر فرمائے ہیں۔ لیکن اگر کسی کو قتل نہ کیا جائے بلکہ اس کے عضو مائع و جوارح پر حملہ کر کے ان کو زائل و بے کار کر دیا جائے تو اس کی چند صورتیں ہیں۔

(۱) دیدہ و دانستہ اور قصداً ارادہ کر کے کسی شخص کا کوئی جسمانی عضو مائع و جوارح پر حملہ کر کے معطل کر دیا جائے۔

(۲) کسی انسان پر اس طرح ظلم و ستم و است درازی کی جائے کہ اس کی جسمانی شے بخش حالتوں میں سے کوئی طاقت و قوت ختم ہو جائے۔ جیسے ہاتھ سے کوئی شے پکڑ نہ سکے، یا دلوں سے چل نہ سکے، قوتِ بصارت و سماعت یا قوتِ فہم و ادراک یا قوتِ مردانگی بر باد ہو جائے اور اس کا وجود دوسروں کے لئے بوجہ ہو جائے اور وہ خود کسب معاش سے معذور ہو جائے یا وہ دلوں میں معیوب اور حقارت کی نگاہ سے دیکھا جائے یا وہ تملہ و خرابی کی بد صورتی کا سبب ہو جائے۔

(۳) تیسری صورت یہ ہے کہ اس نے کسی یا زخم کی وجہ سے انسان کی کوئی مستقل شے بخش

حالت زائل نہ ہو۔ نہ ہی اس کا مکمل یا نصف عضو خراب ہوا، نہ ہی وہ بد صورت ہو بلکہ ایسی ضرب یا ایسا زخم ہو کہ جلد صحیح ہو جائے۔ 19

پیش کردہ تینوں صورتوں میں اسلامی شریعت نے بہت ہی واضح و مفصل احکام بیان فرمائے ہیں۔ پہلی صورت کا حکم بیان کرتے ہوئے ارشاد خداوندی ہے کہ:

وَكُنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ
بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُزُوحَ قِصَاصٍ فَمَنْ
تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفْرَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
الطَّالِبُونَ 20

(اور ہم نے تو ریت میں ان پر واجب کیا کہ جان کے بدلے جان اور آنکھ کے بدلے آنکھ اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور زخموں میں بدلہ ہے۔ پھر جو دل کی خوشی سے بدلہ کر دے تو وہ اس کا گناہ اتار دے گا اور جو اللہ کے اتارے پر حکم نہ کرے تو وہی لوگ ظالم ہیں۔)

قرآن کریم کی اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ جو شخص جس انسان کا جو عضو زائل کرے گا اس کے عوض اس کے اسی عضو کو معطل کیا جائے گا۔ کلام خداوندی کے اس حکم کی وضاحت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرامین سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے:

عَنْ غُنْزِ ثَقَاذِ الْمَرْأَةِ مِنَ الزَّخْلِ فِي كُلِّ عَمْدٍ يَنْلُغُ نَفْسَهُ فَمَا دُونَهَا
مِنَ الْجِرَاحِ وَبِهِ قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَابِرَاهِيمُ رَأْيُ ابْنِ الزُّنَادِ
أَصْحَابَهُ وَجَرَحَتْ أَخْتَ الزُّبَيْعِ اسْمًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ: الْقِصَاصُ 21

(حضرت عمر سے منقول ہے کہ عورت کا قصاص مرد سے ہر قتل عمد میں یا زخمی ہونے کی صورت میں لیا جائے گا۔ عمر بن عبد العزیز، ابراہیم نخعی اور ابوالزناد نے اپنے اصحاب سے ایسی نقل کیا ہے۔ اور حضرت ربیع کی بہن نے ایک انسان کو زخمی کر دیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قصاص دینا ہوگا۔)

عن اس رضى الله عنه ان اسة النظر لطمت حاربة فكسرت ثيبتها
فانوا السى صلى الله عليه وسلم ۲۳

(حضرت انس سے روایت ہے کہ نصر کی جنگ میں ایک لڑکی کو طمانچہ مار جس کے باعث اس کے انگلی وہ دانت ٹوٹ گئے۔ پس وہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں آئے تو آپ نے قصاص (بدلہ) کا حکم فرمایا۔)

عن عكرمة عن ابن عباس عن السى صلى الله عليه وسلم قال هذه
هذه سواء يعنى الخصر والابهام ۲۴

(حضرت عکرمہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ اور یہ برابر ہیں۔ یعنی چھوٹی انگلی اور انگوٹھا۔)

معلوم ہوا کہ قرآن وحدیث کی روشنی میں قصاص (بدلہ) واجب و فرض ہے۔ اور قصاص کی صورت یہ ہے کہ آنکھ و زخم کے بولے شیشے کے ذریعہ بے نور کیا جائے، دانت کو ریتی سے چھیل دیا جائے اور اگر زخم ہے تو اس کی گہرائی کے مطابق چھری کو ٹھوپ دیا جائے۔ لیکن اگر کوئی ہڈی ٹوٹ گئی ہے تو اس کا کوئی قصاص نہیں کیونکہ اس کے توڑنے سے ہلاکت کا اندیشہ ہے۔ ۲۵

اعضاء نافذ و جوارح پر حملہ کرنے یا زخم لگانے کی دوسری صورت کا حکم یہ ہے کہ اس میں کامل دیت واجب الادا ہوگی۔ کیونکہ مجرم کا یہ فعل ظلم عظیم ہے۔ اس کا ماخذ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ مکتوب گرامی ہے جو آپ نے اہل یمن کو ارسال فرمایا تھا جس میں آپ کسی کی ناک توڑنے کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر ناک کو کلیتہً کاٹ دیا گیا ہے تو اس میں کامل دیت ہے، دانت اکھیر دیئے جائیں اس میں کامل دیت ہے، ہونٹ کاٹ گئے جائیں اس میں کامل دیت ہے، فوطوں میں بھی کامل دیت ہے۔ عضو تناسل کاٹ لینے میں کامل دیت ہے، پیچھے توڑ دینے میں کامل دیت ہے اور دونوں آنکھیں پھوڑ دی جائیں تو اس میں کامل دیت ہے۔ ایک اور حدیث میں فرماتے ہیں کہ ”عتل کے زائل کر دینے میں پوری دیت ہے“۔ اگر ان منافع مذکورہ میں سے کسی منفعت کو ادھورا کر دیا جائے تو اس کے عوض نصف دیت (قصاص) ہے۔ مثلاً کسی کا ایک پیر، ایک ہاتھ وغیرہ بے کار کر دیا جائے تو نصف خوں بہا ہے۔ اور اگر کسی کے دس

حصے یعنی ایک انگلی کو کاٹ دیا جائے تو کامل دیت کا ۱۰/۱ اور ہر ایک دانت کے بدلے ۲۰ حصہ عائد ہوتا ہے۔ 25

اعضاء جسمانی کے جراحات کی تیسری صورت میں زخم کی نوعیت کے لحاظ سے شریعت مصبرہ نے دیت کو نافذ فرمایا ہے۔ مثلاً زخم اگر ایسا ہے کہ اس میں بڑی نظر آنے لگے تو اس کی دیت کا ۱/۲۰ ہے۔ اور اگر سر میں ایسا زخم لگا ہے کہ کھوپڑی کی ہڈی ٹوٹ کر اپنی جگہ سے ہل جائے تو اس کی دیت پندرہ اونٹ ہے۔ اور اگر زخم دماغ یا پیٹ کے جوف (کھوکھلے پن یا گڑھے) تک پہنچ جائے یا بھیجا اور مغز نظر آنے لگے تو ایسی صورت میں کامل دیت کا ۱/۳ حصہ ادا کرنا ہوگا۔ 26

واضح ہو کہ شریعت اسلامی کی رو سے یہ تمام قصاص جب ہی واجب ہوں گے جب کہ صاحب حق معاف نہ کرے۔ اور اگر صاحب حق قصاص کو معاف کر دے تو وہ ساقط ہو جائے گا۔ اور یہ معافی اس کے گناہ و جرم کا کفارہ ہو جائے گا۔ اور عدم معافی کی صورت میں حکم شرعی کا جاری ہونا ہی اس کے جرم کا کفارہ ہوگا۔

قصاص میں گواہی و قسم کا وجوب

شریعت سلامی کی نظر میں انسانی جان اور اس کے اعضائے جسمانی و جوارح کی بہت بڑی قدر و اہمیت ہے۔ اس لئے قصاص کا حکم نافذ کرنے سے قبل انتہائی ضروری ہے کہ معاملہ کی بہت ہی گہرائی و دیانت داری سے جانچ پڑتال کی جائے تاکہ کوئی بے قصور اس کا شکار نہ ہونے پائے۔ شریعت مطہرہ نے اسی صورت حال کے پیش نظر قصاص کے نفاذ سے پہلے دو معتبر گواہوں کی شہادت و گواہی کو ضروری قرار دیا ہے۔ اور گواہ نہ ہونے کی صورت میں قسم کو لازمی کیا ہے۔ چنانچہ بخاری شریف میں مرقوم ہے کہ:

”وقال الاشعث بن قيس قال النسي صلى الله عليه وسلم شاهد اَك

اَوْ بيمينه“ 27

(اشعث بن قیس سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

تمہارے دو گواہ ہونے چاہئیں ورنہ اس کی قسم ہوگی۔)

”رکت عمر بن عبد العزیز الی عدی بن ارطاة و کان امره علی
الصرة فی قتل واحد بعد بیت من بیوت الخفانین ان واحد
اصحابه ینفذ الا فلا تظلم الناس فان هذا لا یقصر فیہ الی یوم
القیمہ۔“^{۲۸}

(حضرت عمر بن عبد العزیز نے عدی بن ارطاة کے لئے لکھا جنہیں بصرہ کا حاکم
مقرر فرمایا تھا اس مقتول کے بارے میں جس کی شگھی بیچنے والوں کے گھروں
کے پاس سے ملی تھی کہ اگر اس کے ورثا کو گواہ مل جائیں تو بہتر ہے ورنہ کسی پر ظلم
نہ کرنا کیونکہ اس مقدمے کا فیصلہ قیامت تک نہیں ہو سکے گا۔)

معلوم ہوا کہ قصص کا حکم جاری کرنے سے قبل دو معتبر گواہوں کا ہونا اشد ضروری
ہے۔ اور اگر گواہ نہ ہوں تو پھر ایسی صورت میں معتبر اشخاص کی قسم کا اعتبار ہوگا اور اسی پر فیصلہ
صادر ہوگا۔ چنانچہ صحیح بخاری شریف میں حضرت بشیر بن یسار سے روایت ہے کہ:
”رعمہ ان رخلا (الی) قال فیہ یخلفون۔“^{۲۹}

(انصار سے ایک آدمی جن کو سہل بن ابی حاتمہ کہا جاتا تھا، انہوں نے اس کو بتایا کہ ان
کی قوم کے کچھ افراد خیبر کی طرف گئے۔ وہاں جا کر وہ جدا جدا ہو گئے اور انہوں نے اپنے میں
ایک کو مقتول پایا۔ لہذا جن لوگوں میں اس کی لاش ملی تھی ان سے کہا گیا کہ آپ نے ہمارے ایک
ساتھی کو قتل کر دیا ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہم نے قتل نہیں کیا اور نہ ہمیں قاتل کا کوئی پتہ
ہے۔ پس یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض گزار ہوئے (یا رسول اللہ) ہم خیبر کی
طرف گئے تو ہم نے اپنے میں سے ایک کو مقتول پایا۔ آپ نے فرمایا کہ بڑا آدمی بات کرے۔
پھر ارشاد ہوا کہ تم گواہ پیش کر دو گے کہ کس نے قتل کیا ہے؟ عرض کیا ہمارے پاس تو گواہ نہیں ہے۔
فرمایا کہ پھر تو قسم ہوگی۔

گواہ نہ ہونے کی صورت میں قسم کا اعتبار ہے لیکن قسم ایک دو افراد کی نہیں بلکہ پورے
بیچس معتبر افراد کی۔ بخاری شریف میں ہے کہ:

”قال السنن حقون الذیہ ما یمان حمین مسکن۔“^{۳۰}

(فرمایا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تم میں سے پچاس آدمی قسم کھائیں گے
تاکہ دیت کا تمہیں حق حاصل ہو جائے۔)

بخاری شریف کے مذکورہ بالا احکام کی تصدیق و توثیق قرآنی آیات سے بھی ہوتی
ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ
الْوَصِيَّةِ اثْنِ ذَوَا عَشْرٍ مِّنْكُمْ أَوْ آخَرُونَ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي
الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُوهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ
فَيُقْسِمْنَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَقْتُمْ.“ 31

(اے ایمان والوں تمہاری آپس کی گواہی جب تم میں کسی کو موت آئے۔
وصیت کرتے وقت تم میں کے دو معتبر شخص ہیں یا غیروں میں کے دو، جب تم
ملک میں۔ رکو جاؤ پھر تمہیں موت کا حادثہ پہنچے ان دونوں کو نماز کے بعد روکوتا کہ
وہ اللہ کی قسم کھائیں اگر تمہیں کچھ شک پڑے۔)

مختصر یہ کہ قصاص کے قانون کے نفاذ کے لئے دو معتبر اشخاص کی شہادت ضروری ہے
اور عدم شہادت کی حالت میں پچاس دیانت دار افراد کی قسم لازمی ہے۔ مشہور محدث و محقق
حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ:

”کہ کوئی ایسا شخص قتل کیا جائے کہ جس کا قاتل معلوم نہ ہو۔ لیکن کسی قبیلے یا گھوڑوں کے
لوگوں پر شبہ ہو تو ایسی صورت میں اگر مقتول کے قبیلے کے پچاس افراد معتبر قسم کھالیں کہ فداں شخص
اس کا قاتل ہے تو وہ دیت (خون بہا) ادا کرنے کا مستحق ہوتا ہے۔ یا اگر مزم کے قبیلے کے پچاس
معتبر اشخاص قسمیں کھالیں کہ ہمیں کچھ علم نہیں کہ اس کو کس نے قتل کیا ہے تو وہ لوگ بری اندامہ ہو
جاتے ہیں۔“ 32

اس طرح اسلام نے قصاص میں بڑی احتیاط سے کام لیا ہے تاکہ کسی غیر مجرم و شریف
انسان کو سزا کا شکار نہ ہونا پڑے۔ اور قسم میں بھی پچاس معتبر اشخاص کی قسم کا اعتبار کیا ہے کہ اتنی
عظیم جماعت کا جھوٹی قسم پر اتفاق ناممکن ہے۔

حوالہ جات

- ۱۔ سورۃ المائدہ، آیت ۳۲
- ۲۔ سورۃ الانعام، آیت ۱۵۱
- ۳۔ سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۳۱
- ۴۔ سنن نسائی شریف باب تعظیم الدم جلد ۳، ص ۸۸۴۸۵
- ۵۔ سنن نسائی شریف باب تعظیم الدم جلد ۳، ص ۸۸۴۸۵
- ۶۔ سنن نسائی شریف باب تعظیم الدم جلد ۳، ص ۸۸۴۸۵
- ۷۔ الحجۃ اللہ البالغہ حصہ دوم
- ۸۔ حجۃ اللہ البالغہ حصہ دوم ص ۶۱۲ تا ۶۱۳
- ۹۔ اردو دائرہ معارف اسلامیہ بعنوان لفظ ”قصاص“ ص ۱۷۳
- ۱۰۔ سورۃ النساء، آیت ۹۳
- ۱۱۔ سورۃ البقرہ، آیت ۱۷۸ تا ۱۷۹
- ۱۲۔ سورۃ المائدہ، آیت ۴۵
- ۱۳۔ صحیح بخاری شریف جلد ۱ کتاب الذیات، باب ۱۰۰۰، حدیث ۱۷۷۷
- ۱۴۔ بخاری شریف جلد ۱ کتاب الذیات، باب ۱۰۰۳، حدیث ۱۷۷۷
- ۱۵۔ صحیح بخاری شریف، کتاب الذیات، باب ۱۰۱۴، حدیث ۱۷۸۷
- ۱۶۔ سورۃ النساء، آیت ۹۲
- ۱۷۔ حجۃ اللہ البالغہ اردو ص ۶۲۰

| | |
|---|----|
| حجۃ الہدایہ، ص ۶۱۶ | ۱۸ |
| الحجۃ الہدایہ، ص ۶۲۳، ۶۲۵، ۶۲۶ | ۱۹ |
| سورۃ المائدہ، آیت ۳۵ | ۲۰ |
| صحیح بخاری شریف، باب القصص من بین الرجال والنساء فی الحجرات، کتاب | ۲۱ |
| الدیات، حدیث ۱۷۷۹ | |
| صحیح بخاری شریف، باب السن بالسن، کتاب الدیات، حدیث ۱۷۸۷ | ۲۲ |
| صحیح بخاری شریف، باب دینہ الاصلی، کتاب الدیات، حدیث ۱۷۸۸ | ۲۳ |
| الحجۃ الہدایہ، ص ۶۲۳ | ۲۴ |
| الحجۃ الہدایہ، ص ۶۲۶ | ۲۵ |
| الحجۃ الہدایہ، ص ۶۲۶ و ۶۲۷ | ۲۶ |
| بخاری شریف، کتاب الدیات، باب القسامۃ، حدیث ۱۰۱۷ | ۲۷ |
| بخاری شریف، کتاب الدیات، باب القسامۃ، حدیث ۱۰۱۷ | ۲۸ |
| بخاری شریف، کتاب الدیات، باب القسامۃ، ۱۰۱۷، حدیث ۱۷۹۱ | ۲۹ |
| صحیح بخاری شریف، کتاب الدیات، باب القسامۃ، حدیث ۱۷۹۲ | ۳۰ |
| سورۃ المائدہ، آیت ۱۰۶ | ۳۱ |
| الحجۃ الہدایہ، ص ۶۲۲ | ۳۲ |



ہندو دھرم میں قتل اور اعضا، جسمانی خراب کرنے کی سزا

دین اسلام کی طرح قدیم ہندو دھرم میں بھی انسانی زندگی اور انسانی اعضا کی مذہبی اعتبار سے بہت قدرہ قیمت ہے اور اس اصول قیمتی جان و اعضا، جسمانی کے تحفظ و بقاء، قتل، خونریزی کے سد باب کے لئے جو قانون و ضابطہ پیش کیا گیا ہے وہ بھی کافی سخت ہے۔ فرقہ واریت ہے۔ ہندو دھرم رتھوں نے قتل کرنے یا زخمی کرنے کی صورت میں جو قانونی، دستور شکنی کیا ہے اس کا دار و مدار ذات برادری کے نظام (Caste System) پر قائم ہے۔

اسلام کی طرح ہندو دھرم شاستروں (धर्म शास्त्र) نے بھی یہ اصول و ضابطہ پیش کیا ہے۔ قتل کے بدلے قتل اور جو منسو (अपम) زخمی یا خراب ہو اس کے غول و پتی عضو خراب کرنا چاہئے نیز دیگر تہان (अपम) بھی دینا چاہئے۔ لیکن ہندو دھرم کا سرانجام چونکہ ذات برادری کی بنیاد پر قائم ہے اس لئے دیگر معاملات و مسائل کی طرح دند اور سزائے سلسلے میں بھی ذات برادری کے نظام کو پیش پیش رکھا گیا ہے۔

ہندو دھرم رتھوں کی تعلیمات کی راستے تمام ہندو سماج چارؤتوں (वर्ग) میں منقسم ہے۔ (1) برہمن، (2) کچھتری، (3) ویش اور (4) شودر۔ اور ان چاروں طبقوں کے لئے نہ صرف سزا و جزا (अपम) بلکہ انسانی زندگی کے ہر شعبہ و معاملے میں جداگانہ احکام و قوانین ہیں۔ جن میں برہمن، کچھتری کو مذہبی اعتبار سے خصوصی اہمیت اور رعایت حاصل ہے۔ قتل یا زخمی کرنے والا ویش اور شودر ہے تو ان کے لئے قتل و اعضا، جسمانی کی سزائیاں کی گئی ہیں۔ قتل اگر برہمن، کچھتری ہے، درمستول و منصوصی الی، اب کا تو برہمن کے لئے یہ سزا نہیں دی گئی ہے بلکہ ان کے لئے نہ صرف کٹہرے (अपम) کا حکم ہے جو ان کو صرف پوجا پاٹ یا دین

(दान) وغیرہ کے ذریعہ ادا کرنا سوتا ہے یا شہر بدر کرنے اور ان کے مال و اسباب ضبط کرنے کا حکم ہے۔ ۱ اور اگر قاتل و مقتول دونوں برہمن ہوں تو قاتل برہمن سے آخرت (परलाक) میں موااعدہ ہوگا اور دنیا میں کفارہ ادا کرنے کی اجازت نہ ہوگی کیونکہ کفارہ گنہ کو دھواؤں سے اتا ہے اور برہمن کا قتل ایسا سخت گنہ ہے کہ اس کو کوئی شے ختم نہیں کر سکتی کیونکہ یہ دراصل اس برہمن (ब्रह्मण) کی ہلاکت قتل ہے جو دیوتا سے بھی افضل داعی ہے۔ ۲ اسی وجہ سے دھرم شاستروں نے اس کو برہمن قتل (ब्रह्महत्या) نہیں بلکہ بھگوان برہما کے قتل (ब्रह्मा हत्या) کے برابر گناہ قرار دیا ہے۔

برہمن اور چھتری (क्षत्रीय) قاتل اور مقتول کے علاوہ قاتل اگر ویش (वैश्य) یا شودر (शूद्र) ہو اور وہ اپنی ذات کے کسی فرد کو قتل کر دے تو ان سے لئے بھی کفارے کا حکم ہے لیکن ساتھ ہی ساتھ دوسری سزاؤں سے جاری کرنے کا بھی حکم ہے۔ ۳ مختصر یہ کہ قدیم ہندو دھرم رتھوں نے قتل یا زخم لگانے کی صورت میں دیگر سزاؤں کے ساتھ قاتل اور اعضاء کی بربادی کی سزا (दांड) کا بھی قانون پیش کیا ہے۔ چنانچہ ہندو دھرم میں مذہبی آئین یا دستور (धार्मिक संविधान) کی حیثیت رکھنے والی مہاں کتاب ”منو اسمرتی“ (मनु स्मृति) میں بیان کیا گیا ہے کہ:

गुरु वा बालवृद्धौ वा ब्राह्मणां वा बहुश्रुतम्।

आनतायिनमायान्त हन्यादवा विचारयन्। 4

(گورو، بالک، بزرگ یا بہت سی مذہبی کتابوں کا عالم برہمن بھی ظالم یا قاتل (आनतायो) ہو کر (مارنے کے لئے) آئے تو اس کو بنا سوچے مار ڈالیں۔)

नानतायिवधोदोषो हन्तुर्भवति कश्चन।

प्रकाशं वा प्रकाशं वा मन्युस्मन् मन्युमुच्छति॥ 5

(سب کے سامنے یا تنہائی میں جو کسی کو مارنے کو اتا دلا ہو اس کا قتل کرنے میں کوئی پاپ نہیں ہے۔ وجہ ظالم جس کو مارنا چاہتا ہے اس کے غم سے اسی ”آناتا یو“ کا غصہ بڑھتا ہے۔)

कूटशामन कर्तव्यं च प्रकृतानां च दूषकान्

मन्त्री बाल ब्राह्मण छनांश्च हन्याद् विद्वंसविनस्तथा 6

(چھل سے حکومت کرنے والوں، رمایا کو بگاڑنے والوں، عورت، بچے اور

برہمنوں کو مارنے والوں اور دشمن کی خدمت کرتے والوں کو راجہ مار ڈالے۔)

مذکورہ بالا اشیاء میں منومہ راج نے قتل اور ظالم شخص سے قتل کی سزا بیان کی

ہے لیکن بعض دوسرے مقامات اور دیگر دھرم گرنتھوں میں قتل کے علاوہ دوسری سزائیں دینے کا بھی حکم پایا جاتا ہے۔ چنانچہ ارتھ شاستر (अर्थशास्त्र) میں ہے:

एन शास्त्रेष्वनुगताः क्लेशदण्डा महान्मनाम्।

अकिलष्टाना तु पापान धामः शुद्धवध स्मृतः ७

(قدیم شاستروں کے اصولوں کے مطابق طرح طرح کی

تکالیف اور غم دے کر قتل کی سزا (प्राण दण्ड) دینا چاہئے لیکن اگر قتل

نے بے رحمی کے ساتھ قتل نہ کیا ہو تو اس کو صرف قتل کی سزا (प्राण दण्ड)

دینی چاہئے۔)

اسی طرح بواہان اسمرتی (बोधावन स्मृति) نے قتل کی ضابطہ پیش کیا ہے:-

”اگر کوئی چھتری (क्षत्रीय)، بویش (वैश्य)، یا شودر (शूद्र) برہمن کا قتل کرے تو اس کو

مختلف طریقوں سے قتل کی سزا ملنی چاہئے اور ساری دولت و جائیداد چھین مٹی چاہئے۔ لیکن اگر کوئی

اپنی ذات والے کی یا اپنے سے نیچے ذات والے کی بیٹیا (قتل) کرے تو وہ راجہ کے ذریعہ جرم کی

حیثیت کے اعتبار سے سزا کا مستحق ہونا چاہئے۔ 8

قتل اور ساتھ ہی دیگر سزائوں کا یہ حکم مذکورہ بالا تین طبقتوں (वर्णों) کے لئے ہے،

برہمن اس سے مستثنیٰ ہے۔ چنانچہ منومہ راج ہدایت دیتے ہیں کہ:

आगम्यः ब्राह्मणस्यैव कार्यो मध्यममाहमः।

त्रिवर्गस्य वा भवद्राष्ट्रात्मद्रव्यः सविच्छदः॥ 9

(قتل وغیرہ گنہوں کا مجرم اگر برہمن ہو تو اس کو اعلیٰ درجہ کے

یا اس کو کپڑے وغیرہ دے کر اپنی حکومت (राज्य) سے نکال دے۔)

मोक्षद्वय प्राणान्तिका दण्डा ब्राह्मणस्य विधीयते।

इतरथा तु त्रिगोत्रा दण्डः प्राणान्तिका भवत्॥ 10

(برہمن کے سر کے بال منڈا دینا ہی اس کے لئے خاتمہ زندگی کی سزا
(پراणान्तक दण्ड) ہے لیکن دوسری ذات والوں کو موت کی سزا دینی چاہئے۔)

न जातु ब्राह्मणं हन्यात्सर्वपापघ्नपि स्थितम्।

राष्ट्रदेन वहिः कुर्यात्समग्रं धानमश्वतम्। 11

(تمام قسم کے پاپ کرنے پر بھی برہمن کا قتل کبھی نہ کرے۔ اس کو تمام ماں و بہن
کے ساتھ ششستہ جسم (अभ्यन्त शरीर) سے اپنے ملک سے باہر کر دے۔)
صرف یہی نہیں بلکہ برہمن کے قتل سے تعلق سے حکم دراجہ کو تنبیہ کی گئی ہے کہ:

न ब्राह्मणं बध्नाद् ध्याना धर्मो विधत्ते भुवि।

न म्मादस्य वचं राजा मनसापि न चिन्तयत्॥ 12

(برہمن کے قتل سے بڑھ کر دنیا میں دوسرا پاپ نہیں ہے، اس لئے راجہ اس
کے قتل کی فکر کبھی دل سے بھی نہ کرے۔)

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم میں بھی خون کا بدلہ خون، قتل کا بدلہ قتل اور
مالی جرم نے وغیرہ کی سزا ہے لیکن اس کا نفاذ ذات برادری کے نظام پر قائم ہے۔
قتل کی طرح کسی جسمانی عضو کو زخمی کرنے یا ہلک کر خراب کرنے کی صورت میں بھی
قدیم ہندو دھرم گرتھوں کا تقریباً وہی اصول و ضابطہ ہے جو اسلام نے پیش کیا ہے کہ جس عضو کو جو
شخص خراب یا ہلک کرے گا اس کے عوض اس کے اسی عضو (अण) کو خراب و برباد کیا جائے گا
بلکہ اگر انصاف اور دیانت داری سے اسلام اور ہندو دھرم کے قتل و زخمی کرنے کے قوانین کا جائزہ
لیا جائے تو اسلام کے مقابلے میں ہندو دھرم کے قوانین سزا کہیں زیادہ سخت ہیں اس لئے کہ اسلام
نے صرف سخت زخمی ہونے یا کسی بھی جسمانی عضو کے ہلک ہونے کی صورت میں مجرم کے اس
عضو کو ہلک کرنے کا حکم دیا ہے جبکہ قدیم ہندو دھرم میں نہ صرف عضو (अण) کی ہلاکت و خاتمے
بلکہ صرف غلط اور کندی بات کہنے اور ہاتھ یا نشتی وغیرہ سے حملہ کرنے کی صورت میں بھی اس عضو
(अण) کو کاٹ لینے کا حکم ہے جس سے تکلیف پہنچائی گئی ہے۔ مگر قتل کی طرح یہاں بھی ذات
برادری کے نظام کو ملحوظ رکھتے ہوئے سزا اس کا تقرر کیا گیا ہے۔ مجرم اگر نیچ یا شہر ذات سے ہے تو

اس کے جسمانی اعضاء و کات پینے کا حکم ہے اور اگر اعلیٰ ذات کا ہے تو صرف مالی جرمات، غیر ۱۰۱۱ کرنے کا حکم ہے۔

قدیم ہندو، ہندو مت کے لوگوں نے کان، ہونٹ، ناک، پاؤں، آنکھ، زبان، عضو تناسل اور ہاتھ کاٹنے پر سب سے مہمان دہندہ اور زخمی یا گھائل کرنے پر درمیانی دہندہ دینے کا اصول پیش کیا ہے لیکن اگر شودر اپنے سے اعلیٰ تین طبقوں (وہ) کو پیٹے تو جس عضو سے پیٹے اس کا وہی عضو کات دینے کا حکم دیا ہے۔ چنانچہ منو اسمرتی (منو س্মرتی) میں ہے کہ:

यन केनचिदणन हिम्याच्चच्छ्रष्टमन्यज।

छेत्तव्यं तनदवाम्य तन्मृतागनुशामनम्॥ 13

(بیچ ذات کا اپنے جس عضو سے اعلیٰ ذات والے کو مارے، اس

کا وہی عضو کاٹنا چاہئے یہ منوجی کی اجازت (آज्ञा) ہے۔)

पाणिमुद्यम्य दण्ड वा पाणिच्छेदनमर्हति

पादन प्रहरन्कापात्पादच्छेदनमर्हति। 14

(اگر برہمن یا چھتری (دھرم) کو مارنے کے لئے ہاتھ اٹھایا ہو یا پاؤں کاٹا جائے تو اس کا ہاتھ

کاٹ لینا چاہئے اور غصے سے برہمن کو ذات مارنے تو اس کا پیر کاٹ ڈالنا چاہئے۔)

कशपु गृहणतो हस्तौ छेदयेद विचारयन्

पादयादांडिकाया च ग्रीवाया वृषणषु च॥ 15

(جو شودر بنا غور (अविचार) کیلئے برہمن کے بال، پیر، داڑھی، گردن یا

فوطے پکڑے تو راجہ بنا غور کئے ہی اس کے دونوں ہاتھ کاٹو۔)

شودر (शूद्र) یا بیچ ذات کے اشخاص کے سب اعضاء جسمانی کے کات لینے کی سزا

صرف برہمن یا چھتری یا دیش کو مارنے یا چوٹ پہنچانے تک ہی محدود نہیں بلکہ اگر انہوں نے کسی

برہمن یا چھتری کو ان کی شان و مرتبے کے خلاف کوئی مسودہ و سندی بات کہی ہو یا ان کے سامنے

عزت والے مقام پر بیٹھنے کی کوشش کی ہو یا اعلیٰ ذات کے کسی شخص پر تھوکا ہو تب بھی وہ اسی سزا

کے حقدار ہوں گے۔ مشہور ہندو دھرم شاستر منو اسمرتی (منو س্মرتی) حکم دیتی ہے:

एक जातिर्द्वि जातींस्तु वाचा दारुणया क्षिपन्

जिह्वायाः प्राप्नुयाच्छ्रद्धं जघन्यप्रभवा हि सः॥ 16

(شودراگر برہمن، پجستری اور ویش کو پاپی وغیرہ سخت بات کہے تو اس کو جیھ (زبان) کاٹنے کا دند دینا چاہئے کیونکہ اس کی پیدائش برے مقام سے ہوئی ہے۔)
नामजातिग्रह त्वेषामभिद्रोहण कुर्वत ।

निक्षिप्यो 5 योमय शणकुर्वलन्नास्य दशागुल ॥ 17

(اگر شودر دشمنی سے برہمن وغیرہ "دو جاتیوں" کا نام اور ذات کو لے کر بری بات کہے تو جلتی ہوئی دس انگل کی لوہے کی سداخ اس کے منہ میں ڈال دینی چاہئے۔)

धर्मोपदेश दर्पण विप्राणामस्य कुर्वतः

ताप्तमामेचयेन्नै वक्त्रे श्रोत्रे च पार्थिवः॥ 18

(اگر شودر فخریہ طور پر کسی برہمن کو دھرم کا اپدیش کرے تو راجہ اس کے منہ اور کان میں کھوتا ہوا تیل ڈلوادے۔)

सहासनम भिप्रेप्सुरुक्कष्टस्यापक्वजः।

कटया कृताणको निर्वास्यः सिच वास्यावकर्तयेन्॥ 19

(جو نیچ طبقہ (वर्ण) برہمن وغیرہ کے ساتھ تخت پر بیٹھنا چاہے تو راجہ اس کی کمر میں نشان لگا کر ملک سے نکال دے یا اس کے چوڑے کا گوشت کتروالے۔)

اعلیٰ ذات (सवर्ण) کے اشخاص پر حملہ کرنے یا گندی دیہودی بات اور خد ف مذہب کام کے عوض شودروں کے جسمانی اعضاء کاٹنے کی سزا کا قانون صرف منواسرتی ہی نہیں بلکہ دیگر دھرم شاستروں و اسرتیوں میں بھی پیش کیا گیا ہے بلکہ بعض اسرتیوں اور دھرم آچاریوں و مہرشیوں (महर्षि) نے اور زیادہ سخت دستور نافذ کیا ہے۔ اتری (अत्रि) اسرتی میں مذکور ہے کہ:

वधयो राजा सवै शूद्रो जपहोम पाश्च यः।

यतो राष्ट्रस्य हन्ता 5 सौ यथा वहनश्चवै जलम्॥ 20

(راجہ کو مناسب ہے کہ وہ جپ، ہوم، وغیرہ برہمنوں کے اعمال کرنے والے شورو کا قتل کر دے۔ کیونکہ جس طرح پانی آگ کو بجھا دیتا ہے اسی طرح جپ، ہوم، وغیرہ کرنے والا شورو سارے راج (सम्पूर्ण राज्य) تباہ کر دیتا ہے۔)

مہرشی گوتم (महर्षि गौतम) نے شوروں سے متعلق دند و سزائے حوالہ سے کہا ہے کہ:

शुद्रो द्विजानीनाभिसन्ध्यायाभिहन्य च वाग्दह।

पौरुष्याभ्यामगं मोच्यो येनोपहन्यात्॥

आयंम्वर्याभिगमने लिंगाद्वारः

स्वप्रहारणं च गोप्ता चेद्वद्यो 5 धिकः॥

भशाहाम्य चदमुषशृण्वनस्त्रपु।

अनुभ्यां श्रौनपरिपूरणम्।

उदाहरणे जिह्वाच्छेदः धारण शरीरभेदः।

आसन शयन वाक्पथिषु सपप्रप्सुदंड्यम शनम्॥

(شورو اگر کس برہمن و چھتری کے بارے میں توہین آمیز بات کہے اور غیض و غضب کے جذبہ سے حمد کرے تو راجہ اس کے اسی عضو کو ٹوادے جس سے وہ حمد کرتا ہے، اور اپنے سے بڑوں کی عورت کے ساتھ اگر وہ مباشرت (गमन) کرے تو راجہ اس کا لنگ (लिंग) ٹوادے یا خود وہ اپنی جان دے دے اور اگر وہ کسی طرح اپنی حفاظت کرے تو اس کی سخت سزا یہ ہے کہ راجہ اس کا قتل کرے۔ شورو اگر کسی وید کو سن لے تو راجہ شیشے اور لاکھ سے اس کے کانوں کو بھر دے۔ اگر وہ وید منتر پڑھے تو راجہ اس کی زبان کو الے۔ اگر وہ وید منتروں کو یاد کر لے تو راجہ اس کا جسم ٹوادے۔ اگر وہ تخت (आसन)، بستر، بات چیت اور راستے میں اعلیٰ ذات والوں کی برابری کرے تو راجہ اس کے لئے اس کو سوہنر (पण) کا دंड دے۔ اے

مختصر یہ کہ مذہب اسلام کی طرح قدیم ہندو دھرم میں بھی قتل کے عوض قتل اور اعضاء جسمانی زخمی یا ہلاک کرنے کی صورت میں انہیں اعضاء کو زخمی، ہلاک کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ قدیم ہندو دھرم میں قتل و جسمانی اعضاء کی ہلاکت کا سارا نفع ماعلیٰ و ادنیٰ

ذات کے نظام پر قائم ہے اور اسام میں بنا کسی فرق سے سب کے لئے یکساں قانون ہے۔ اعلیٰ و ادنیٰ یا ذات کے نظام کا یہاں کوئی عمل دخل نہیں۔ اس کے علاوہ قدیم ہندو دھرم میں ادنیٰ ذات، (شذ جاتی) پچھڑی ذات والے اشخاص کے لئے قتل، اعضاء جسمانی کی ہلاکت و بریاری کے علاوہ معمولی و چھوٹے سے چھوٹے گناہ و جرم (अपराध) پر بھی سخت سے سخت سزا (दण्ड) کا دستور پیش کیا گیا ہے۔ اور اعلیٰ ذات کے افراد کے لئے انہیں جرائم و گناہ پر بہت ہی معمولی نظام قانون جاری کیا گیا ہے۔ چنانچہ منوہاراج کہتے ہیں:

शतं ब्रह्मणमाक्रुश्य क्षत्रिया दण्डमहर्ति।

वैश्यो 5 पयधाशतं द्वेवा शूद्रस्य वधमहर्ति॥ 22

(برہمن کو 'چور، چنڈال' جیسے بیسودہ و گندے الفاظ کہنے والے
چھتری (क्षत्रिय) کو ایک سو پنز (पण)، ویش (वैश्य) کو ایک سو پچاس یا
دو سو پنز دہ کرے اور شودر کو قتل (प्राणदण्ड) کرنا چاہئے۔)

واضح ہو کہ 80 روپیوں کا ایک پنز (पण) ہوتا ہے۔ موجودہ زمانے میں ایک روپیہ
میں تقریباً 64 روپیاں ملتی ہیں۔ یعنی عصر حاضر میں ایک پنز تقریباً (1.25) سو روپیہ برابر
ہے۔ جبکہ اس زمانے میں سوا پیسے برابر ہوگا۔ یعنی جس جرم کیلئے چھتری یا ویش کو صرف چند
روپیوں کا جرمانہ ادا کرنا ہوتا تھا، اسی جرم کیلئے پچھڑی ہوئی ذات (शूद्र) کو اپنی جان سے ہاتھ
دھونا پڑتا تھا۔ 23

منوہاراج دوسرے مقام پر حکم دیتے ہیں:

अर्वाणिषीवतो दर्पादद्वावोष्ठौ छेदयेन्नृपः।

अवमृत्रयतो मदुमवशार्धयनो गुदम्॥ 24

(راجہ، برہمن کے اوپر تکبر سے تھوکنے والے شودر کے دونوں ہونٹ،
پیشاب کرنے والے کا ذکر (लिंग) اور ہوا خارج (अधोवायु) کرنے
والے کی مقعد (मलद्वार) کٹواوے۔)

اس طرح قدیم ہندو شستروں کی روشنی میں ظاہر ہوتا ہے کہ ادنیٰ و کمتر ذات (शूद्र)
کے افراد کیلئے قتل کرنے یا زخم لگانے کے عوض ہی نہیں بدعقل ذات کے افراد پر حملے کی نیت سے

انہی وغیرہ اٹھانے، بیہودہ، گندی بات کہنے، بلند مقام پر بیٹھنے، تھوکنے یا آنکھیں ٹکانے اور، یہ وغیرہ پڑھنے یا سننے کی صورت میں بھی قتل اور ہاتھ، پیرو، منہ، آنکھ، ناک، کان وغیرہ کے کانٹے جیسی سخت سے سخت سزا کا حکم ہے۔ جیسا کہ آپ نے گذشتہ تحریر میں مدحظہ فرمایا، جبکہ انہیں جیسے بندہ ان سے زیادہ بڑے معاملات و جرائم میں اعلیٰ ذات کے افراد کیلئے جو سزائیں مقرر کی گئی ہیں، وہ انتہائی افسوس ناک و تعجب خیز ہیں۔ منواسمرتی (मनु स्मृति) میں مذکور ہے:

पञ्चाशद्ब्राह्मणा दण्डयः क्षत्रियस्याभिशमनः।

वश्य स्याद धांपन्वश्चछुट्टे द्वादशका दमः॥ 25

(برہمن، چہتری کو سخت بات کہے تو پچیس پنٹر، ویش کو کہے تو 25 پنٹر اور شودروں کو کہے تو 12 پنٹر دینا چاہئے۔) (یعنی تقریباً 60/30 اور 15/روپیہ کا دंड)

समवर्गे द्विजातीना द्वादशैव व्यंतक्रमः।

वादध्ववचनीयेषु नद्व द्विगुण भवन्। 26

(برہمن، چہتری اور ویش ان تینوں طبقوں (वर्णों) کے ایک ذات والوں میں اگر کوئی آپس میں ایک دوسرے کو سخت و گندی بات کہیں تو 12 پنٹر اور بیہودہ و توہین آمیز جملہ (वचन) ایسی تو مذکورہ بالا دंड کا دو گنا دंड دینا چاہئے۔)

त्वम्भेदकः शतं दण्डयो लाहितस्य च दशकः।

माम भेत्ता तु पणिष्कान्मवाप्त्यस्त्वाम्भेदकः॥ 27

(جو اپنے ہی ہم ذات کا چمڑا کاٹ ڈالے، یا خون نکال دے تو اس کو 100 پنٹر دंड دینا چاہئے۔ گوشت کاٹنے والے کو 6/نشک (निष्क) دंड دے اور مڈی (हड्डि) توڑنے والے کو دیش سے نکال دے۔)

برہمن، چہتری اور ویش (ब्रह्मण, क्षत्रिय, वश्य) کیلئے زخم لگانے یا مڈی وغیرہ توڑنے کا یہ حکم ہے لیکن اگر شودر یا پچھری ذات کا فرد مذکورہ باتیوں ذوق کے لوگوں کو مارے تو جس عضو (अंग) سے مارے اس کا وہی عضو کاٹ لیا جانا چاہئے یہ حکم ہے۔ جیسا کہ منواسمرتی (अहि 8، اشوک 279، گوتم اسمرتی (गौतम स्मृति) اہی 12، اشوک 3، کونیلے (कादिल्य) اسمرتی اہی 3، اشوک 11 اور یاگیہ لکھ (यागियलक्ष्म) اسمرتی اہی 3

اشلوک 25 میں بہت واضح طور پر بیان کیا گیا ہے۔

اعلیٰ ذات کے شئی ص کیلئے قتل و اعضاء کے کاٹنے کی سزا کا بظاہر اکثر دھرم گرنہوں میں کوئی قانون نہیں، لیکن بعض مقامات پر کچھ ایسے اشلوک پائے جاتے ہیں کہ جن سے ثابت ہوتا ہے کہ قاتل و ظالم کسی بھی ذات کا ہو اس کو بخشا نہیں چاہئے، بلکہ قتل یا سخت اذیت ناک سزا دینا چاہئے۔ چنانچہ منو اسمرتی میں کہا گیا ہے:

गुरु वा बालवृद्धौ वा ब्रह्मणं व अहुश्रु तम्।

आततायिनमायान्तं हन्यादवा विचारयन्॥ 28

(گرو، بچہ، بزرگ یا بہت شاستروں کا جاننے والا برہمن بھی ظالم ہو کر مارنے کیلئے آئے تو اس کو بے کھٹک مار ڈالیں۔)

माततायिवधे दोषा हन्तुर्भवति कश्चन।

प्रकाशं वा प्रकाशं वा मन्युस्त मन्युमृच्छति॥ 29

(سب کے سامنے یا تنہائی میں جو کسی کو مارنے کو اتار دلا ہو اس کا قتل کرنے میں کوئی پاپ نہیں ہے۔ وجہ، ظالم (آتتا یا) جس کو مارنا چاہتا ہے اس کے غصے (کراہ) سے اسی ظالم (آتتا یا) کا غصہ ہی بڑھتا ہے۔) یا گویہ ولکیہ اسمرتی (याज्ञवल्क्य स्मृति) میں بھی اس کا حکم دیا گیا ہے کہ:

”اپنی جان کی حفاظت، عورتوں، کمزوروں وغیرہ کی حفاظت میں مخالفت کرنے اور مار ڈالنے کا حکم ہے اور اگر ایسا کرنے پر برہمن کی بٹیا (ہتیا) ہو جائے تو راجہ کے ذریعہ دنگ نہیں ملتا، اور اس طرح برہمن ہتیا (ہتیا-ہتیا) کا کفارہ (प्रायश्चित्त) ہلکا ہوتا ہے۔ 30

پیش کردہ مذکورہ بالا ہندو دھرم شاستروں کے اقوال و حوالہ جات کی روشنی میں واضح ہوتا ہے کہ قتل کے عوض قتل اور جسمانی اعضاء کے خراب کرنے کے بدلے جسمانی اعضاء خراب کرنے کی سزا (दण्ड) کا دستور و آئین اسلام کی طرح قدیم ہندو دھرم میں بھی موجود ہے۔ لیکن اسلام میں ہر قوم دہر طبقے کے لئے یکساں حکم ہے اور ہندو دھرم میں صرف ادنیٰ ذات (शूद्र) کیلئے یہ حکم ہے اعلیٰ ذات و اعلیٰ طبقے کے لئے ہرگز نہیں۔

حوالہ جات

- 1 بیرونی کا ہندوستان، صفحہ 258
- 2 بیرونی کا ہندوستان، صفحہ 258
- 3 بیرونی کا ہندوستان، صفحہ 258
- 4 مनुسمرتی अध्याय 9, श्लोक 245
- 5 मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 350
- 6 मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 351
- 7 अर्थ शास्त्र, 4-11
- 8 बौधायन स्मृति — 1-10-20-21
- 9 मनुस्मृति अध्याय 9, श्लोक 241
- 10 मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 379
- 11 मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 380
- 12 मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 381
- 13 मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 279
- 14 मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 280
- 15 मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 283
- 16 मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 270
- 17 मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 271

| | |
|---------------------------------------|----|
| मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 272 | 18 |
| मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 281 | 19 |
| अत्रि स्मृति, 19 | 20 |
| हिन्दु जाति का उत्थान और पतन पृ० 282 | 21 |
| मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 267 | 22 |
| हिन्दु जाति का उत्थान और पतन, पृ० 278 | 23 |
| मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 282 | 24 |
| मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 288 | 25 |
| मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 269 | 26 |
| मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 284 | 27 |
| मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 350 | 28 |
| मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 351 | 29 |
| यज्ञवल्क्य स्मृति अध्याय 2, श्लोक 22 | 30 |
| धर्मशास्त्र का इतिहास, भाग 2, पृ० 823 | // |



اسلام میں زنا کی سزا اور اس کا حکم

دین اسلام کے بنیادی ماخذ و مراجع قرآن و سنت کا گہرائی سے مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نے انسانی جان کی طرح اس کی عزت و عصمت کو بھی انتہائی اعلیٰ قدر و قیمت عطا کی ہے۔ بعد ازیں کہا جائے تو ان سب ہولناکیوں کا بعض مقامات پر ناموس انسانی کو حیات انسانی پر کسی قدر فوقیت دی ہے۔ مثلاً ناحق قتل انسانی کے عوض اسلام میں قصاص کی سزا مقرر ہے اور قصاص کے احکام میں یہ بھی حکم ہے کہ اگر کسی کے ہاتھوں کوئی ناحق ہلاک ہو جائے اور مقتول کے ورثاء اگر راضی ہو جائیں تو جان کے بدلے مالی فدیہ دیکر قاتل کی جان بخشی کر سکتے ہیں لیکن زانی اور زانیہ کے بارے میں دونوں فریق مصراحت کر لیں تب بھی یہ جرم عظیم قابل معافی نہیں۔ اس لیے کہ اسلام کی نظر میں ناموس انسانی کو تباہ و برباد کرنا، انسانی عزت و عصمت سے کھلواڑ کرنا قتل انسانی سے زیادہ خطرناک ہے۔ قاتل ایک جان ہلاک کرتا ہے اور زانی ایک بچے کی ساری نسل تباہ و برباد کرتا ہے، حرامی بناتا ہے۔ قاتل ایک جان کی بلاست کا مجرم ہے اور زانی پوری ایک نسل کے قتل کا مجرم ہے اس لیے اسلام نے زنا کی سزا قتل سے زیادہ سنگین مقرر کی ہے تاکہ انسانی عزت و عصمت کی حفاظت کی جائے اور ایک صالح معاشرہ کی بنیاد رکھی جائے۔ انہیں مقاصد کے پیش نظر اسلام نے غیر شادی شدہ زانی و زانیہ کے لیے ۱۰۰ گزوں اور جلا، طہنی اور شادی شدہ زانی و زانیہ کے لیے رجم، سنگسار کرنے کی سزا تجویز کی ہے۔

زنا کے لغوی و اصطلاحی معانی

زنا کے لغوی معنی ہیں وہ تالیف یا کلامی جو پیشاب کی شدت کے باعث محسوس ہوتی ہے۔ اور شریعت اسلامی کی اصطلاح میں زنا سے مراد ایسی عورت کے ساتھ صحیح اور مکمل طور پر جنسی

تعقبات قائم کرنا ہیں جو شرعاً صحیح نکاح کے ذریعہ مردائی زوجیت میں نہ ہو۔

جملہ آسمانی شرائع و کتب بالخصوص قرآن کریم و احادیث شریف میں زنا کو اشد حرام اور انش الکبائر یعنی کبیرہ گناہوں میں سب سے گھنڈنا جرم قرار دیا گیا ہے۔ زنا چونکہ دیگر سماجی، اخلاقی و معاشرتی خرابیوں کے علاوہ عزت و عصمت اور انسانی حسب و نسب پر ظلم و تشدد ہے اس لیے اس کی جزا و حد سب سے شدید ہے۔

قرآن و حدیث میں جن تین گناہوں کو اکبر الکبائر کہا گیا ہے اس میں ایک زنا بھی ہے۔ یعنی (۱) شرک (۲) قتل اولاد (۳) زنا۔ زنا کتنا عظیم جرم ہے اس کا اندازہ آپ اس بات سے لگا سکتے ہیں کہ اسلام نے اس کو شرک اور قتل اولاد کے مثل جرم عظیم قرار دیا ہے اور ان کو ایک ساتھ بیان کیا ہے۔

قرآن میں زنا کے لیے تین مختلف الفاظ استعمال ہوئے ہیں (۱) زنا (۲) فاحشہ، یہ زنا اور لواطت دونوں منہوم میں مستعمل ہے اور (۳) البغاء جس کے معنی ہیں عصمت فروشی یا بدکاری کا پیشہ۔ مذکورہ بالا تینوں الفاظ کے ساتھ قرآن کریم میں جہاں جہاں زنا کا تذکرہ کیا گیا ہے وہاں اسکی سخت مذمت کی گئی ہے اور لوگوں کو اس سے بچنے کی مختلف انداز میں نصیحت و ہدایت کی گئی ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے کہ:

وَلَا تَقْرَبُوا الرِّئَیَ اِنَّهٗ كَانَ فَاَحْشَۃً وَّ سَاءَ سَبِیْلًا۔ ۲

(اور زنا کاری کے قریب نہ جاؤ بے شک وہ بے حیائی ہے اور بہت ہی بری راہ ہے۔)

قُلْ اِمَّا حَزَمَ رَبِّیْ اَلْفَوَاحِشَ مَا طَهَّرَ مِنْهَا وَاِیَّیْهَا وَاَلَا اُنْمِیْ وَ اَلْبَغِیْ

بَغِیْرِ الْحَقِّ وَاِنْ تَشْرَکُوْا بِاللّٰهِ مَا لَمْ یَنْزِلْ بِهٖ سُلْطٰنًا وَاِنْ تَقُوْلُوْا عَلٰی

اَللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ۔ ۳

(تم فرماؤ میرے رب نے تو بے حیائیاں حرام فرمائی ہیں جو ان میں کبھی ہیں اور

جو تمہیں اور جو گناہ اور ناحق زیادتی اور یہ کہ اللہ کا شریک کر د جس کی اس نے سند

نہ اتاری ورنہ یہ کہ اللہ پر وہ بات کہو جس کا علم نہیں رکھتے۔)

وَلَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَکُمْ مِّنْ اَمْلَاقٍ طٰحٰنٍ نَّزٰی فِکُمْ وَاِنَا مُّحِیْمٌ

و لا تغربوا الصوا حش ما طهر منها و ما نط - ۴

(اور اپنی اولاد کو روری کے خوف سے قتل نہ کرو تمہیں اور انہیں ہم روری دیتے

ہیں اور بے حیائیوں کے پاس نہ جاؤ جو ان میں عملی ہیں اور جو چھپی۔)

و لا تکرہوا فنیتمکم علی البغاء ان اردن تحصنا لتبتعوا عرض

الحیوة الدنیا۔ ۵

(اور مجبور نہ کرو اپنی باندیوں (کنیزوں) کو بدکاری پر جب کہ وہ بچنا چاہیں۔

تاکہ تم دنیوی زندگی کا کچھ مال چاہو)۔

قرآن کریم میں زنا کی مذمت اور اس سے اجتناب کرنے کی صرف نصیحت نہیں کی گئی

ہے بلکہ جو لوگ اس کبیرہ، اشد حرام گنہ سے پرہیز کرتے ہیں ان کو بشارت بھی دی گئی ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

قد افلح المؤمنون۔ والذین هم لعل و حہم حفظون۔ ۱

(تحقیق کامیاب ہو گئے وہ مسلمان جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں)۔

و لا یقتلون النفس الی حزم اللہ الا باحق و لا یزبون۔ ۲

(اور اس جان کو جسکی اللہ نے حرمت رکھی ناحق نہیں قتل کرتے اور زنا کاری نہیں کرتے)

فاللک یبدل اللہ سیئاتہم حسناتہم و کان اللہ غفوراً رحیماً۔ ۳

(تو ایسوں کی برائیوں کو اللہ بھلائیوں سے بدل دے گا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے)

قرآن کریم کی مذکورہ بالا آیات کے علاوہ احادیث شریف سے بھی یہ واضح ہوتا ہے کہ

اسلامی نقطہ نظر سے زنا انتہائی خطرناک و تباہ کن گنہ ہے، جو نہ صرف سماجی و قومی بددینی و بیانی

لی نظ سے بھی مہلک ناسور کی حیثیت رکھتا ہے۔ چنانچہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم لا یرونی لعنہ حین یرسی و هو مومس۔ ۴

(حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا زانی زانیہ کو تائب نہیں کرتا جب کہ وہ مومن ہو۔)

حضرت عکرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے۔ میں نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کہ:

کیف ینزع الایمان مہ قال ہکذا و شیک بین اصابعہ ثم

احر حہا فان قاب عاد الیہ ہکذا و شیک بین اصابعہ۔ ۱۰

(اس سے ایمان کس طرح جدا کر دیا جاتا ہے فرمایا کہ اس طرح اور اپنی انگلیوں

میں انگلیاں ڈکڑ پھرائیں کال لیا پھر اگر وہ تو بہ کر لے تو ایمان اس طرح، ایسی

آجاتا ہے اور پھر اپنی انگلیوں میں انگلیاں ڈال لیں۔)

عن اسی ہریرہ قال قال السی رضی اللہ عنہ لا یرنی الرائی حسی یرمی و هو

مومن و التوبۃ معروضۃ بعد۔ ۱۱

(حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

زانی زانیہیں کرتا بدلہ و مومن ہو۔ اور اسکے بعد تو بہ کا مرحلہ باقی ہے۔)

”عن عبد اللہ رضى اللہ عنہ قال قلت یا رسول اللہ ای الذنب اعظم

قال ان تجعل اللہ ندا و هو خلقک قلت ثم ای قال ان تقتل ولدک

من احل ان یطعمہ معک قلت ثم ای قال ان ترانی حلیلہ جارک“ ۱۲

(حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول

اللہ علیہ وسلم کون گناہ سب سے بڑا ہے فرمایا یہ کہ تو اللہ کا شریک ٹھہرائے حالانکہ

تجھے اس نے پیدا کیا میں نے عرض کیا پھر کونسا ہے؟ فرمایا کہ تو اپنی اوداد کو اس

ذر سے قتل کر دے کہ وہ تیرے ساتھ کھائیں گے۔ میں نے عرض کیا پھر کون

ہے فرمایا یہ کہ تو اپنے پڑوسی کی بیوی سے زنا کرے۔)

اس طرح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث شریف میں زنا کے مہلک نتائج،

اثرات بیان فرما کر لوگوں کو اس سے دور رہنے و نفرت کرنے کی ہدایت و نصیحت کی ہے اور جو اس

نصیحت و ہدایت پر عمل پیرا ہوتے ہیں ان کو جنت کی خوشخبری و ضمانت بھی دی ہے۔ چنانچہ حضور

انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

من توکل لی ما یرزحلیہ و ما یرزحلیہ تو کلت له ما لحقہ۔ ۱۳

(جو شخص مجھے اس چیز کی ضمانت دے جو دونوں مانگوں کے درمیان ہے اور جو

دونوں چیزوں کے درمیان ہے تو میں اس و جنت کی ضمانت دیتا ہوں۔)

اسی طرح ایک دوسری حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ ”سات آدمیوں کو اللہ رب العالمین قیامت کے دن عرش کے سایہ میں جگہ عنایت فرمائے گا اور اس دن عرش الہی کے علاوہ کہیں سایہ نہ ہوگا۔ ان میں ایک شخص وہ ہوگا کہ ”دعته امرأۃ ذات منصب و جمال الى نفسها قال اتی اخاف الله“ حسین و جمیل عورت اس کو اپنی طرف بلائے اور وہ کہہ دے کہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں۔“ ۱۴

مختصر یہ کہ شریعت اسلامی نے انسانی معاشرہ کو پاک و صالح بنانے کے لیے اور اس کو بے حیائی، بدکرداری اور اخلاقی گندگی سے محفوظ رکھنے کے لیے زبردستی یا اخروی نجات و کامیابی کی ترغیب کی صورت میں جو تعصبات و ہدایت پیش کی ہیں وہ بے مثال اور انتہائی مصلحت آمیزہ دور رس ہیں۔ اور اسلام چونکہ ایک عالمگیر مذہب ہے اس لیے وہ کسی خاص قوم یا مخصوص علاقے کو نہیں بلکہ تمام انسانی دنیا کو پاکیزہ، صالح اور خوش حال دیکھنا چاہتا ہے اور اسی وجہ سے اس نے ناموس انسانی و عصمت انسانی کے سوداگروں و دشمنوں کے لیے انتہائی سخت سزائیں مقرر کی ہیں تاکہ کوئی اس طرح کا جرم عظیم، گناہ کبیرہ کرنے سے قبل اس کے انجام پر بھی اچھی طرح غور و خوش کر لے۔ اسلام حالانکہ عقود درگزر کا مذہب ہے لیکن یہ اس کو ہرگز گوارہ نہیں کہ انسانی معاشرہ و اخلاقی تہذیب و تمدن کے بحرین کو معاف کر کے گناہ و جرم کو بڑھا دیا جائے۔

چنانچہ ارشاد خداوند قدوس ہے کہ:

”إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ

أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (۵)

(وہ لوگ جو مسلمانوں میں بے حیائی پھیلانے کو پسند کرتے ہیں ان کے لیے

دردناک عذاب ہے، دنیا اور آخرت میں اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔)

دین اسلام کے عظیم پیغمبر و رہبر اعظم کے فرمان علی شان الطہور نصف الایمان

(پاک کی آدھا ایمان ہے) اور الطہور شطر الایمان (پاک کی ایمان کا حصہ ہے) کے مطابق

اسلام میں پاکیزگی کی بنیادی حیثیت ہے اور پاک کی مشہور دو اقسام ہیں ظاہری و باطنی اور اس میں دونوں قسموں کے اعتبار سے یہی چاہتا ہے اور تاکیداً مطالبہ کرتا ہے کہ اس کے پیروکار صرف گھر کی چہار دیواری میں نہیں بلکہ زندگی کے ہر شعبے اور ہر علاقے میں پاکیزہ و صالح رہیں۔ چنانچہ اللہ رب العالمین ارشاد فرماتا ہے:

”قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَيْدِيهِمْ وَيَحْفَظُوا أَرْوَاحَهُمْ ذَٰلِكَ

أَزْكَىٰ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ“ ۱۷

(مسلمان مردوں کو حکم دو اپنی نگاہیں کچھ نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔ یہ ان کے لیے بہت صاف ستھرا ہے بے شک اللہ کو ان کے کاموں کی خبر ہے۔)

”وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَعْضُنَّ مِنْ أَيْدِيهِنَّ وَيَحْفَظْنَ أَرْوَاحَهُنَّ“ ۱۸

(اور مسلمان عورتوں سے فرما دیجئے کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔)

مذکورہ بالا آیات میں گناہ کی طرف سب سے زیادہ راغب کرنے والی نگاہ اور شرمگاہ کی حفاظت کے بارے میں نصیحت کی گئی ہے اور صاحب قرآن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں آیات کی روشنی میں جملہ اعضاء جسمانی کے غلط و ناجائز استعمال پر سخت ممانعت فرما کر عفت و عصمت کی حفاظت کے لیے بڑی عمدہ تعلیم پیش کی ہے کہ:

”الْعَيْنَانِ زَنَاهُمَا النَّظَرُ وَالْأَذْنَانِ زَنَاهُمَا السَّمْعُ وَاللِّسَانُ زَنَاهُ

الْكَلَامُ وَالْيَدَانِ زَنَاهُمَا الْبَطْشُ وَالرَّجْلَانِ زَنَاهُمَا الْحَطُّ وَالْقَلْبُ يَهُرِي

بِتَمَنَّى وَيَصْدُقُ ذَٰلِكَ الْفَرْحُ أَوْ بَكَدَبُهُ“ ۱۹

(آنکھوں کا زنا دیکھنا، کانوں کا زنا سننا، زبان کا زنا بات کرنا، ہاتھ کا زنا پکڑنا،

پیر کا زنا چلنا اور دل خواہش و تمنّا کرتا ہے پھر شرمگاہ اس کو سچ یا جھوٹ کرتی ہے۔)

اس طرح اسلام نے صالح و پاکیزہ انسانی معاشرے کی تشکیل کے لیے مختلف انداز میں

واضح ہدایت و نصیحت فرمائی ہے اور زنا و بے حیائی اور بدکاری جیسے مہلک و خطرناک گناہ و جرائم سے باز

رہنے کے لیے اس کے تمام عموال و راستوں پر سخت بندش لگانی ہے اور شدید ترین سزا مقرر فرمائی ہے۔ اسلام نے زنا جیسے فعل قبیح و جرم عظیم پر ایک بیک سخت سزا میں نافذ نہیں کی ہیں بلکہ اس سے قبل جسمانی و نفسانی خواہشات کی تسکین کے لیے بہت سی آسانیاں بھی فراہم کی ہیں۔ ایک زنا سے نفسانی و جسمانی خواہشات پوری نہ ہوتی ہوں تو حکم دیا گیا ہے کہ:

فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی وثلث وربع۔ ۱۹

(تو نکاح میں دو جو عورتیں تمہیں اچھی لگیں دو دو اور تین تین اور چار چار)

اور جو مرد عورت غیر شادی شدہ ہوں ان کے لیے خوشخبری کے ساتھ حکم دیا گیا کہ:

وانکحوا الایامی مکم والصلحین من عبادکم و امائکم ان

یکونوا فقراء یعنہم اللہ من فضلہ واللہ واسع علیم۔ ۲۰

(اور نکاح کر دو اپنوں میں ان کا جو بے نکاح ہوں اور اپنے لائق بندوں اور

کنیزوں کا اگر وہ فقیر ہوں تو اللہ اپنے فضل و کرم سے انہیں مال کر دے گا)۔

زوجہ اور زوج میں ذہنی ہم آہنگی، حالات سازگار اور موافقت و مصالحت اور کسی بھی

صورت میں نباہ نہ ہونے کی صورت میں مرد کو طلاق اور عورت کو طبع کی آسانی فراہم کی گئی اور دوسرے نکاح کا موقع دیا گیا۔

شریعت اسلامی کی جانب سے اتنی واضح آسانیاں حاصل ہونے کے باوجود اب اگر

کوئی انسان زنا جیسے گناہ عظیم کا مرتکب ہوتا ہے تو غیر شادی شدہ کے لیے اسلام نے ۱۰۰ کوڑوں

اور ایک سال کی جلا وطنی کی سزا مقرر فرمائی ہے اور شادی شدہ کے لئے سنگسار کرنے کی سزا متعین

فرمائی ہے۔ چنانچہ فرمان خداوندی ہے:

”الزانیۃ والزانی فاحلدا واکل واحد مہما مائة حلدة و

لاتاخذکم بہما رافۃ فی دین اللہ ان کتمتمون باللہ والیوم الآخر

ولیشہد عذابہما طنفۃ من المرمین“۔ ۲۱

(جو عورت اور مرد زنا کار ہو تو ان میں سے ہر ایک کو سو ۱۰۰ کوڑے لگائے اور

تمہیں ان پر ترس نہ آئے۔ اللہ کے دین میں اگر تم ایمان لاتے ہو بعد ورنہ پیچھے

دن پر اور چاہیے کہ مسلمانوں کا ایک گروہ ان دنوں کے وقت حاضر ہو۔)

مذکورہ بالا آیات کریمہ میں زانی و زانیہ کے لیے ۱۰۰ کوڑوں کا حکم ہے جسکی تشریح و توضیح فرماتے ہوئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قضى فيمن رنى ولم يحصن بنفسى عام باقامة الحد عليه“ ۲۲

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر شادی شدہ زانی کے بارے میں فیصلہ فرمایا کہ اس پر ۱۰۰ کوڑوں کی حد قائم کرتے ہوئے ایک سال کے لیے جلا وطن کیا جائے۔)

”عن زيد بن خالد الجهني قال سمعت النبي ﷺ يقول فيمن رنى ولم يحصن جلد مائة وتعريب عام“ ۲۳

(حضرت زید بن خالد جہنی نے فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ غیر شادی شدہ زانی کو ایک سو کوڑے مارنے اور ایک سال کے لیے جلا وطن کرنے کا حکم فرما رہے تھے۔)

اسی حدیث شریف میں ابن شہاب کا بیان ہے کہ مجھے عروہ بن زبیر نے بتایا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی جلا وطن کیا اور پھر یہی طریقہ رائج ہو گیا۔ اسکے علاوہ ایک دوسری حدیث جس کے راوی حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ ہیں اس میں مذکور ہے کہ:

ان رسول الله ﷺ ضرب و غرّب وان ابا بكر رضي الله عنه ضرب و عرب وان عمرو رضي الله عنه ضرب و غرّب۔ ۲۴

(بیشک حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کوڑے مارے اور جلا وطن کیا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ڈڑے مارے اور جلا وطن کیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ڈڑے مارے اور جلا وطن کیا۔)

صحیح بخاری شریف کے علاوہ دیگر کتب حدیث میں بھی مختلف روایتوں سے غیر شادی شدہ زانی و زانیہ کے لیے ۱۰۰ کوڑوں اور جلا وطنی کی سزا کا حکم وارد ہے۔

مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں امام شافعیؒ نے قید کو سوزوں سے علاوہ شامل حد قرار دیا ہے۔ جبکہ امام اعظم ابوحنیفہؒ نے قید و حد کے علاوہ تعزیر قرار دیتے ہیں۔ لیکن سزا کے قید کے جواز پر کوئی اختلاف نہیں۔ ۲۵

اس طرح شریعت اسلامی نے غیر شادی شدہ انسان جو کہ زنا کا مرتکب ہوا اسے ایسے دو سزائیں مقرر کی ہیں (۱) جسمانی سزا (۲) نفسانی سزا اور ایک ساتھ دونوں سزائیں ملنے سے تائد کرنے کا واحد مقصد یہی ہے کہ انسان کبھی دوبارہ اس طرح کے جرم کا مرتکب نہ ہو۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اس سلسلے میں بڑا عمدہ فلسفہ بیان کیا ہے وہ لکھتے ہیں:

”اس کی وجہ یہ ہے کہ سزا کے مؤثر ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ مجرم کو بدنی تکلیف اور اذیت پہونچالی جائے۔ دوسرے یہ کہ اس کے ساتھ ایسا سلوک کیا جائے کہ وہ دریائے نجات میں ڈوب جائے اور اس کی عزت نفس کی رُح حیات پھڑک اٹھے۔ پہلی قسم کی سزا کو مقبوت جسمانیہ اور دوسری کو مقبوت نفسانیہ کہا جاتا ہے۔ کامل مقبوت وہ ہے جو اس دنیا میں باتوں پر مشتمل ہو۔ جلا وطن کرنے کے ذریعہ انسان کو اپنے محبوب و مانوس ماحول سے محروم کر دیا جاتا ہے اور یہ ایک نفسانی مقبوت ہے۔ ۲۶

زنا میں چونکہ جسم و نفس دونوں ملوث ہوتے ہیں اور دونوں لطفِ مذہب سے محروم ہوتے ہیں اس لیے عقتل بھی چاہتی ہے کہ دونوں کو سزا ملنی چاہیے۔

مذکورہ بالا احکام ہیں جو غیر شادی شدہ شخص کے لیے قرآن و حدیث کی روشنی میں شریعت اسلامی نے متعین فرمائے ہیں لیکن شادی شدہ مرد یا عورت اگر زنا جیسے گناہ کبیرہ کے مرتکب ہوتے ہیں تو اسکے احکام جدا گانہ ہیں۔ غیر شادی شدہ کے مقابلہ میں شادی شدہ شخص کی سزا انتہائی سخت سنگر کرنا مقرر کی گئی ہے۔ یعنی اس کو اتنے پتھر مارے جائیں کہ وہ فوت ہو جائے۔ چنانچہ احادیث شریف میں مذکور ہے کہ:

”عن حابر بن عبد اللہ انصارى ان رجلاً من اسلم اتى رسول الله

ﷺ فحدثه انه قد رى فشيد على نفسه اربع شهادات فامر به

رسول الله ﷺ فراحم و كان قد احصى“ ۲۷

(حضرت حابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ اس بات سے روایت ہے کہ قبیلہ اسلم کا

ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے زنا کیا ہے پھر اس نے اپنے اوپر چار مرتبہ گواہی دی تو رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا جس کے تحت اس کو سنگسار کر دیا گیا اور وہ شادی شدہ تھا۔

عن علی رضی اللہ عنہ حین رحم المرأة يوم الجمعة و قال قد رحمها سنة رسول اللہ ﷺ۔ ۲۸

(حضرت علی سے روایت ہے کہ جب انہوں نے جمعہ کے روز ایک عورت کو سنگسار کیا تو فرمایا کہ میں نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق سنگسار کیا ہے)

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال اتی رجل رسول اللہ علیہ وسلم وهو فی المسجد فاداه فقال یا رسول اللہ ﷺ انی ریت فاعرض عنہ حتی رد علیہ اربع مرات فبقا شہد علی نفسه اربع شہادات دعاہ النبی ﷺ فقال ابک حون؟ قال لا قال فہل احصنت قال نعم فقال النبی ﷺ اذهبوا بہ فارجموا۔ ۲۹

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ اس وقت مسجد میں جلوہ فرما تھے اس نے آواز دیتے ہوئے کہا یا رسول اللہ میں زنا کر بیٹھا ہوں۔ آپ نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا یہاں تک کہ اس نے چار مرتبہ یہی بات دہرائی جب اس نے چار مرتبہ اپنے اوپر گواہی دے دی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کیا تجھے جنون ہے؟ اس نے عرض کی نہیں فرمایا کیا تو شادی شدہ ہے عرض کیا ہاں پس آپ نے فرمایا کہ اس کو لے جاؤ اور سنگسار کرو۔)

”عن عبد اللہ اس عباس رضی اللہ عنہما قال لما اتی ما عمر من مالک النبی ﷺ قال له لعلک قلت او عمرت او نظرت قال لا یا رسول اللہ قال اکتھا لایکھی قال فعدہ مالک امر برحمۃ۔ ۳۰

(حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ماعز بن مالک حاضر ہوئے تو آپ نے ان سے فرمایا شاید تم نے بوسہ دیا یا اسارہ کیا یا دیکھا ہے۔ عرض کی یا رسول اللہ نہیں پھر آپ نے بغیر کئی سے پوچھا کہ کیا مباشرت کی ہے؟ راوی کا بیان ہے کہ اس وقت آپ نے اس کو سنگسار کرنے کا حکم فرمایا۔)

مذکورہ بالا احادیث شریف سے جہاں یہ ثابت ہوتا ہے کہ دین اسلام میں شادی شدہ زانی و زانیہ کی سزا سنگسار کرنا ہے وہاں واضح طور پر احادیث کے تیور اور انداز سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سزاؤں اور تعزیرات کے بارے میں خاص طور سے سزائے موت کے متعلق ہمیشہ حق الامکان مجرم و سنگین سزا سے بچنے کے لیے اسباب و شواہد تلاش کرتے تھے بلکہ اس کی برأت و معافی کے لیے پوری کوشش فرماتے تھے۔ ترمذی شریف کی درج ذیل حدیث پاک سے بھی آپ کی اس رحیمانہ و کریمانہ خصلت و عادت کی توثیق ہوتی ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”ادروا الحدود عن المسلمین ما استطعتم فان کان له محرج فخلوا سبیلہ فان الامام ان یخطئ فی العفو حیر من ان یحطن فی العقوبة“ [۱]

(جہاں تک ہو سکے مسلمانوں سے حدود و حدود کو روک دینے کی سزاؤں سے بچو۔ اگر اس کے لیے کوئی راستہ ہو تو اس کا راستہ چھوڑ دو۔ امام وہ کم کا غلطی سے معاف کر دینا غلطی سے سزا دینے سے بہتر ہے۔)

اسی طرح سفین ابن ماجہ میں ہے کہ ”جہاں تک ہو سکے ہاں تک سزاؤں کو دفع کر دو۔“ [۲] مختصر یہ کہ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کا یہی نظام و دستور پیش کیا ہے کہ سزائے پہلے مجرم کے دفاع و بچاؤ میں اسباب و دلائل ہوں اور کوئی راہ نکلتی ہو تو اس پر غور کیا جائے اور اگر کوئی صورت نجات کی نہ ہو تب بھی اسے ساتھ رحم دلی کا منہ نہ دیا جائے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ سے حدیث شریف میں اسکی بہت سی جملیں نظر آتی ہیں۔ چنانچہ

حدیث شریف میں ہے کہ "عامد یہ نامی ایک عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر چار بار زنا کا اقرار کرتے ہوئے کہتی ہے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے زنا کا گناہ واقع ہوا ہے اور میں حمل سے ہوں۔ مجھے سنگسار کر کے پاک کر دیجئے اس پر آپ نے فرمایا جانچے کی پیدائش کے بعد آنا۔ وہ پیدائش کے بعد بچہ گود میں لیکر آتی ہے اور درختوں سے کھانسی کے بعد بچہ پاک کر دیجئے۔ آپ فرماتے ہیں جا اور اس کو دودھ پلا۔ اس کا دودھ چھوٹنے کے بعد آنا۔ اس کے بعد وہ روٹی کا ٹکڑا بھی لیکر آتی ہے اور روٹی کا ٹکڑا بچے کو کھا کر دکھا دیتی ہے اور عرض کرتی ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اب اس کا دودھ بھی چھوٹ گیا ہے۔ اور دیکھیے اب تو یہ روٹی بھی کھا رہا ہے۔ تب آپ بچے کو پرورش کے لیے ایک شخص کو دیکر اس عورت پر رجم و سنگسار کرنے کا حکم دیتے ہیں۔

ایسی طرح احادیث شریف سے ثابت ہے کہ جب کوئی آپ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر زنا کا اقرار کرتا تھا اور ایک بار نہیں بلکہ چار چار بار تب بھی آپ ایک دم سنگساری کا حکم نہیں فرماتے تھے بلکہ سوال کرتے تھے۔ تو پاگل تو نہیں، تو نے نشہ تو نہیں کیا، بوسہ تو نہیں لیا ہے۔ صرف دیکھا تو نہیں ہے اور کیا تو جانتا ہے کہ زنا کیا ہے؟ کیا تو شادی شدہ ہے؟ کیا تو نے اس سے صحبت کی ہے؟ یہی نہیں بلکہ اس کی عقل کے سالم ہونے کی اس کے محرم والوں سے بھی تصدیق فرماتے تھے تب جا کر سنگسار کرنے کا حکم فرمایا کرتے تھے۔

ان تمام شواہد و واقعات سے ظاہر ہوتا ہے کہ فیصلہ صادر کرتے وقت خاص طور پر کسی کو سزائے موت دیتے وقت معامدہ کی تہہ تک پہنچنے کے لیے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حد درجہ تحقیق و تفتیش فرمایا کرتے تھے اور محامدہ عورت کو سزا دینے سے قبل بچے کی ولادت کا انتظار اور اسکی پرورش کا انتظار فرمایا کرتے تھے تاکہ کسی ننھی جان کا زانیہ کی جان کے ساتھ خاتمہ نہ ہو سکے۔ دنیا کے عام قوانین پیدا ہونے کے بعد جان کی حفاظت کا اصول پیش کرتے ہیں لیکن پیغمبر اسلام نے ماں کے پیٹ کے اندر بھی بچے کی جان کی حفاظت کرنا ضروری قرار دیا ہے۔ دنیا کے کسی مذہبی قانون میں اسکی مثال نہیں ملتی۔ ۳۳

شریعت اسلامی نے قرآن پاک کی سورہ نور آیت نمبر ۲ کے حوالہ سے زنا کے مرتکب کو سزا دینے وقت جہاں یہ حکم دیا ہے کہ ان کی سزا کے وقت مسلمانوں کا ایک گروہ و جماعت موجود

ہو۔ یعنی مجمع عام میں سزا دی جائے تاکہ دوسرے لوگوں کو عبرت و نصیحت حاصل ہو، ہاں یہ بھی حکم دیا ہے کہ معاند کی خوب اچھی طرح سے تحقیق و تفتیش کر لی جائے تاکہ کوئی ناحق نہ مارا جائے۔ مثلاً اگر زانی اپنے گناہ کا خوب اقرار کرتا ہے تو سزا کا حکم نافذ کرنے سے پہلے خوب اچھی طرح یہ تحقیق کی جائے کہ وہ عاقل و بالغ ہو یا گھل یا نشے میں نہ ہو۔ اور اپنی ذات پر چار مرتبہ چار مجلسوں میں زنا کا اقرار کرے۔ اور ذکر کے حشفہ کا عورت کی شرمگاہ میں داخل ہونا پائے جائے۔ اور اسکو زنا کے حرام ہونے کا صحیح حکم ہو طویل زمانہ نہ گزرا ہو، طرز و مجبور نہ ہو انتہائی ضعیف و مرخص نہ ہو اور ہوش و حواس درست ہوں اور ایسے قاضی یا حاکم کے سامنے اپنا اقرار جرم کرے جس کو سزاؤں کے نفاذ کا اختیار ہو۔ ورنہ اگر زانی اپنے جرم کا بذات خود اقبال نہ کرے بدھ دوسرے لوگ گواہی دیں تو واجب ہے کہ چار عادل گواہ اس طرح شہادت دیں کہ انہوں نے مجرم کو اس طرح زنا کرتے دیکھا ہے جیسے سلامتی سرمدانی میں داخل ہوتی ہے اور یہ چاروں مسلمان عادل گواہ ایک ہی مجلس میں گواہی دیں اور ایک ہی جیسی گواہی دیں کسی کی گواہی میں کوئی شبہ نہ ہو چاروں گواہوں میں سے اگر ایک بھی شریعت کے آئین کی کسوٹی پر صحیح ثابت نہیں ہوگا تو سب کو حد قذف یعنی زنا کی تہمت کی سزا دی جائے گی۔ نیز گواہوں کو یہ بھی واضح کرنا ہوگا کہ زنا کیا ہے؟ مجرم نے کہاں زنا کیا ہے اور کس عورت کے ساتھ کیا ہے؟ اور کس وقت کیا ہے طویل زمانہ تو نہیں گذرا وغیرہ وغیرہ۔

زنا کی شہادت و گواہی کے تعلق سے یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ شریعت اسلامی نے دیگر معاملات و مسائل میں دو عاقل، بالغ، مسلم و عادل گواہوں کی شہادت معتبر مانی ہے لیکن زنا کے جرم کی شہادت کتنی اہم ہے کہ یہاں دو کی گواہی کافی نہیں بلکہ چار گواہوں کی شہادت ضروری ہے وہ بھی ایک ہی مجلس میں۔ نیز دیگر شہادتوں کے تعلق سے قرآن و حدیث میں حکم وارد ہے کہ ان کو ہر گز چھپایا نہ جائے بلکہ بیان کیا جائے۔ چنانچہ رشاد خداوندی ہے:

وَمِنْ أَطْلَمَ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَ اللَّهِ ۚ ۳۴

(اس سے بڑا ہی مکران کرنے والے کے پاس اللہ کی شہادت سوا اور وہ اسکو چھپائے۔)

وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبًا ۚ ۳۵

(اور تم شہادت نہ چھپو اور جو چھپو یا تو وہ اپنے دل کی گندگی دہنا ہے۔)

(اور اللہ کے لیے شہادت پیش کرو)۔

س طرح دیگر معاملات و مسائل میں شریعت اسلامی کے بنیادی ماخذ کلام الہی کا یہ فرمان ہے کہ شہادت بیان کرو، ظاہر کرو لیکن حدود و سزاؤں کے سلسلے میں صاحب قرآن حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے کہ جہاں تک ممکن ہو شہادتوں کو چھپاؤ کہ یہ بہتر اولیٰ ہے۔ جیسا کہ ماقبل ترمذی شریف کے حوالہ سے بیان کیا گیا۔

زنا کی سزا اور اسکے احکام بیان کرنے کے ساتھ ساتھ مناسب ہے کہ یہ بھی واضح کر دیا جائے کہ شریعت اسلامی نے شادی شدہ اور غیر شادی شدہ زانی یا زانیہ کی سزاؤں میں فرق و تمیز کیوں رکھا ہے؟ اور اسکی حکمت و فلسفہ کیا ہے؟ اسلامی آئین و دستور کے محققین و منکرین کے نزدیک اسکی مختلف وجوہات ہیں لیکن مشہور و عام یہ حکمت ہے جو حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ذکر کی ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”شادی شدہ زانی کی سزا رجم قرار دینے اور غیر شادی شدہ کو کوڑے مارنے کی سزا دینے کا یہ فلسفہ ہے کہ آدمی اس وقت بالغ سمجھا جاتا ہے جب اسکی عمر پندرہ سال ہو اس سے پہلے وہ بالغ نہیں سمجھا جاتا اور نہ ہی بلوغت کے احکام اس پر جاری ہوتے ہیں۔ کیونکہ اسکی جسمانی نشوونما بھی اس عمر میں پورے طور سے نہیں ہوتی ہے اور نہ ہی عقل پختہ ہوتی ہے اس لیے اس کو پورا آدمی نہیں سمجھا جاتا اور جو ذمہ داریاں بالغ مردوں پر عائد ہوتی ہیں وہ اس پر مقرر نہیں ہوتیں۔ اس لیے ضروری ہے کہ اس ذمہ داری پر جو سزائیں مرتب ہوتی ہیں ان میں اس بات کو ملحوظ رکھا جائے کہ اس کی عقل کامل تر ہو اور وہ پورا مرد ہو ورنہ ذمہ دار سمجھا جائے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ اس کی شادی ہو جائے۔ عام طور سے جو شخص شادی شدہ ہو وہ غیر شادی شدہ کے مقابل کامل تر سمجھا جاتا ہے اب اگر ایک ذمہ دار شخص یا جس کو اللہ نے بہت سی نعمتوں سے نوازا ہو وہ ایسے عظیم جرم کا مرتکب ہو تو اسکی سزا بھی شدید ترین ہونی چاہیگی اور جو غیر ذمہ دار، ناپختہ اور بہت سی نعمتوں سے محروم ہو اسکی سزا کم ہونی چاہئے۔“

کچھ ای طرح کی مصنفوں کے پیش نظر شریعت اسلامی نے شادی شدہ زانی کی سزا سنگسار کرنا اور غیر شادی شدہ زانی کی سزا ۱۰۰ کوڑے اور جلا وطن کرنا مقرر فرمائی ہے۔

حوالہ جات

- (۱) دائرہ معارف الاسلامیہ ص ۶۹۶ بعنوان لفظ زنا
- (۲) سورۃ بنی اسرائیل، آیت ۳۲
- (۳) سورۃ الاعراف، آیت ۳۳
- (۴) سورۃ الانعام، آیت ۱۵۲
- (۵) سورۃ النور آیت ۳۳
- (۶) سورۃ المؤمنون، آیت ۱۱ اور ۵
- (۷) سورۃ الفرقان، آیت ۶۸
- (۸) سورۃ الفرقان، آیت ۷۰
- (۹) صحیح بخاری شریف، کتاب المحاربین، باب: اِثْمُ الزَّانَاةِ۔ حدیث ۱۷۱۳
- (۱۰) صحیح بخاری شریف، کتاب المحاربین، باب: اِثْمُ الزَّانَاةِ۔ حدیث ۱۷۱۳
- (۱۱) صحیح بخاری شریف، کتاب المحاربین، باب: اِثْمُ الزَّانَاةِ۔ حدیث ۱۷۱۳
- (۱۲) صحیح بخاری شریف، کتاب المحاربین، باب: اِثْمُ الزَّانَاةِ۔ حدیث ۱۷۱۵
- (۱۳) صحیح بخاری شریف، کتاب المحاربین۔ باب فضل من ترک الشواہش۔ حدیث ۱۷۱۲
- (۱۴) صحیح بخاری شریف، کتاب المحاربین۔ باب فضل من ترک الشواہش۔ حدیث ۱۷۱۱
- (۱۵) سورۃ نور، آیت ۱۹
- (۱۶) سورۃ النور، آیت ۳۰
- (۱۷) سورۃ النور، آیت ۳۰

- (۱۸) مشکوٰۃ شریف، باب الایمان با قدر ص ۲۰
- (۱۹) سورۃ النساء آیت ۳
- (۲۰) سورۃ النور، آیت ۳۲
- (۲۱) سورۃ النور، آیت ۲
- (۲۲) صحیح بخاری شریف، کتاب المحاربین، باب البکر ان یجلب ان ویستغیان، حدیث ۱۷۳۲
- (۲۳) صحیح بخاری شریف، کتاب المحاربین، باب البکر ان یجلب ان ویستغیان، حدیث ۱۷۳۱
- (۲۴) اسلام میں سزائے قید اور جیل کا تصور ص ۳۰
- (۲۵) اسلام میں سزائے قید اور جیل کا تصور ص ۲۹
- (۲۶) حجۃ اللہ الباقیہ (اردو) حصہ دوم، ص ۶۴۲
- (۲۷) صحیح بخاری شریف، کتاب المحاربین، باب رجم المخصن، حدیث ۱۷۱۸
- (۲۸) صحیح بخاری شریف، کتاب المحاربین، حدیث ۱۷۱۶
- (۲۹) صحیح بخاری شریف، کتاب المحاربین، حدیث ۱۷۱۹
- (۳۰) صحیح بخاری شریف، کتاب المحاربین، حدیث ۱۷۲۶
- (۳۱) ترمذی شریف باب ما جاء فی درأ الحدود جدید، ص ۷۱، ۷۱۲
- (۳۲) سنن ابن ماجہ، جلد ۲ ص ۱۰۳
- (۳۳) حجۃ اللہ الباقیہ اردو ص ۶۳۲ تا ۶۴۷، اسلام اور امن عالم، ص ۲۱۳ تا ۲۱۸
- (۳۴) سورۃ البقرہ، آیت ۱۴۰
- (۳۵) سورۃ البقرہ آیت ۲۸۲
- (۳۶) سورۃ الطلاق، آیت ۲
- (۳۷) حجۃ اللہ الباقیہ، اردو، دوم، ص ۶۳۱، ۶۳۲

ہندو دھرم میں زنا (व्यभिचार) کی سزا و حکم

اسلام نے زنا (व्यभिचार) کے سسے میں جو سوکوزوں اور سنگساری کی سزا مقرر کی ہے اس کے تعلق سے عام طور پر یہی سمجھا جاتا ہے کہ یہ سب سے زیادہ سخت ترین سزا ہے۔ لیکن اس معاملہ میں جب ہم قدیم ہندو دھرم کا تحقیقی جائزہ لیتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ زنا (व्यभिचार) کے مجرمین گندگاریوں کے لیے قدیم ہندو دھرم شاستروں نے مذہبی و قانونی طور پر جو سزائیں (दण्ड) مقرر کی ہیں وہ اسلامی سزائوں سے کہیں زیادہ خطرناک اور تکلیف دہ ہیں۔

ہندو دھرم شاستروں کے مطابق مباشرت و جماع (संभोग) کے لیے کسی غیر مرد کا کسی غیر عورت کے ساتھ ہونا منکرہ من (संग्रहण) کہلاتا ہے اور یہ ساتھ (संग्रहण) تین قسم کا ہوتا ہے (۱) طاقت (बल) سے (۲) فریب (छांछ) سے اور (۳) جسمانی ہوس اور شہوانیت (कामपिपासा) سے مباشرت (संभोग) کرنا۔

ان تینوں اقسام کے احکام جدا گانہ ہیں جن میں طاقت کے زور پر مباشرت و جماع (बलपूर्वक संभोग) کو سب سے سخت پاپ تسلیم کیا گیا ہے۔

طاقت کے بل پر اگر کوئی مرد کسی غیر عورت کے ساتھ اسکی مرضی کے خلاف زنا (बलात्कार) کرتا ہے تو اسکے لیے قدیم ہندو دھرم شاستروں نے انتہائی سخت سزائیں مقرر کی ہیں لیکن یہ ساری سزائیں ذات کے نظام (वर्णव्यवस्था) پر قائم ہیں۔ اجنبی عورت اگر زنا کار (बलात्कारी) کی ہم ذات ہے یا ادنیٰ ذات سے اس کا تعلق ہے تو سزا میں کافی تخفیف رکھی گئی ہے اور اگر اعلیٰ ذات کی ہے تو انتہائی سخت سزا کا نظام پیش کیا گیا ہے۔ چنانچہ منو اسمرتی (मनुस्मृति) میں ہے کہ:

अब्राहमण-संग्रहण प्राणान्त दण्डमर्हति।

चतुर्णामपि वणानां दारा रक्ष्यतमाः सदा॥ २

(اگر شود را اپنے سے اعلیٰ ذات (د्वیجاتی) کی عورت کے ساتھ
مباشرت (सभोग) کرے تو اس کو جان سے مار دینا چاہیئے۔ چاروں ذاتوں
(वर्णों) کو سب سے زیادہ اپنی عورتوں کی ہی صدا حفاظت کرنا چاہئے۔)
योऽकामा दूषयेत्कन्यां स सद्यो वधमर्हति।

सकामां दूषयन्मुल्यो न वधं प्राप्नुयान्नरः॥ ३

(جو انسان کسی لڑکی کے ساتھ بلاستکار (बलात्कार) کر کے اس کو خراب کرنا ہے وہ فوراً
قتل کا حقدار ہوتا ہے۔ لیکن اگر لڑکی کی خواہش سے خراب کیا ہو اور وہ مرد اس لڑکی کی قوم و ذات کا
ہو تو پھر وہ قتل کا حقدار نہیں ہوتا ہے)

उत्तमां सेवामानस्तु जघन्यो वधमर्हति

शुल्कं दद्यात्मेवमानः समामिच्छेत्पिता यदि॥ ४

(اعلیٰ ذات کی لڑکی کے ساتھ جماع (सभोग) کرنے والی ذات کا مرد
قتل کے لائق ہے اور اپنی ہی ذات کی لڑکی کے ساتھ مباشرت کرنے والے
سے اگر اس لڑکی کا باپ مال سے مطمئن ہو تو مال دے کر شادی (विवाह)
کر لے۔)

زنا کار (व्याभिचारی) کے لیے قدیم ہندو دھرم شاستروں میں کوئی ایک سزا یا سزائے قتل
ہی نہیں مقرر کی ہے بلکہ مختلف مقامات پر مختلف قسم کی سزائیں بیان کی گئی ہیں منو مہاراج
(मनुमहाराज) کہتے ہیں:

पुमांसं दाहयेत्पापं शयने तप्त आयसे,

अथ्याद ध्युश्य काष्ठानि तत्र दहयोत पापकृत ॥ ५

(پاپی زانی (व्याभिचारی) مرد کو راجہ تپائے ہوئے لوہے کے تخت (शैया) پر
سنا کر اوپر سے لکڑی رکھوادے جس میں وہ پانی جل کر راکھ ہو جائے)

اسی طرح استار (گرو) کی بیوی، سگی بہن، دوست کی بیوی، لڑکے کی بیوی سے زنا کاری کرنے والے کے متعلق حکم دیا گیا ہے:

गुरुतल्पाभिभाष्येनस्मत्ते स्वप्यादयोमये।

मूमो ज्वलन्तो स्वाशिलप्येन्मृत्युना मः विशु, यति॥ ५

(گرو (استار) کی بیوی سے زنا کرنے والا اپنے پاپ کو شہور کر کے ہو جے کے جتے ہوئے بستر پر سوئے یا لوہے کی عورت بنا کر اس کو آگ میں تپا کر اس کے ساتھ ہم آغوش ہو (چپٹ) جائے اور مر جائے یہی اسکی صہرت و پاکی ہے۔)

स्वय या शिशन वषणापुत्पृफत्याधा चान्जलौ।

नेर्द्धती दिशमातिष्ठदानिषातादजिहनग ॥ ६

(یا خود ہی اپنا ڈکر (لینگ) اور فوطے کاٹ کر اپنے چہو میں لے کر جب تک جسم ختم نہ ہو جائے یعنی مرنے تک سیدھے دکھن پچھم کے کونٹر میں دوڑتا ہوا جائے)

गुरुतल्पत्रनं कुर्याद्वेतः सिकन्वा स्वयोनिषु।

मख्युः पुत्रम्य च स्त्रीषु कुमारीष्वन्त्यजासु च॥ ८

(سگی بہن، دوست کی بیوی، لڑکے کی بیوی، غیر شادی شدہ اور چندالین کے ساتھ زنا کرنے والا گرو کی بیوی کے ساتھ زنا (व्यभिचार) کرنے والا کفارہ (प्रायश्चित्त) ادا کرے۔)

مذکورہ بالا اشلوکوں کی روشنی میں ثابت ہوتا ہے کہ دین اسلام کی طرح ہندو میں سے بھی کہیں زیادہ سخت سزا زانی (व्यभिचार) کے لیے قدیم ہندو دھرم میں بیان کی گئی ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے عزت و آبرو جان سے زیادہ بیش قیمتی و عزیز ہوتی ہے۔ زنا کار چونکہ ایک طرف عورت اور اسکے والدین و اقرباء کی عزت و وقار کا خون کرتا ہے اور دوسری طرف اس عورت کی آنے والی پوری نسل برباد کر دیتا ہے اس لیے اسلام نے شادی شدہ مرد و عورت کے لیے زنا کی

صورت میں سنگسار کرنے کی سخت سزا مقرر کی ہے تاکہ لوگ عبرت و نصیحت حاصل کریں اور معاشرہ پاک و صاف ہو۔ ٹھیک یہی فلسفہ و حکمت زنا کاری کی شدید ترین سزا سے متعلق قدیم ہندو دھرم شاستراں میں ذکر کیا گیا ہے۔ منواسمرتی (منو سمرتی) میں تحریر ہے کہ:

तत्समुत्थो हि लोकस्य जायत वर्णं सकरः।

येन भूल हरोऽधर्मः सर्वनाशाय कल्पत॥ १

(دوسرے کی عورت سے زنا کرنے سے اس کے خاندان و ذات کا خاتمہ ہوتا ہے جس سے اصل و نسل ہی برباد و ہلاک کرنے والا پاپ ہوتا ہے جو مکمل تباہی کا ذریعہ ہوتا ہے۔)

اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ زانی کے لیے سخت سزا کے تقرر میں دین اسلام اور قدیم ہندو دھرم کا تقریباً ایک جیسا نظریہ ہے۔ لیکن یہ اشتراک صرف اور صرف زنا کی سخت ترین سزا کی تمیز میں ہے۔ اسکے نفاذ میں نہیں۔ نفاذ کے اعتبار سے دونوں مذاہب میں بعد المشرقین، المعز بین ہے۔ اس لیے کہ اسلام میں جو بھی سزا کے احکام و قوانین ہیں وہ سب کے لئے یکساں ہیں اس میں اعلیٰ ذات یا ادنیٰ ذات اور مرد و عورت کے لئے کوئی رعایت و رخصت نہیں۔ جبکہ قدیم ہندو دھرم کی بنیاد ہی چونکہ ذات پات کے نظام (वर्णव्यवस्था) پر قائم ہے اس لیے سزاؤں کے نفاذ، احکام میں بھی ذات پات کے نظام کا خاص خیال رکھا گیا ہے۔ مجرم و پاپی اگر ادنیٰ ذات کا یا شہر ہو تو اسکے لئے سخت سے سخت سزائے کا حکم ہے اور اگر اعلیٰ ذات کا ہے تو اسکے لیے خصوصی رعایت ہے۔ اسی طرح مردوں سے مقابل عورتوں کے لیے کافی تخفیف رکھی گئی ہے۔ چنانچہ کاتیاہن (कत्यायन) اسمرتی میں ایک عام اصول ذکر کیا گیا ہے کہ:

सर्वेषु चापराधेषु पुंसो योर्थदमः स्मृतः।

तदर्थं यांषितो दद्युर्वधे पुंसोऽग्न कर्तनम्। १०

(سبھی طرح کے جرائم میں جو سزا (दण्ड) مرد کو ملتی ہے اس کی آدھی سزا عورت کو ملنی چاہیے۔ اگر مرد کو موت کی سزا ملے تو وہاں عورت کا عضو (अंग) کاٹ لینا ہی کافی ہے۔)

اس اشوک میں مرد کے مقابل عورت کی سزا میں انتہا درجے کی کمی کرنے کی بات ہی آتی ہے۔ یہی طرح اب تک زنا کی سزا (अपराध) کے تعلق سے جو شدید ترین سزائیں بیان کی گئی ہیں وہ آتش و بیشتر شوروہابی ذات والوں کے لیے ہیں اعلیٰ ذات کے لیے نہیں کیونکہ اعلیٰ ذات والوں کے لئے تو ہندو اہم شاستروں نے ان کے مراتب و درجات کے لحاظ سے بہت ہی آسان اور نیک و غریب سزائیں تجویز کی ہیں۔ منومہ راج حکم دیتے ہیں:

शूद्रो गुप्तमगुप्तं वा द्वैजातं वर्णमावसन्।

अगुप्तमगुप्तं सर्वम्वेगुप्तं सर्वेण वाचनम् ॥

(جو شور و بنا سرپرست والی یا غیر شادی شدہ (अरक्षित) برہمن، چھتری اور ویش کی عورت کے ساتھ زنا کرے تو راجہ اس کا ذکر (लिख) کٹوا کر سب کچھ چھین لے اور سرپرست والی یا شادی شدہ (रक्षित) عورت کے ساتھ زنا کرے تو سب کچھ چھین کر اس کو سزائے موت دے۔)

شور کی سزا موت ہے لیکن شور کے علاوہ دوسرے طبقوں و ذاتوں کے لئے اسی جرمہ پاپ کی سزا بیان کرتے ہوئے منومہ راج مختلف اشوکوں میں حکم دیتے ہیں کہ:

☆ اگر ویش (वैश्य) حفاظت والی (रक्षित) برہمنی کے ساتھ جماع (समाग) کرے تو سب کچھ چھین کر ایک سال کی قید کی سزا دے اور چھتری (क्षत्री) کو ایک ہزار پنتر (पण) جرمانہ کرے اور گدھے کے موت (पیشاب) سے اس کا سر منڈوا دے۔

☆ اگر ویش اور چھتری غیر محفوظ (अरक्षित) برہمنی کے ساتھ مباشرت کریں تو ویش کو ۵۰۰ پنتر اور چھتری کو ایک ہزار پنتر (पण) جرمانہ کرے۔

☆ ویش اور چھتری یہ دونوں اگر شاہی شدہ برہمنی سے زنا کریں تو شور کی ہی طرح انہیں منڈ دینا چاہیے یا ترن (वृण) کی دھکتی ہوئی آگ میں ان کو جلا دینا چاہیے۔

☆ اگر برہمن شادی شدہ (रक्षित) برہمنی کے ساتھ زبردستی زنا کرے تو اس کو ایک ہزار پنتر جرمانہ (दण्ड) دینا چاہئے۔ اگر وہ سکا (सकाम) ہو تو اس کے ساتھ جماع (समाग) کرنے پر راجہ اس کو ۵۰۰ پنتر وٹڈ کرے۔ ۱۲

مختصر یہ کہ شودر کے علاوہ برہمن، چہتری اور ویش کے لیے اکثر و بیشتر صرف مالی جرمانہ ادا کرنے کا قانون ہے، جسمانی سزا دینے کا کوئی قانون نہیں۔ بلکہ ویش اور چہتری کے لئے بھی جبکہ وہ شادی شدہ برہمنی سے زنا کریں تو جسمانی سزا موت اور آٹھ برس جلانے کی بات کہی گئی ہے لیکن برہمن چاہے کسی سے کسی بھی طرح زنا و جماع کرے اس کے لیے مالی دغہ کے علاوہ کوئی جسمانی سزا نہیں ہے بلکہ اسکے لیے جسمانی سزا دینے کے بارے میں سوچنا بھی پاپ ہے۔ منواسمرتی۔

منواسمرتی (منو س্মرتی) میں ہے کہ:

भौन्द्यं प्राणान्तिको दण्डो ब्राह्मणस्य विधीयते।

13 इतरेषां न वर्णानां दण्डः प्राणान्तिको भवति।

(برہمن کے سر کے بال منڈا دینا ہی اس کے لئے سزائے موت ہے، مگر دوسری ذاتوں و طبقوں کو موت کی سزا دینی چاہئے۔)

न जानु ब्राह्मण हन्यान्मनं पापञ्चपि स्थितम्।

14 राष्ट्रादेनं वहिः कुर्यात्समग्रधनमक्षयम्॥

(تمام طرح کے پاپ کرنے پر بھی برہمن کا قتل کبھی نہ کرے اس کو تمام دھن (مال) کے ساتھ اپنے دییش سے باہر نکال دے۔)

न ब्राह्मणवधाभ्युनान धर्मो विद्यते भुवि।

15 तस्मादस्य वधं राजा मनसापि न चिन्तयेत्॥

(برہمن کے قتل سے بڑھ کر دنیا میں کوئی دوسرا پاپ نہیں ہے، اس لئے راجہ اس کے قتل کے بارے میں کبھی سوچے بھی نہیں۔)

مذکورہ بالا اشلوکوں کی روشنی میں صاف ظاہر ہے کہ ہندو دھرم شاستروں کے مطابق برہمن کو زنا کاری جیسے عظیم گنہ پر صرف مالی جرمانے کی سزا دے سکتے ہیں، زیادہ سے زیادہ ملک بدر (देश-बहिष्कार) کر سکتے ہیں۔ شادی شدہ برہمنی کے ساتھ زنا کاری کو چھوڑ کر یہی حکم ویش اور چہتری ذات کے افراد کے لئے ہے کہ ان سب کو زنا جیسے فعل قبیح کے عوض صرف اور صرف 500 پائس سے لے کر 1000 پائس تک جرمانہ کر سکتے ہیں۔ منواسمرتی ادھیائے 8، اشلوک نمبر 382 تا

قدیم ہندو دھرم شاستروں کے حوالے سے اب تک جو ہم نے سنت سناؤں سے احکام بیان کئے ہیں وہ زنا بالجبر یا دھوکے کے بل پر زنا (व्याकरण) سے متعلق ہیں، لیکن ارزنا کاری مرد و عورت کی باہمی رضا مندی و خوشی یا فریب و دھوکے سے ہو تو اس سے احکام جدا گانہ ہیں۔ چنانچہ کاتیاہن (कात्यायन) و برہسپتی (बृहस्पति) کا قول ہے:-

सहसा कामयधस्तु धान तम्याखिल हरत।

उक्तं न्य लिग वृषणौ भ्रामयेद् मदधन तु।

दमा नयः समाया तु होनाया मधिकस्तनः।

पुमः कार्याः 5 धिकाया तु गमने मप्रमापणम् । 16

(زنا بالجبر کرنے پر سزائے موت ملتی ہے کیونکہ یہ مناسبتہذیب کے خلاف ہے، جب فریب یا دھوکے سے زنا کیا جاتا ہے تو ساری دولت، جائیداد، تحفے لے جاتی ہے۔ ماتھے پر عورت کی شرمگاہ (स्त्रगुण) (अग) کا رخ لگایا جاتا ہے اور زنا کار کو ہستی کے باہم کر دیا جاتا ہے۔ لیکن یہاں بھی ذات و طبقے کے مطابق رعایت و نرمی اور سختی و زیاقتی بیان کی گئی ہے۔) 17

स्त्रोषु वृत्तापभोगः स्यात्प्रमहा पुरुषो यदा।

वधे तत्र प्रवर्तेन कार्या तिक्रमणं हि तत्। 18

छद्मना कामयधस्तु तस्य सर्वहरो दमः।

अकार्यन्ना भगांकेन पुरा निवामवतनः 19

(زنا بالجبر یا دھوکے سے زنائی صورت میں عورت کو دہڑ (दण्ड) نہیں ملتا تھا، اس کو صرف کرچھ (कच्छ) یا پراک (पाक) نامی کٹہرہ (प्रायश्चित्त वत) (اگرنا پڑتا تھا۔)

جب تک وہ کٹہرہ (प्रायश्चित्त) کرتا۔ پاک نہیں ہو جاتی تھی اس وجہ سے سنت

حفاظتی بندوبست کے اندر رہنا پڑتا تھا۔ بناؤ سنگ نہیں رہنا ہوتا تھا، زمین پر سونا ہوتا تھا اور صرف زندگی گزارنے کے لئے طعام وغیرہ ملتا تھا۔ کفارہ کے بعد وہ اپنی قدیم حالت حاصل کر لیتی تھی۔ 20 منوہاراج نے بھی اسی طرح کے احکام بیان کئے ہیں، وہ لکھتے ہیں کہ:

विप्रदुष्टा मित्रय मतां निरुन्ध्यादकवश्मनि।

यत्पुनः परदारंषु तच्चैनां चारयेद् व्रतम्॥ 21

(اپنی مرضی و خوشی سے زنا (व्याभिचार) میں مسموث عورت کو اس کا شوہر ایک گھر میں بند کر دے اور مردوں کو دوسروں کی عورتوں کے ساتھ جماع و زنا میں جو کفارہ (प्रायश्चित्त) کہہ رہے وہی اس سے کرائیں۔)

मा चत्पुनः प्रदुष्यन्तु सदृशोपयन्त्रिता।

कृच्छ्र चान्द्रायण चैव तदस्याः पावनं स्मृतम्॥ 22

(مذکورہ بالا طریقے سے مقید و محصور ہوتے ہوئے بھی اگر وہ عورت اپنی ذات کے شخص کے ساتھ پھر زنا کرے تو اس کے لئے کرچھ چندراین ورت (कृच्छ्र चान्द्रायण व्रत) کراوے۔)

عورت اپنے شوہر کے علاوہ اگر کسی دوسرے مرد کے ساتھ عیش کرے اور شوہر کی توہین یعنی عزت نہ کرے تو ایسی عورت کے لئے منوہاراج کا حکم ہے کہ:

भर्तारं लन्धयेद्या तु स्त्री ज्ञाति गुणदर्पिता।

तां श्वमिः स्वादयेद् राजा संस्थाने बहुसंस्थिते॥ 23

(جو عورت اپنے باپ دادا کی دولت اور شکل و صورت کے اوپر غرور کرے شوہر کی عزت و خاطر نہ کرے، تو راجہ اس کو بہت سے لوگوں کے سامنے کتوں سے نچواوے۔)

اسلام میں زنا (व्याभिचार) جیسے عظیم گناہ کے عوض شادی شدہ اور غیر شادی شدہ مرد و عورتوں میں سزاؤں میں فرق رکھا گیا ہے، یہ کہ اگر مرد و عورت شادی شدہ ہیں تو ان کے لئے رجم و

سنگسار کرنے کی سخت سزا کا ظلم ہے اور اگر غیر شادی شدہ ہیں تو ان کے لئے سزا کوڑوں کی مراد ہے۔
یہ فرق قدیم ہندو، ہندو شاستروں میں بھی نظر آتا ہے۔ چنانچہ آپستنب (आपस्तम्ब) نے شادی
شدہ عورت کے ساتھ زنا (संभोग) کرنے پر عضو تناسل، فوطے (शिशन एवं अण्ड) کاٹ
دینے کو کہا ہے لیکن غیر شادی شدہ عورت کے ساتھ ایسا کرنے پر صرف تمام مال و جائیداد چھین لینے
کی بات کہی ہے۔ لیکن یاگیہ (याज्ञिक)، ناراد (नारद) اور منو نے کہا ہے کہ:

”اگر کوئی مرد اپنی ہی ذات کی غیر شادی شدہ عورت کے ساتھ جماع
(संभोग) کرے تو اس کو راجہ کے ذریعہ دنڈ نہیں ملنا چاہئے، بلکہ اس کو
زیورات، وغیرہ کے ساتھ اس عورت سے عزت کے ساتھ شادی کر لینے کی
چھوٹ دی جانی چاہئے۔ 25

اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ زنا (व्याभिचार) جیسے گناہ عظیم کے مرتکب شخص کے لئے
اسلام ہی نہیں بلکہ قدیم ہندو دھرم میں بھی سخت ترین سزاؤں کا نتیجہ ہے اور اس کے لئے کوئی ایک
سزا مقرر نہیں ہے بلکہ مختلف ذاتوں کے لئے مختلف سزائیں ہیں۔ لیکن اسلام میں زانی کسی قوم یا
کسی طبقے کا بوجھ ایک کے لئے یکساں حکم ہے اور ایک ہی سزا مقرر ہے جبکہ ہندو دھرم میں زانی
سزا کا دار و مدار بھی ذات پات کے نظام پر منحصر ہے اور برہمن اس سزا سے مستثنیٰ ہے۔



حوالہ جات

1. مनु स्मृति अध्याय 8 श्लोक 379

2. मनु स्मृति अध्याय 8 श्लोक 380

3. मनु स्मृति अध्याय 8 श्लोक 381

4. ब्रह्मसूत्र स्मृति (च० 2, प० 320)

5. धर्म शास्त्र का इतिहास, भाग 2, पृ. 830

6. कात्यायन स्मृति च० 2, पृ० 320

7. ब्रह्मसूत्र स्मृति च० 2, पृ० 320

8. धर्मशास्त्र का इतिहास, भाग 2, पृ० 831

9. मनुस्मृति अध्याय 11, श्लोक 176

10. मनुस्मृति अध्याय 11, श्लोक 177

11. मनुस्मृति अध्याय 8, श्लोक 371

12. आपस्तम्ब 210-26-20-21

13. याज्ञवल्क्य स्मृति (2 288) // नारद स्मृति 15 72 // मनुस्मृति 8 366

14. धर्म शास्त्र का इतिहास भाग-2 पृ० 830

15. मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 359

16. मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 364

17. मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 366

اسلام میں چوری و رہزنی کی سزا و احکام

اسلام امن و سلامتی کا مذہب ہے اس لیے اس نے انسانی دنیا کے ہر شعبے، ہر ماحول اور ہر میدان میں امن و سلامتی کا نظام و دستور متعین فرمایا ہے اور ہر انسان کی جان، عزت و آبرو اور اسکے مال و دولت کو محترم و محفوظ قرار دیکر ہر شخص پر یہ واجب کیا ہے کہ وہ ظالم سے نہ صرف اپنی جان و مال بلکہ دوسرے کمزوروں کی بھی جان و مال کی حفاظت کرے۔ اور کوئی کسی کی جان و مال پر کسی قسم کی دست درازی و ظلم و تشدد نہ کرے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالطَّلٰٓئِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ
تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَمَاهُ
(اے ایمان والو! تم ایک دوسرے کا مال ناجائز طریقے پر نہ کھاؤ مگر یہ کہ کوئی سودا
تمہارا، پس رضامندی سے ہو۔ اور اپنی جانوں کو قتل نہ کرو۔ بے شک اللہ تم پر
رحم فرمانے والا ہے)

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ۔ ۲

(اور کسی جان کو جسے اللہ تعالیٰ نے محترم ٹھہرایا ہلاک نہ کرو مگر حق کے ساتھ)۔

پیغمبر اسلام حضرت محمد ﷺ نے بھی حجۃ الوداع کے موقع پر اپنے تاریخ ساز خطبے میں

اپنی امت کو یہی ناصحانہ پیغام دیا کہ:

قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدْ حَرَّمَ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ
وَأَعْرَاضَكُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا كَحُرْمَةِ بَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا فِي
شَهْرِكُمْ هَذَا إِلَّا أَهْلَ بَلْعَتِ ثَلَاثًا كُلِّ ذَالِكٍ يَحْيِيهِ إِلَّا نَعَمْ قَالَ وَ

بِحکَمِ اَوْ رِبْلِكُمْ لَا تُرْجَعْنَ بَعْدَى كَفَّارًا يَصْرَبُ عَلَيْكُمْ رِقَابُ
عَصَب۔ ۳

(جیشک اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہارے خون، تمہارے ماں اور تمہاری عزت
و آبرو و ایک دوسرے پر ایسے ہی حرام کیا ہے جیسے تمہارے اسان کی، اس شہر
کی اور مہینے کی حرمت ہے۔) (یعنی یوم الحج۔ مکہ مکرمہ اور ذی الحجہ کی) بتاؤ کیا میں
نے تمہیں پیغام حق پہنچا دیا؟ یہ تین مرتبہ فرمایا۔ سارے لوگوں نے جواب دیا
کہ جی ہاں پہنچا دیا۔ فرمایا کہ تم پر افسوس یا تمہاری خرابی۔ میرے بعد کفر کی
جانب نہ لوٹ جانا کہ ایک دوسرے کی گردن اڑانے لگے۔

بخاری شریف میں اسی تعلق سے ایک دوسرے مقام پر فرمایا گیا:

”عن عبد الله ابن عمرو و عن السبي رضی اللہ عنہ قال من قتل نفسا معاهدا
له يروح رانحة الجنة وان ربحها يوجب جدم من مسير فاربعين عاماً۔ ۴
(عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس
نے کسی ایسے شخص کو قتل کیا جس کے ساتھ معاہدہ تھا (یعنی اسلامی حکومت میں
نیکس دے کر رہتا تھا) تو وہ جنت کی خوشبو بھی نہ سونگھ پائے گا۔“ نیکہ اسکی خوشبو
۴۰ سال کی دوری سے بھی محسوس ہوتی ہے۔)

اسی مفہوم کی چند احادیث سنن بن ماجہ شریف میں مختلف راویوں کے حوالہ سے منقول

ہیں۔ ۵

پیش کردہ قرآنی آیات و احادیث کریمہ کی روشنی میں صاف ظاہر ہے کہ اسلام نے
انسان کی جان و مال اور عزت و آبرو کو انتہائی محترم و معظّم قرار دیا ہے۔ اور صرف یہی نہیں بلکہ انکے
تحفظ و سلامتی کے لئے شدید ترین سزاؤں کا مکمل دستور پیش کیا ہے اور جس کا اہد مقصد و مصلحت
یہ ہے کہ انسانی معاشرہ کا ہر فرد اپنی جان، عزت و آبرو اور ماں و بہت کے تعلق سے مطمئن رہے
خوف ہو یا امن و سلامتی کے ساتھ خوشحال زندگی گزار سکے۔ کیونکہ تاریخ کے حوالہ سے اچھے پڑھاء اور
دیکھ گیا ہے کہ سخت ترین سزائیں مجرموں کی جنت و حوصلہ و زندگی میں نہ لے کر خوف پیدا

کرتی ہیں، نیز انکے دلوں میں جرائم کے تئیں نفرت و حقارت کا جذبہ بیدار کر دیتی ہیں۔

انہیں مقاصد و مصالح کے پیش نظر اسلام نے جہاں قتل کی سزا قتل عزت و آبرو کے دشمن کی سزا کوڑے، جلا، لٹنی اور موت قریبی ہے وہاں مال و دولت کے دشمنوں و شیروں کی سزا ہاتھ پیر کاٹنا، سولی پر چڑھانا اور قید کرنا متعین کی ہے۔

در اصل اسلام نے چوری و رہزنی اور نقب زنی کو ایک اجتماعی جرم مانا ہے اس لیے معاشرہ کی بہبود اور اجتماعی و انفرادی امن و سلامتی کی خاطر چوری کے جرم کی سزا پہلے قطعید، پھر پیر، پھر قید کرنا اور رہزنی میں جرم کے سنگین ہونے کے باعث سزائے موت و سولی بھی مقرر کی ہے۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اسلام نے جو سزاؤں کا دستور پیش کیا ہے۔ وہ انتہائی سخت، غیر انسانی اور بے رحمانہ ہے کیوں کہ جرم کم تر ہے اور سزا سخت تر، گناہ چھوٹا ہے اور سزا بہت بڑی۔ معصوم ہو کہ گناہ و جرائم کے قوانین و آئین کے فلسفے و حکمت کے تحت سزا کا مقصد جرائم

پیشہ و گنہگار لوگوں کے دل و دماغ میں جرم و گناہ سے خوف و ہراس پیدا کرنا ہے اور ایک مثال، قانون قائم کر کے لوگوں کو جرائم سے روکنا ہے اور یہ اسی وقت ممکن ہے کہ جب سزا سخت ہو کیوں کہ اگر سزا شدید ترین ہوگی تو مجرم جرم کرنے سے باز رہے گا ورنہ مجرموں کا حوصلہ بلند ہوگا۔ آج بھی اگر ہم سزاؤں کے حوالہ سے انسانی تاریخ کا مطالعہ کریں اور مختلف ملکوں و قوموں کا جائزہ لیں تو واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ جو سزائیں اس کسوٹی و معیار پر صادق نہیں آتیں، وہ نہ صرف اپنے آپ میں غیر موثر و لا حاصل ہیں بلکہ دوسری جانب مجرموں و گناہگاروں کی بھی حوصلہ افزائی کرتی ہیں اور ملک و انسانی معاشرہ میں جرائم کو بھی بڑھا دیتی ہیں۔

اسلامی سزاؤں کے شدید ترین ہونے کے تعقیب سے میں یہ بھی واضح کر دوں کہ کوڑے لگانا، ہاتھ پیر کاٹنا اور سون و سزائے موت دینا صرف جرائم کی سزائیں ہیں بلکہ درحقیقت قانون الہی کی خلاف ورزی کی سزا ہے کیوں کہ قانون بہت قیمتی و انمول ہوتا ہے۔ قانون کے تحفظ کے لیے سیکڑوں قتل کر دیئے جاتے ہیں اسی لیے مذکورہ سزا کے حقدار مجرم اگر مال و دولت بھی دیں تب بھی سزا سے نہیں بچ سکتے۔ میں اس کو عقل و فہم کے اور قریب کر دوں ”ہندوستان میں قاتل، زانی، چور وغیرہ جرم چند منٹوں یا گھنٹوں میں کرتا ہے لیکن سزا اس کو سالوں سال کی دی جاتی ہے اس لئے کہ

اس نے دستور بند کی مخالفت کی ہے۔ ہندوستانی قانون اور دھرم (धर्म) کے تحت لے بے شمار خون کر دیئے جاتے ہیں۔ اس لئے کہ دیش کا قانون اور دھرم سب سے مہان ہے اس پر مال و دولت ہی نہیں بلکہ جان و تن قربان ہے۔

حق یہ ہے کہ اسلامی قانون اگر ایک قائل کا خاتمہ کرتا ہے تو سیکڑوں لوگوں کی جان کا مسیحا بن جاتا ہے۔ ایک زانی کو عبرت ناک سزا دیتا ہے تو ہماری بہت سی ماں، بہنوں کی عزت محفوظ کر دیتا ہے ایک رہزن یا ڈاکو کو سولی پر چڑھا دیتا ہے تو بہت سی بستیوں میں امن و امان پیدا کر دیتا ہے اور ایک چور کا ہاتھ کاٹتا ہے تو وہیں ہزاروں ہاتھوں کا محافظ بن جاتا ہے اور مال و دولت برباد ہونے سے بچاتا ہے۔ چنانچہ چوری جیسے جرم عظیم سے لوگوں کو بچانے اور چوری کی واردات سے ملکوں، شہروں اور لوگوں کو محفوظ و مامون رکھنے کے لئے خداوند قدوس نے اپنے کلام مقدس میں ارشاد فرمایا:

”وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا حِرَاءً بِمَا كَسَا سَاقًا لَهُمَا
اللَّهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ“^۱

(اور جو مرد یا عورت چور ہو تو ان کا ہاتھ کاٹو، یہ بدلہ ہے ان کے کیے کا، اللہ کی طرف سے سزا اور اللہ غالب حکمت والا ہے۔)

قرآن کریم کی مذکورہ بالا آیت کریمہ کی روشنی میں صحیح ستہ اور دیگر کتب احادیث میں وارد ہے کہ اگر کوئی شخص پہلی مرتبہ چوری کا ارتکاب کرے اور جرم ثابت ہو جائے تو اس کا دایاں ہاتھ کاٹا جائے، اگر دوسری مرتبہ چوری کا مرتکب ہو تو اس کا بائیں پاؤں کاٹا جائے اور اگر تیسری مرتبہ پھر چوری کرے تو اس کو سزائے قید دی جائے۔ بشرطیکہ چوری کئے گئے مال کی قیمت چوتھائی دینا یا ڈھال یا تمین درہم کے برابر ہو۔ صحیح بخاری شریف میں ہے:

”عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْطَعُ الْيَدَ فِي رُبْعٍ دِينَارٍ فَصَاعِدًا“^۲
(حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ چوتھائی دینار یا اس سے زیادہ کی چوری پر ہاتھ کاٹا جائے گا۔)

”عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمْ تَقْطَعْ يَدَ سَارِقٍ عَلَى
عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ فِي أَدْنَى مِنْ ثَمَنِ الْمَعْنِ ثَرْبٍ أَوْ حِمَّةٍ وَكَانَ

كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ذَاتُ ثَمَنِ ۝۸

(حضرت عائشہ نے فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں چمڑے کی یا دوسری ڈھال سے کم قیمت کی چوری پر چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جاتا تھا۔ اور ان میں سے ہر ایک قیمتی ہوتی تھی۔)

”عن عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ ﷺ قطع فی معجب ثلاثۃ دراهم ۝۹“

(عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈھال کی چوری پر ہاتھ کاٹا اور اس کی قیمت (ان دونوں) تین درہم تھی۔)

مذکورہ باتینوں احادیث کو بخاری شریف میں چند روایوں کے حوالہ سے بیان کیا گیا ہے اور اسی مفہوم کی احادیث سنن ابوداؤد شریف اور سنن ابن ماجہ شریف میں لینی کئی روایوں کے حوالہ سے ذکر کی گئی ہیں۔ لہذا ہر تینوں احادیث میں چوری کے مال و قیمت کی تین مقدار و معیار بیان کئے گئے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان میں کوئی فرق نہیں کیوں کہ اس زمانے میں مذکورہ تینوں اشیاء تقریباً ایک ہی جیسی قیمت رکھتی تھیں۔ اس کی تائید حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی اس تحقیق و تشریح سے بھی ہوتی ہے کہ:

”اصل یہ ہے کہ یہ تینوں مقداریں آپ کے زمانے میں ایک چیز پر منطبق تھیں پھر آپ کے بعد اختلاف ہوا۔ بعض ربع دینار کے قائل ہوئے، بعض تین درہم کے اور بعض نے اس مقدار کا اس طرح پر انضباط کیا کہ ان دونوں مقداروں میں کسی مقدار تک مال پہنچ جائے۔ اور میرے نزدیک یہی ظاہر ہے اور اس مقدار کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ادنیٰ و اعلیٰ چیز بھی فرق کر کے مقرر فرمایا ہے کیونکہ مختلف شہروں میں ایک چیز کا بھاء مختلف ہوتا ہے۔“ ۱۱

مختصر یہ کہ مذکورہ بالا قیمت یا مقدار کا مال جرانے پر چور قطع ید کی سزا کا حقدار ہوگا۔ لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ جب وہ صرف ایک بار چوری کرے اگر بار بار یا چند بار چوری کرتا ہے تو پھر اس کا حکم شریعت اسلامی کی رو سے اس طرح ہے کہ:

”عن علی قال اذا سرق السارق قطع یدہ لیمسی فان عاد قطع

رجله اليسرى فان عاد صمى السحى حتى يحدث خيرا، اسي
لاستحى من الله ان ادعاء ليست له، يدنيا كل بها وليستحى بها و
رجل يمشى عليها“ ۱۲

(حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ جب چور نے چوری کی تو اس کا
ایاں ہاتھ کاٹ دیا جائے اور اگر وہ دوسری بار چوری کا مرتکب ہو تو اس کا بایں
پاں کاٹا جائے اور اگر وہ تیسری مرتبہ چوری کرے تو اس کو قید میں ڈالا جائے
یہاں تک کہ وہ سیدھی راہ پر آجائے۔ مجھے اللہ سے شرم آتی ہے کہ اس کا ایک
ہاتھ بھی نہ ہو کہ وہ کھائے اور استنجا کرے اور ایک پاؤں نہ ہو کہ چلے)۔

”عن مكحول ان عمر قال: اذا سرق فاقطعوا يده ثم ان عاد
فاقطعوا رجله ولا تقطعوا يده الا حرى وذروها كل بها الطعم و
يستجى بها من العائط ولكن احسوا عن المسلمين“ ۱۳

(حضرت مکحول سے مروی ہے کہ حضرت عمر نے فرمایا جب چور چوری کرے تو تم
اس کے ہاتھ کو کاٹ دو پھر دوسری مرتبہ چوری کرے تو تم اس کے پاؤں
(بایں) کو کاٹ دو اور تم اس کے دوسرے (بائیں) ہاتھ کو نہ کاٹو اور اس کو چھوڑ
دو جس کے ساتھ وہ کھانا کھائے اور استنجا کرے لیکن تم اسکو مسلمانوں سے جدا
رکھو یعنی قید کر دو)۔

انہیں سے ملتی جلتی روایات ”مصنف عبدالرزاق باب قطع السارق“ بیہقی کتاب السرقة
اور سنن بی داود باب السارق یسرق مرارا“ کے تحت بیان کی گئیں ہیں۔ ۱۴

سزاؤں کے یہ وہ احکام ہیں جو حدیث شریف میں بیان کردہ مقدار و قیمت کا مال
چرانے پر نافذ ہوں گے لیکن جب چوری کی مقدار قطع ید کے نصاب سے کم ہو تو اس و حضور انور صلی
اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کے مطابق مال سروقہ کا دو چند تا دین ادا کرنے کے ساتھ منسب سزا
بھی دی جائے۔ جس کی حکمت یہ ہے کہ جرم کا خاتمہ کرنے کے لئے ضروری ہے کہ مجرم کو جسمانی اور
مالی دونوں قسم کی سزا دی جائے۔ کیوں کہ کبھی جسمانی سزا زیادہ متاثر ہوتی ہے تو کبھی مالی سزا بہت

زیادہ کارگر ہوتی ہے۔ ۱۵۔

مذکورہ بالا جملہ احکام و قوانین سرحد و چوری سے متعلق ہیں لیکن اگر کوئی شخص رہزنی، ڈاکہ زنی کرتا ہے۔ زمین میں آتشک اور فساد برپا کرتا ہے تو اس کے لیے اسلام نے چوری سے زیادہ سخت سزا مقرر کی ہے۔ کیونکہ ہر ذی عقل بخوبی اس بات سے واقف ہے کہ رہزنی، ڈاکہ زنی اور فساد چوری سے حد درجہ زیادہ سنگین جرم ہے۔ لہذا ارشاد خداوندی ہے کہ:

”إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ حُلَاظٍ أَوْ يَنْقَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جَزَاءُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ“ ۱۶۔

(وہ کہ اللہ اور اس کے رسول سے لڑتے اور ملک میں فساد کرتے پھرتے ہیں ان کا بدلہ یہی ہے کہ گن گن کر قتل کیے جائیں یا سولی دیئے جائیں یا ان کے ایک طرف کے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں کاٹے جائیں یا زمین سے ختم کر دیئے جائیں۔ یہ دنیا میں ان کی رسوائی ہے اور آخرت میں ان کے لئے بڑا عذاب۔)

اس آیت کریمہ میں محاربین یعنی اللہ و رسول سے لڑنے والوں اور ملک میں فساد برپا کرنے والوں سے مراد تفسیر و احادیث شریف کی روشنی میں وہ ہتھیار بند گروہ ہے جو خوب تیار ہو کر مسلمانوں کو لوٹنے کے لئے ان کے ٹھکانوں، قافلوں، تجارت گاہوں وغیرہ پر حملہ کرتے ہیں اور یہ حکم ہر اس گروہ کا ہے جو ایسی حرکت کرے چاہے وہ مسلمان ہو یا غیر مسلمان۔ ڈاکو اور رہزن بھی چونکہ مال لوٹنے کے لئے حملہ آور ہوتے ہیں اور بڑی بے باکی سے لڑنے مرنے کو تیار ہوتے ہیں اس لئے ان کی بھی یہی سزا ہے۔

انسانی معاشرہ کی امن و سلامتی اور ملک کی خوشحالی و ترقی چونکہ سلام کا بنیادی مقصد ہے اس لئے قرآن نے فرمان جاری کیا کہ ایسے لوگوں کو عبرت ناک سزا دو۔ کیوں کہ چوروں سے تو انسان اپنے مال کو کسی نہ کسی طرح محفوظ رکھ سکتا ہے لیکن ڈاکو، رہزن اور فساد کی شر سے محفوظ رہنا اور ان کے ظلم سے نجات پانا بہت مشکل ہے۔ اس لئے عینکندی اسی میں ہے کہ ہر وہ شدید ترین سزا ان

برہانہ کی جائے کہ جس سے پوری انسانی قوم اور ملک ان کے شر و فساد سے محفوظ رہا مومن ہو سکتے۔
 آیت کریمہ میں ہتھیار بند گروہ اور فساد برپا کرنے والوں کے لئے چارہ دیا میں مقرر
 کی گئیں ہیں (۱) قتل (۲) سولی (۳) دایاں ہاتھ اور بائیں پاؤں کاٹ دیا جائے (۴) یا قید کر
 دیا جائے۔ مفسرین و محدثین فرماتے ہیں یہ کام اور ذمہ داری اسلامی ریاست کے حاکموں و
 قاضیوں کی ہے کہ جرم کی نوعیت کے لحاظ سے سزا کا تعین کریں۔ اگر انہوں نے قتل کیا ہے تو وہ
 قتل کئے جائیں گے اور قتل کے ساتھ مال بھی لوٹا تو سولی دینے جائیں گے اور اگر صرف مال لوٹا
 تو ان کا دایاں ہاتھ اور بائیں پاؤں کاٹا جائے گا اور اگر صرف دہشت گردی کی نہ کسی کو قتل کیا نہ
 مال لوٹا تو انہیں قید کیا جائے گا یعنی حاکم شرع کی صواب دید پر ان کا فیصلہ جاری ہوگا۔ اے
 رہبر بنی، فساد مچانے والوں کے لئے قرآن کریم نے جو شدید ترین سزائیں تجویز کی ہیں
 ان کی وضاحت و تشریح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرامین سے بھی ہوتی ہے۔ چنانچہ بخاری
 شریف، سنن ابی داؤد اور ابن ماجہ وغیرہ میں مختلف روایات کے حوالہ سے حدیث شریف مروی ہے:

”عن ابن رضى الله عنه قال قدم عيسى بن النخعي بمصر من عكبل
 فاسلموا فاحتوا المدينة فامرهم ان ياتوا اهل الصدقة فيشربوا
 من ابوالها و السابا ففعلوا فصخروا فارتدوا وقتلوا رعائيا و
 استاقوا العث في اثارهم فاتي بهم ففطع ايديهم و ارجلهم و سمل
 اعينهم ثم لم يحسمهم حتى ماتوا“ ۱۸

(حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قبیلہ عکبل کے آٹھ لوگوں
 نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام قبول کیا۔ انہیں
 مدینہ منورہ کی آب و ہوا اس نہ آئی تو آپ نے ان لوگوں کو حکم دیا کہ انہیں صدقہ
 کے اونٹ دئے جائیں جن کا یہ پیشاب اور دودھ مار کر پیئیں۔ چنانچہ انہوں نے
 ایسا ہی کیا اور تندرست ہو گئے پھر تو وہ مرتد ہو گئے اور حضور کے چہرہ پر غصہ
 کر کے جانوروں کو بھگا کر لے گئے حضور نے ان کے پیچھے آئی بھیجی جو انہیں
 پکڑ لے آئے پس ان کے ہاتھ پیر کاٹ دیے گئے اور ان کی آنکھیں نکال دیں

گئیں پھر ان کی مرہم پٹی نہیں کی گئی یہاں تک کہ وہ مر گئے۔

نظاہ ہے کہ جرم بہت سنگین تھا اس لئے سزا بھی شدید ترین نافذ کی گئی۔ چوری و زانیہ کی سزاؤں کے سلسلے میں ایک بات اور ذہن نشیں رہے کہ اس میں کسی کی سفارش قابل قبول نہیں ہوگی اور نہ ہی اسی وادنی اور امیر و غریب کا فرق دیکھا جائے گا بلکہ اسلامی شریعت سے مطابقت بہت ہی دینت داری و انصاف کے ساتھ سب کے لئے یکساں فیصلہ لازمی ہوگا۔ چنانچہ صحاح ستہ و دیگر مستند کتب احادیث میں مذکور ہے:

”عن عائشة رضي الله عنها ان قريشاً اهتمهم لمرأة المحرومة التي سرفت فقالوا من يكلم رسول الله ﷺ ومن يجترئ عليه لا اسامه حب رسول الله ﷺ فكلهم رسول الله ﷺ فقال: انشع في حذ من حدود الله! ثم قام فخطب قال: يا ايها الناس اما صل من قبلكم انهم كانوا اذا سرق الشريفة تركوه واذا سرق الضعيف فيهم اقاموا عليه الحد وایم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرفت لقطع محمد يدها“ ۱۹

(حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ قریش کو ایک محرومی عورت کے معاملہ نے بڑا پریشان کیا جس نے چوری کی تھی۔ کہنے لگے اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کون گفتگو کرے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے حضرت اسامہ کے سوا کون جرأت کر سکتا ہے چنانچہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے گفتگو کی پس آپ نے فرمایا کہ تم مجھ سے اللہ کی حد دو میں ایک حد کے متعلق سفارش کرتے ہو۔ پھر آپ کھڑے ہوئے، اور خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ اے لوگوں! تم سے پہلے لوگ اسی سے گمراہ ہوئے کہ جب کوئی مادر چوری کرتا تو اسے چھوڑ دیتے اور جب کمزور آدمی چوری کرتا تو اس پر حد قائم کر دیتے۔ خدا کی قسم اگر فاطمہ بنت محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) بھی چوری کرتی تو محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اس کا بھی ہاتھ ضرور کاٹ دیتا۔)

حوالہ جات

- (۱) سورۃ النساء، آیت ۲۹
- (۲) سورۃ الانعام آیت ۱۵۱
- (۳) صحیح بخاری شریف، کتاب الحدود، باب ظہر مومن، حدیث ۱۶۸۹
- (۴) صحیح بخاری شریف، کتاب الدیات، باب اثم من قتل: میا بغیر جرم، حدیث ۱۸۰۶
- (۵) سنن ابن ماجہ شریف، باب من قتل معاهدًا حدیث ۴۶۳ تا ۴۶۴
- (۶) سورۃ المائدہ، آیت ۳۸
- (۷) صحیح بخاری شریف، کتاب الحدود، باب قوس النذوقی واسارق والسارقۃ، حدیث ۱۶۹۳
- (۸) صحیح بخاری شریف، کتاب الحدود، حدیث ۱۶۹۶ / ۱۶۹۸
- (۹) صحیح بخاری شریف، کتاب الحدود، حدیث ۱۷۰۰ / ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳
- (۱۰) سنن ابی داؤد کتاب الحدود، باب ما یقطع فیہ السارق، حدیث ۹۷۹ تا ۹۸۲
- سنن ابن ماجہ، ابواب الحدود، حدیث ۳۵۸ / ۳۵۹، ۳۶۰
- (۱۱) الحجۃ اللہ الیالغہ (اردو) دوم ص ۶۵۲
- (۱۲) کتاب الآثار، باب حد من قطع الطريق اذق عن ۱۰۹
- (۱۳) مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ کتاب الحدود ص ۵۱۰
- (۱۴) مصنف عبدالرزاق ج ۱۰، باب قطع السارق ص ۱۸۶، بیہقی ج ۸، کتاب السرقة، ص ۲۷۵
- سنن ابی داؤد کتاب الحدود باب السارق یرق مدہ حدیث نمبر ۱۰۰۳

- (۱۵) الحجۃ الیہ البالغہ دوم (اردو) ص ۶۵۳ - ۶۵۴
- (۱۶) القرآن - سورۃ، لما نکلہ آیت ۳۳
- (۱۷) الحجۃ الیہ البالغہ دوم (اردو) ص ۶۵۵، اسلام اور امن عالم ص ۲۶۳
- (۱۸) صحیح بخاری شریف، کتاب الحج، حدیث ۱۷۰۷ تا ۱۷۱۰، سنن ابی داؤد کتاب الحدود، حدیث ۹۶۵۳ تا ۹۶۵۹، سنن ابن ماجہ، ابواب الحدود، حدیث ۳۵۲
- (۱۹) صحیح بخاری شریف، کتاب الحدود، حدیث ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، سنن ابی داؤد کتاب الحدود، حدیث ۹۶۸، سنن ابن ماجہ، ابواب الحدود، حدیث ۳۲۰، ۳۲۱



ہندو دھرم میں چوری اور ہرنی کی سزا

اسلام میں سرقت یعنی چوری کی سزا ہاتھ کاٹنا اور ہرنی و ڈاک زنی کی مختلف عبرت ناک سزائیں مقرر کی گئیں ہیں، جیسے قتل کرنا، سولی پر چڑھانا اور ہاتھ پیر کاٹنا وغیرہ۔ چوروں اور ہرنیوں کے لئے اتنی سخت سزوں کا یہ تصور و نظام صرف اسلام کے ساتھ ہی خاص نہیں ہے، قدیم ہندو دھرم کے اندر بھی یہ فہم و تصور پایا جاتا ہے۔ اسلام کی طرح قدیم ہندو دھرم شاستروں نے بھی چوروں اور ہرنیوں کے لئے سخت سے سخت عبرت ناک سزائیں تجویز کی ہیں جن میں سے بعض سزائیں اسلامی سزاؤں سے کافی حد تک ملتی جلتی نظر آتی ہیں اور بعض بالکل جدا نظر آتی ہیں۔

قدیم ہندو دھرم شاستروں کے مطابق چوری کرنے والوں کی بنیادی طور پر دو اقسام ہیں (۱) تسکر (۲) ستن یا ستن۔ تسکر (तस्कर) وہ ہے جو علی الاعلان چوری کرتا ہے اور ستن (स्तन) وہ ہے جو مال و دولت کو خفیہ طور پر اٹھ لے جاتا ہے۔ یعنی دن کے اُجالے یا رات کے اندھیرے میں سوتے ہوئے یا بے خبر لوگوں کے کسی سامان یا مال کو چُرالے جانے والے کو اسے (ستن) کہتے ہیں۔ چوری کی گئی چیز و سامان کے مطابق یہ تین قسم کا ہوتا ہے (۱) معمولی (साधारण) (۲) درمیانی (मध्यम) (۳) خطرناک (गम्भीर)۔ مٹی کے برتن، چار پائی، بکری، کھان، گھاس، دل اور طعام کا چرانا معمولی قسم کی چوری کے ضمن میں آتا ہے اور تانبہ، پیتل، لوہا، بھینس، بکری، ریشم کے علاوہ کپڑے اور چادر وغیرہ کی چوری درمیانی قسم کی چوری اور سونے کے زیورات، ریشم کے کپڑے، عورتیں، مرد پالتو چوپائے، ہاتھی گھوڑے اور برہمنوں یا مندروں کے مال وغیرہ کی چوری خطرناک و عظیم چوری کے دائرے میں شمار کیا جاتا ہے۔

مذکورہ بالا اقسام کے علاوہ دھرم شاستروں نے چوری کرنے والوں کی دو مشہور اقسام

اور بیان کی ہیں (۱) ظاہری و کھلے چور (۲) خفیہ و پوشیدہ (गुप्त) چور۔ غلط ترازو اور اوزان والے تاجر، جوار کی نقلی حیسیم، رشوت خور، طوائف، دلال، نقلی اشیاء کے تاجر، پیشین گوئی کرنے والے اور جھوٹے گواہ، غیرہ ظاہری و کھلے چور بیان کئے گئے ہیں اور جو خفیہ طریقے سے نقب زنی، اٹے تھیار، یا دیگر تھیاریں کر گھومتے ہیں ان کو خفیہ تسکر و چور کہا جاتا ہے۔ اس کی نو اقسام ہیں (۱) اچکا جو کسی دوسرے کام میں مصروف شخص کا سامان اٹھ لیتا ہے۔ (۲) نقب لگانے والے (۳) مسافروں کو لوٹنے والا (۴) پاکٹ مار (۵) عورت چور (۶) مرد چور (۷) بانور چور (۸) گھوڑا چور (۹) اور دیگر جانوروں کا چور و شیرا۔

مختصر یہ کہ ظاہری چور و ہزن ہو یا خفیہ پوشیدہ ہر قسم کے مجرم و چور کے لئے ہندو دھرم گرتھوں نے مختلف اقسام کی سزائیں بیان کی ہیں اور یہ سزائیں دوند (दण्ड) چوروں و ہزنوں کو جرم و گناہ کے بڑے یا چھوٹے، ادنیٰ یا اعلیٰ ہونے کے حساب سے ملتا ہے نہ کہ انکی دولت و جائیداد کے حساب سے۔ چنانچہ مختلف چوروں و ہزنوں کی سزایں بیان کرتے ہوئے منومہ رات کہتے ہیں:

ये तत्र नो पसर्पेयुर्मू लप्रणिहिताश्च ये।

तान्प्रसह्य नृपो हन्यात्समित्रज्ञातिबान्धवान्॥ ३

(جو چور جاسوسوں و خفیہ پولیس کے ساتھ نہ آئیں یا خفیہ پولیس کو جان کر ہوشیار ہو جائیں، تو راجہ خفیہ پولیس کے ذریعہ انکی نقل و حرکت کا پتہ لگا کر انہیں انکے دوست، خاندان اور بھائیوں کے ساتھ گرفتار کر کے قتل کر ڈالے۔)

॥ होदेन चित्रा चौरं द्यातयेद्धार्मिको नृपः॥

सहोदं सोपकरणं द्यातयेद विचारयन्॥ ४

(راجہ بنا ثبوت کے شک کی بناء پر چور کا قتل نہ کرے، چوری کا مکمل ثبوت پا جانے پر بنا غور و خوض کے اس کا ہاتھ کٹوائے یا سولی دے دے۔)

सोधं दित्वा तु ये चौर्यं रात्रौ कुर्वन्ति तस्कराः

तेषां छित्वा नृपो हस्तौ तीक्ष्णौ शूलं नि वेशयन्॥ ५

(جو چور رات میں نقب لگا کر چوری کرتے ہیں راجہ ان

چوروں کے ہاتھوں کو کٹوا کر تیج سولی (۱) پر چڑھا دے)

अग्नौ गान्धिभद्रस्य छेदयेन्प्रथमे ग्रह।

द्वितीय हस्तचरणा तृतीये बध्ममर्हीति॥ ५

(کسی چیز میں بندھے ہوئے سامان کی ٹانگوں کو کھول کر چرانے والے چور کی پہلی بار کے جرم میں راجہ اس کی انگلیوں کو کٹوا دے، دوسری بار ہاتھ پاؤں کٹوا دے اور تیسری بار میں قتل کرنے کے لائق ہوتا ہے۔)

कोष्ठागारायुधानारदेवतागार भेदकान।

हस्त्यश्व रथ हन्तृश्च हन्या देवा विचारयन्॥ ६

(خزانہ، اسلحہ خانہ اور مندر کو برباد کرنے والوں کو اور ہاتھی،

گھوڑا اور تھوڑے چرانے والوں کو راجہ بنا سوچے سزا دے موت دے)

सर्वकण्टकपापिष्टं हेमकारं तु पार्थिवः।

प्रवर्तमान मन्याये छेदयेत्तलवशाः क्षुरैः॥ ८

(سبھی طرح کے کانٹے لائق پابیوں میں مہا پابی ستار ہوتے ہیں اگر وہ بے ایمانی میں مصروف ہوں تو راجہ چھرے سے انکے اعضاء کو ٹکڑے ٹکڑے کر دے۔)

منوا سمرتی (منو سمرتی) ادھیائے ۹ کے علاوہ ادھیائے ۸ میں بھی منو مہا راج نے چوروں اور ہزنوں کی سزا کے کچھ احکام بیان فرمائے ہیں چنانچہ لکھتے ہیں:

उपद्यभिश्च यः कश्चिन्पद्रव्यं हरेन्नरः।

समहायः स हन्तव्यः प्रकाशं विविधैर्वधैः ॥ ९

(جو شخص دوسرے کے مال کو فریب دیکر غصب کرتا ہے راجہ اس کو اور اس کے مددگاروں کو بہت سے لوگوں کے سامنے مختلف قسم کی جسمانی تکالیف دیکر مار دے۔)

घान्य दशभ्यः कुम्भभ्या हरनाऽध्याधिक बधः।

शश्वद्वज्रकादशगुणं तान्यस्मभ्य च तद्वनम् ॥ १०

(دس گھڑے دھان سے زیادہ چرائے پر چرائے والے کو سزائے موت
دینا چاہیے اور اس سے کم چرائے پر جتنا چرائے اس کا گیارہ گنا راجہ کو دینا
دے اور دھان والے کو دھان واپس کر دے۔)

तथा धरिममेयानां शताध्याधिके वद्यः।

सुवर्णरजतादीनामुत्तमाना च वाममाप्नुः॥ ११

(ٹھیک ناپ تول نہ کرنے والے، سونا چاندی وغیرہ اور عمدہ کپڑے اور ۱۰۰
سے زیادہ چوپائے، جانور چرائے پر راجہ چور کو سزائے موت دے۔)

पन्चाशनस्त्वध्याधिके हस्तच्छेदनभिष्यते

शपेत्त्वकाद शगुणं मृत्त्यादण्ड प्रकल्पयेत्॥ १२

(گنتی میں اسے ۵۰ تک چرائے پر قیمت کا گیارہ گنا دینا کرے اور ۲۰
سے ۵۰ تک چوری کرنے پر راجہ اس کو ہاتھ کاٹ لینے کا دینا دے۔)

पुरुषाणां कुलीनानां नारीणां च विशेषतः

मृत्त्यानां चैव रत्नानां हरणे वधमर्हति॥ १३

(اعلیٰ نسب (کولی) مردوں کو خاص طور سے اعلیٰ خاندان کی عورتوں کو
اور قیمتی جواہرات چرنے والے کو سزائے موت دینی چاہئے)

महापशूनां हरणे शस्त्राणामौषधस्य च।

कालमासस्य कार्यं च दण्डं राजा प्रकल्पयेत्॥ १४

(اعلیٰ جانور ہاتھی، گھوڑا وغیرہ، ہتھیار اور دوا کے چرائے پر وقت اور کام کو
دیکھ کر راجہ دینا کا انتظام کرے)

गोषु ब्राह्मणमंस्थासु क्षुरिकायाश्च भदन।

पशूनां हरणे चैव मद्यः कार्याऽर्धपादिकः॥ १५

(برہمن کی گایوں کو چرائے، باجھ گائے کے ناتھنے اور چوپایوں کے
چرائے پر راجہ فوراً چور کا آٹھ پائوں کٹواڈالے۔)

प्रणयप्रसन्न द्रव्य निष्ठधुक्ता धिप्रसन्नम्।

यासन्नत्र याराज्यहणी यानाराजधन द्यावयन्। ۱۴

(کسی کا بر باد شدہ دل، ران پرمی، اکھ کوں، افسردہ دل سے ریت کا صلہ ہو)

تو راجہ اس کو نہایت سے ساتھ رکھوا دے۔ اور اس سامان سے ساتھ جو

چور پڑے گا میں انہیں ہاتھی سے پکوا دے)

منومہ راج نے جو سخت سزا عیس چوروں سے لئے مقرر کی ہیں، اسی کے معاویہ میں

مدعا کے لئے بھی بیان کی ہیں کہتے ہیں:-

अग्निदाभक्तदां शचैव तथा शास्त्रावकाशदान्।

मर्निधातृश्च माषम्य हन्याच्चोरभिक्षत्रः... ۱۵

(چوروں کو آگ، طعم، اسلحہ اور آرام کرنے کی جگہ دینے والے و راجہ

چور ہی کی طرح سزا (दण्ड) دے)

اسی طرح ادھیائے ۹ کے اشلوک نمبر ۱۲۷۹ اور ۲۸۳ میں کتاب وغیرہ کو بر باد کرتے

والے اور نقلی حکیموں کے لئے پانی میں غرق کرنے اور سزائے موت دینے کی بات بھی مئی ہے

اور بعض دیگر جرائم کے ارتکاب میں بھی سزائے موت کا حکم دیا گیا ہے۔

مذکورہ بالا سزائوں کے علاوہ چوری و برہنہ کے بعض امور میں اتنی نوعیت و کیفیت کے

اعتبار سے مالی دंड و مالی جرمانہ اور کرنے کی سزائیں بھی مقرر کی گئی ہیں جو کہ کافی سہل، آسان

ہیں۔ چنانچہ متواسمترتی ادھیائے ۸ (अध्याय 8) اشلوک ۹ میں حکم دیا گیا ہے:

”جو کنویں کی رسی یا راہ گیسوں کے پانی پینے کا برتن یا گھڑا جراتا ہے یا بیاؤ (प्याऊ)

کو بر باد کرتا ہے تو راجہ اس کو ایک ماہ سونا دے گا اور جو شخص جو چیز چرائے گا اس کے وہ یہ اس

کے بدلے میں وہی چیز وہاں رکھ دے۔“

اسی ادھیائے ۸ کے اشلوک ۳۲۵ تا ۳۳۰ میں بیان کیا گیا ہے:

”سوت، کپاس، شراب بنانے کی اشیاء، گوشت، گوز، دھ، چھچھو، پانی، بانس کی

ٹوکری، وغیرہ، نمک، مٹی کے برتن، مٹی، راکھ، مچھلی، چیزیاں، تیل، گھی، گوشت، شہر، چوپائے کا چمرا،

سینگ وغیرہ، شراب، چاول پکا ہوا کھانا، اور ایسی ہی دوسری معمولی اشیاء نے چرانے پر ان کی قیمت کا وہ گنا دنڈ کرنا چاہیے۔ پھول، کھیت کے برے (دھان، پیڑ پودھا) (गुल्म) (نیل)، (लता) (پیر) اور مرد کے اٹھانے لائق دوسری اشیاء جو نے پر پانچ "कृष्णाल" "دنڈ کرنا چاہیے۔"

اسلامی شریعت و دستور کے مطابق اگر کوئی چوری و ربڑنی کے جرم کا ارتکاب کرتا ہے تو اس میں اعلیٰ یا ادنیٰ، اشرف یا ارذل کی کوئی رعایت نہیں کی جاسکتی بلکہ بنا کسی خاص و عام یا مرتبے و عہدے کا لحاظ کیے سب پر یکساں حد جاری ہوگی۔ یہ چیز ہندو دھرم کے قوانین میں نہیں۔ قدیم ہندو دھرم شاستروں کے مطابق دیگر معاملات کی طرح چوری و ربڑنی کے جرائم میں بھی سزاؤں کے نفاذ میں اشرف و اعلیٰ و ارذل طبقات و ذوات اور اقرب و ابعد کا لحاظ رکھنا ضروری و لازمی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جسمانی سخت سزائیں ہوں یا مالی سزائیں سب کی سب ذات برادری اور قریبی وغیرہ قریبی کے نظام پر قائم ہیں منواسرتی میں ہے کہ:

दशा म्थानानि दण्डस्य मनुः स्वायम्भुवोऽब्रवीत् ॥ १७ ॥

त्रिषु वर्णेषुयानि स्युरक्षतो ब्रह्मणा ब्रजेत् ॥ १८ ॥

(مہاراج منو نے دنڈ کے جو س مقامات بیان کئے ہیں وہ تین ذات

(۱) پھتری (क्षत्र) (۲) ویش (वैश्य) (۳) شودر (शूद्र) کے لیے ہیں۔

برہمن کے لیے نہیں۔ برہمن کو راجہ بس ملک بدر کر دے)

न जानु ब्रह्मणां हन्यात्सर्वपापेष्वपि स्थितम्।

राष्ट्रादेनं बहिः कुर्यात्सिंघं धनमक्षतम् ॥ १९ ॥

(تمام قسم کے گناہ (पाप) کرنے پر بھی برہمن کا قتل نہ کریں، اس کو تمام

دھن دولت کے ساتھ ملک بدر کر دیں۔)

اس طرح برہمن کو کسی بھی جرم عظیم، مہا پاپ کے عوض سزا میں خصوصی رعایت فراہم کی

گئی ہے جبکہ دیگر طبقات کے لیے مذکورہ سزاؤں کے علاوہ صاف طور پر حکم دیا گیا ہے کہ:

येन येन यथांगेन स्तेनो नृषु विचष्टते।

ततद्व हस्तस्य प्रत्यादेशाय पार्थिवः ॥ २० ॥

(بس بس غصو) (अग) سے جیسے جیسے پورہ کی چیز چرانے کی دوشش کرے

راجا اس کے اس اس غصو کو کٹوا ڈالے جس سے وہ پھر چوری نہ کر سکے۔

قدیم ہندو دھرم کے قوانین سزا میں یہ فرق صرف برہمن و غیر برہمن کی صورت میں نہیں ملتا بلکہ قربت و رشتے داری اور مالی سزاؤں میں ذات برادری کی بنیاد پر بھی نظر آتا ہے۔ چنانچہ منواسرمتی میں ہے:

परिप्लव धान्येषु शाकभूलफलेषु च।

निरन्वये शत दण्डः सान्वयः प्रशतं दण्डः ॥ २१ ॥

(اسھان، ساگ، مولی اور پھل چرانے والا اگر اپنے خاندان یا نسل (वंश)

کات ہو تو ایک سو پنتر (पण) اور عزیز رشتے دار ہو تو اس سے پچاس پنتر

دंड لینا چاہیے۔)

अप्यथाध तु शुद्रस्य मयेय भवति किल्बिषम

षोशैव तु वैश्यस्य द्वात्रिं शत्क्षत्रिस्य च॥

ब्राह्मणस्य चतुःषष्टिः पुणवापि शतं भवत॥

द्विगुणा वा चतुः षष्टिस्तदाषगुणविद्धि मः ॥ २२ ॥

(چوری کی برائیوں کو جاننے والا شودر چوری کرے تو اس کو چوری کے مال

کا آٹھ گنا، ویش (वैश्य) کو سولہ گنا، چھتری کو بتیس گنا اور برہمن کو

چونتھ گنا یا سو گنا یا ایک سو اٹھائیس گنا دंड دینا چاہیے۔)

مختصر یہ کہ ریزی اور چوری کے جرم میں ہاتھ کاٹنے جیسی دیگر سخت سزاؤں کا تصور قدیم

ہندو دھرم شستروں میں بھی موجود ہے اگرچہ ذات برادری یا قربت و رشتے داری کی بنیاد پر ہی

صحیح۔ اور یہ نظر یہ صرف منواسرمتی کا نہیں بلکہ دیگر دھرم شستروں سے بھی ظاہر ہوتا ہے۔ چنانچہ

نارداسرمتی (नारद स्मृति) ادھیائے ۱۲۷ اشوک ۲۱ نے خاندانی مردوں، خاص طور سے

عورتوں اور قیمتی معدنیات (धातु) کی چوری میں سزائے موت کا حکم دیا ہے۔ ویاس (व्यास) نے

عورتوں کی چوری پر لوہے کے اوپر جلا کر مار ڈالنے، مردوں کی چوری پر ہاتھ پیچ کاٹ ڈالنے کا

(۳-۲) رگائے والے کے ہاتھ کاٹ کر سولی پر چڑھا دینے کا اصول پیش کیا گیا ہے:

"मन्दिच्छेदकृता ज्ञात्वा शूलमाग्राहयन्प्रभुः" १३

بھی بیان کیا گیا ہے۔

☆☆☆

حوالہ جات

- (1) مनुस्मृتی अध्याय 9 श्लोक 266, 267, 268, 269, 260
धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 2 पृ० 824 अध्याय 14
- (2) धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 2 पृ० 825 अध्याय 14
- (3) मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक-269
- (4) मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक-270
- (5) मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक-276
- (6) मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक-277
- (7) मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक-280
- (8) मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक-292
- (9) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक-193
- (10) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक-320
- (11) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक-321
- (12) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक-322
- (13) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक-323
- (14) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक-324
- (15) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक-325
- (16) मनुस्मृति अध्याय 8
- (17) मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक-278
- (18) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक-124

-
- (19) مनुسمرتی अध्याय 8 श्लोक 330
(20) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 334
(21) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 331
(22) मनुस्मृति अध्याय 8 श्लोक 337-338
(23) धर्म शास्त्र का इतिहास भाग-2 पृ० 82६



اسلام میں ناجائز الزام و بہتان کی سزا اور احکام

اللہ تعالیٰ کے مقدس کلمہ قرآن مجید اور جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک فرامین حدیث شریف کی روشنی میں دنیا کا ہر ایک مسلمان مرد و عورت بے گناہ ہے اور انتہائی اعلیٰ شرف و عزت کا حقدار ہے جب تک کہ اس کے گناہ گار و مجرم ہونے کا یقینی و شرعی ثبوت نہ حاصل ہو جائے۔ یہی وجہ ہے کہ کسی پر بدگمانی کرنا، بے جا الزام لگانا، جھوٹی گواہی دینا اور بدگویی کرنا شریعت اسلام کی رو سے سخت حرام ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے کہ:

وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ

(اور جھوٹی بات سے پرہیز کرو)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنِهَايَةٍ أَوْ بِأَثَمٍ يُحِبُّ الْعَيْشَ الْمُنْكَرِ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَتَّبِعُونَهُمْ مِنْ أَثَمٍ عَظِيمٍ

فَضْلُكَ عَلَيَّ مَا فَعَلْتُمْ بِنِهَايَةٍ ۝

(اے مسلمانو! اگر کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تحقیق کر لو کہ کہیں کسی

قوم کو لاعلمی میں سزا نہ دے بیٹھو۔ پھر اپنے کئے پر افسوس کرتے رہ جاؤ۔)

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْخَفْزَ بِالشُّؤْمِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مِمَّنْ ظَلَمَ ۝

(اللہ پسند نہیں کرتا بری بات کا اعلان کرنا مگر مظلوم سے)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ نَعْضَ الظَّنِّ إِلَهُمُ وَلَا

تَخْتَسِبُوا ۝

(اے مسلمانو! زیادہ گمانوں سے بچو بے شک بعض گمان گناہ ہو جاتا ہے اور

عیب نہ دھونڈو۔)

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا

نَهْتَانًا وَاثْمًا مِّمَّا ۝

(اور جو ایمان والے مردوں اور عورتوں کو بکے ستاتے ہیں۔ انہوں نے

بہتان اور کھلا گناہ اپنے سر لیا۔)

مذکورہ بالا آیات کی روشنی میں صاف طور پر ظاہر ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے ہر ایک مسلمان کی عزت و عظمت بہت انمول ہے اس کو ناحق بہتان و الزام یا جھوٹے عیب و بد گوئی کے ذریعہ داغدار کرنا اور ان کو تکلیف پہونچانا گناہ عظیم ہے۔ بلکہ اسی گناہ عظیم سے احترام اور مسلمان کے ناموس و عزت کے تحفظ کے لیے زیادہ گمان و وہم اور عیب جوئی سے بھی منع کیا گیا ہے۔

شریعت، سلامیہ کے اتنے واضح اور روشن فرامین و احکام بیان کرنے کے بعد بھی اگر کوئی شخص بغیر کسی ثبوت و تحقیق کے بہتان یا الزام تراشی یا بد گوئی و عیب جوئی کے ذریعہ کسی کی عزت نفس و ناموس انسانی سے کھواڑ کرتا ہے تو جرم کی نوعیت و کیفیت کے لحاظ سے مجرم کے لیے اسلام نے سزا کا ایک مکمل کمین و دستور پیش کیا ہے۔ جن میں کچھ سزائیں ایسی ہیں کہ جنکا فیصلہ قاضی یا حاکم کی صوابدید پر ہے ان کو مقرر و متعین نہیں کیا گیا ہے جن کو اسلامی اصطلاح میں تعزیر کہتے ہیں۔ اور کچھ سزائیں وہ ہیں کہ جن کو پہلے سے ہی متعین و مخصوص کر دیا گیا ہے حاکم یا قاضی کو ان میں اختیار نہیں دیا گیا ہے انہیں حدود کہا جاتا ہے۔ مثلاً اگر کسی شخص نے کسی نیک و پارسا مسلمان کو اے فاسق! اے کافر! اے خبیث! اے چور! اے بدکار! اے مخنت! اے بد دیانت! اے لوطی! اے زندیق! اے دیوث! اے شرابی! اے جوارى! اے سودخور! اے بدکار عورت کے بچے! اے حرام زادے جیسے یہودہ لفاظ کہ کر تکلیف پہونچائی اور اس کی توہین کی تو اس پر تعزیر واجب ہوگی۔ اور یہ سزائیں ۳۹ سے انتالیس ۳۹ تک حسب تجویز قاضی یا حاکم کا شریعت کے مطابق کوڑے لگانا ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص کسی نیک و بے گناہ مسلمان پر زنا کاری و بدکاری کا الزام و بہتان لگاتا ہے اور شریعت اسلامی کے مطابق ثبوت و گواہ نہیں پیش کرتا ہے تو اس کے لیے اسلام نے ۸۰ کوڑوں اور ہمیشہ کے لیے اس کی شہادت قبول نہ کرنے کی سزا مقرر فرمائی ہے، جس کو حد تذف یعنی بہتان کی سزا کہا جاتا ہے۔

انسانی اقوام اور انسانی معاشرہ بلکہ ہر غیرت دار و شریف النفس شخص کے لیے عزت و ناموس بڑی قیمتی شئی ہوتی ہے جو حوصلہ بڑی محنت و مشقت سے ہوتی ہے لیکن رخصت بہت

آسانی سے ایک لمحے میں ہو جاتی ہے۔ اس لیے نیک و پارہ اور حساس حضرات نے یہ عزت جان سے بھی زیادہ عزیز ہوتی ہے۔ اب اگر کوئی بد بخت یا یہودہ انسان اس بیش قیمت درجان سے زیادہ عزیز عزت و عصمت کو برباد کرنے کی کوشش کرے تو یقیناً ایک جرم عظیم و بدترین گناہ ہونا چاہیے اور اسکی سزا بھی شدید سے شدید ہونی چاہیے۔ زنا کا ارتکاب کر کے بھی انسان کسی کی عزت کا جنازہ نکالتا ہے اور شرعی حقوق پاہل کرتا ہے اور کسی پر ناحق بہتان و تہمت زنا کا کر بھی انسان کسی کی عزت و ناموس کی دھجیاں اڑاتا ہے اور احکام الہی کی سخت خلاف ورزی کرتا ہے اس لیے زانی کی طرح تہمت زنا کے مجرم کے لیے بھی اسلام نے سخت سے سخت سزا مقرر کی ہے۔

چنانچہ اللہ رب العزت قرآن مقدس میں ارشاد فرماتا ہے کہ:

وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُصْطَفَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاحْضَرُوهُمْ

ثُمَّ مِائِينَ حُنْدٍ قَوْلًا تَقْلِبُوا لَهُم شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ۔ (ی)

(اور جو بگڑ نیک و پارہ عورتوں کو عیب لگائیں پھر چار گواہ ثبوت کے لیے نہ لائیں

تو انہیں ۸۰ کوڑے مارو، اور ان کی کوئی گواہی کبھی نہ مانو اور وہی فسق ہیں۔)

اکثر دیکھا گیا ہے کہ زنا کی تہمت اور بہتان عورتوں پر زیادہ لگائے جاتے ہیں اس لیے آیت کریمہ میں عورتوں کا خاص طور سے ذکر ہے ورنہ یہی حکم مردوں کے لیے بھی ہے۔

مذکورہ بالا آیت کریمہ میں زنا کی تہمت والزام عائد کرنے والے کے لیے دو سزاؤں کا

ذکر کیا گیا ہے (۱) ۸۰ کوڑے اور (۲) مردود الشہادۃ۔ پہلی قسم کی سزا جسمانی سزا کے دائرے

میں آتی ہے اور دوسری سزا نفسانی زمرے میں اور دونوں سزاؤں کی تجویز کا مقصد یہ ہے کہ مجرم کو

جسمانی اور نفسانی و ذہنی دونوں اعتبار سے تکلیف کا احساس ہو تا کہ پھر وہ کبھی یا کوئی دوسرا شخص

اس طرح کے جرم کا ارتکاب نہ کر سکے جس طرح غیر شادی شدہ شخص زنا کے ارتکاب کی

صورت میں اسلامی شریعت نے دو سزائیں مقرر کی ہیں اسی طرح اس کی منسبت سے زنا کے

الزام کی صورت میں بھی دو سزائیں تجویز کی ہیں۔ اگرچہ جرم و گناہ کی نوعیت کے لحاظ سے اس میں

کچھ تخفیف کی گئی ہے۔ جسکی مصلحت بیان کرتے ہوئے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رقم طراز

تین کہے۔

”حد قذف کے لیے اتنی کوڑوں کی تعیین اس پر مبنی ہے کہ چونکہ زنا کی حد ۱۰۰ کوڑے ہے اس لیے یہ ضروری تھا کہ تہمت زنا کی سزا اس سے کچھ کم ہو، کیونکہ کسی فعل بد کی اشاعت اتنا بڑا گناہ نہیں جتنا کہ اس کا ارتکاب ہے۔ یہ کمی بیس سے کم تردد میں نمایاں ہو سکتی ہے۔ بیس (۲۰) سو (۱۰۰) کا پانچواں حصہ ہے اور اس لئے اس کو نمایاں کمی کہا جاسکتا ہے۔ قذف کی حد میں عدم قبول شہادت کا فلسفہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ عتوبت کی دو قسمیں ہیں ایک جسمانی اور دوسری نفسانی۔ کامل سزا وہ ہے جو ان دونوں پر مشتمل ہو۔ ۷

مختصر یہ کہ قرآن پاک میں بہتان لگانے والے کے لیے دو سزائیں بیان کی گئی ہیں (۱) ۸۰ کوڑے لگانا (۲) ہمیشہ کے لیے شہادت کا مردود ہونا۔ یہ دونوں ذنیوی سزائیں ہیں انکے علاوہ کچھ اخروی سزائیں بھی بیان کی ہیں جن کو قرآن پاک اس طرح بیان کرتا ہے کہ:

”بے شک وہ جو عیب لگاتے ہیں انجان پارسا ایمان والیوں کو ان پر لعنت ہے دنیا و آخرت میں اور ان کے لیے بڑا عذاب ہے جس دن ان پر گواہی دیں گی ان کی زبانیں اور ان کے ہاتھ اور ان کے پاؤں جو کچھ کرتے تھے اس دن اللہ انہیں ان کی سزا پوری دے گا اور جان لیں گے کہ اللہ ہی صریح حق ہے۔“ ۹

حد قذف کے تعلق سے چند باتیں اور قابل غور ہیں اور وہ یہ کہ یہ اسی صورت میں نافذ ہوگی جب کہ جس پر تہمت لگائی گئی ہے وہ اس کا مطالبہ کرے یا فوت ہونے کی صورت میں اس کا بیٹا یا پوتا مطالبہ کرے۔ عدم مطالبہ کی صورت میں قاضی یا حکم پر حد قائم کرنا لازمی نہیں۔ اسی طرح اگر غلام نے اپنے مالک پر اور بیٹے نے باپ پر تہمت لگائی تب بھی حد جاری نہیں ہوگی۔ اور اگر غیر محسن کو زنا کی تہمت لگائی مثلاً کسی غلام کو یا کافر یا ایسے شخص کو جس کا زنا کرنا کبھی ثابت ہو تو اس پر بھی حد قذف ثابت نہ ہوگی بلکہ تعزیر ثابت ہوگی۔ ۱۰ اور جن الفاظ سے حد قذف لازم ہوتی ہے وہ اس طرح ہیں کہ:

”کسی کو صاف طور پر کہے“ اے زانی یا یہ کہے تو اپنے باپ سے نہیں ہے یا اس کے باپ کا نام لے کر کہے کہ تو فلاں کا بیٹا نہیں ہے یا اس کو زانیہ کا بیٹا کہہ کر پکارے اور اس کی ماں پر سادہ نیک ہو تو ایسی صورت میں حد قذف ثابت ہو جائے گی۔ ۱۱

قدیم ہندو دھرم میں تہمت والزام کی سزا اور احکام

دین اسلام میں جس طرح انسان کی جان کی بے مثال قدر و قیمت ہے اسی طرح اسے ناموس و عزت نفس کی بہت اہمیت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامی شریعت نے کسی پر ناجائز الزام یا یہودہ بہتان لگانا گناہ عظیم قرار دیا ہے اور انسانی ناموس و عزت نفس کے تحفظ کے لیے ۸۰ کوڑے اور عمر بھر کی شہادت نامتیوں ہونے کی سزا متعین فرمائی ہے۔ تاکہ انسانی سماج کا کوئی فرد کسی کی عزت نفس سے کھلواڑ نہ کر سکے۔

ناجائز الزام دے جا بہتان کے سلسلے میں جب ہم قدیم ہندو دھرم ریتوں کا تقابلی جائزہ لیتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کا یہ تصور بعض اختلافات کے ساتھ قدیم ہندو دھرم میں بھی موجود ہے لیکن گذشتہ معاملات و جرائم کی طرح تہمت والزام کی سزا و احکام کا بھی مکمل دستور ذات برادری کے نظام (CASTE SYSTEM) پر قائم ہے۔ اسلام کی طرح قدیم ہندو دھرم میں بھی انسان کی عزت اور اسکے ناموس کو کافی اہمیت دی گئی ہے اور اسکی حفاظت کے لیے سخت سے سخت قانون بھی پیش کئے گئے ہیں مگر یہ سب اہل، اشرف ذات و طبقے کے افراد کے لیے مختص ہے اور نچلے و ارذل ذات و طبقے کے لیے کوئی عزت و مقام نہیں۔ انکی عزت و ناموس سے کھلواڑ کے سزا باب کے لیے کوئی سزا و قانون نہیں پیش کیا گیا ہے۔

ہندو دھرم شاستروں نے کسی کو گالی دینے، الزام لگانے، یہودہ و گندی بات کہنے، کسی کی توہین کرنے یا اسکی عزت سے کھلواڑ کرنے اور ذہنی و قلبی تکلیف پہنچانے کو "वाक्प्राण्य एव मान हानि" کے لفظوں سے بیان کیا ہے اور اسکی وضاحت کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ وہ ہے جو کسی ملک، قوم، ذات، یا خاندان وغیرہ کے بارے میں اچھی آواز (उच्चवाच) سے گالی کی صورت میں کہا جائے اور جس سے کہے جانے والے انسان کو ذہنی تکلیف (मानसिक कष्ट) پہنچے اور اس کو جرم (अपराध) سمجھ لگے یا جس کو یوں نہ کہنے یا نہ کرنے کے لائق سمجھیں۔ ۱۲

ناردا سمرتی (नारद स्मृति)، برہسپتی سمرتی (बृहस्पति) اور بعض دیگر دھرم شاستروں کے مطابق "वाक्प्राण्य एव मान हानि" کی تین اقسام ہیں۔ (१) "वाक्प्राण्य" یعنی سب سے نیچوں یا

کم درجے کا جیسے کسی کو بیوقوف (مूर्ख)، بدکار (دुष्ट) کہنا یا ملک، ذات اور خاندان کو گالی دینا۔
 (2) अश्लील یعنی درمیانی جیسے گندی توہین آمیز بات کہنا یا ماں بہن سے حرام کاری کی گالی دینا
 (3) = नीच سخت ترین جیسے خطرناک لزام لگانا یا کسی کو اساد و مرشد کے قتل اور شراب پیے کاٹنے
 کا ربتلانا اور مہا پاپ جیسے زنا (व्याभचार) و چوری وغیرہ کا الزام لگانا۔ ۱۳

مختصر یہ کہ اسمرتیوں و دھرم شاستروں میں مذکورہ بالا اقسام کے مرتکبین و مجرمین اور جنکو
 گالی دی جاتی ہے یا الزام لگایا جاتا ہے ان کو ذات کے مطابق سزا (दण्ड) تجویز کی ہے اور مختلف
 اقسام کی جسمانی و مالی آسان سے آسان اور سخت سے سخت سزائیں مقرر کی ہیں۔ چنانچہ منو اسمرتی
 میں ہے کہ:

शत ब्राह्मणाकुशय क्षत्रियो दण्डमहित।

वैश्योऽप्यर्धशत द्वा शुद्रस्तु बधर्महति॥ १४

(برہمن کو چار، چنڈاں وغیرہ سخت بات (कटुवचन) کہنے والے چھتری (क्षत्री) کو
 ایک سو پنتر (पण)، ویش (वैश्य) کو ایک سو پچیس یا دو سو پنتر مالی جرمانہ (दण्ड) کرے اور شودر
 (शूद्र) کو سزائے موت (प्राणदण्ड) دینا چاہیے۔)

पञ्चाशद् ब्राह्मणो दण्डयः क्षत्रियस्याभिशंसने।

वैश्ये स्यादधपञ्चशच्छूद्र द्वादशको दमः॥ १५

(برہمن چھتری کو بیہودہ و سخت بات کہے تو پچیس پنتر، ویش کو کہے تو ۲۵ پنتر اور
 شودر کو کہے تو ۱۴ دنڈ دینا چاہیے۔)

समवर्णे द्विजानीना द्वादशैव व्यतिक्रमे।

वादेष्ववचनीयेषु तदेव द्विगुण भवत॥ १६

(برہمن چھتری اور ویش ان تینوں طبقوں و ذاتوں کے لوگ یعنی ایک ہی ذات (वर्ण)
 کے ہوتے ہیں اگر ایک دوسرے کو گندی و سخت بات کہیں تو ۱۴ پنتر اور ۲۵ پنتر "अवाचनीय" "वचन" یوں
 تو مذکورہ بالا دنڈ کا دو گنا دنڈ دینا چاہیے۔)

एक जाति द्वि जातिस्तु वाचा दारुणया क्षिपन

जिहवाया शान्नुयाच्छ्रद जघन्यप्रभवा हिम ॥ १८

(شور اُتر برہمن، چھتری، دیش کو پاپی، وغیرہ کہے یا سخت گندی بات کہے تو اس کو جیب کاٹنے کی سزا دینی چاہیے کیوں کہ اس کی حقیقت ذلیل (Jhany) مقدم سے ہوئی ہے۔)

नामजानिगह म्वषामभिद्राहिण कुर्वतः।

निक्षेप्याऽयामयः शङकुर्वन्ननाम्य दशागुलः ॥ १८

(اُتر شور دشمنی سے برہمن وغیرہ (دیکھ) نام اور ذات یا قبول کے اُتق گندی بات کہے و جلتی ہوئی دس انگل کی لو ہے کی سزا خ س کے منہ میں ڈال دی جاتی ہے۔)

मातरं पितरं जाया भ्रातरं तनय गुरुम्

आक्षरयञ्छतं दाप्यः पन्थानं चाददगुरोः ॥ १९

(جو ماں، باپ، زوجہ، بھائی، بیٹے اور استاد (گورو) کو پاپ لگا کر ذلیل کرے اس کو ایک سو پندر (पण) دंड دینا چاہئے۔)

منوا سمرتی کے مذکورہ بالا اشیوؤں سے صاف ظاہر ہے کہ کسی پر گھناؤنا الزام و پاپ لگانے پر ہندو دھرم میں بھی سخت سزا کا قانون ہے۔ اسلام اور ہندو دھرم میں فرق یہ ہے کہ اسلام میں کسی پر زنا کا بہتان والزام لگانے کی صورت میں سزا کا حکم ہے جب کہ ہندو دھرم میں اس کے علاوہ گالی و بیہودہ اور گندی بات کہنے پر بھی سزا کا حکم ہے۔ اسلام میں زنا کے الزام و بہتان کی سزا مقرر ہے لیکن ہندو دھرم میں زنا یا گندی و بیہودہ بات کہنے کی کوئی ایک سزا مقرر نہیں۔ اسلام میں سب کے لیے ایک سزا ہے اس میں کسی کا کوئی امتیاز نہیں لیکن ہندو دھرم میں سزا کا نفاذ یہاں بھی اشراف و اعلیٰ ذات پر منحصر ہے۔ چنانچہ منومہ راج کہتے ہیں کہ:

ब्राह्मणोऽर्द्धव्याध्या नु दण्डः कार्यो विजानता।

ब्राह्मणे साहसः पुत्रः क्षत्रिये त्वं मध्यमः ॥ २०

(اگر برہمن، چھتری آپس میں پاپی وغیرہ کہہ کر گالی دیں تو قانون داں حاکم
برہمن کو اول درجہ کا اور چھتری کو درمیانی درجہ کا دند کرے۔)

विदूश्चूयो रेवमेव स्वजाति प्रतितक्त्वतः।

छेदवर्जं ग्रणयनं दण्डस्येति विनिश्चयः॥ २१

(دیش اور شودر بھی اس طرح آپس میں گالی دیں تو مذکورہ دند نافذ کریں۔ یعنی
دیش شودر کو گالی دے تو اس کو اذل درجے کا اور شودر دیش کو گالی دے تو اس کو
درمیانی درجے کا دند کرے۔ ایسے موقع پر شودر کی بیب نہ کاٹنا چاہیے یہی دند کا
نظام ہے۔)

مختصر یہ کہ اسلام کی طرح ہندو دھرم میں بھی الزام و بہتان وغیرہ پر مختلف سزاؤں کے
اجرا کا حکم ہے اگرچہ اس کا نظام ذات برادری پر قائم ہے۔ مردوں کے علاوہ اگر کوئی شخص کسی عورت
پر ناجائز الزام و بہتان عائد کرتا ہے تو اس پر بھی سزا کا حکم ہے۔ چنانچہ منواسرتی میں ہے کہ:

अकन्येति तू यः कन्या भूयादद्वयेण मानवः।

सशतं प्राप्नुयाददण्डं तस्यादोषमदर्शयन्॥ २२

(جو کوئی حسد سے لڑکی کو عزت و عصمت کی بربادی (کینواری) کا جھوٹا
عیب و الزام لگائے تو رجبہ لڑکی کے عیب پر کچھ غور نہ کرے اور الزام و عیب
لگانے والے پر سو پندر (100 پण) کا جرمانہ کرے۔)



حوالہ جات

- ۱۔ سورۃ الحج آیت ۳۰
- ۲۔ سورۃ الحجرات آیت ۶
- ۳۔ سورۃ النساء آیت ۱۳۸
- ۴۔ سورۃ الحجرات آیت ۱۲
- ۵۔ سورۃ الاحزاب آیت ۵۸
- ۶۔ سورۃ النور تفسیر آیت ۴
- ۷۔ سورۃ النور، آیت ۴: تفسیر خزائن العرفان برکنز الایمان
- ۸۔ حجۃ اللہ البالغہ (ردو) صفحہ ۶۴۹
- ۹۔ سورۃ النور آیت ۲۵۳۲۳
- ۱۰۔ سورۃ النور آیت ۴: تفسیر خزائن العرفان برکنز الایمان
- ۱۱۔ سورۃ النور آیت ۴: تفسیر خزائن العرفان برکنز الایمان
- ۱۲۔ ۸۲۰ پृष्ठ 2-भाग धर्म शास्त्र का इतिहास
- ۱۳۔ (18-23) नारद स्मृति पृ 819 2-भाग धर्म शास्त्र का इतिहास
- ۱۴۔ 267-श्लोक 8 अध्याय मनुस्मृति
- ۱۵۔ 268-श्लोक 8 अध्याय मनुस्मृति
- ۱۶۔ 269-श्लोक 8 अध्याय मनुस्मृति
- ۱۷۔ 270-श्लोक 8 अध्याय मनुस्मृति
- ۱۸۔ 271-श्लोक 8 अध्याय मनुस्मृति
- ۱۹۔ 275-श्लोक 8 अध्याय मनुस्मृति
- ۲۰۔ 276-श्लोक 8 अध्याय मनुस्मृति
- ۲۱۔ 277-श्लोक 8 अध्याय मनुस्मृति
- ۲۲۔ 225-श्लोक 8 अध्याय मनुस्मृति

اسلام میں شراب و جوئے کی سزا و احکام

اسلامی نقطہ نظر سے شراب اُم الخبائث یعنی تمام برائیوں کی جڑ ہے جس کے سبب انسان کی عقل بے کار ہو جاتی ہے۔ خرابی عقل کی صورت میں شراب کا مرتکب نہ صرف اپنے اپنے اہل خانہ کا بلکہ بسا اوقات انسانی معاشرہ کا اطمینان و سکون اور امن و امان بھی خارت کر دیتا ہے۔ اسلام چوں کہ ایک اچھا مذہب ہونے کے ساتھ ساتھ دنیا کے انسانیت کے لیے ایک بہترین نظام زندگی بھی فراہم کرتا ہے اس لیے اس نے صانع و پر امن انسانی معاشرہ کی تشکیل اور نوٹ انسانی کے ہر فرد کی کامیابی و سلامتی کے لیے شراب کو حرام قرار دیا ہے اور اس کے مجرم کے لیے سخت سزائیں مقرر کی ہیں تاکہ انسانی معاشرہ یا عام انفرادی انسانی زندگی کا امن و سکون قائم رہ سکے۔

شراب کو قرآن و حدیث میں **نَجَسٌ** کہا گیا ہے جس کے نفی معنی ہیں ڈھنپ دینا، چھپا دینا اور کسی شے میں خلط ملط ہو کر خصل کا باعث ہونا۔ اور شراب کے لغوی معنی ہیں پینے کی چیز۔ چوں کہ مشہور شراب جو پی جاتی ہے وہ بھی انسانی عقل و حواس پر چھ جاتی ہے اور عقل میں خصل کا باعث بنتی ہے اس لیے اس کو **نَجَسٌ** کا نام دیا گیا ہے۔

شریعت اسلامیہ کی اصطلاح میں ہر نشہ لانے والی شے شراب و خمر کے دائرے میں آتی ہے، جو کسی بھی قسم کی ہو بہر حال وہ حرام ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری شریف میں ہے کہ:

”أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَتِّعِ

فَقَالَ: كُلُّ شُرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ۔“

(حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے

تبع کے بارے میں پوچھا گیا تو ارشاد فرمایا کہ ہر شراب جو نشہ لائے وہ حرام ہے)

سفن ابن ماجہ میں ہے کہ:

"عن اس عمر قال قال رسول الله ﷺ كل مسكر حمر وكل حمر
حرام" ۳

(حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہر نشہ لے والی چیز شراب ہے اور ہر شراب حرام ہے۔)

"عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ كل مسكر حرام
وما اسكر كثيره فقليله حرام" ۴

(حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا جو شے لے لے تھوڑی ہو یا زیادہ سب حرام ہے۔)

"عن جابر بن عبد الله ان رسول الله ﷺ قال ما اسكر كثيره
فقليله حرام" ۵

(حضرت جابر بن عبداللہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ جس چیز کا کثیر حصہ نشہ لے لے اس کا تھوڑا حصہ بھی حرام ہے۔)

اس طرح معصوم ہوتا ہے کہ جو چیز مست کر دے، عقل بگاڑ دے اور نشہ لے لے وہی
شراب و خمر ہے جو کثیر ہو یا قلیل بہر صورت حرام ہے۔ چاہے وہ انگوروں، بنی ہو یا کھجوروں، شہد کی بنی
ہو یا گیبوں کی، جو کی بنی ہو یا باجرے کی، انجیر کی بنی ہو یا کسی درخت کے عرق کی اور تازہ سے
بنائی گئی ہو یا بھنگ یا کسی گھاس وغیرہ سے۔ صحاح ستہ و دیگر کتب احادیث میں ہے کہ:

"عن ابن عمر رضي الله عنهما قال عمر على المنبر فقال: اقام بعد
نزل تحريم الحمر و هي من خمسة العنب والتمر والعسل
والحطة والشعير والحمر ما خامر العقل" ۶

(حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا۔ انا بعد: شراب کی حرمت نازل ہو چکی اور وہ پانچ
قسم کی ہوتی ہے انگوروں کی، کھجوروں کی، شہد کی، گندم کی، اور جوئی۔ خمر (شراب)

وہ ہے جو عقل و خرد کو بے کار کر دے۔)

”ان نعمان بن بشیر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ان الحمر من العصير والربيب والتمر والحطة والشعير والذرة واني نهكم عن كل مسكر“

(حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے شراب انگور کے شیرے سے ہوتی ہے اور سوکھے انگور سے اور کھجور سے اور گیہوں اور جو سے اور کنگنی سے اور میں تم کو منع کرتا ہوں ہر ایک نشہ والی چیز سے۔)

اسی سے ملتی جلتی احادیث شریف سنن ابن ماجہ اور دیگر کتب احادیث میں بکثرت موجود ہیں تفصیل کے لیے مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔
مختصر یہ کہ ہر نشہ اور شراب چاہے وہ کسی شے سے بنائی گئی ہو عام ازیں کہ کثیر ہو یا قلیل اسلام میں حرام و ناپاک ہے۔

ابتدائے اسلام میں اہل عرب بڑی کثرت سے شراب پیتے تھے اور شراب کے انتہائی شوقین و خوگر تھے۔ عام طور سے گھروں میں شراب کے مٹکے و برتن بھرے رہتے تھے۔ جس سے مرد و عورت، نوجوان و بزرگ سبھی مست و لطف اندوز ہوتے تھے ظاہر ہے کہ شراب نوشی دے خواری کے ایسے سنگین حالات و مخدوش فضا میں شراب کی حرمت پر یکا یک حکم نافذ کیا جاتا تو وہ زیادہ کارگر اور متاثر نہیں ہوتا اس لیے اسلام نے بڑی مصلحت کے ساتھ اچانک کوئی حکم جاری نہیں کیا بلکہ بتدریج اسکے استعمال پر قدغن لگایا اور اس کو حرام و ناپاک قرار دیا۔ چنانچہ سب سے پہلے اندر بے علمین نے قرآن پاک میں حکم دیا کہ:

”يسئلونك عن الحمر والميسر قل فهما اثم كبير ومنافع

للناس واثمهما اكبر من نفعهما“ ۹

(تم سے شراب اور جوئے کا حکم پوچھتے ہیں تم فرما دو کہ ان دونوں میں بڑا گناہ

ہے اور لوگوں کا کچھ دنیوی نفع بھی اور ان کا گناہ ان کے نفع سے بڑا ہے۔)

شراب اور جوئے سے بظاہر یہ فائدہ ہے کہ اس کے پینے سے کچھ سرور ہوتا ہے یا اسکی تجارت سے فائدہ اور جوئے میں کچھ مفت کا مال ہاتھ آتا ہے لیکن حقیقت میں کتنا بڑا نقصان و خسارہ ہوتا ہے، کتنے عظیم گناہ ہوتا ہے بیان نہیں کیا جاسکتا۔ عقل کا زوال، شرافت و انسانیت اور غیرت و حمیت کا خاتمہ، عبادات سے محرومی، لوگوں سے عداوت و دشمنی، خاندان و معاشرہ کی نظم میں ذلیل و خوار، مال و دوست کی بربادی، قلبی و ذہنی چین و سکون اور خانگی و معاشرتی عیش و آرام سے محرومی جیسی خرابیاں شراب کی بدولت ہی وجود میں آتی ہیں۔

مذکورہ حکم کے بعد جب محسوس کیا گیا کہ اجمالی طور پر شراب کے فوائد و مضرتناجی، اثرات بیان کرنے کی صورت میں اہل عرب پر اس کا کوئی خاص اثر نہیں ہوا اور بعض لوگ نماز جیسی عظیم عبادت کے وقت بھی شراب کے نشے میں ہوتے ہیں تو دوسرا حکم دیا گیا:-

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا

مَاتَقُولُونَ“

(اے ایمان والو! نشہ کی حالت میں نماز کے قریب نہ جاؤ جب تک اتنا ہوش نہ ہو کہ جو کہو اس کو سمجھو۔)

لیکن جب دیکھا گیا کہ بعض لوگ اس حکم صریح کے باوجود ایسی حالت میں نماز ادا کرتے ہیں کہ ان پر شراب کا خمار ہوتا ہے اور مستندی و امام کچھ کا کچھ پڑھ جاتے ہیں تو شراب پر پورے طور سے پابندی عائد کر دی گئی اور آخری حکم دیا گیا کہ:-

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَلْبَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ

مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاحْتَبِرُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ۔ إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ

يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ

ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ“

(اے ایمان والو! شراب اور کھو اور بت اور پانسے ٹاپاک شیطان کا مہم ہیں تو ان

سے بچتے رہنا کہ تم فلاح پاؤ۔ شیطان یہی چاہتا ہے کہ تم میں بیاد و دشمنی ڈال دے

شراب اور جوئے میں اور تمہیں اللہ کی یاد اور نماز سے روکے تو کیا تم ہار آئے۔)

اس آیت کریمہ میں جب واضح طور پر یہ حکم دیا گیا کہ شراب وغیرہ ناپاک ہیں، شیطانی کام ہیں اور اسکے سبب آپس میں بغض و عداوت جنم لیتی ہے اور اس کا مرتکب ذکر الہی و نماز جیسی عظیم عبادت کی پابندی سے محروم ہوتا ہے تو اس کا یہ اثر ہوا کہ لوگوں نے شراب سے توبہ کر لی اور شراب مدینہ شریف کی گلیوں میں بہ رہی تھی۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے:

”حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ابوطالب کے مکان پر میں لوگوں کی ساقی گری کر رہا تھا اور اس زمانے میں لوٹ بھجور کی شراب پیتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا کہ جا کر اعلان کر دو ”شراب حرام قرار دے دی گئی ہے“ حضرت انس کہتے ہیں مجھے ابوطالب نے کہا یا ہر جا کر یہ شراب بہا دو، چنانچہ میں نے باہر نکل کر شراب بہا دی اس دن مدینہ منورہ کی گلیوں میں شراب ہی شراب بہ رہی تھی۔ بعض لوگوں نے سمجھا ایک (پوری) قوم قتل کر دی گئی ہے جس کے پیٹ میں شراب تھی۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

”لَیْسَ عَلَی الْمَدِیْنِ اَمْوَاوُ عَمَلُوْا الصَّٰلِحٰتِ حٰثِحَ فِیْمَا طَعَمُوْا“ (۱۲)
(وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک عمل کیے ان پر جو کچھ کھا چکے کوئی ملامت نہیں) (۱۳)

قرآن کریم کے مذکورہ احکام کی تشریح و توضیح فرماتے ہوئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی شراب اور شرابی کی سخت مذمت فرمائی ہے اور عذاب الہی میں گرفتار ہونے کی ہدایت فرمائی ہے چنانچہ ارشاد گرامی ہے:

☆ شرابی شراب پیتے وقت مومن نہیں رہتا۔ (۱۴)

☆ شراب نہ پینا کیونکہ یہ ہر برائی کی کنجی ہے۔ (۱۵)

☆ جو دنیا میں شراب پینے کا وہ جنت کی شراب نہ پی سکے گا۔ (۱۶)

☆ ہمیشہ شراب پینے والا جنت میں داخل نہ ہوگا۔ (۱۷)

☆ شراب پینے والا بت پرست کی طرح ہے۔ (۱۸)

☆ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی لعنت ہے شراب

پر اور اسکے پینے والے پر اور اسکے بیچنے اور خریدنے والے پر اور اسکے نچوڑنے والے پر اور

انھانے ۱۰ لے پر جس کے لیے اٹھائی جائے۔ ۱۹

ہے جس نے نشہ آور چیز پی تو گھٹ جائیں گی چائیں ان کی نمازیں اور اسکو جہنیموں کی

پیپ پلائی جائے گی۔ ۲۰

اس طرح قرآن ۱۰ حدیث نے شراب کے شیر ذیوی و اخروی نقصانات و مہلک اثرات بیان فرما کر لوگوں کو اس سے نفرت و پرہیز کرنے کی سخت ہدایت و نصیحت فرمائی ہے تاکہ انفرادی اور اجتماعی صورت میں لوگ امن و سلامتی اور خوشحالی و ترقی سے ہمکنار ہو سکیں

قرآن ۱۰ حدیث کی اتنی سخت تاکید کے بعد بھی اگر کوئی شخص شراب کا استعمال کرتا ہے تو پھر اسلام نے اس کے لیے حد یعنی جسمانی و نفسانی سزا مقرر فرمائی ہے تاکہ جس پر ہدایت و نصیحت اثر پذیر نہ ہو اس پر سزا کا خوف کارر ہو۔ چنانچہ احادیث شریف میں مرقوم ہے کہ:

”عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ ان النبی ﷺ صرب فی الحمر

بالحرید و النعال و جلد ابو بکر اربعین“ ۲۱

(حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے شرابی کو چھڑی اور جوتے سے مارا اور حضرت ابو بکر نے چالیس کوڑے مارے)۔

”عن السائب بن یزید قال کنا نوتی بالشارب علی عہد رسول اللہ

ﷺ وامرۃ اسی بکر و صدرا من خلافة عمر فقوم الیہ بایدینا

ونعلنا واردینا حتی کان احمر امرۃ عمر و جلد اربعین حتی

اذاعتوا و فسقوا جلد ثمانین“ ۲۲

(حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے زمانے میں جب ہم شرابی کو لاتے اور حضرت ابو بکر کے عہد خلافت

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے ابتدائی دور خلافت میں تو اس کو ہم اپنے ہاتھوں

سے، جوتوں اور چادرہاں سے مارتے تھے۔ یہاں تک کہ حضرت عمر کے آخری

دور خلافت میں چالیس کوڑے مارے جاتے۔ اس کے بعد بھی اگر سرکشی اور

نافرمائی کرتا رہتا تو اس کو ۸۰ کوڑے لگائے جاتے۔)

اسی مفہوم کی احادیث سنن ابی داؤد و کتب اندہ و اور سنن ابن ماجہ ابواب الحدود و دیگر کتب احادیث میں مروی ہیں۔ ۲۳۔

مذکورہ بالا احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی کوئی حد مقرر نہیں فرمائی بلکہ جوتے، چھڑی اور چالیس کوزوں سے لیکر ۸۰ کوزوں تک مارنے کا آپ حکم دیا کرتے تھے۔ حضرت ابو بکر صدیق کے عہد خلافت اور حضرت عمر فاروق کے ابتدائی دور حکومت میں بھی اسی پر عمل رہا لیکن پھر جلیل القدر صحابہ کرام کے مشورے سے بعض مصالح کے پیش نظر حضرت عمر کے ہی عہد خلافت میں شرابی کی سزا ۸۰ کوزے مقرر ہوئی۔ چنانچہ سنن ابی داؤد شریف میں ہے کہ:

”عن انس بن مالک ان النبی ﷺ حلد فی الخمر بالجرید و النعال و حلد ابو بکر اربعین فلما ولی عمر دعا الناس فقال لهم ان الناس فقد دنوا من الریف قال مسدد من القرى والریف فیماترون فی حد الخمر فقال له عبدالرحمن بن عرف تری ان تجعله کاحف الحدود فجلد فیہ ثمانین“ ۲۴۔

(حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب پینے والوں کو جوتیوں اور کھجور کی چھڑیوں سے حد ماری اور حضرت ابو بکر نے چالیس کوزے مارے، پھر جب حضرت عمر کی خلافت ہوئی تو انہوں نے صحابہ کرام کو بلایا اور کہا کہ لوگ نزدیک ہو گئے اس زمین سے جس میں کھجور ہے اور گاؤں سے یعنی شراب بہت پینے لگے۔ تو اب تمہاری کیا رائے ہے شراب پینے والے کی حد میں عبدالرحمن بن عوف نے اُن سے کہا کہ ہماری رائے یہ ہے کہ سب سے ہلکی جو حد ہے وہی اس کی حد میں مقرر کریں تو انہی کوزے مارنے کا حکم ہوا۔ (کیونکہ سب سے ہلکی سزا تہمت زنا ۸۰ کوزے ہے)

اسی طرح ایک دوسری حدیث میں ہے کہ:

”عن علی قال حلد رسول اللہ ﷺ و ابو بکر اربعین و کملہا عمر

(حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حضرت ابوبکر نے شراب پینے کی حد چالیس کوڑے ماری پھر حضرت عمر نے اس کو اتنی کوڑوں سے پورا کیا۔)

یہی نہیں بلکہ اسی باب کی اس سے قبل والی حدیث میں حضرت علی نے فرمایا: ”وحد ابوبکر اربعین و عمر ثمانین و کل سنة و هذا احسنہ“ ۲۶ (حضرت ابوبکر نے چالیس کوڑے ماریے اور حضرت عمر نے اتنی اور سب سنت ہے اور مجھ تو یہ اتنی ماری بہت پسند ہے۔)

اس طرح مذکورہ بالا احادیث و روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلام میں شرابی کی سزا ۸۰ کوڑے ہے اور یہ اس لیے ہے تاکہ شراب پینے والے دلیر نہ ہو جائیں اور دیگر سزاؤں سے یہ کم اس لیے ہے کہ شراب خوری کی خرابیاں صرف متوقع ہوتی ہیں بالغفل ظہور میں نہیں آئی ہوتیں۔ جبکہ چوری، زنا اور تہمت میں واقع ہو چکی ہوتی ہیں۔



حوالہ جات

- (۱) دائرہ معارف اسلامیہ ص ۶۶۴ بعنوان شراب
- (۲) صحیح بخاری شریف، کتاب الاشریہ، باب الخمر من العسل، حدیث ۵۳۶
- (۳) سنن ابن ماجہ ابواب الاشریہ، باب کل مسکر حرام، حدیث ۱۷۹
- (۴) سنن ابن ماجہ ابواب الاشریہ، حدیث ۱۱۸۱
- (۵) سنن ابن ماجہ ابواب الاشریہ، حدیث ۱۱۸۲، سنن ابی داؤد شریف، حدیث ۲۸۲ تا ۲۸۴
- (۶) صحیح بخاری شریف کتاب الاشریہ، باب الخمر من العنب، حدیث ۵۴۲ و ۵۴۸
- (۷) سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ، باب الخمر مما صی، حدیث ۲۷۹
- (۸) سنن ابن ماجہ، ابواب الاشریہ، باب ما یكون من الخمر، حدیث ۱۱۶۸
- (۹) سورۃ البقرہ، آیت ۲۱۹
- (۱۰) سورۃ النساء، آیت ۴۳
- (۱۱) سورۃ النساء، آیت ۹۲، ۹۳
- (۱۲) صحیح بخاری شریف، کتاب النظام، باب صب الخمر فی الطريق، حدیث ۲۲۸۹
- (۱۳) سورۃ المائدہ، آیت ۹۳
- (۱۴) صحیح بخاری شریف، کتاب الاشریہ، حدیث ۵۳۹
- (۱۵) سنن ابن ماجہ شریف، حدیث ۱۱۶۰
- (۱۶) سنن ابن ماجہ شریف، ابواب الاشریہ، باب من شرب الخمر فی الدنیا، حدیث ۱۱۶۲
- (۱۷) سنن ابن ماجہ شریف، ابواب الاشریہ، حدیث ۱۱۶۴۔

- (۱۸) سنن ابن ماجہ شریف، ابواب ۱۱ شریف، باب مدینہ، حدیث ۲۶۵
- (۱۹) سنن ابی داؤد شریف، حدیث ۲۷۶
- (۲۰) سنن ابی داؤد شریف، کتاب ۱۱ شریف، حدیث ۲۸۲
- (۲۱) صحیح بخاری شریف، کتاب الحدود، حدیث ۱۶۷۷-۱۶۸۰
- (۲۲) صحیح بخاری شریف، کتاب الحدود، حدیث ۱۶۸۳
- (۲۳) سنن ابی داؤد، کتاب الحدود، حدیث ۱۰۷۶، سنن ابن ماجہ، ابواب الحدود، حدیث ۳۴۴
- (۲۴) سنن ابی داؤد شریف، کتاب الحدود، باب فی الحد فی النحر، حدیث: ۱۰۶۷
- (۲۵) سنن ابی داؤد شریف، کتاب الحدود، باب فی الحد فی النحر، حدیث: ۱۰۶۹
- (۲۶) سنن ابی داؤد شریف، کتاب الحدود، باب فی الحد فی النحر، حدیث: ۱۰۶۸



جوا

عربی زبان میں جوئے کے لئے دو لفظ استعمال کئے جاتے ہیں (۱) مَیْسِر (۲) قمار۔ مَیْسِر سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں آسانی، چونکہ جوئے میں آسانی سے مال آجاتا ہے اور نکل بھی جاتا ہے اس لئے اس کو مَیْسِر کہا جاتا ہے۔

شریعت کی اصطلاح میں ہر وہ عقد جس کی رو سے ہارنے والا جیتنے والے کو ایک معین اور پیسے سے طے شدہ رقم ادا کرے اس کو مَیْسِر کہتے ہیں۔ جے اور قدر رقم سے مشتق ہے جو کبھی کم ہوتا ہے تو کبھی زیادہ اور جوئے کو قدر سے کہہ جاتا ہے کہ جوا کھیلنے والوں میں ہر ایک اپنا مال اپنے ساتھی کو دینے اور اپنے ساتھی کا مال لینے کو جائز سمجھتا ہے۔ اور اسلامی شرع کی اصطلاح میں ہر وہ کھیل قدر ہے جس میں یہ شرط ہو کہ مغلوب کی کوئی چیز غالب کو دے دی جائے۔ اس لئے ہر وہ طرف مال ہار جیت جوا ہے۔ جیسے تاش، شطرنج، لائری، نزد شہر، سٹہ اور پانسوں وغیرہ سے کھیلنا جبکہ دو طرفہ مال کی شرط ہو یہ سب جوا ہے۔ اور نص قرآن سے حرام ہے اور اگر صرف ایک جانب سے شرط لگائی جائے تو جائز ہے۔

خیال رہے کہ زمانہ جاہلیت میں کثرت سے جوا کھیلا جاتا تھا اور اس کو اپنے لئے باعث فخر تصور کیا جاتا تھا۔ یہ عادت اس حد تک تہذیب و تمدن پر لگایا کرتے تھے۔ ابتداء اسلام میں بھی جوا کھیلا جاتا تھا اور یہ مباح و جائز تھا لیکن اس زمانے کے قدر باز گوشت و دیگر اشیاء خرید کر محتاجوں پر تقسیم کرتے تھے۔ حضرات اہل اقدار فرماتے ہیں کہ اگر ایک ہی مجلس میں کوئی جوئے باز سوانٹ حاصل کرتا تو وہ عوام میں تقسیم کر دیتا اور اس کا بڑا چہ چاہتا۔ ۵۔ اسلام کے ابتدائی دور میں مسلمان جب مکہ

معظم سے مدینہ منورہ ہجرت کر کے آئے تو یہاں بھی قمار، جواماں، قمار پر تھی۔ مسلمانوں نے جب دیکھا کہ یہاں شراب اور جوئے کا بہت رواج ہے تو حضرت عمر فاروق اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما بارگاہ رسوں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شراب اور جوئے کا فیصلہ فرما، کیجئے کیونکہ شراب عقل اور جواماں برباد کر دیتا ہے۔ اسی طرح جب سورہ روم نازل ہوئی اور اس میں ایرانیوں پر رومیوں کے غالب ہونے کی خبر دی گئی تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مشرکین سے رومیوں کے ایرانیوں پر غالب ہونے کی شرط لگائی تھی۔ اس شرط کا جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تذکرہ کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شرط میں زیادتی کر، اور مدت بڑھا دو، اور پھر بعد میں اس سے منع فرما دیا گیا اور قمار، جوئے کی حرمت نازل ہوئی جس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

علامہ ابو بکر حمد بن علی رازی حنفی متوفی ۱۰۱۰ھ لکھتے ہیں کہ:

اہل علم کا جوئے کے ناجائز ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور باہم شرط لگانا بھی جو ہے۔ اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہی مروی ہے کہ آپس میں شرط لگانا جو ہے۔“ ۷

مختصر یہ کہ ابتدائے اسلام میں جو، کثرت سے کھیل جاتا تھا اور لوگ اس کے بڑے شوقین اور عادی تھے۔ اسی صورت میں یکا یک جوئے پر قدغن لگانا مؤثر ثابت نہیں ہوتا، اس لئے اسلام نے اس کے سد باب کے لئے بڑی مصلحت سے کام لیا اور سب سے پہلے لوگوں کے دلوں میں اس سے نفرت پیدا کرنے کے لئے اس کے لازمی نقصانات و منفی اثرات اور عارضی فوائد کا تذکرہ فرمایا۔ چنانچہ اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا:

يَسْلُوْنَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيْهِمَا اَنْتُمْ كَيْدٌ وَ مَصْرَفٌ لِّلْاَسَاسِ وَ
اَنْتُمْ اَكْثَرُ مِّنْ تَعْلَمُوْنَ ۝

(آپ سے شراب اور جوئے کا حکم پوچھتے ہیں، تم فرما دو کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لئے کچھ نیویں نفع بھی اور ان کا گناہ ان کے نفع سے زیادہ بڑا ہے۔)

جوئے کا دنیوی نفع یہ ہے کہ کچھ سرور ملتا ہے اور کچھ مفت کا مال ہاتھ آتا ہے لیکن اس کا نقصان کتنا عظیم ہے کہ یہ گناہ کبیرہ ہے، جس کی وجہ سے غیرت و حمیت کا زوال ہوتا ہے، بندہ عبادات سے محروم ہوتا ہے۔ معاشرے میں ذلیل و خوار ہوتا ہے اور مال و دولت برباد ہوتا ہے۔ اجمالی طور پر جوئے کا نفع و نقصان بیان کرنے اور اس کی مذمت کر کے لوگوں کے دلوں میں اس سے نفرت کرنے کا جذبہ پیدا کرنے کے بعد بڑی شد و مد کے ساتھ آخری حکم کے طور پر ارشاد فرمایا کہ:

انما الخمر والميسر والانتصاب والارلام رخص من عمل الشيطان
فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة
والبغضاء في الخمر والميسر وبصدكم عن ذكر الله وعن الصلوة
فهل انتم متهون۔

(اے ایمان والو! شراب اور جوا اور بت اور پانسے ناپاک ہی ہیں، شیطانی کام تو ان سے بچتے رہو کہ تم فلاح پاؤ۔ شیطان یہی چاہتا ہے کہ تم میں عداوت اور دشمنی ڈلوائے، شراب اور جوئے میں اور تمہیں اللہ کی یاد اور نماز سے روکے تو کیا تم باز آئے۔) ۱

مذکورہ بالا قرآنی آیات آخری حکم کے طور پر جوئے وغیرہ کے متعلق نازل ہوئیں، جن میں تقریباً دس وجوہ سے جوئے وغیرہ کی حرمت بیان کی گئی ہے:

۱ جوئے کا شراب، بتوں اور ذل کے تیروں کے ساتھ ذکر کیا ہے اور یہ سب حرام ہیں، لہذا جوا بھی حرام ہے۔

۲ جوئے کو ”رُفْس“ یعنی ناپاک فرمایا اور ناپاک چیز حرام ہے لہذا جوا بھی حرام ہے۔

۳ جوئے کو شیطانی فعل قرار دیا گیا ہے اور ہر شیطانی فعل حرام لہذا جوا بھی حرام۔

۴ جوئے سے اجتناب کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور جن سے اجتناب واجب ہو اُس کا کرنا حرام، لہذا جوا بھی حرام۔

۵ ان سے اجتناب پر اخروی فلاح و کامیابی کی بشارت ہے، اور جو شے اخروی فلاح و بہبود کی

ضامن ہو اس سے روگردانی حرام ہے، لہذا جوے کی حرمت سے روگردانی بھی حرام ہے۔
 جوئے کے ذریعہ شیطان آپس میں بغض پیدا کرتا ہے اور جو چیز بغض پیدا کرے وہ
 حرام، لہذا جو بھی حرام۔

جوئے کے ذریعہ شیطان آپس میں عداوت پیدا کرتا ہے، کیونکہ جب ایک انسان ہارتا
 ہے اور دوسرا کامیاب ہوتا ہے تو شکست کھانے والے کے دل میں بغض و عداوت پیدا
 ہونا لازمی چیز ہے اور جو چیز عداوت پیدا کرے وہ حرام ہے، لہذا جو بھی حرام ہے۔

جوا اللہ کی یاد سے روکتا ہے اور جو شے یاد الہی سے روکے وہ یقیناً حرام ہے۔

جوا نماز سے روکتا ہے، اور جو چیز مانع نماز ہو وہ اشد حرام ہے۔

جوئے وغیرہ سے باز آنا فرض ہے اور اس میں مشغول ہونا حرام ہے۔

اس طرح شریعت اسلامی کی روشنی میں جو سخت حرام ہے اور اس کا مرتکب سخت سزا کا ر
 سزا کا حقدار ہے۔ واضح ہو کہ اسلامی غلط نظر سے شراب کی سزا 80 کوڑے مقرر ہے لیکن جوئے کی
 سزا مقرر نہیں وہ حاکم یا قاضی کی صواب دید پر منحصر ہے کہ وہ جرم اور حالات کے پیش نظر سزا مقرر
 کرے۔ قید کی سزا بھی دے سکتا ہے، کوڑے بھی لگا سکتا ہے، مالی جرمانہ بھی نافذ کر سکتا ہے اور
 جسمانی و مالی اور نفسیاتی سزائیں بھی دے سکتا ہے۔ شراب کی طرح جوئے کی سزا مقرر نہ کرنے کی وجہ
 یہ ہے کہ شراب سے عقل بیکار ہو جاتی ہے جس سے انسان سیکڑوں جرم کر سکتا ہے کیونکہ جرم و گناہ سے
 روکنے والی شے عقل ہی تھی جب وہ ختم ہو گئی تو اب جرم سے کون روکے، لہذا اس کی سخت سزا مقرر کی
 گئی، کیونکہ شراب تمام برائیوں کی اصل ہے۔ اس کے برخلاف حرمت میں شراب اور جوا، برابر ہیں
 اور قرآن میں ان کا ایک ساتھ حکم بیان کیا گیا ہے لیکن جوئے میں عقل بیکار نہیں ہوتی، ہوش و حواس
 سلامت رہتے ہیں، اس لئے اس کی سزا تعزیر یعنی حاکم کی صواب دید پر منحصر رکھی گئی ہے۔

تعزیر میں کم سے کم تین کوڑے اور زیادہ سے زیادہ 9 کوڑے، گوشاں ڈالت، ڈپٹ،
 پھٹکار، ترش روئی، ملزم کی طرف غصے سے دیکھنا یا قید وغیرہ کا حکم ہے اور تعزیر کا یہی حکم جواری پر بھی
 نافذ ہوتا ہے۔ 10

کتب احادیث و فقہ اسلامی میں اگرچہ بظاہر جوئے کی کوئی سزا بیان نہیں کی گئی ہے لیکن

چونکہ اللہ کے مقدس کلام قرآن پاک میں شراب و جوئے کا ایک ساتھ تذکرہ کیا گیا ہے اور شراب و جوئے کے ایک جیسے احکام بیان کئے گئے ہیں، اس لئے جوئے کی بھی وہی سزا مقرر ہوگی جو ابتدائے اسلام میں شراب کی سزا مقرر ہونے سے پہلے شراب کے مرتکب کو دی جاتی تھی۔ اور وہ کوئی مخصوص یا متعین سزا نہیں تھی بلکہ تعزیر کے طور پر مختلف سزائیں تھیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ:

”عن قتادہ عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم یصرب فی الخمر بالعال والحریۃ“ 11

(حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شراب

کے معاملہ میں جوتوں اور درختوں کی چھڑیوں سے مارتے۔)

عن اسی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی برجل قد شرب

فقال اضربوہ قال ابو ہریرۃ فما الصارب بیدہ والصارب بعلہ

والصارب ثوبہ 12

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

پاس ایک شخص کو لائے جس نے شراب پی تھی، آپ ﷺ نے فرمایا، مارو۔ تو اس

کو ہم میں سے کسی نے ہاتھ سے، کسی نے جوتی سے، کسی نے کپڑے سے مارا۔)

مذکورہ بالا احادیث سے صاف ظاہر ہے کہ ابتدائے اسلام میں شراب کی بھی کوئی خاص

سزا مقرر نہیں تھی، بعد میں 80 رکوزے مقرر کی گئی۔ جو چونکہ شراب کے مقابل کسی حد تک کافی کم

درجہ کا گناہ ہے اور اس کا وبال بھی کم ہے اس لئے شراب کی طرح اس کی کوئی سخت سزا مقرر نہیں کی

گئی بلکہ اس کے مرتکب کو وہی سزا دے سکتے ہیں جو سرکارِ دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم ابتدائے اسلام میں

شرابی کے لئے جاری فرمایا کرتے تھے اور وہ کوئی ایک قسم کی سزا نہیں تھی بلکہ مختلف قسم کی سزائیں

تھیں جس کو شریعت اسلامی کی نگاہ میں تعزیر کے نام سے جانا جاتا ہے۔ اور تعزیر میں شریعت

اسلامی کے مطابق 3 سے 39 رکوزے مارنے یا چھڑی یا لکڑی یا جوتی وغیرہ سے مارنے یا پھنکار

لگانے جیسی سزائیں قاضی یا حاکم شرع نافذ کر سکتا ہے۔

حوالہ جات

- 1 دائرہ معارف اسلامیہ، مصلیٰ 949 بعنوان "نظم میسر"
- 2 قیام القرآن، جلد 3، صفحہ 296
- 3 التعریقات صفحہ 77
- 4 ردة المختار، جلد 5، صفحہ 258
- 5 تفسیر روح البیان، جلد 1، صفحہ 208
- 6 تفسیر روح البیان، جلد 1، صفحہ 207
- 7 احکام القرآن جلد 1، ص: 923
- 8 احکام القرآن، جلد 1، صفحہ 329
- 8 سورة البقرة: آیت 219
- 9 سورة المائدة: آیت 91-90
- 10 دین مصطفیٰ، صفحہ 404
- 1 سنن ابن ماجہ، ابواب الحدود، باب حد السكران، حدیث نمبر 243
- 12 الجامع الصحیح لسنن رمی، کتاب الحدود، باب الضرب بالجرید والاعوال، حدیث 1181
- سنن ابی داؤد، کتاب الحدود، باب فی الحد فی النہر، حدیث 1068

☆☆☆

قدیم ہندو دھرم میں شراب و جوئے کی سزا

جوا: شراب و جوئے کو دین اسلام میں نجس و حرام قرار دیا گیا ہے اور شرابی کے لیے ۸۰ کوڑوں کی سزا مقرر کی گئی ہے اور جواری کی سزا تیزی یعنی قاضی و عدلیہ کی صواب دید پر منحصر رکھی گئی ہے۔

شراب و جوئے کے تعلق سے جب ہم قدیم ہندو دھرم شاستروں کا جائزہ لیتے ہیں تو اسلامی شریعت کی طرح قدیم ہندو دھرم میں بھی ان کو مہا پاپ و گناہ تصور کیا گیا ہے اور ان کے مرتکبین کے لیے مختلف سزائیں پیش کی گئی ہیں۔ چنانچہ جوئے کی ممانعت و مذمت کرتے ہوئے رگوید (ऋग्वेद) میں بیان کیا گیا ہے کہ:

अक्षैर्मा दीव्यः कृषिमिन् कृषव् विते रमस्व बहु मन्यमान

तत्र गावः : कितव तत्र जाया, तन्म वि चष्ट सवितायमर्यः ۲

(اے جواری جوامت کھیو، کھیتی باڑی ہی کرو۔ اپنی آمدنی کو کافی مانتے ہوئے اپنی دولت میں خوش رہو۔ کھیتی میں گائے ہیں۔ کھیتی میں عورت خوش رہتی ہے۔ دنیا کے مالک ایشور نے یہ بات ہمیں کہی ہے۔)

जाया तप्यते कितवस्य होना माता पुत्रस्य चरतःक्व स्विन्।

ऋणावा बिभ्यद् धनमिच्छमानोऽन्येषामस्तमुप नक्तमेति ۳

(ادھر ادھر گھومنے والے جواری کی بیوی ذات و رسوائی کی حالت میں انتہائی تہلیف اٹھاتی ہے اور اس کی ماں بھی پریشان رہتی ہے وہ مقرض، (ऋण) اور رتے سوائے کسی خواہش کرتا ہوا دوسرے لوگوں کے گھر رات میں چوری

کے لئے جاتا ہے۔)

अन्य जाया परि मृशन्त्यस्य यस्यागृध्रद्वदन वान्यक्षः।

पिता माता भ्रातर ए नमाहु न जानामा नयता वदुभनम् । ३

(جن کی دوست پر طاقت و رُوئی کا اثر پڑتا ہے اس جوار کی بیوی کو دوسرے لوگ چھونے لگتے ہیں۔ ماں باپ اور بھائی لوگ کہتے ہیں کہ ہم اس کو نہیں جانتے ہیں، تم لوگ اس کو باندھ کر لے جاؤ۔)

پیش کردہ رگوید کے پہلے منتر میں جوئے کی سخت ممانعت اور کھیتی، کسائی کرنے اور اسی میں خوش رہنے کی نصیحت کی گئی ہے اور دوسرے، تیسرے منتر میں جوئے کی لعنت بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ جوار کی بیوی ہمیشہ مصیبت زدہ رہتی ہے اور ماں پریشان۔ جوار کی ماں نہ ہونے کی صورت میں چوری کرنے لگتا ہے بدھ اپنی رفیقہ حیات کو بھی داؤ پر لگا دیتا ہے جسکی عصمت سے دوسرے لوگ اپنی ہوس مناتے ہیں۔ حد تو یہ ہے کہ جوار کی ماں باپ اور بھائی وغیرہ بھی کنارہ کشی اختیار کر لیتے ہیں۔

مختصر یہ کہ قدیم ہندو دھرم شاشتروں نے جوئے (धूम्र) کی سخت مذمت کی ہے اور اسکو چوری کے برابر جرم عظیم قرار دیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس سے افعال قبیح و اعمال بد کی ابتدا اور غیض و غضب، جہالت، لالچ اور دغا و فساد میں زیادتی ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے دھرم گرنٹھوں نے اسکو ملک و قوم کے مفاد کے خلاف جرم و گناہ (राष्ट्र हित विरोधी कार्य) تسلیم کیا ہے۔

دھرم شاشتروں میں جوئے کی دو اقسام بیان کی گئی ہیں (۱) धूम्र وہ کھیل یا وہ جو اپنے، کھانے کے ٹکڑوں، ہاتھی دانت کے ٹکڑوں وغیرہ سے کھیلا جاتا ہے اور جس میں کوئی بازی لگی رہتی ہے۔ (२) समाह्वय وہ کھیل جس میں جانوروں جیسے مرغیوں، بوتروں، بھیلوں، جینسوں اور کشتی بازوں کی ٹرائی ہوتی ہے اور بازی لگی رہتی ہے۔ اس طرح جوئے کی دو اقسام بیان کی گئی ہیں اور دونوں کو دھرم گرنٹھوں نے ملک و سماج کیلئے ناسور مان کر سختی کے ساتھ انکی ممانعت کی ہے بلکہ اسکا سد باب کرنے کیلئے جسائی و مالی سزاؤں کا بھی تقرر کیا ہے۔ چنانچہ منو اسمرتی (मनुस्मृति) میں مذکور ہے:

धृत समाह्वय चैव राजा सद्दान्वितारयेत्।

राजान्नकरणावना धा दोषै पृथिवीक्षिताम्। १

(راجہ اپنے راج میں جو اور سماہوی، انوں کو نہ مرنے، اے کیونکہ یہ دونوں
عیب راجاؤں کے راج کا خاتمہ کر دیتے ہیں)

कितवान्कुशलवान्कुरान्यापण्ड स्थाञ्च मानवानाकि

कर्म स्थानछाण्डिकाश्च क्षिप्र निवासयेत्पुर २

(جواری، منت، بد، اور وید کی مذمت کرنے والے، اعمال بد کرنے والے اور شراب
(مذہب) بنانے والے کو راجہ شہر بدر کر دے۔)

धृतमेतपूरा कल्पे दृष्ट चक्र मदनः तस्माधृत

३ सेवेत हास्यार्थमपि बुद्धिमान्। ३

(یہ جو اقدیم زمانے میں بھی بہت بڑی دشمنی پیدا کرنے والا ثابت ہو چکا ہے
اس لئے عقلمند فنی مذاق کیسے بھی اسکو بھی نہ کھیلیں)

प्रच्छन्नं वा प्रकाशं ना तन्निषेवेत यो नरः।

तस्य दण्ड विकल्पः स्यादर्थमृ नृपतेस्तथा। ४

(جو انسان چھپ کر یا ظاہر میں جو اٹھتا ہو راجہ اس کو مناسب اور کافی دंड دے۔)

पानमक्षा स्त्रियश्चेव मृगया च यथान्नमम।

एतत्कष्टतम विद्याच्चतुष्कः कामज गणे। ५

(نفسانی خواہشات سے پیدا ہونے والی بری صفات (دُشمنی) میں شراب
پینا، جو اکھلیں، عورت سے حرام کاری کرنا اور شکار کھیلنا یہ چاروں کام
بالترتیب بہت ہی تکلیف دہ ہوتے ہیں۔)

धृत समाह्वय चैव य कुर्यात्कारय च। नास्मर्वाभ्यानयशजा। ६

(جو خود جو یا بازی وغیرہ کھیلے یا دوسرے سے کھلو، اے ان سبھی کو راجہ سخت
ترین سزا دے۔)

منواسمرتی (मनुस्मृति) کے مذکورہ بالا اشعوں میں منومہاراج (मनुमहाराज) نے جو سزاؤں کے جہاں مختلف خطرناک نتائج و مہلک اثرات ذکر کئے ہیں وہاں جواری سزائے تحت سزاؤں کا بھی حکم دیا ہے۔ منومہاراج نے جواری کی سزاؤں کو بدتر کرنے کی سزاؤں کا شیخ طور پر بیان کیا ہے لیکن باقی سزاؤں کا اہتمام تذکرہ کیا ہے اور انکو راجہ یا حاکم وقت کے فیصلے پر موقوف رکھا ہے۔ وہ اسکو جسمانی سزا بھی دے سکتے ہیں اور مالی بھی۔

رگوید و منواسمرتی کی طرح مہا بھارت میں بھی جوئے کو انتہائی خطرناک جرم اور مہلک و مخرب سانحہ بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ مہا بھارت میں ہے کہ:

अहसाऽह न निवर्त कदाचित् दाहिन शाश्वत वै व्रत मा ॥ १२

یعنی یہ ہشتر (युधिष्ठिर) نے کہا ہے کہ بدھار نے پردہ پاس خیلنے سے منہ نہیں موزینے۔ یہ ہشتر کے جوئے کے عمل سے غاھر ہے کہ اچھے انسان بھی جو خیلنے سے مراد ہو جاتے ہیں۔ اور اس کی اخلاقی حالت، پیار، محبت وغیرہ ختم ہو جاتی ہے۔

مہا بھارت میں دوسرے مقام پر ذکر کیا گیا ہے:

अभ्यभूत महाप्राज्ञ मना मति विनाशनम्। अमता ता जायन्ते धदाश्च व्यम्नाश्च ॥ १३

(جوئے سے کسی دوسرے پاپ کی برابری نہیں ہو سکتی۔ اس سے انتہائی سمجھدار انسان کی عقل کا بھی خاتمہ ہو جاتا ہے۔ اچھا انسان برا ہو جاتا ہے۔ اور طرح طرح کے اختلاف پیدا ہوتے ہیں۔)

رگوید، منواسمرتی اور مہا بھارت کے ذکر کردہ حوالہ جات سے صاف طور پر ظاہر ہوتا ہے کہ قدیم ہندو دھرم میں جو مہا پاپ ہے اور اسکا مرتکب سزا کا حقدار ہے۔ لیکن بعض ہندو دھرم شاستروں سے ظاہر ہوتا ہے کہ جو اکیلے سزا ہے اور اصول و ضابطے کے تحت جو کھیلنے پر جواری سزا کی سزا کا حقدار نہیں۔ چنانچہ یاسید (याज्ञ) اور کوٹلی (काटिल्य) نے مشترکہ طور پر کہا ہے کہ:

युनमकमुत्र कार्यं स्मरत्तज्ञकाणाम् ॥

युनमकमुत्र कार्यं दण्डशपणा दण्ड गृहाणां विज्ञापनाथम् ॥ १४

(راجہ پرستی میں کسی مرتکب سزا (कर्म) میں جو کیسے کی جارت

ہے کیونکہ اس سے چوروں کا پتہ لگ جاتا ہے۔

رگوید، اسمرتی اور مہا بھارت نے جو جوئے کو مہا پاپ و سزا کا مستحق تسلیم کیا ہے اس کے تعلق بعض ہندو وید متفکرین کا قول ہے کہ ان دھرم گرنہتوں یا گروڑوں نے سچائی، ایمانداری، پاکی اور مال و دولت کی حفاظت کے لئے جوئے کو ممنوع قرار دیا ہے لیکن باقی گرنہتوں اور گروڑوں نے اسکو ممنوع و حرام قرار نہیں دیا ہے کیونکہ اس سے چوروں کا پتہ چلتا ہے۔ ان لوگوں نے جوئے کو جو اگھر (वृत्तभवन) کے صدر کی موجودگی میں بھی صحیح مانا ہے کیونکہ اس سے حکومت (राज्य) کو ٹیکس ملتا ہے۔ اس سلسلے میں دھرم شاستروں نے جو اصول و ضابطہ پیش کیا ہے وہ اس طرح ہے۔

ناردا سمرتی (नारदस्मृति) نے کہا ہے کہ جوئے کے صدر (सधिक) کے ذریعہ جو اندہ کھلائے جانے پر اگر کھینے والا بازی کا حصہ راجہ کو دیکر کہیں دوسرے مقام پر بھی جا (वृत्त) کھیلتا ہے تو اس کو انڈ نہیں ملتا۔ ۱۶۔

یاگیہ اسمرتی (याज्ञस्मृति) نے اصول پیش کیا ہے کہ سو پڑوں (पण) کی یا زیادہ کی بازی رہنے پر جوئے کے حاکم کو ۵ فیصد یا ۲۰/۱ حصہ اور ۱۰۰ پڑوں سے کم رہے پر ۱۰ فی صد یا ۱۰/۱ حصہ دینا پڑتا تھا۔ ۱۷۔

کایتاين (१۰۰۰) نے لکھا ہے کہ اگر جوئے کی جھوٹ ملے تو وہ کھلے مقام میں دروازے کے پاس کھلایا جاتا چاہئے، جس سے شریف انسان دھوکا نہ کھائے اور راجہ کو ٹیکس ملے۔ اگر جو کھلے مقام میں کھلایا گیا ہو اور وہاں جو کھلانے والا موجود رہا ہو اور اس نے راجہ کو ٹیکس دے دیا ہو تو اس حالت میں جب کہ ہارا ہوا شخص جیتے ہوئے شخص کو مال نہ دے تو راجہ کو چاہئے کہ وہ مال اس کو دلوائے۔ ۱۸۔

اسی طرح اور بھی گرنہتوں و اسمرتیوں میں راجہ کو ٹیکس (कर) دیکر جو کھینے اور کھلانے کی عام اجازت دی گئی ہے جیسا کہ دھرم شاستر کے اتہاس (ऐतिहास) سے بخوبی ظاہر ہے۔ ۱۹۔

خلاصہ یہ کہ قدیم ہندو دھرم گرنہتوں و شاستروں کی روشنی میں جوئے اور بازی کے سلسلے میں وہ مختلف و متضاد نظریات پائے جاتے ہیں ایک کے مطابق وہ مہا پاپ اور اس کا مرتکب سزا کا مستحق ہے اور دوسرے کے مطابق اس کو صرف جاتی نہیں بلکہ ملک و حکومت سے پیسے سود مند ہے۔

اس طرح جب ہم دین اسلام اور قدیم ہندو دھرم کی روشنی میں جوئے کا تقابلی جائزہ لیتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اسلام میں جو ابہر حال میں نجس و حرام ہے جبکہ ہندو دھرم میں حلال و حرام، مفید اور مضر دونوں صورتیں ثابت ہیں۔ دونوں مذاہب میں ایک شئی قدر مشترک ہے وہ یہ کہ جواری کیلئے اسلام میں کوئی خاص سزا مقرر نہیں کی گئی ہے اور ہندو دھرم میں بھی اسکی کوئی خاص سزا طے نہیں کی گئی ہے۔ دونوں مذاہب میں حاکم یا قاضی کی صواب دید پر اس کی سزا تجویز کی گئی ہے۔ لیکن دیگر معاملات کی طرح جوئے کی سزا کے نفاذ میں بھی ہندو دھرم میں اعلیٰ دادنی ذات کا لحاظ رکھنا انتہائی ضروری ہے۔ منواسرمتی میں ہے کہ:

क्षत्रविदंश्च द्वयोनिस्तु दण्ड दानु मशक्नुवन्।

आनृण्य कर्मणा गच्छेद्विप्रो दद्याच्छनैः शनैः ۲۰

(اُرچھتری (क्षत्री) ویش اور شودر جرمانہ وغیرہ ادا کرنے میں مجبور ہوں تو ان سے کام لیکر دण्ड وصول کرے لیکن برہمن سے دھیرے دھیرے دण्ड وصول کرے)

شراب: شراب کو دین محمدی میں نجس و حرام قرار دیا گیا ہے اور اس کے پینے والے کیلئے ۸۰ کوڑوں کی سزا مقرر کی گئی ہے۔ اس سلسلے میں جب ہم قدیم ہندو دھرم کا مطالعہ کرتے ہیں تو بہت سے احکام اسلام سے کافی ملتے جلتے پاتے ہیں۔

قدیم ہندو دھرم گرنہوں میں شراب کا مختلف ناموں سے تذکرہ کیا گیا ہے جیسے "مورا"، "मद्य"، "मदिरा" وغیرہ۔ اور اسکو جوئے کی بھی طرح گناہ عظیم اور مہا پاپ تصور کیا گیا ہے اور پانچ بڑے جرائم میں سکا بھی شمار کیا گیا ہے۔

منواسرمتی کے مطابق شراب (सुरा) غذا و طعام کی گندگی ہے اور یہ تین قسم کی ہوتی ہے (۱) جو گڑ یا شیرے سے بنے (۲) جو آنے سے بنے (۳) جو مہووا (महुआ) یا شہد (मद्य) سے بنے۔ ۲۱

مذکورہ بالا تینوں اقسام کی شراب مہا پاپ ہے لیکن ذات و برادری کے نظام (वर्णव्यवस्था) کے حساب سے اس کے احکام جدا گانہ ہیں جو کہ ہندو دھرم کی بنیادی خصوصیت ہے کہ مکمل دھرم کی بنیاد ہی اسی نظام پر ہے۔ چنانچہ عظیم ہندو محققین و مفکرین اور علماء کا قول ہے کہ بھی تین ہی ذات (उच्चर्ण) والوں کو آنے سے بنی شراب کا استعمال کرنا ممنوع ہے اور انکو اسکے استعمال سے گناہ عظیم

(महापाप) لگتا ہے۔

جیسا کہ گوتم دھرم سوتر (۲۵/۲) اور آپسنب دھرم سوتر (۱/۵/۷/۲۲) سے ظاہر ہے۔ لیکن
گوڑی (गाड़ी) اور مادھوی (माधवी) قسم کی شراب کے استعمال سے برہمن کو چھوٹا پاپ (उपपातक)
لگتا ہے مہا پاپ نہیں۔ جیسا کہ وشنو کا نظریہ ہے۔ اور چھتریوں اور ویشیوں کیسے آئے سے بنی شراب کے
ملاوہ دوسری قسم کی شراب (निन्द्य) نہیں ہے اور شودر (शूद्र) کسی بھی طرح کی شراب کا استعمال کر سکتے
ہیں۔ ۲۲۔ لیکن سبھی ذاتوں (चणाल) کے وید پانٹھی اور برہمن چاریوں کو سبھی طرح کی شراب ناجائز
ہے۔ ۲۳۔

منومہاراج کہتے ہیں:

सुरा वै मलमन्त्रानां पाप्मा च मलमुच्यते।

तस्माद् ब्राह्मण राजयौ वैश्यश्च न सुरा पिबेत्॥ २४

(شراب، सुरا) اناج کے میل کو کہتے ہیں۔ میل (मल) کو پاپ کہتے ہیں
اس لیے برہمن، چھتری اور ویشی شراب کو نہ پیئیں۔)

गौरी पेंष्टो च माध्वी च विज्ञया त्रिविधा सुरा।

यथैवैका तथा सर्वा न पातव्या द्विजोचमैः॥ २५

(گوڑی، پینٹھی اور، دھوی یہ تین قسم کی شراب ہوتی ہے ان میں جیسی ایک
ہے ویسی تینوں میں اس لیے برہمن ان کا استعمال نہ کرے)

यस्य कायगतं ब्रह्म मद्येनाप्लाव्यते सकृत्।

तस्य व्यपति ब्राह्मण्य शूद्रत्व च न गच्छति॥ २६

(جس برہمن کے جسم میں واقع روح ایک بار بھی شراب سے آلودہ ہو جاتی
ہے اس کا برہمن پن ختم ہو جاتا ہے اور وہ شودر ہو جاتا ہے۔)

منواسمرتی کے مذکورہ بالا اشلوکوں میں خاص طور سے برہمن واسی ذات کے افراد کے
لئے شراب سے پرہیز کرنے کی تاکید کی گئی ہے لیکن کثیر اشلوک ایسے بھی ہیں کہ جن میں عام طور
پر سب کے لئے شراب سے بچنے کی نصیحت کی گئی ہے اور شراب و شرابی کی بہت ہی ذلت و حقارت

آمیز تصویر پیش کی گئی ہے۔

چنانچہ منواسمرتی (مनुस्मृति) میں ہے:

ब्रह्महा च सुरापश्च स्तेयो च गुरुतल्पगः।

एते सर्वे पृथग्ज्ञया महापातकिनो नराः॥ २७

(کسی روحانی پیشوا کا قاتل، شراب پینے والا، چوری کرنے والا اور اپنے استاد کی بیوی سے حرام کاری کرنے والا یہ سب کے سب مہاپاپی ہیں۔)
اسی بات کو منواسمرتی میں دوسرے مقام پر اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ:

ब्रह्महत्या सुरापानं स्तेयं गुर्वणमागमः।

महान्ति पातकान्याहुः समर्गश्चपि ते, सहा ॥ २८

(کسی مذہبی رہبر کو مارنے والا، شراب پینے والا، چوری کرنے والا اور استاد کی بیوی سے زنا کرنے والا یہ سب مہاپاپی ہیں۔ انکی صحبت بھی مہاپاپ ہوتی ہے۔)

पानधक्षाः स्त्रियश्चैव भृगया च यथक्रमम्

एतरेकष्टम विद्याच्चनुष्क कामेज गणो ॥ २९

(نفسانی خواہشات کے سبب پیدا ہونے والی بری خصلتوں میں شراب پینا، جوا، عورت سے حرام کاری، ورشکاری، بالترتیب بہت ہی تکلیف دہ ہوتے ہیں۔)

اس کے بعد والے اشلوک میں منونے ان سب میں سب سے زیادہ مہلک و تکلیف کا باعث شراب کا استعمال قرار دیا ہے۔ ۳۰ بلکہ ادھیائے ۹، اشلوک ۲۳۸ میں اسکا مکمل سماجی بائیکاٹ کرنے کا حکم دیا ہے۔

منواسمرتی کے عدد و دیدوں اور اپنشدوں میں بھی شراب کو گناہ کا باعث و ناپاک سمجھا گیا ہے۔ چنانچہ رگوید کے ۷ روئیں منزل ۶۸ روئیں سوکت کے ۶ روئیں منتر میں اس کو جوئے کی طرح مہاپاپ بیان کیا گیا ہے۔ اور چھاندوگیا اپنشد نے شرابی کو کمینہ کہا ہے۔ ۳۱

منواسمرتی یا دیگر ہندو دھرم شاستروں نے شراب یا شرابی کی صرف ممانعت و مذمت ہی نہیں کی ہے بلکہ قوم و سماج کو اسکے شر و خطرناک نتائج سے محفوظ رکھنے کے لیے مختلف سزاؤں کا بھی

حکم دیا ہے۔ چنانچہ منوہار راج حکم دیتے ہیں:

कितवान्कुशीलं वान्कुरान्याषण्डस्थाश्च मानवान।

विकर्मस्थान्छौण्डिकाश्च क्षिप्रं निर्वासयेत्पुरात।

(جواری، نٹ پاپی، وید کی توہین کرنے والے، حرام کاری کرنے والے اور شراب بنانے والے کو راجہ شہر سے نکال دے۔)

गुरुतल्पे भगः कार्यः सुरापाने सुराध्वजः।

स्तेयेच स्वपद कार्यं ब्रह्महण्यशिराः पुमान्॥ ३३

(استاد یا گرو کی بیوی کے ساتھ زنا کرنے والے پیشانی (تلاٹ) پر عورت کی شرمگاہ کا، شراب پینے والے کے شراب کے برتن کا، چور کے کتے کے بچے کا اور روحانی پیشوا کے قاتل کے تلاٹ پر بنا سر کے مرد کا نقشہ (آکار) تپے ہوئے لوہے سے بنا دے۔)

ذات، برادری کے نظام (वर्णव्यवस्था) کے مطابق شراب کے مرتکب کیلئے بھی دھرم شاستروں نے جداگانہ سزائیں نافذ کی ہیں جن میں برہمن طبقے کو خصوصی رعایت دی گئی ہے، چنانچہ منواسر تپ میں ہے:

आगसु. ब्राह्मणस्यैत्र कार्यो मध्यमसाहसः।

विवास्यो वा भवेद्राष्ट्रात्मद्रव्यः सपरिच्छदः।

इतरे कृतवन्तस्तु पापान्येतान्यकामतः।

सर्वस्वहारमर्हन्ति कामतस्तु प्रवासनम्॥ ३४

(مذکورہ بال عیبوں و گناہوں کا مجرم اگر برہمن ہو تو اس کو مناسب دंड دے یا اس کو کپڑے، اٹاج وغیرہ دیکر اپنے راج سے نکال دے اور اگر دوسرے طبقے یا ذات والے بنا مرضی سے مذکورہ بال پاپوں کو کریں تو ان کا سب کچھ چھین لے اور مرضی سے کریں تو انہیں ملک بدر کر دے۔)

اس طرح برہمن ذات کے افراد کو ایک خصوصی رعایت دی گئی ہے بلکہ سزا و دंड کے طور

پر جو ماں بچرموں سے ضبط کرے اس کو بھی برہمن کو نذر کر دے ایسا حکم دیا گیا ہے:

अप्सु प्रवेश्य त दण्डं वरुणापोपषादयेत्।

श्रुतवृत्तांपपन्ने वा ब्राह्मणे प्रातिपादयेत्।

इंशो दण्डस्य वरुणो राज्ञा दण्डधरो हि सः।

इंशः सर्वस्य जगता ब्राह्मणा वेद पागः। ३५

(اس جرمانے کے طور پر وصول مال کو پانی میں ڈبو کر ورون (वरुण) پوتا کو دے دیوے یا ویدوں کے عالم شریف برہمن کو دیدیوے۔ جرمانے (दण्ड) کا مالک (वरुण) ورون ہے وروہی ورون دیوتا راجاؤں کا بھی مالک ہے اور ویدوں کا عالم برہمن تمام سنسار کا مالک (स्वामी) ہے۔) مطلب یہ کہ وہ مال برہمن کو دے دیا جائے۔

برہمن طبقے کیسے بھی دھرم شاستروں نے شراب کا استعمال کرنے کی صورت میں مختلف سزائیں تجویز کی ہیں کہیں بہت معمولی ہیں تو کہیں بہت مشکل جیسے:

सुरापीत्वा द्विजा मोहादग्निवर्णा सुरापिबेत्।

तथा स काये निर्दग्धे मुञ्चयते कित्त्विधानतः ३६

गोमुत्रमग्नि वर्णं वा पिवेदुदकमेव वा।

पयो धृतं वाऽमरणादगोशकृदसमेव वा ३७

(برہمن گڑ لالچ سے شراب پی لے تو اس پاپ کے خاتمہ کیسے آگ میں جھتی ہوئی شراب پئے کیونکہ اس سے جب اس کا جسم جلتا ہے تب وہ اس پاپ سے چھوٹ جاتا ہے۔ یا گائے کا پیشاب، پانی، گائے کا دودھ، گھی، اور گائے کے گوبر کا رس ان میں سے کسی ایک چیز کو آگ کی طرح گرم کر کے مرتے دم تک پیتا رہے۔)

مختصر یہ کہ قدیم ہندو دھرم میں بھی شراب کو مہا پاپ و گناہ تصور کیا گیا ہے اور اسے مرتکب کو سزا کا مستحق سمجھا گیا ہے۔ شراب کے تعلق سے اسلام اور ہندو دھرم کا تقابلی جائزہ لینے

سے جو بنیادی فرق محسوس ہوتا ہے وہ اس طرح ہے:-

☆ اسلام میں شراب سب کیلئے یکساں طور پر حرام ہے جبکہ ہندو دھرم میں اس کے احکام مختلف ہیں ذات برادری کے نظام کے تحت۔

☆ اسلام میں شرابی کیلئے ۸۰ روزوں کی سزا مقرر ہے جبکہ ہندو دھرم میں کوئی ایک سزا متعین نہیں۔

☆ اسلام میں اعلیٰ و ادنیٰ طبقات میں سے ہر ایک کیلئے ایک ہی سزا ہے کسی کی کوئی رعایت نہیں جبکہ ہندو دھرم میں اعلیٰ و ادنیٰ ذات کا لحاظ سزا کے غاذ میں بے حد ضروری ہے اور اسی وجہ سے اس کی کوئی خاص ایک سزا مقرر نہیں۔

☆ اسلام میں شراب کی سزا کے غاذ میں مرد و عورت میں بھی کوئی فرق نہیں رکھا گیا ہے جبکہ ہندو دھرم میں عورت کو مرد کے مقابل خصوصی رعایت دی گئی ہے۔ ۳۸

☆ اسلام میں عورتوں کے، مہین بھی ذات برادری کا کوئی لحاظ نہیں جبکہ ہندو دھرم میں عورتوں میں بھی اعلیٰ و ادنیٰ ذات کا لحاظ ضروری ہے اور اسی پر ان کے لئے شراب کے احکام جاری کئے گئے ہیں۔ ۳۹

اور جو باتیں شراب کے بارے میں دونوں مذاہب میں قدر مشترک ہیں وہ یہ ہیں:-
☆ دونوں مذاہب میں شراب کو ناپاک و مہیا یا پبیان کیا گیا ہے۔
☆ شراب کی انتہائی تذلیل و تحقیر کی گئی ہے۔

☆ شرابی کیلئے ذلت و رسوائی کے علاوہ سزا (दण्ड) کا دستور پیش کیا گیا ہے۔
☆ سماجی پابیکاٹ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور نفرت و حقارت سے پیش آنے کی ہدایت کی گئی ہے۔

☆ سچی توبہ کرنے کی صورت میں کامیابی کی بشارت اور محبت سے پیش آنے کی نصیحت کی گئی ہے۔

☆☆☆

حوالہ جات

- (۱) سورة المائدة، آیت ۹۰
- (۲) ऋग्वेद मण्डल 10 सूक्त 34, मन्त्र-13
- (۳) ऋग्वेद मण्डल 10 सूक्त 34, मन्त्र-10
- (۴) ऋग्वेद मण्डल 10 सूक्त 34, मन्त्र-4
- (۵) धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 2 पृ0-833
- (۶) मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक 221
- (۷) मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक 225
- (۸) मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक 227
- (۹) मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक 228
- (10) मनुस्मृति अध्याय 7 श्लोक 50
- (11) मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक 224
- (12) महाभारत सभापर्व 58-16
- (13) महाभारत उद्योगपर्व 128-6
- (14) याज्ञ 2-203
- (15) अर्थ शास्त्र 3-20
- (16) नारद स्मृति अध्याय 19 श्लोक 8
- (17) याज्ञ. अध्याय 2 श्लोक 199

| | |
|--|------|
| कात्यायन 1000 | (18) |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 2 पृ० 834-835 | (19) |
| मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक | (20) |
| मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 93-94 | (21) |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 3 पृ० 1025 | (22) |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 3 पृ० 1025 | (23) |
| मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 93 | (24) |
| मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 94 | (25) |
| मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 97 | (26) |
| मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक 235 | (27) |
| मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 54 | (28) |
| मनुस्मृति अध्याय 7 श्लोक 50 | (29) |
| मनुस्मृति अध्याय 7 श्लोक 52 | (30) |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग-3 पृ० 1025 | (31) |
| मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक 225 | (32) |
| मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक 237 | (33) |
| मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक 241-242 | (34) |
| मनुस्मृति अध्याय 9 श्लोक 244-245 | (35) |
| मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 90 | (36) |
| मनुस्मृति अध्याय 11 श्लोक 91 | (37) |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग 3 पृ० 1025 | (38) |
| धर्म शास्त्र का इतिहास भाग-3 पृ० 1025 | (39) |



کتابیات عربی

(الف)

| نمبر | کتاب | مصنف، مرتب، مترجم | مطبع و مقام | سنة طبع |
|------|--|---|---|----------------|
| ۱ | القرآن الکریم | | | |
| ۲ | الادب المفرد للبخاری | محمد بن اسمعيل بخاری (۱۹۴-۱۵۶۲ھ) (۸۱۰-۸۵۰ھ) | دار البشائر الاسلاميه بيروت، لبنان | ۱۳۰۹ھ ۱۹۸۹ء |
| ۳ | الاتقان في علوم القرآن | عبد الرحمن حلاط الدين سيوطي (۸۳۹-۹۱۱ھ، ۱۵۰۵-۱۴۲۵ء) | دار الكتب، دمشق، بيروت سهيل اكيڏمي لاهور | ۱۹۷۸ء ۱۹۹۳ء |
| ۴ | اسکام القرآن | احمد بن علي الرازي ابوبکر لحفي، مصرقي ۸۳۷ھ | سهيل اكيڏمي لاهور | ۱۹۸۰ء |
| ۵ | القرى لقاصد ام القرى | محب الدين طبري مكي | مصر | سید رحیم |
| ۶ | الاحکام السلطانيه | ابو الحسن علي بن محمد الغارودي | دار الفكر بيروت، لبنان | ۱۹۹۷ء |
| ۷ | الانوار المحمديه | يوسف بن اسمعيل بهاسي | دار احیاء التراث العربی، لبنان | ۱۹۸۹ء |
| ۹ | اضراق من بیع السیر المحمديه ررقاسی محمد بن عبد الباقي بمزج اسرار الموهب النبیه (المعروف شرح زرقانی) | | ازهریه مصر | ۱۳۲۵ھ |
| ۱۰ | اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ | ابن اثیر ابو الحسن علی بن محمد (۵۵۵-۶۳۰ھ) | دار الكتب العلمیه بیروت لبنان | ۱۳۰۹ھ ۱۹۸۸ء |

(ب)

| | | | |
|----|-------------------------------|-------------------------------------|---|
| ۱ | الدایہ والنہایہ | اس کثیر اسمعیل بن عمر (۷۰۱ ۷۷۳ھ) | دار الفکر، بیروت، لبنان ۱۴۱۹ھ ۱۹۹۹ء |
| ۱۲ | لحجۃ لربیع الشریح کبیر لدقائق | ربیع الدین اسحاق بن نجیم | علمیہ، مصر ست |
| ۱۳ | المستان | عبد اللہ بن سمانی | لبنان ست |

(ت)

| | | | |
|----|-----------------------|---|---|
| ۱۴ | العریضات | میر سید شریف خوجا حسینی | المطبع الخیریہ، مصر ۲۰۶ھ |
| ۱۵ | تاریخ الامم و الملوک | یوحنا بن محمد بن خریزانی (۲۴۳ ۳۱۰ھ) | دار الکتب العلمیہ بیروت، لبنان ۱۴۰۷ھ |
| ۱۶ | تفسیر اس کبیر | حافظ عماد الدین اسحاق بن کثیر اسماعیل بن عمر (۷۰۱ ۷۷۳ھ) | دار المعرفہ، بیروت، لبنان ۱۴۰۰ھ ۱۹۸۰ء |
| ۱۷ | تحقیق مانیہ | البیرونی | قاہرہ، مصر ست |
| ۱۸ | تفسیر حلالین | عبد الرحمن حلالین سرطی | اروفیہ بک ڈپو، دہلی ۱۹۹۳ء |
| ۱۹ | تاریخ تمدن عرب اسلامی | حرفی ریدان | ست |
| ۲۰ | لربیع و الترمذی | ابو محمد عطیہ بن عبد القوی مدنی | دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ |
| ۲۱ | تفسیر کبیر | محمد بن عمر، امام فخر الدین رازی (۵۳۳ ۶۰۶ھ) | مکتبہ عبد الرحمن قہرہ دار الکتب العلمیہ، تہران ست |
| ۲۲ | تفسیر روح لبنان | شیخ اسماعیل حنفی (۱۰۶۳ ۱۱۱۳ھ) | مکہ اسلامیہ کونین پاکستان ۱۹۹۵ء |

(ن)

| | | | | |
|----|--------------------------------|--------------------------------------|---|-------|
| ۲۳ | الجامع الصحيح للبخاری | محمد بن اسمعيل بخاری | دار القلم، بيروت، لبنان | ۱۹۸۱ء |
| | | (۱۹۳، ۲۵۶ھ) | مکتبہ مصطفائی، دیوبند | ۱۴۰۷ھ |
| ۲۴ | الجامع الصحيح للترمذی | ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی | کتاب خانہ رشیدیہ، دہلی دار الغرب الاسلامی بیروت | ۱۹۹۸ء |
| | | (۲۰، ۹۰، ۲۷۰ھ) | | |
| ۲۵ | جامع البیان فی تفسیر القرآن | علامہ ابو جعفر محمد بن جویری طبری | دار المعرفہ، بیروت، لبنان | ب ت |
| ۲۶ | جامع المسابید لابی حبیبہ | امام ابو حبیبہ | دار الکتب العلمیہ بیروت | ب ت |
| ۲۷ | الجامع الصغیر | عبدالرحمن حلال الدین سیوطی | دار الکتب العلمیہ بیروت | ب ت |
| | | (۸۳۹، ۹۱۱ھ) | | |

(ج)

| | | | | |
|----|--------------------------|------------------|-------------------------|-------|
| ۲۸ | حسن المفسد فی عمل المولد | حلال الدین سیوطی | دار الکتب العلمیہ بیروت | ۱۹۸۵ء |
|----|--------------------------|------------------|-------------------------|-------|

(خ)

| | | | | |
|----|-----------------|-------------------------------|---|-------|
| ۲۹ | الخصائص الکبریٰ | عبدالرحمن حلال الدین سیوطی | مکتبہ نوریہ، رصوبہ، فیصل آباد، پاکستان | ب ت |
| | | (۸۳۹، ۹۱۱ھ) | | |
| ۳۰ | خلاصۃ الوفاء | امام علی بن عبدہ السہودی | مکتبہ العمیہ، لمبئیہ لمنورۃ ودمشق | ۱۹۷۲ء |
| | | (۸۳۳، ۹۲۲ھ) | | |

(ی)

| | | | | |
|----|-------------|---------------------------|------------------------------------|----------------|
| ۳۱ | دلائل البوۃ | ابوبکر احمد بن حسن، بیہقی | دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان | ۱۹۸۵ء ۱۴۰۵ھ |
| | | (۳۵۹، ۳۹۳ھ) | | |

| | | | | |
|----|------------------------------------|---|--|---------|
| ٣٢ | لدر المثنور في التفسير بالمأثور | عبدالرحمن جلال الدين سيوطي (٨٣٩، ٩١١ هـ) | دار المعرفة بيروت و مكتبة جعفرى طهران | ١٣٤٤ هـ |
|----|------------------------------------|---|--|---------|

(ر)

| | | | | |
|----|------------|--|-----------------------------------|---------|
| ٣٣ | رد المحتار | علامه ابن عابدین شامي (المتوفى ١٢٥٢ هـ) | دار احیاء التراث العربی، بيروت | ١٣٠٤ هـ |
|----|------------|--|-----------------------------------|---------|

(ز)

| | | | | |
|----|------------------------------|---------------------------------|----------------------------------|-------------------|
| ٣٤ | زاد المسیر فی علم التفسیر | علامه ابن جوزی (٥١٠، ٥٤٩ هـ) | المکتب الاسلامی، بيروت، لبنان | ١٣٠٢ هـ ١٩٨٢ ع |
| ٣٥ | راد المعاد | علام ابن قیم | دار الكتب العلمية، بيروت | |

(س)

| | | | | |
|----|----------------------|---|---|-------------------|
| ٣٦ | السنن لابن داؤد | ابو داؤد سليمان بن اشعث (٢٠٢، ٢٤٥ هـ) | دار الفكر، بيروت لبنان ولي محمد ايدنسي كراچی | ١٣١٣ هـ ١٩٩٣ ع |
| ٣٧ | السنن لابن ماجه | ابن ماجه، ابو عبدالله محمد بن يزيد (٢٠٩، ٢٣٠ هـ) | دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان | ١٣١٦ هـ ١٩٩٥ ع |
| ٣٨ | السنن للنسائي | نسائي احمد بن شعيب | دار الكتب العلمية، بيروت | ١٣١٦ هـ ١٩٩٥ ع |
| ٣٩ | السنن الكبرى للبيهقي | بيهقي، ابو بكر احمد بن حسين (٣٨٣، ٣٥٨ هـ) | مكتبة الدار، مدينة منوره | ١٣١٠ هـ ١٩٨٩ ع |
| ٤٠ | السنن للدارمي | عبدالله بن عبد الرحمن الدرمي (١٨١، ٢٥٥ هـ) | دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان | ١٣٠٤ هـ |
| ٤١ | السنن للدارقطني | دارقطني، ابو الحسن علي بن عمر (٣٠٦، ٣٨٥ هـ) | دار المعرفة، بيروت لبنان | ١٣٨٦ هـ ١٩٦٦ ع |

| | | | | |
|----|------------------------------------|--|-----------------------------------|---------|
| ٣٢ | السيرة النبوية | ابن هشام، أبو محمد عبد الملك (متوفى: ٨٢١٣/٨٢٨ هـ) | دار صادر، بيروت، لبنان | ١٣١١ هـ |
| ٣٣ | سيرت ابن اسحاق | محمد بن اسحاق بن يسار (٨٥ هـ - ١٥١ هـ) | معهد الدراسات والأبحاث للتعريب | ب.ت |
| ٣٤ | السيرة الحلبية | علي بن برهان الدين حلي | دار المعرفة، بيروت | ١٣٠٠ هـ |
| ٣٥ | صبحة المرجان في آثار الهندوستان | غلام علي آزاد، بلگرامي | ممبئي | ب.ت |

(ث)

| | | | | |
|----|---------------------------------|--------------------------------------|--|-------------------|
| ٣٦ | شرح المواهب اللدنية | محمد بن عبد الباقي ورقاني | دار الكتب العلمية، بيروت | ١٣١٤ هـ ١٩٩٦ ع |
| ٣٧ | الشهداء بتعريف حقوقي المصطفى | أبو الفصل قاضي عباس (٣٤٩، ٥٣٤ هـ) | دار الكتاب العربي، بيروت عبدالنواب اكنمي، باكستان | ب.ت |
| ٣٨ | شعائل ترمذي | امام ابو عيسى ترمذي | | ب.ت |
| ٣٩ | شعب الايمان | أبو بكر أحمد بن حسين بهقي | دار الكتب العلمية، بيروت | ١٩٩٥ ع |

(م)

| | | | | |
|----|------------------|--|---|--------|
| ٥٠ | الصحيح للبخاري | محمد بن اسمعيل بخاري | اعتقاد پبلشنگ هائوس دہلی | ١٩٩٣ ع |
| ٥١ | الصحيح للمسلم | مسلم بن حجاج قشيري (٢٠٩ - ٢٦١ / ٨٢٦ - ٨٥٥ هـ) | دار احیاء التراث العربی بيروت، لبنان | ب.ت |
| ٥٢ | الصحيح للمسلم | مسلم بن حجاج قشيري (٢٠٩ - ٢٦١ / ٨٢٦ - ٨٥٥ هـ) | مختار بک ڈپو، دیوبند | ١٩٨٦ ع |
| ٥٣ | الصحيح لابن حبان | أبو حاتم محمد بن حبان (٤٤٥، ٣٥٣ هـ) | مؤسسة الرسالة بيروت، لبنان | ١٩٩٣ ع |

(ط)

| | | | | |
|----|-------------------------|--|-------------------------------------|-------|
| ۵۳ | طحطاوی علی مرآتی الفلاح | الشیخ احمد الطحطاوی | دار الكتب الاسلامیه بیروت، لبنان | ب ت |
| ۵۵ | الطبقات الکبری | ابن سعد ابو عبد اللہ محمد (۱۶۸، ۲۳۹ھ) | دار بیروت للطباعة والنشر، لبنان | ۱۹۷۸ء |

(ع)

| | | | | |
|----|----------------|-------------------------------|--------------------------|-------|
| ۵۶ | عمدة القاری | بدر الدین عینی (۷۶۲، ۸۵۵ھ) | دار الفکر، بیروت لبنان | ۱۹۷۹ء |
| ۵۷ | عربی شرح ہدایہ | بدر الدین العینی | دار الكتب العلمیہ، بیروت | ب ت |

(ف)

| | | | | |
|----|---------------------------|--------------------------------------|---|----------------|
| ۵۸ | فتح الباری شرح البخاری | ابن حجر عسقلانی (۸۵۲، ۱۳۶۲/۱۳۶۹ھ) | دار النشر الکب الاسلامیہ لاہور پاکستان | ۱۳۰۱ھ ۱۹۸۱ء |
| ۵۹ | الفقه علی المذاهب الاربعہ | علامہ الجزیری | بیروت، لبنان | ب ت |
| ۶۰ | لیض القدير (جلد ۲) | محمد حسن ضعیف اللہ | قاہرہ، مصر | ب ت |

(ک)

| | | | | |
|----|-------------------------------------|---|-------------------------------|----------------|
| ۶۱ | کنز العمال | حسام الدین ہندی، علاء الدین علی (المتوفی ۷۷۵ھ) | مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، لبنان | ۱۳۹۹ھ ۱۹۷۹ء |
| ۶۲ | کتاب الآثار | امام ابو یوسف | بیروت، لبنان | ب ت |
| ۶۳ | کتاب الاربعین علی مذهب المتحققین | ابو نعیم احمد بن عبد اللہ (۳۳۹، ۴۳۰ھ) | دار ابن حزم، بیروت لبنان | ۱۹۹۳ء |

(ل)

| | | | | |
|----|----------------|--------------------------------------|------------------------|-----|
| ۶۴ | لسان العرب ج ۳ | بن منظور محمد بن مکرم (۶۳۰، ۷۱۱ھ) | دار صادر، بیروت، لبنان | ب ت |
|----|----------------|--------------------------------------|------------------------|-----|

| | | | | |
|----|--------------------------------|---|---|------------------|
| ٦٥ | المعجم الصغير لألفاظ القرآن | محمد فزاد عبد الباقي | دار المعرفة، بيروت، لبنان | ٣١٦ هـ ١٩٩٥ ع |
| ٦٦ | المواهب اللدنية | إمام أحمد بن محمد قسطلاني (٨٥١، ٩٢٣ هـ) | المكتب الإسلامي بيروت، لبنان | ٣١٦ هـ ٩٩١ ع |
| ٦٧ | مشكاة المصابيح | خطيب تبريزي، ولي الدين (المتوفي ٥٤٣ هـ) | الكتب العلمية، بيروت فاروق بكذيب، دطلي | ٢٠٠٣ ع ١٩٩٥ ع |
| ٦٨ | معالم التنزيل | إمام أبو محمد حسين بن مسعود بعلبي | دار المعرفة، بيروت، لبنان | ١٩٩٥ ع |
| ٦٩ | المعزونات في غرائب القرآن | أبي القاسم الرابع أصفهاني (المتوفي ٥٥٣ هـ) | المطبع الميمنية، مصر | ٥٠٠٣ هـ |
| ٧٠ | مجمع الروائد | بور الدين أبو الحسن، قمي (٤٣٥، ٨٠٥ هـ) | دار الكتاب العربي | ١٩٨٤ ع |
| ٧١ | المؤطا للإمام المالک | إمام مالك بن أنس (٩٣، ١٨٠ هـ / ١٢٠٠ - ٧٥٠ ع) | دار أحياء التراث العربي بيروت | ١٩٨٥ ع |
| ٧٢ | المعجم الصغير لخطب أبي | سليمان بن أحمد طبراني (٢٦٠ - ٣٢٠ هـ / ٨٤٣ - ٩٤١ ع) | دار الكتب العلمية، لبنان | ١٩٨٣ ع |
| ٧٣ | المعجم الكبير لخطب أبي | سليمان بن أحمد طبراني (٢٦٠، ٣٦٠ هـ) | مطبعة الزهر، الحديثة عراق | |
| ٧٤ | المعجم الأوسط للطبراني | سليمان بن أحمد طبراني (٢٦٠، ٣٦٠ هـ) | مكتبة المعارف، الرياض | ١٩٨٥ ع |
| ٧٥ | المعجم لأحمد بن حنبل | أبو عثمان محمد أحمد بن حنبل | المكتب الإسلامي بيروت | ١٩٤٨ ع |

| | | | | |
|----|----------------------|---|--------------------------|--------|
| ٤٦ | المصنف لعبد الرزاق | ابو بكر بن همام بن صالح صغاني (١٢٦-١٢١١هـ/٤٣٣-١٨٢٦م) | لمكتب الاسلامي بيروت | ١٣٠٣هـ |
| ٤٧ | المصنف لابن ابي شيبة | ابو بكر عبد الله بن محمد بن ابي شيبة (١٥٩, ٢٣٥هـ) | مكتبة الرشديريه بيروت | ١٣٠٩هـ |
| ٤٨ | المصدر كالحاكم | ابو عبد الله محمد بن عبد الله حاكم (٣٢١, ٣٠٥هـ) | دار الكتب العلمية، بيروت | ١٤٩٥هـ |
| ٤٩ | المفردات الراغب | ابو قاسم حسين بن محمد راغب اصفهاني (٥٠٢م/١١٠٨هـ) | الدار الشامية بيروت | ٩٩٢هـ |

(د)

| | | | | |
|----|-----------------------|--|-----------------------------------|-----------------|
| ٨٠ | الوفاء باحوال المصطفى | عبد الرحمن بن علي (ابن حوري) (٥١٠, ٤٩٥هـ) | دار الكتب العلمية بيروت، لبنان | ٣٠٨هـ ١٩٨٨هـ |
|----|-----------------------|--|-----------------------------------|-----------------|

(هـ)

| | | | | |
|----|---|---|--|--|
| ٨١ | الهداية مع الدراية في تحريج احاديث الهداية | ابو الحسن برهان الدين المرعشي (٥١١م-٥٩٣هـ) | | |
|----|---|---|--|--|

کتابیات اردو

(الف)

| نمبر | کتاب | مصنف، مرتب، مترجم | مطبع و مقام | سنہ طبعیت |
|------|--|--|-----------------------------------|-----------|
| ۱ | نعمان اعارفین | شاہ ولی اللہ دہلوی | دہلی | ۱۹۷۱ء |
| ۲ | اسلام اور مذہب کا لہجہ ملی سجاد | محمد مظہر الدین صدیقی | ادارہ ثقافت اسلامیہ کلب روڈ لاہور | ۱۹۹۷ء |
| ۳ | بصول دھرم شاستر | پنڈت مان عدالت ہائے دیوانی تابع اعظم ملک بنگالہ | منشی نول کشور کھنؤ | ۱۸۷۷ء |
| ۴ | اسلام میں حقوق انسانی کا تصور | ڈاکٹر طاہر القادری | دہلی دنیہ دہلی | ۲۰۰۷ء |
| ۵ | اسرار الاحکام یا نو اور القرآن | مفتی احمد یار خاں نعیمی | جنید بکڈ پو، گوجیدرہ، اڑیسہ | ۱۹۷۶ء |
| ۶ | اسلام اور مشرقی مذاہب کے درمیان مذاکرہ کی بنیاد | سوامی لکشمی شکر آچاریہ | ابوالفضل انکلیون، نئی دہلی | ۲۰۱۰ء |
| ۷ | آئینہ حقیقت نما | اکبر خاں نجیب آبادی | شیخ المہدی اکیڈمی، اسلام آباد | ۱۹۹۷ء |
| ۸ | اسلام اور امن عالم | خالد سیف اللہ رحمانی | ایفا پبلیکیشنز، جامعہ عمر، دہلی | ۲۰۱۰ء |
| ۹ | انسانی حقوق اور اسلامی نقطہ نظر | خالد سیف اللہ رحمانی | ایفا پبلیکیشنز، جامعہ عمر، دہلی | ۲۰۱۱ء |
| ۱۰ | آئینہ حقیقت | حبیب الرحمن شاستری | انجمن ترقی اردو ہند علی گڑھ | ۱۹۵۸ء |
| ۱۱ | انتخاب حدیث | عبد الغفار حسن رحمانی | مرکزی مکتبہ اسلامی دہلی | ۱۹۷۳ء |
| ۱۲ | آداب سنت | علامہ عالم فخری | فاروقی بکڈ پو، دہلی | ۱۹۷۳ء |

| | | | | |
|----|--|--------------------------|-----------------------------------|-------|
| ۱۳ | ارتقائے قایل | مفتی محمد شفیع | دیوبند | ب ت |
| ۱۴ | اسلام کا ہندو تہذیب پر اثر | ڈاکٹر تارا چند | آزاد کتاب گھر، دہلی | ۱۹۶۶ء |
| ۱۵ | اسلامی تہذیب | منشی پریم چند | مدھو سندیش سنگھ، دہلی | ۲۰۰۱ء |
| ۱۶ | اسلامک اسٹڈیز | مولانا عبدالسلام صدیقی | ملی کتاب گھر کراچی | ۱۹۷۸ء |
| ۱۷ | اسلام میں سرائے کید اور خیل کا تصور | پروفیسر طاہر قادری | فرید بک ڈپو، دہلی | ۲۰۰۵ء |
| ۱۸ | اسن و اعلیٰ | امام احمد رضا خان | قادری بک ڈپو، بریلی | ۱۳۰۸ھ |
| ۱۹ | اسلامی تقاریب | غلام دستگیر رشید | اردو مرکز گنپت روڈ لاہور | ۱۹۵۲ء |
| ۲۰ | اسلام اور غلط فہمیاں | رام چند رنارائن لال | دعوت سہ روزہ، دہلی | ۲۰۰۲ء |
| ۲۱ | استقامت محمد عربی نمبر | ظہیر الدین قادری | ریل بازار کانپور | ۱۹۸۵ء |
| ۲۲ | داتا گورو پرست | ڈاکٹر محمد احمد | کانتی پرکاشن، دہلی | ۲۰۰۰ء |
| ۲۳ | اے اب بھی نہ جاگے تو؟ | شمس نوید عثمانی | سرتاج کمپنی، دہلی | ب ت |
| ۲۴ | اصلاح فکر و اعتقاد | نورین اختر منباجی | رضوی کتاب گھر، دہلی | ب ت |
| ۲۵ | آداب الایمان | سید ظہیر الدین زیدی | بیت السادات دودھ پور علی گڑھ | ۱۹۹۱ء |
| ۲۶ | اشعۃ اللمعات | شیخ عبدالحق محدث دہلوی | مکتبہ نور یہ رضویہ سکس پاکستان | ۱۹۷۶ء |
| ۲۷ | احکام القرآن جلد اول | | سہیل اکیڈمی لاہور | ۱۳۰۰ھ |
| ۲۸ | اعداد القرآن | محمد سعید | مکتبہ نعیمیہ، دہلی | ۲۰۰۱ء |
| ۲۹ | اسلام، رہنمائی و مذہب کی بعض مشترک تعلیمات | مناظر احسن گیلانی | خدا بخش لائبریری پٹنہ | ب ت |
| ۳۰ | اسلام اور اس کا عالم | مولانا جواد قادری | المجمع الاسلامی، مبارک پور، یو پی | ۱۹۹۵ء |
| ۳۱ | آخری پیغام | پروفیسر ڈاکٹر مسعود احمد | مکتبہ نعیمیہ، دہلی | ب ت |

(ب)

| | | | | |
|----|-----------------------------|--------------------------|-------------------------|-------|
| ۳۲ | الہیرونی کا ہندوستان (اردو) | عبدالحی، قیام الدین احمد | نیشنل بک ٹرسٹ، نئی دہلی | ۲۰۰۰ء |
|----|-----------------------------|--------------------------|-------------------------|-------|

| | | | | |
|----|------------|-----------------------|----------------------|-------|
| ۳۳ | بہارِ یحیٰ | مولانا محمد علی اعظمی | اسلامک پبلیشرز، دہلی | ۱۹۹۶ء |
|----|------------|-----------------------|----------------------|-------|

(پ)

| | | | | |
|----|-----------------|----------------|-------------------------|-------|
| ۳۴ | پیشوا (ماہنامہ) | ماہنامہ | دہلی | ۱۹۳۱ء |
| ۳۵ | چغیر سلام | وحید الدین خان | مکتبہ الرسالہ، نئی دہلی | ۱۹۹۸ء |

(ت)

| | | | | |
|----|-------------------------|------------------------------|---------------------------|-------|
| ۳۶ | تاریخ طبری | ابو جعفر محمد بن جریر الطبری | نخیں اکیڈمی، کراچی | ۲۰۰۴ء |
| | (اردو ترجمہ) | ڈاکٹر محمد صدیق ہاشمی | | |
| ۳۷ | تفسیر ابن کثیر | حافظ عماد الدین ابن کثیر | مکتبہ قدوسیہ، لاہور | ۲۰۰۶ء |
| | (اردو ترجمہ) | مولانا محمد جونا گڑھی | | |
| ۳۸ | تبیان القرآن | علامہ غلام رسول سعیدی | ادبی دنیا، دہلی | ۲۰۰۶ء |
| ۳۹ | تعریفات | مفتی منظور عالم | ادبی دنیا، لاہور | ۱۹۹۰ء |
| ۴۰ | تہذیب حدیث | سید منظر الحسن گیلانی | ادارہ مجلس علمی کراچی | ۱۹۵۶ء |
| ۴۱ | تاریخ افکار علوم اسلامی | راغب الطباخ | مرکزی مکتبہ اسلامی دہلی | ۱۹۸۳ء |
| | (اردو ترجمہ) | افتخار احمد بلخی | | |
| ۴۲ | تفسیر برات امین | شیخ اسماعیل حقی | رضوی کتاب گھر دہلی | ۲۰۰۹ء |
| | (اردو ترجمہ) | محمد فیض احمد اویسی | | |
| ۴۳ | ترجمان القرآن | مولانا ابوالکلام آزاد | سائنس اکادمی، دہلی | ۱۹۷۶ء |
| ۴۴ | تفسیر نعیمی | مفتی احمد یار خاں نعیمی | ادبی دنیا، دہلی | ۲۰۱۰ء |
| ۴۵ | تفسیر حدیث میں ہندوستان | سید غلام سی آزاد بنگالی | دارالعلوم حائس رائے بریلی | ۲۰۰۶ء |
| | کا ترجمہ (اردو ترجمہ) | ڈاکٹر سلیم اشرف جاسی | | |
| ۴۶ | تاریخ کدھرہ | عبدالمجید | ماز پبلیشنگ ہاؤس دہلی | ب |
| ۴۷ | تاریخ ہندی فلسفہ | ایس۔ بی۔ سہاسرا | جامعہ عثمانیہ، حیدرآباد | ۱۹۶۰ء |

| | | | | |
|----|-------------------------------|---------------------------------------|---------------------------------------|-------|
| ۴۸ | تاریخ گم گشت | غلام محمد فیض آبادی | فیض آباد | ب ت |
| ۴۹ | تاریخ مدینہ منورہ | علامہ منظور احمد | قاری دار الاشاعت دیکلم دہلی | ۲۰۰۵ء |
| ۵۰ | تاریخ الخلفاء (اردو ترجمہ) | علامہ جلال الدین سیوطی شمس بریلوی | نور پبلیشنگ ہاؤس دہلی | ۱۹۹۰ء |
| ۵۱ | تذکرۃ الانبیاء | قاضی عبدالرزاق بہترانوی | رضوی کتاب گھر، دہلی | ۲۰۰۲ء |
| ۵۲ | تاریخ حدیث دقت | مولانا عبدالسلام صدیقی | علی کتاب گھر، کراچی، پاکستان | ۱۹۷۸ء |
| ۵۳ | تہذیب و حریم | عمر خاں | حمید پبلیشنگ، لاہور | ۱۹۶۰ء |
| ۵۴ | تواریخ حبیب اللہ | مفتی عنایت اللہ کاکوری متوفی ۱۲۳۹ھ | مکتبہ مہریہ رضویہ سیالکوٹ، پاکستان | ب ت |

(ج)

| | | | | |
|----|---|--|--|-------|
| ۵۵ | جذب القلوب الی دیار المحبوب (اردو ترجمہ) | شیخ عبدالحق محدث دہلوی مولانا عرفان علی | رضوی کتاب گھر، دہلی | ۲۰۰۹ء |
| ۵۶ | جواہر الحدیث | شمس میرزا | انجیل پبلیشنگ کتب لاہور | ب ت |
| ۵۷ | جانب جاناں | پروفیسر ڈاکٹر مسعود احمد | انٹرنیشنل پبلیکیشنز، حیدر آباد، پاکستان | ۱۹۸۸ء |

(ح)

| | | | | |
|----|-----------------------------------|--|----------------------|-------|
| ۵۸ | الحجۃ اللہ البانہ (اردو ترجمہ) | شاہ ولی اللہ محدث دہلوی پروفیسر عبدالرہیم | قومی کتب خانہ، لاہور | ۱۹۵۳ء |
| ۵۹ | حنیۃ حدیث | جسٹس محمد تقی عثمانی | ذکر یا بکڈ پبلیکیشنز | ب ت |
| ۶۰ | حضرت محمد سب کے لئے | عارف فاروقی نقوی | دار السلام، لاہور | ۲۰۰۰ء |
| ۶۱ | حدائق بخشش اعیان دیوان | امام احمد رضا خان | رضا اکیڈمی، ممبئی | ب ت |

(خ)

| | | | | |
|----|----------------------------|-------------------------------|-----------------------------|-------|
| ۶۲ | ۱۰ حروف فی قریۃ خاتم | سید محمد نعیم مدین مراد آبادی | رضوی کتاب گھر مدلی | ست |
| ۶۳ | محکمات محمدیہ | سید محمد جان | ایجوکیشنل بک ہاؤس دہلی گڑھ | ست |
| ۶۴ | حقوق اسلام | انورہ مفتقدی حسن رامپوری | ادارہ النجوت الاسلامیہ بہار | ۱۹۹۲ء |
| ۶۵ | نہج علی نبوی (۱۰۰) | عبد الرحمن صاحب مدین سیوٹی | اعتقاد پبلیشنگ ہاؤس دہلی | ۱۹۹۸ء |
| ۶۶ | سید علی نبوی (۱۰۰) ترجمہ ۶ | علامہ مشہور احمد | اعظم پبلیکیشنز دہلی | ۲۰۱۳ء |

(د)

| | | | | |
|----|----------------------------|---------------------------|--------------------------------|-------|
| ۶۷ | ۱۰ بروعارف اسلام (۱۰۰) | | ۱۰ نیشنل گاہ پتہ ب ۱۰۰ | ۱۹۹۹ء |
| ۶۸ | دینا کے بڑے مذہب | محمد الحسن آزاد قاروٹی | نعتیہ جامعہ سنڈھ دہلی | ۱۹۸۶ء |
| ۶۹ | ابن مصلحی | سید محمد احمد رضوی | حزب الاحناف، لاہور | ۱۹۷۶ء |
| ۷۰ | دھرم شاستر و روایات | جان۔ ڈی۔ مین بیر شرایٹ لا | قوین سنڈھ مرثر | ست |
| ۷۱ | دھرم شاستر | سید محمد عبدالقادی وکیٹ | برقی پریس جام باغ حیدر آباد | ۱۳۳۹ء |
| ۷۲ | دھرم شاستر کے بتدی، خد اور | ن۔ یں۔ چے۔ مکن، بی روت | اپنٹڈر مسیہ سابق مکیر، راجپوتی | ست |
| | شرع محمدی | حیدر آباد | جامعہ عثمانیہ حیدر آباد، دکن | |

(ر)

| | | | | |
|----|--------------------------------|-------------------------|-------------------------------|-------|
| ۷۳ | رسول اعظم، غیری قریب | سید محمد جمل پکھو چھوی | کتب خانہ قادریہ، انو بازار | ۱۹۸۳ء |
| ۷۴ | رحمۃ المسلمین (۱۰۰) مترق (۱۵۵) | احمد مسیح قریشی | جامع مسجد قی، دہلی | ۱۹۹۶ء |
| ۷۵ | راست انقلاب الی دیار الحبوب | شیخ عبدالحق محدث دہلوی | رضوی کتاب گھر دہلی | ۲۰۰۹ء |
| ۷۶ | رحمۃ المسلمین | مولانا سلمان منصور پوری | دہلی | ست |
| ۷۷ | رہنورد، پیشد کی رہنمی | ڈاکٹر گلشیا الرحمن | محکم پبلیکیشنز، کشمیر | ۱۹۷۶ء |
| ۷۸ | رہنم تارے | بنا | پنجاب آرٹ پریس، لاہور | ۱۹۸۰ء |
| ۷۹ | رحمت عالم | سید سید علی | مرکزی ادارہ تبلیغ و بیات دہلی | ۱۳۳۳ء |

(س)

| | | | | |
|----|---|--|--|-------|
| ۸۰ | سیرت الرسول فیما لنبی | محمد کرم شاہ - سی | فاروقیہ کتب پوزا، علی | ۹۹۳ء |
| ۸۱ | سیرت بن ہشام | عبد الملک بن ہشام بصری | مصر | ۱۹۸۶ء |
| ۸۲ | سیرت امام الانبیاء | سید محمد سعید انیس، رستگار دہلوی | سونی دہلی، نئی دہلی | ۱۹۹۷ء |
| ۸۳ | سیرت رسول عربی | علامہ نو بخش توکلی | مکتبہ نعیمیہ دہلی | ب ت |
| ۸۴ | مذہب کا تالیفی مڈل (سچا، سچا) | مولوی محمد ابرہیم | دُرُود شاہ اجمل دہلی | ۱۹۷۵ء |
| ۸۵ | سنی فضائل اہل | علامہ محمد تقی | فاروقیہ کتب پوزا، علی | ۲۰۰۶ء |
| ۸۶ | سنت نبوی اور جدید مسائل | قصیر محمد طارق محمود چغتائی | فرید ہند پوزا، علی | ب ت |
| ۸۷ | ستیا رتھ پرکاش (اردو ترجمہ) | دیپ نند، سوتی خوشحال چند | پروہن آریہ پرادیپک پرتی اندھی سچا، جاب، لاہور | ب ت |
| ۸۸ | سیرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم (اردو ترجمہ) | علامہ عبد الرحمن بن خلدون ڈاکٹر حافظ حقانی میاں قادری | فرید ہند پوزا، علی | ۲۰۰۲ء |

(ش)

| | | | | |
|----|---|---|---|-------|
| ۸۹ | شریح صحیح مسلم | علامہ غلام رسول سعیدی | مرکز اہل سنت برکات رضا پور بندہ، گجرات | ۱۳۲۳ھ |
| ۹۰ | شواہد انتہیۃ (اردو ترجمہ) | علامہ عبد الرحمن جانی بشیر حسین ناظم | رضا اسلامک مشن، بریلی | ۱۹۷۴ء |
| ۹۱ | شجرہ محمدیہ | | لاہور | ب ت |
| ۹۲ | کتاب الشفاء (شفاء شریف) (اردو ترجمہ) | قاضی میاض اختر شاہ جہاں پوری | مفتی عظیم اکیڈمی، بریلی | ب ت |
| ۹۳ | شہنام انداز | حاجی احمد ادا محمد جہاں ملکی (۱۲۳۳ھ ۱۳۱۷ھ) (مرتبہ شیعہ مکتبہ) | دہلی کتب خانہ لاہور | ۱۳۰۵ھ |

| | | | | |
|----|--|---|------------------------------------|-------|
| ۹۴ | شرعی رام تھو بودھا، امرت (اردو ترجمہ) | اقوال شرعی رام چندر (پنڈت، پوٹھیر و ٹھل) | مدد مرید، پینڈ، انجمن، حیدرآباد | ب ت |
| ۹۵ | شرعی برکات، امرت | شہزادہ سرتاری | طیغ پریم امرتسر | ۱۹۱۷ء |

(ص)

| | | | | |
|----|---------------------------------|---|--------------------------|-------|
| ۹۶ | صہ مستقیم | مواویٰ اسماعیل، ملوی | ایہ بند | ب ت |
| ۹۷ | صحیح بخاری شریف (اردو ترجمہ) | محمد بن اسماعیل بخاری حکیم اختر خان، شاہ جہاں پوری | حامد اینڈ کمپنی، لاہور | ۱۹۸۲ء |
| ۹۸ | صحیح بخاری | محمد بن اسماعیل بخاری | اعتقاد پبلشنگ ہاؤس، دہلی | ۱۹۹۳ء |

(ح)

| | | | | |
|-----|---|---|---------------------------|-------|
| ۹۹ | عرب و ہند عہد رسالت میں | قاضی اطہر مبارک پوری | سرگزند پبلی | ۲۰۰۲ء |
| ۱۰۰ | عرب کا چاند | سہیل پنچول، پرساد | نعتیہ محکمات، دہلی | ۱۹۹۰ء |
| ۱۰۱ | عورت اور اسلامی تعلیم | مالک رام | یونا ٹیڈ اینڈ پریس، لکھنؤ | ۱۹۵۱ء |
| ۱۰۲ | عظمت مصطفیٰ | ذکیر محمد ظفر احمد | پوسٹ بک، انجی دہلی | ب ت |
| ۱۰۳ | علم حدیث یک تعارف | محمد فاروق خاں | مرآۃ مکتبہ اسلامی، دہلی | ۲۰۰۰ء |
| ۱۰۴ | عقائد الاسلام (العقود الخمسہ) (اردو ترجمہ) | شاہد علی ندو، دہلوی مفتی محمد ظلیل خاں | جام پور، دہلی | ب ت |
| ۱۰۵ | عز کی شرعی حیثیت | مہارنا اختر حسین بستوی | کتب خانہ امجدیہ، ہستی | ۱۹۹۵ء |

(غ)

| | | | | |
|-----|-------------------------|---------------------------|-------|-----|
| ۱۰۶ | غیاث اللغات (تخت فارسی) | غیرت علی (۱۳۴۶ء تا ۱۸۶۹ء) | لکھنؤ | ب ت |
|-----|-------------------------|---------------------------|-------|-----|

(ف)

| | | | | |
|-----|---------------|-------------------------|-------------------|-----|
| ۱۰۷ | فتاویٰ رضویہ | امام احمد رضا خاں | رضا اکیڈمی، ممبئی | ب ت |
| ۱۰۸ | فتاویٰ مریدیہ | شاہ عبد مزیز محدث، ملوی | | ب ت |

| | | | | |
|-----|------------------|-------------------|-----------------------------------|-----|
| ۱۰۹ | قادی روضیہ جلد ۵ | امام احمد رضا خان | تکصو | ب ب |
| ۱۱۰ | فضائل حج | مولانا زکریا | نصیر بکڈ پو، نظام، مدینہ دہلی | ب ب |
| ۱۱۱ | غاروق | علامہ شبلی نعمانی | مکتبہ رحمانیہ اردو، بازار الامہور | ب ب |
| ۱۱۲ | فیروز سہقت | مولوی فیروز الدین | فرید بک ڈپو، دہلی | ب ب |

(ق)

| | | | | |
|-----|--|---|-----------------------------|-------|
| ۱۱۳ | قدیم سندھ و ستان کی تاریخ (اردو ترجمہ) | رہا شکر ترپاشی سید خجی حسن ختوی | ترقی اردو، بیورو، نئی دہلی | ۱۹۸۱ء |
| ۱۱۳ | قرآن سب کے لئے | طارق فاروقیہ فلاحی | دارالاسلام، لکھنؤ | ۱۹۹۷ء |
| ۱۱۵ | قاری (ماہنامہ) | محمد میاں مظہری | جامع مسجد، دہلی | ۱۹۸۵ء |
| ۱۱۶ | قرون وسطیٰ میں ہندوستانی تہذیب ۶۰۰ء سے ۱۲۰۰ء تک | گوری شکر ہیرا چند اور جیا (اردو ترجمہ) منشی پریم چند | ہندوستان اکیڈمی، دہلی | ۱۹۳۱ء |
| ۱۱۷ | قانون رواج ہنود (اردو ترجمہ) | جان۔ ڈی۔ مین، ہیرا شرایٹ لا، مولوی اکبر علی | جامعہ عثمانیہ، حیدرآباد دکن | ۱۹۲۲ء |

(ک)

| | | | | |
|-----|--|--|-----------------------------|-------|
| ۱۱۸ | کنز الایمان فی ترجمۃ القرآن | امام احمد رضا خاں بریلوی | روضی کتاب گھر، دہلی | ب ب |
| ۱۱۹ | کچھ سندھ و مت کے بارے میں | سید کامل حسین، مولوی بدر الحسن | خدا بخش، لہوری، پٹنہ | ۱۹۹۳ء |
| ۱۲۰ | کتاب الفقہ علی المذاہب ربو (اردو ترجمہ) | عبد الرحمن الجزیری منظور احسن عباسی | جیلانی بک ڈپو، دہلی | ۲۰۱۳ء |
| ۱۲۱ | کریم المفاہات (فارسی) | مولوی کریم الدین، دہلوی | راجہ رام کمار بک ڈپو، لکھنؤ | ب ب |

(م)

| | | | | |
|-----|-----------------------------|--|-----------------------|-------|
| ۱۲۲ | مختصر تاریخ تمدن ۶ ب | سید ظہیر احمد زیدی | بزم قادی رزاقی، کاپور | ۲۰۰۰ء |
| ۱۲۳ | مشکوٰۃ شریف (اردو ترجمہ) | حبیب تیریزی دہلی الدین اختر شاد جہاں پوری | فرید بک اسٹال، لاہور | ۱۹۸۵ء |

| | | | | |
|-----|---------------------------------|--|--|----------------|
| ۱۲۴ | مرآۃ المناہج فی شرح مشکوٰۃ مصنف | مفتی محمد یار خان میمن | رضوی کتاب گھر، دہلی | ب |
| ۱۲۵ | مدارج النبیۃ (فارسی) (ترجمہ) | شیخ عبدالحق محدث دہلوی مفتی تاج الدین نعیمی | ب، ی، بی | ۱۹۹۷ء |
| ۱۲۶ | میزان الحدیث | مفتی عبد المجید خان قادری | مکتبہ نعیمیہ، دہلی | ب |
| ۱۲۷ | مجموعہ خطبات بنام میلاد النبی | مولانا اشرف علی تھانوی | جیلی کتب خانہ، لاہور | ب |
| ۱۲۸ | مذہب عالم کی آسمانی کتابیں | علامہ پرویز | حمزہ پبلیکیشنز، دہلی | ۲۰۰۱ء |
| ۱۲۹ | مذہب میں عورت کا مقام | محمد یونس قریشی | قریشی اینڈ سنس، کنھراؤں، بنارس | ۲۰۱۰ء |
| ۱۳۰ | مجموعہ قوانین اسلام | سنزیل الرحمن | اسلام آباد، پاکستان | ب |
| ۱۳۱ | یثاق النبیین | عبدالحق دوحیار تھانی | دارالاشاعت کتب اسلامیہ ممبئی | ۹۸۸ء |
| ۱۳۲ | تجزیہ معلومات | مستی منظور م | مکتبہ نعیمیہ، دہلی | ۲۰۰۰ء |
| ۱۳۳ | مختصر فیصد | مفتی جواد مدنی محدثی | کتب خانہ امجدیہ، دہلی | ۹۷۸ء |
| ۱۳۴ | مکاشفۃ التلوک (اردو ترجمہ) | امام محمد غزالی مولانا تقدس علی خاں | رضوی کتاب گھر، دہلی کتب خانہ امجدیہ، دہلی | ۱۹۹۷ء ۲۰۰۶ء |
| ۱۳۵ | امجد (عربی روایت) | | مکتبہ مصطفائی دیوبند، مرکزی لاہور، تبلیغ دینیات، جامع مسجد دہلی | ۱۹۹۳ء |
| ۱۳۶ | مصاحح اللغات (عربی اردو) | عبد الحفیظ بلوچی | مکتبہ برہان جامع مسجد دہلی | ب |
| ۱۳۷ | المواہب اللدنیہ (اردو ترجمہ) | امام احمد بن محمد قسطلانی مولانا محمد صدیق ہزاروی | قریب بک اسٹال، لاہور | ب |
| ۱۳۸ | امتیاز الہادی | ڈاکٹر محمد جاوید قادری | دہلی دنیا نیچل دہلی | ۲۰۰۷ء |
| ۱۳۹ | مذہب عام و رقبہ موعود | اس رقبہ حسین | مرآۃ پبلیکیشنز، دہلی | ۲۰۰۴ء |
| ۱۴۰ | مذہب الہادی | ڈاکٹر غلام سہیل انجم | کتب خانہ امجدیہ، دہلی | ۲۰۰۰ء |
| ۱۴۱ | مسائل ایصال ثواب | سید نعیم الدین مراد آبادی | دار قریب، دہلی | ب |
| ۱۴۲ | مضامین مبارکہ | غلام مصطفی نقشبندی | مکتبہ نعیمیہ، دہلی | ۱۹۹۹ء |

| | | | | |
|-----|---|--|--------------|-------|
| ۱۳۳ | میاں غنی سیال مدظلہ و سہم | ڈاکٹر محمد طہم قادری | دہلی، بنیادی | ۲۰۰۵ء |
| ۱۳۴ | مفتی، لکھنؤ فی ثمرین حدیث اتحاد الرجال | صدر الدین آزاد، ۱۰۰۰ | سرہن | ۱۹۹۰ء |
| ۱۳۵ | امام محمد اسماعیل مسعودی، (اردو ترجمہ) | انجمن علم و ادب، مفتی محمد اختر رضا خاں | جامعہ صابریہ | ۲۰۰۸ء |

(ن)

| | | | | |
|-----|----------------------------|---|--------------|-------|
| ۱۳۶ | نہایت لچاس (اردو ترجمہ) | علامہ عبد الرحمن صفوری علامہ تاج محل مشق صفوری | دہلی، بنیادی | ۲۰۱۰ء |
|-----|----------------------------|---|--------------|-------|

(۱)

| | | | | |
|-----|------------------------|------------------------------|---------------------|-------|
| ۱۳۷ | ایک دھرم میں گوشت خورن | ناصر الدین عابدی، ایدہ بھوشن | قادیان، بنیادی | ب |
| ۱۳۸ | دیس کی شرعی حیثیت | ممد عظیم شرف قادری | رضوی کتاب گھر، دہلی | ۱۹۹۰ء |

(۵)

| | | | | |
|-----|--------------------------------------|--|----------------------------|-------|
| ۱۳۹ | ہندو مذہب | پروفیسر محسن عثمان ندوی | یونیورسٹی آف ڈیہلی | ۲۰۰۴ء |
| ۱۴۰ | ہندوؤں کے اوتار | لالہ بال کشن ترہ | خدا بخش لائبریری، پٹنہ | ۱۹۹۳ء |
| ۱۴۱ | ہندوستان تہذیب کا مسلمانوں پر اثر | ڈاکٹر محمد عمر | نشریات حکومت ہند، نئی دہلی | ۱۹۹۵ء |
| ۱۴۲ | ہندو سماجی تہذیب کا ارتقاء | نارائن آزاد، فروقی | مکتبہ جامعہ، بنیادی دہلی | ۱۹۸۵ء |
| ۱۴۳ | ہندوؤں کے تیوہار | لالہ بال کشن ترہ | خدا بخش لائبریری، پٹنہ | ۱۹۹۳ء |
| ۱۴۴ | ہندو تیوہاروں کی ایچ پی اسٹیت | مفتی رام پرساد، تھر | خدا بخش لائبریری، پٹنہ | ۱۹۹۱ء |
| ۱۴۵ | ہندو و پرستار (خصوصی شمارہ) | مفتی پریم چند | مدھو سندیش سنگھ، دہلی | ۱۹۲۵ء |
| ۱۴۶ | ہندوستانی مذاہب کا بنیادی لٹریچر | ڈاکٹر محمد عباس علیگ | مسلم یونیورسٹی، بنیادی | ۲۰۰۳ء |
| ۱۴۷ | ہندو مذہب | پندت منوہار مال رتھی (۱۸۷۶ء تا ۱۹۳۳ء) | خدا بخش لائبریری، پٹنہ | ب |

| क्र. | अनुवर्णन यह मुद्र | धर्म शास्त्र | | |
|------|------------------------------|--------------------------|--|------------------|
| 1 | आप की आदिदेश आप उनकी सधता | स्वामी विद्यानन्द साहब | भार्य प्रकाशन अजमेरा रत दिल्ली | 2002 ई |
| | आपकी लिखा शब्द काय | परिचित रामचन्द्र पाठक | भारत एक डिग्री ऑफ गानगासी | |
| 12 | अनिम ईश्वर दूत | परिचित भवनाथ राधाध्याय | रत-व प्रिन्टिंग प्रेम दिल्ली | 1978 ई |
| 3 | आपकी अमानत आपकी सवा म | मुहम्मद कलाम, सहाय | अभ्युगान पब्लिकेशन पुस्तक मुद्रणकार नगर | नौवा सन्वत् 1991 |
| 4 | अपरा उल्लास अत्रवार | सम्पादकीय पू। 5 जून 2001 | आपरा | 2001 ई |

(3-ई)

| | | | | |
|----|---|------------------------------|----------------------------------|--------|
| 15 | इस्लाम धर्म साहित्य का इस्लाम | डा. कुंवर 1978 | इस्लाम विज्ञान प्रकाशन दिल्ली | 1978 ई |
| 16 | इस्लाम का दैर्घ्य | प्र. के. एल. उपा. कृष्णा राय | मधुर सदेश सभाग दिल्ली | 1990 ई |
| 17 | ईश उपनिषद् | सत्य प्रकाश | | |
| 18 | इस्लाम विमर्श मुद्रा प्यार है | अब्दुल्लाह अदियार | प्रिन्टिंग माध्यम इस्लाम दिल्ली | 1978 ई |
| 19 | ईश का मन और स्वरूप | | मधुर सदेश सभाग दिल्ली | 1992 ई |
| 20 | इस्लाम दर्शन | डा. गणेश दत्त साहब | इस्लामी साहित्य प्रकाशन | 1998 ई |
| 21 | इस्लाम एक स्वयं सिद्ध इस्लाम नवीन व्यवस्था | राजेंद्र गानगाणी ज्ञान | साहित्य मोक्ष नडु दिल्ली | 2008 ई |
| 22 | इस्लाम अनेक या आदर्श | स्वामी लक्ष्मी प्रकाश | हस्तपुस्तक नौवस्ता काठपुर | 1999 ई |
| 23 | इस्लाम का वैयक्तिक चेतना | अमर पाल सिंह | मधुर सदेश सभाग दिल्ली | 1995 ई |
| 24 | इस्लाम साहित्य पूरा इस्लामीय मर्म | रा. क. कल्याण राय | मधुर सदेश सभाग दिल्ली | 1995 ई |

(3)

| | | | |
|---|---------------------|------------------------|-------------------------------|
| 1 | सर्वोच्च न्यायाधीशः | राज्यपाल भण्डारी दिनेश | मान्य भूमि क्षेत्र का निर्माण |
|---|---------------------|------------------------|-------------------------------|

(४ ४)

| | | | |
|---|--------------------|--------------------|--------------------|
| 1 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | |
| 2 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र |
| 3 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र |

(५)

| | | | |
|---|--------------------|--------------------|--------------------|
| 1 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | |
| 2 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र |
| 3 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र |

(६)

| | | | |
|----|--------------------|--------------------|--------------------|
| 1 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | |
| 2 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | |
| 3 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | |
| 4 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र |
| 5 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र |
| 6 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र |
| 7 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र |
| 8 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र |
| 9 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र |
| 10 | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र | मान्य भूमि क्षेत्र |

(ग)

| | | | | |
|----|--------------------------------------|--------------------------|-----------------------------|-------|
| 32 | गीतम धर्म सूत्र | धर्म ग्रंथ (गीतम आचार्य) | आनन्द आश्रम, बनकनी | 1910ई |
| 33 | श्रीमद् भागवत गीता | धर्म ग्रंथ | | |
| 34 | गणेश पुता | धर्म ग्रंथ | | |
| 35 | श्रीमद् भगवद्गीता विमर्श | उत्तम प्रकाश बन्सल, | उत्तम विशाल साहित्य प्र.दि. | 1989ई |
| 36 | साता और कुरावन | मुन्दा लाल | भुवनेश्वर नाट्यशाला, पटना | 1996ई |
| 37 | भुवनेश्वर नाट्यशाला का नाम धर्मग्रंथ | मुन्दा लाल सागर एड. | सागर प्रकाशन, मैसूर, यू.पी. | |

(च उ)

| | | | | |
|----|---------------------|------------|--|--|
| 38 | शाण्डिल्य श्रुतियाँ | (चाणक्य) | | |
| 39 | शाण्डिल्य उपनिषद् | धर्म ग्रंथ | | |

(त)

| | | | | |
|----|-------------------------|------------------|---------------------------|-------|
| 40 | तैत्तिरीय ब्राह्मण | धर्म ग्रंथ | | |
| 41 | तैत्तिरीय संहिता कनकमणि | एस.एन. शम गुप्ता | जयिका ठस्मानिया, हैदराबाद | 1960ई |

(द-ध)

| 42 | दशमस्कन्ध ग्रंथ का नाम | कविवर्य/विभाष्य धूमिका | दशमस्कन्ध संस्करण | |
|----|-------------------------------|-------------------------|--------------------------|-------|
| | 1. छ. 2 | | | |
| 43 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 1 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 1992ई |
| 44 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 2 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 1993ई |
| 45 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 3 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 1996ई |
| 46 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 4 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 1997ई |
| 47 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 5 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2000ई |
| 48 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 6 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2001ई |
| 49 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 7 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2002ई |
| 50 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 8 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2003ई |
| 51 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 9 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2004ई |
| 52 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 10 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2005ई |
| 53 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 11 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2006ई |
| 54 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 12 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2007ई |
| 55 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 13 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2008ई |
| 56 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 14 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2009ई |
| 57 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 15 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2010ई |
| 58 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 16 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2011ई |
| 59 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 17 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2012ई |
| 60 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 18 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2013ई |
| 61 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 19 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2014ई |
| 62 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 20 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2015ई |
| 63 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 21 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2016ई |
| 64 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 22 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2017ई |
| 65 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 23 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2018ई |
| 66 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 24 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2019ई |
| 67 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 25 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2020ई |
| 68 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 26 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2021ई |
| 69 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 27 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2022ई |
| 70 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 28 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2023ई |
| 71 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 29 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2024ई |
| 72 | धर्म शास्त्र का हिन्दी भाग 30 | डॉ. पाण्डुरंग यामन काणे | 3.9 हिन्दी संस्थान, लखनऊ | 2025ई |

| | | | | |
|----|---------------------|------------------------------|--|--|
| 74 | बौद्धायन स्मृति | धर्म शास्त्र (बौद्धायन) | | |
| 75 | बृहस्पति स्मृति | धर्म शास्त्र (बृहस्पति कृति) | | |
| 76 | बौद्धाय गृह्य सूत्र | धर्म ग्रंथ | | |
| 77 | ब्रह्मवेदान्त पुराण | धर्म ग्रंथ | | |

(भ)

| | | | | |
|----|------------------------------|-----------------------|---------------------------------------|--|
| 78 | भविष्य पुराण | धर्म ग्रंथ | | |
| 79 | भागवत महापुराण | धर्म ग्रंथ | | |
| 80 | भारद्वाज गृह्य सूत्र | धर्म शास्त्र | | |
| 81 | भारत में हिंदू धर्म का विकास | विश्वम्भर नाथ शास्त्र | द्वितीय संस्करण, नई दिल्ली, 1984 ई. | |
| 82 | भारत में हिंदू धर्म का विकास | होम नाथ शास्त्र | भारत में हिंदू धर्म का विकास, 1984 ई. | |
| 83 | भारतीय लोगों के इतिहास | भारतीय विद्या | भवन मुंबई | |

(घ)

| | | | | |
|----|------------------|-----------------------|---------------------------|---------|
| 84 | मत्स्य पुराण | धर्म ग्रंथ | | |
| 85 | महाभारत | धर्म ग्रंथ | | |
| 86 | महाकण्व पुराण | धर्म ग्रंथ | | |
| 87 | मनुस्मृति | धर्म ग्रंथ (मनुमहाशय) | | |
| 88 | मुद्राराक्षसचरित | धर्म ग्रंथ | | 1984 ई. |
| 89 | मुद्राराक्षसचरित | अर्काजल अरुण | मुद्राराक्षसचरित, 1984 ई. | |

(य-र-ल)

| | | | | |
|----|------------------------|----------------------------|---------------------------------|--|
| 90 | यजुर्वेद मंत्रा | ईशाणी (धर्म ग्रंथ) | | |
| 91 | यजुर्वेद मंत्रा अनुवाद | प्राणदत्त श्री राम शास्त्र | यजुर्वेद मंत्रा अनुवाद, 1984 ई. | |

| | | | | |
|----|------------------------------------|---|---|--------|
| 10 | धर और कुरान | स्वामी चदा नन्द भारद्वाज सम्पादक फारूक खान | हमामी मॉडल प्रकाशन नरि | 1994 ई |
| 11 | विश्वकनन्द व्याख्यान | स्वामी विश्वकानन्द | हिन्दू धर्म 1 4 1993 | 1993 ई |
| 12 | वैदिक चिन्तन के कल्पित आयाम | डा. मुहम्मद इमरुद्दीन खान | कौमर पब्लिशिंग हाउस गान्धियाबाद | 993 ई |
| 13 | वैदिक धर्म का स्वरूप | प्रा. राम विचार | आर्य प्रकाशन दिल्ली | 2007 |
| 14 | बुद्धधर्म की स्मृति | धर्म शास्त्र, बुद्धधर्म, , | | |
| 15 | विदुषीति | धर्म शास्त्र | | |
| 16 | विष्णु भगवान् पुराण | धर्म शास्त्र | | |
| 17 | वर्मिष्ठ धर्म मंत्र | धर्म शास्त्र (बुद्ध वर्मिष्ठ) | विदुषीति व्याख्या मोहन काशी 3 प्र | |
| 18 | वामन पुराण विष्णु पुराण | धर्म ग्रंथ धर्म ग्रंथ | | |
| 19 | वामन पुराण | धर्म ग्रंथ | | |
| 20 | वदामनम मुन्नी ज्ञान | डा. कपिल दत्त दिवदी | ज्ञान निकान भद्राही 3 प्र | 1996 ई |
| 21 | विश्वकानन्द | कानन्द नाथ चरु | | |
| 22 | वैदिक विद्वान् परिचयवाक्यों आउम | प्रा. कानन स्वतन्त्रा कुमार | गुरुकुल कागर्डी विश्वविद्यालय हरिद्वार | 2012 ई |
| 23 | विश्वकानन्द एक क्षेत्री | स्वामी विश्वकानन्द | आदन आश्रम कावकाता | 2010 ई |
| 24 | वामन श्री 8 का का कान्त | डा. प्रभाकर भारद्वाज | विद्या हिन्दू ग्रन्थ अकादमी | 1998 ई |
| 25 | वदामनम मुन्नी मुदम्भ | एम एन. सागर | मनार प्रकाशन मद्रास 3 प्र | 2008 ई |
| 26 | वदामनम मुन्नी मुदम्भ | डा. कपिल दत्त दिवदी | ज्ञान निकान भद्राही 3 प्र | 1996 ई |

| | | | | |
|-----|--|------------------------------|-------------------------------------|---------|
| 142 | स्मृति चन्द्रिका (देवणा घट्ट) | धर्म शास्त्र 1150 व 1225 ई.व | | |
| 143 | सरिता मुक्ता रीप्रिन्ट | मासिक पत्रिका | दिल्ली प्रेस नई दिल्ली | 1997 ई. |
| 144 | सलाम व धाम, मासिक पत्रिका | नासिर अली नदीम | 1/41 नार्व भास्कर जालीन | |
| 145 | मरणोत्ति में आत्मा का अधिकार | फहीम अख्तर नदवी | जामिया मिल्लिया इस्लामिया दिल्ली | |
| 146 | सनातन धर्म और इस्लाम का समन्वयात्मक अध्ययन (मुसलमान) (ले.) डॉ. मुहम्मद इरफ़ शास्त्री | | | |
| 147 | संस्कृत शब्दांश कोस्तुभ (ले.) दारका प्रसाद शर्मा, काशक रामनारायण लाल, उत्तराखण्ड 1957 ई. | | | |
| 148 | शपथ ब्राह्मण | धर्म ग्रंथ | | |
| 149 | श्वेताश्वतर उपनिषद् | धर्म ग्रंथ | | |
| 150 | शिव पुराण | धर्म ग्रंथ | | |
| 151 | शिव पुराण रुद्र संहिता | धर्म ग्रंथ | | |
| 152 | शान्ति पैग़ाम | आचार्य विष्णुदेव | रोशनो पब्लिशिंग हाउस, उ.प्र. | |
| 153 | षड्विंश ब्राह्मण | धर्म ग्रंथ | | |

(इ)

| | | | | |
|-----|--------------------------------------|----------------------|------------------------------|---------|
| 154 | हरिवंश पुराण | धर्म ग्रंथ | | |
| 155 | हिन्दू धर्मकोष | डॉ. राजधरि पाण्डे | | |
| 156 | हिन्दू शास्त्रों का उत्पत्ति और फल | रजनी कौत शास्त्री | किताब महल दिल्ली | 2008 ई. |
| 157 | हिन्दू शास्त्रों का कानून | सुन्दर लाल सागर | सागर प्रकाशन मैथपुरी, उ.प्र. | 2004 ई. |
| 158 | हिन्दुओं के श्रद्धा एवं आस्था | सुन्दर लाल सागर | सागर प्रकाशन मैथपुरी, उ.प्र. | 2003 ई. |
| | हजरत मुहम्मद का आदर्श | श्री नाथू राम | मक़ज़ी मक़तबा इस्लामी दि | 1992 ई. |
| 159 | हजरत मुहम्मद और भारतीय धर्म ग्रंथ | डॉ. एम.ए. श्रीवास्तव | मधुर संदेश संगम, दिल्ली | 2002 ई. |

| | | | | |
|-----|----------------------------|-------------------------|--|-------|
| 160 | हमदि द्वारा भल, खण्ड | धर्म शास्त्र (हमदि अवि) | | व. अ. |
| 161 | हिस्ट्री ऑफ मीडियल इण्डिया | सी.वी. वेद | | |

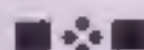
English

| | | | | |
|---|--|---------------------------|--------------------------|-----------|
| 1 | Christianity Islam and the Negro Race | E. Bloydon | | 1969 |
| 2 | The Expansion of Islam | W Kesh | | 1928 |
| 3 | The greatest 100 in History | Dr. Michal H. Hart | New York | 1978 |
| 4 | the life & the teachings of Mohammad | Any Basent | | |
| 5 | Women in Islam | Ariyan Mad Min | | 1930 |
| 6 | The Discovery of India | Pandit Jawahar Lal Nehru | | |
| 7 | Love Jihad Is Welcome | Proff. Shiree Dhar Moorti | Perior Mission of India | Bangalore |
| 8 | Ramauma Last World | Proff. Shiree Dhar Moorti | Amdvira Publishing House | Hydrabad |

کتابیات (ضمیمہ)

- ۱- اقوام عالم کے ادیان و مذاہب، عبدالقادر شعیب (اردو)، مسلم پبلیکیشنز، پاکستان ۲۰۰۷ء
- ۲- مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ، پروفیسر غلام رسول، علم و عرفان پبلشرز، لاہور، ۲۰۰۶ء
- ۳- بین الاقوامی مذاہب، پروفیسر محمد اکرم رانا، اریب پبلیکیشنز، نئی دہلی، ۲۰۱۲ء
- ۴- ادیان و مذاہب کا تقابلی مطالعہ، ڈاکٹر عبدالرشید، پاکستان
- ۵- عرب و ہند کے تعلقات، قاضی اطہر مبارک پوری، فرید بک ڈپو، دہلی

| | |
|--|-----|
| हिन्दु धर्म का सार्वभौम तत्व, स्वामी अनन्दा नन्द, प्र० अद्वैत आश्रम, कल्कत्ता, 1997 ई० | -५ |
| हिन्दु धर्म, वियोग हरि, प्र० सस्ता साहित्य मण्डल, नई दिल्ली, 2001 ई० | -८ |
| हिन्दुस्तान की कहानी, पण्डित जवाहर लाल नेहरु, प्र० सस्ता साहित्य मण्डल, नई दिल्ली, 1947 ई० | -८ |
| भारत और मानव संस्कृति खं० 2 ए बी० एन० पाण्डे, सूचना और प्रसारण मंत्रालय भारत सरकार 1996 ई० | -९ |
| श्रीमद भगवत गीता, गीता प्रेस गोरखपुर | -१० |
| श्रीमद भगवत गीता, यथारूप भवित वेदान्त बुक ट्रस्ट, मुम्बई, 1990 | -११ |
| वैदिक सोलह संस्कार, डा० अशोक आर्य, आर्य प्रकाशन, दिल्ली, 2007 | -१२ |
| श्री गुरुजी समग्र दर्शन, खं० 1, (गुरु गोलवालकर के भाषण और वारताओं का संग्रह) भारतीय विचार साधना, नागपुर | -१३ |
| गौ माता, भारत, रामेश्वर मिश्रा, भारती, नई दिल्ली, 1992 | -१४ |
| The Complete Work, Swami Vivekanand, Advaita Ashram, Calcutta, 1994 | -१५ |
| The Hindu Phenomenon, Girilal Jain, U.B.S. Delhi, 1994 | -१६ |
| Bunch of Thoughts, Golwalkar, M.S. Jagrana Prakash, Bangalore, 1980 | -१८ |
| The Hindu View of Life, Dr. Radhakrishnan, Hind Kitabs, Bombay | -१८ |



میں اس کتاب کے مصنف مولانا ڈاکٹر محمد احمد نعیمی کو مبارک باد دیتا ہوں کہ انھوں نے موجودہ ہندوستان میں ایسی کتاب لکھنے کی ضرورت محسوس کی جس سے ہندوستان کی دو بڑی قوموں مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان کی نہ صرف دوریاں کم ہو سکیں بلکہ اس سے نفرت کی خلیج بھی پائی جاسکے اور ان دونوں کے درمیان جو غلط فہمیاں پائی جا رہی ہیں اس تحقیقی مقالہ کی مدد سے ان کا ازالہ کیا جاسکے۔ مجھے امید نہیں بلکہ یقین ہے کہ اگر برادران وطن نے اس کتاب کے مطالعہ میں دلچسپی دکھائی تو بہت ساری غلط فہمیاں جو مسلمانوں کے تعلق سے ہندوؤں میں اور ہندوؤں کے تئیں مسلمانوں میں پائی جا رہی ہیں ان کا جلد ازالہ ہو سکے گا۔

پروفیسر (ڈاکٹر) غلام یحییٰ انجم صدر، شعبہ علوم اسلامیہ
وڈین، اسکول برائے انسانی سماجی علوم، ہمدرد یونیورسٹی، نئی دہلی

ڈاکٹر مولانا محمد احمد نعیمی صاحب نے حیرت انگیز، تحقیقی، قابل تحسین کارنامہ کی تخلیق کر کے انسانی عقل و شعور کو قدیم علم الحقائق کی جانب دوبارہ بیدار کرنے کی کوشش کی ہے، تاکہ مذہبی کتب کے خلاف زندگی کی گمراہیت سے تحفظ کیا جاسکے۔ دوسرے اس حقیقت کو ثبوتوں کے ساتھ پیش کیا ہے کہ ہم سب ایک ہیں اور سب کو ایک ہی اعلیٰ و عظیم خدا کی ٹھنڈی چھایا میں رہنا ہے اور ایک ہی سناتن (قدیم) دھرم کی اتباع و اطاعت سے مالک کو ہمیشہ راضی و خوش رکھنے کی سعی جمیل کرنا ہے، تاکہ ہم سبھی برادران وطن بخوشی اس کی ہی اعلیٰ بارگاہ میں پناہ پاسکیں۔ اسی بلند فکر اور اسی کاوش سے پاک و صاف اور خوشحال ہندوستان بھی بن سکتا ہے۔ ڈاکٹر مولانا محمد احمد نعیمی صاحب کی تصنیف کا اسلوب بھی انتہائی دل چسپ، مستند، سب کے لیے مفید، علم الحقائق سے معمور، افہام و تفہیم میں سہل اور قابل قبول ہے۔

ڈاکٹر محمد حنیف شاستری، ایم اے (سنسکرت) آچاریہ (پران)
ہندوستان کے صدر ڈاکٹر شکر دیال شرما کے ذریعہ اعزاز یافتہ

ISBN 93-89807-96-0



**KUTUB KHANA
AMJADIA**

425/7, Matia Mahal, Jama Masjid, Delhi-6
Ph.: 011-23243187, 23243188
e-mail: khamjadia@yahoo.co.uk

www.kutubkhanaamjadia.com • info@kutubkhanaamjadia.com

شعبہ تحقیقات

جامعۃ المصطفیٰ العالمیہ ایران

(ترافی ہندوستان)